

منہاج

ربیع الثانی ۱۴۰۴ھ

جنوری ۱۹۸۴ء

جلد : ۲

مجلس مشاورت

ڈاکٹر عبد الواحد ہالے پوتا
ڈاکٹر ربان احمد فاروقی
پروفیسر مہر محمد منور
ڈاکٹر منیر احمد منسل
ریاض الحسن نوری
محمد رفیق چودھری

مجلس ادارت

مدیر مسئول

سید محمد ستین خان

نائب مدیر

محمد احسن نیازی

معاونین

حافظ غلام حسین

حافظ محمد سعد اللہ

بدلے اشتراک: —

فی پرچہ ۳۶-۰۰ روپے

ششماہی ۶۰-۰۰ روپے

سالانہ ۱۰۰-۰۰ روپے

طابع و ناشر: —

سید محمد متین ہاشمی ایم۔ اے

ڈائریکٹر (ریسرچ سیل) مرکز تحقیق

ریال سنگھ ٹرسٹ لائبریری

نسبت روڈ — لاہور

مطبع: —

میاں محمد اشرف

امپرنٹ پرنٹرز

۸ - ایبٹ روڈ ، لاہور

شہرت مضامین، مہینہ سہ ماہی شہرت جنوری ۱۹۸۲ء

حصہ دوم

صفحہ

عنوانات

۲	مدیر مسئول	جست
۷	اسلامی ریاست میں عدل نافذ کرنے والے ادارے	
۶۸	سید عبدالرحمن بخاری ایل۔ ایل ایم اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد	
۶۸	پاکستان میں قاضی عدالتوں کا مجوزہ قانون	
	ڈاکٹر ظفر علی راجا ایڈووکیٹ	
۱-۸	قاضی کورٹس آرڈی ننس ۱۹۸۲ء	
	اسلام کا نظام عدل گستری، تاریخ کے آئینے میں	
	مولانا ریاض الحسن فوری	
۱۶۵	نظریہ تقادم اور اسلامی شریعت	
	مولانا ساجد الرحمن صدیقی کاندھلوی	
۱۸۶	اسلام میں قاضی کی حیثیت اور اہمیت	
	ڈاکٹر منیر احمد منغل	
۲۱۳	مسلم ممالک میں اسلامی قانون سازی	
	جسٹس منتر علی الرحمن	
۲۲۷	ماہنامہ جامعہ الرشاد اعظم گڑھ کا ایک تعارفی جائزہ	
	نائب مدیر	

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جہت

اگرچہ سابقہ حکومتوں کے ذمہ دار افراد نے بار بار اس بات کا اعلان کیا تھا کہ وہ ملک کے تمام نظامات کو اسلامی خطوط پر استوار کریں گے۔ ابھی نے تو اپنے منشو میں اور پھر اپنے تیار کردہ آئین میں ایسی شقیں بھی شامل کی تھیں جن سے یہ بات واضح ہو رہی تھی کہ واقعہً اب اس ملک کی حیات اجتماعی کے ہر شعبے میں اسلام نافذ ہو جائے گا لیکن یہ سارا سہ و مدد نہ ہوا جیسا صرف قریب قریب اس ہی رستہ اور عملی صورت میں ان کا انکار تو خیر اور کی بات ہے اس سے تقاضا، صورت حال مانتے آئی

اصل میں ۱۹۷۹ء سے اس سمت میں ”کچھ“ اقدامات شروع ہوئے اور سچا اور پرستار اصل مہذیباً کچھ کی حکومت کو یہ شرف حاصل ہوا کہ اس حکومت نے ملک کے اساسی ”نظریہ اسلام“ کو عملی شکل میں نافذ کرنے کے سلسلے میں پیش رفت کی۔ اسلامی حدود کا نفاذ، زکوٰۃ و عشر کے نظام کا نفاذ، بلا سود بینکاری کا آغاز۔ یہ وہ چیزیں ہیں جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان نظامات کے نفاذ میں بنیادیں ٹھوس، کے غلط، کی امید کی جا رہی تھی وہ ہنوز تشنہ تکمیل ہے۔ تاہم نام یہ ہو جائے یا نہ ہو، ہمارے کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس طرح کے کام تو لگے رہتے۔ نہ تو انہیں یاد کرتے ہیں۔ اگر کسی عمارت کو ڈھانا ہو تو چند گھنٹوں میں اسے مسمار کیا جاسکتا ہے آشیانہ تو بننا چن چن کر ہی بنایا جاسکتا ہے۔ البتہ نہایت سنجیدگی، چیز جانبداری اور دیانت داری سے اس بات کا تجزیہ کرنا چاہیے کہ اسلامی حدود و زکوٰۃ و عشر کے نفاذ کے بعد مطلوبہ نتائج کیوں برآمد نہ ہوئے؟ ایک دوسرے پر الزام تراشی اور بدگوئی اور چیز ہے سنجیدگی سے غور کرنے کے بعد یہ بات واضح ہوگی کہ کسی نظام کو نافذ کرنے کے لیے جس مشینری کی ضرورت ہو اگر قلی ہے وہ مشینری یا تو سرے سے ہمارے پاس ہے ہی نہیں یا پھر فرسودہ اور ازکار رفتہ مشینری سے ہم ”نفاذ شریعت“ کا کام لینا چاہتے ہیں مثلاً کے طور پر آپ اسلامی حدود و بن کے نفاذ کا کو دیکھئے کہ ۱۹۷۹ء سے یہ نظام نافذ ہے لیکن آج تک کسی شخص پر زنا کی مکمل حد لگی نہ سرق یا سرقہ یا جبر کی اس کی اصل وجہ یہی ہے کہ حدود کے مقدمات میں تفتیش کرنے یا مقدمہ قائم کرنے یا اس کی سماعت کرنے اور سزا دینے کی ذمہ داری جن لوگوں پر عائد ہے۔

ن کی ساری کی ساری تعلیم و تربیت اور پرورش و پرورش و پرورش مغربی طرز پر ہوئی ہے۔ لہذا لازماً نظام شریعت ان کو یقین کا وہ مقام حاصل نہیں ہوگا جو ہونا چاہیے دوسری بات یہ کہ مقدمات کی بنیاد قانون شہادت پر ہوتی ہے۔ اور وہی نداد۔ اب کسی انصاف پسند حاکم سے یہ توقع کرنا کہ ٹاؤٹ قسم کے گواہوں کی شہادت کی بنیاد پر وہ ”قطع ید“ یا ”رجیم“ کا فیصلہ کر دے گا بے سود ہے اسی طرح یہ امید بھی احمقانہ ہے کہ وہ لوگ جن کے رگ و ریشے ہی مغربی نظام قانون پرست ہے اور جو اس سے ہٹ کر ایک لمحے کے لیے سوچنے کو تیار نہیں ہیں۔ ان کے لیے معاصر فقہ و شریعت کا خاطر خواہ مطالعہ بھی نہیں کیا ہے، نہ اسلامی شہادت کے اصول سے انکار تک نہیں ہیں وہ رات بھر میں اس قابل بن جائیں گے کہ قاضیانہ کی عروج مقدمات کا فیصلہ کرنے لگیں گے۔

اسی حالت کی روشنی میں حکومت نے فیصلہ کیا ہے کہ بہت جلد تجرباتی طور پر ہر صوبے کے ایک ایک ضلع میں نظام قضا نافذ کیا جائے۔ اور ان تمام موانع کو دور کرنے کی کوشش کی جائے جو اسلامی نظام عدل کے نفاذ میں حائل ہیں۔ اللہ کرے یہ منصوبہ جلد از جلد کامیاب ہو۔ آمین تاہم ضروری ہے کہ منہ ربہ ذیل امور کو ملحوظ رکھا جائے۔

۱۔ قاضیوں کے انتخاب کے وقت صرف ڈگری ہی نہ دیکھی جائے بلکہ ان کا تقویٰ، دینی حیثیت، اسلامی شریعت پر یقین، دینی علوم میں مہارت تامہ، استنباط مسائل اور قیاس کرنے کی صلاحیت اور ان کا قبیح شریعت ہونا سمجھ دیکھا جائے۔

۲۔ قاضیوں کے تقرر کے لیے جو کمیٹی تشکیل دی جائے اس میں خاص کر ایسے ماہرین فقہ اور ماہرین قانون کو شامل کیا جائے جو فوق وارانہ تعصبات اور سیاسی مغالطات سے بالا ہوں اور جس اپنے علمی اور ماہرانہ شخص کی بنیاد پر متعارف ہوں۔

۳۔ قضا کے تقرر کے لیے مقابلے کا جو امتحان منعقد ہو اس میں مدارس کے ان فضلا کو شریک ہونے کا حق ہو، یا جانے جنہوں نے لاہور اور فیصل آباد کے متدی و دینی مدارس کی طرف سے منعقد ملی سطح قاضی کا امتحان کے نصاب کی تکمیل کی ہے اور کامیاب ہوئے ہیں۔

۴۔ فقہ اسلامی کا ماہر اگر اہل ایل بی بھی ہو تو یقیناً وہ قابل ترجیح ہے۔ مکمل ایل بی کی ڈگری ہی کو بہتیت دینے سے وہ متاثر نہ ہو کر نہیں پوئے ہوں گے جو اسلامی نظام عدل کے قیام کے لیے فوری ہیں۔ ان کے لیے اہمیت و توفیق مہارت کو دی جائے جدید قانون کا علم اس پر مستزاد متصور ہو۔

۵۔ قاضیوں کی تربیت کے لیے ہر صوبے کے مرکز میں فی الفور ایک ایک ”اکادمی“ قائم کر دی جائے

ورنہ غیر تربیت یافتہ قاضی اتنے مقدس "اقدام" کو بدنام کر دیں گے اور اس ملک میں نفاذِ شریعت کا مستقبل (خدا بخواتم) تانیک ہو جائے گا۔

۶۔ قاضیوں کی تنخواہیں اور دیگر مراعات ایسی رکھی جائیں کہ رشوت لینے کا ان کے دل میں کبھی خیال بھی نہ آئے۔

۷۔ اگرچہ جاری شدہ قاضی کورٹس آرڈیننس ۱۹۸۲ء میں اس بات کا خصوصیت کے ساتھ اہتمام کیا گیا ہے کہ مقدمات کے فیصلے میں سب سابق غیر ضروری تاخیر نہ ہو اور غالباً اسی لیے اپریل در اپریل کے چکر کو کم کرنے کی کوشش کی گئی ہے نیز گاتار سماعت کے نظام کو بھی اختیار کیا گیا ہے۔ مگر اس کے لیے ضروری ہے کہ کثیر تعداد میں قاضی ہوں جو جلد جلد مقدمات نمٹائیں۔ اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ہمارے ملک میں قضاہ الجال ہے۔ اس مسئلہ کا حل یہ ہے کہ ماہر کی ایک کمیٹی فی الفور وفاقی سطح پر ایک نصاب قضاہ تب کرے اور برصوبائی دارالحکومت میں ایک ایک یا درودہ بڑے دینی مدارس میں "نصاب قضاہ" کے تحت تعلیم شروع کرادی جائے اور پھر سی۔ ایس۔ ایس کی نیچے پرانے امتحانات کا نظام قائم کیا جائے۔ امتحان میں کامیاب ہونے والوں کو "قاضی اکادمی" میں تربیت دے کر انہیں اس عہدے پر مکن کیا جائے۔

۸۔ مذکورہ آرڈیننس میں معاونین (جیوری سسٹم) کی شرط غیر ضروری ہے۔ اس سے فیصلے میں تاخیر اندیشہ ہے۔ البتہ قاضی کو اختیار دیا جائے کہ اگر وہ کسی مسئلہ میں الجھ جائے تو حسبِ مشاء مستند ماہرینِ نقد سے مشورہ کر لیا کرے۔

یہ نوہ باتیں ہیں جو فی الحال سمجھ میں آ رہی ہیں۔ جب قاضی کورٹس قائم ہو جائیں گے تو بہت سے مسائل اور دشواریاں سامنے آئیں گی۔ تاہم اگر نیت میں خلوص ہو اور پوری قوم عزم بالجزم کے ساتھ آگے بڑھے تو اللہ تعالیٰ ضرور ہماری مدد فرمائے گا اور رستے کی تمام مشکلات حل ہوتی چلی جائیں گی۔

[السنعی منا والا تمام من اللہ]

محمد مسرہ سی

اسلامی ریاست میں عدل نافذ کرنے والے ادارے

[جناب ستید عبد الرحمن بخاری ایل ایل۔ ایم۔ اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد]

یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ اسلام دینِ عدل ہے۔ عدل اسلام سے الگ کسی چیز کا نام نہیں بلکہ بعض اعتبارات سے اسلام کے اصل مزاج کا سب سے بڑا اشارہ ہے اور دین کا جو تصور قرآن و سنت نے پیش کیا ہے اس کے امتیازی خدوخال عدل و انصاف کے آئینہ میں سب سے زیادہ واضح شکل میں نظر آتے ہیں۔ عدل و انصاف کو اسلام میں نہ صرف زندگی کی ایک ابدی اساسی قدر ٹھہرایا گیا ہے جو فکر و شعور کے ہر زاویے سے لے کر نظم زندگی کے ہر گوشے میں جاری و ساری ہے بلکہ قرآن کریم سے یہ حقیقت ابھرتی ہے کہ تکوین اور تشریع دونوں نظاموں میں جملہ قوانین فطرت اور بنیادی حیات کی اساس و بنیاد عدل ہی ہے جو غیر قابلِ منت انت اللہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ یوں عدل و انصاف وہ بنیادی انسانی قدر اور عالمگیر صداقت ہے جس پر انسانی معاشرہ بلکہ آسمان سے زمین تک پھیلا ہوا دنیا کا یہ سارا کارخانہ قائم ہے۔ اگر یہ ختم ہو جائے تو دنیا کا سارا نظام درہم برہم ہو جائے۔ ارشادِ خداوندی ہے: شہد اللہ انہ لا الہ الا هو الملک واولو العلو قانما

بِالْقِسْطِ الْاَوَّلٰی - (آل عمران: ۱۸)

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ نظامِ عالم میں اللہ تعالیٰ کے عدل و انصاف کے بل بوتے پر قائم ہے۔

یہی وجہ ہے کہ عدل و انصاف کا قیام تمام آسمانی شریعتوں کا نصب العین رہا ہے۔ چنانچہ اسلامی شریعت کا بنیادی مقصد بھی اعلیٰ و عاشرقی زندگی کی تنظیم کے علاوہ نفوس کی پاکیزگی کی خاطر عفت، عدل و انصاف کی حفاظت ہے۔ ارشادِ خداوندی اعدواہم اقرب للفقہ ائمتہ نے وضاحت کر دی کہ تقویٰ جو تمام اسلامی زندگی کی روح اور اہل ایمان کے بقول و فعل کے لیے کوئی پتہ عدل کے بغیر پیدا ہو ہی نہیں سکتا کہ عدل اور تقویٰ میں چولی دامن کا ساتھ ہے اور عدل ہی تقویٰ کی ضمانت ہے۔ جس کی تکمیل ہر مسلمان کا مذہبی فریضہ ہے۔ قل ام ر لی بالقسط طہ موضوع زیر نظر کے اصل نقطہ پر ازکا ز سے پیشتر اسلامی تصور عدل کے نمایاں خدو خال کی مختصر وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے۔

اسلامی تصور عدل کے نمایاں خدو خال | عدل ایک وسیع و عمیق اصطلاح ہے۔ اس کا مفہوم ہے توازن، تناسب، مساوات، ہم آہنگی، انصاف، انضباط، تعذیب سے اجتناب اور لوگوں کے

لے اللہ کی گواہی ہے کہ کوئی مہود نہیں ہے بجز اس کے اور فرشتوں اور اہل علم کی (بھی گواہی یہی ہے) اور وہ عدل سے انتظام رکھنے والا مہود ہے۔ (آل عمران: ۱۸)

لے انصاف کرتے رہو کہ وہ تقویٰ سے بہت قریب ہے۔ (المائدہ: ۸)

لے آپ کہہ دیجیے کہ میرے پروردگار نے تو عدل کا حکم دیا ہے۔ (آل عمران: ۲۰)

تعلقات ان بنیادوں پر قائم کہ ناجن سے ہر فرد کو اس کا جائز حق مل جائے۔ نیز یہ کہ جو کچھ ہم سوچیں کہیں یا کریں اس میں سچائی کی میزان کسی طرف جھکنے نہ پائے۔ قرآن کریم میں عدل کے مرادفات قسط، وسط، میزان، اعتدال، قسطاس، مستقیم، تقدیر اور ان کے مشتقات وارد ہوئے ہیں اور یہ بھی معانی اسلامی نظریۂ عدل کی ماہیت و ترکیب میں شامل ہیں۔

اسلامی تصور عدل دنیا کے تمام افکار و نظامہائے زندگی اور جملہ دساتیر و قوانین کے مقابلے میں براعقبار سے جامع، بہرگیر اور ارفع و اعلیٰ ہے جس کے نمایاں نذوخال حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ سلسلہ رشد و ہدایت اور بعثت انبیاء کی غایت الغایات عدل و انصاف کا قیام و استحکام ہے۔ لقد ارسلنا رسلنا بالبینات و انزلنا معهم الکتاب و المیزان لیقوّم الناس بالقسط (تحدید: ۲۵)
- ۲۔ انسانی زندگی میں بدی کی جملہ قوتوں کو شکست دے کر نیکی اور خیر کا رجحان ابھارتے اور فطرت انسانی کے حقیقی مضمرات و امکانات کو بالفعل فطرت میں ڈھال کر سیرت و کردار کی تعمیر کرنے میں عدل کا کردار بنیادی ہے کہ عدل ہی تمام نیکیوں اور محاسن اعمال کی اساس ہے۔ عدل و توازن کا جذبہ انسان کو ایسے سانچے میں ڈھال دیتا ہے کہ اس کے لیے ہر برائی اور بے حیائی سے اجتناب اور کنارہ کشی ممکن ہو جاتی ہے اسی لیے اخلاقی اور معاشرتی احکام و اوامر

لکھ ہم نے اپنے پیغمبروں کو کھلی چوٹی چنیں دے کر بھیجا اور ہم نے ان کے ساتھ کتاب کو اور میزان کو نازل کیا تاکہ لوگ اعتدال پر قائم رہیں۔

کے سلسلہ میں سب سے پہلے عدل کا ذکر فرمایا ہے: ان الله يامر بالعدل

والاحسان الآية

۳۔ اسلام میں عدل و انصاف کا دائرہ صرف اجتماعی امور اور باہمی معاملات تک ہی محدود نہیں بلکہ وہ ہر شعبہ زندگی میں اور انسانی کردار کی ہر سطح پر عدل کا نفاذ چاہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں عدل کی محمل تعلیم پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ انفرادی سے لے کر اجتماعی زندگی تک اور گفتار سے لے کر کردار و اخلاق

روحانی، عائلی، معاشرتی، معاشی، سیاسی اور قانونی زندگی کے ہر پہلو میں عدل قائم کرنے کی تلقین کی ہے۔ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہوں آیات ذیل:

نساء ۱۲، انعام ۱۵۳، بقرہ ۲۸۲، نساء ۱۳۵، حجرات ۹، وغیرہ۔

۴۔ شرعی احکام اور فقہی قوانین کی اساس و بنیاد عدل ہی ہے اور اسی عدل کی نسبت سے شریعت اسلامی میں اخلاق سے لے کر سیاست، معیشت اور معاشرت تک تمام شعبہ ہائے زندگی مل کر ایک وحدت و کل بناتے ہیں۔ علامہ ابن القیم کہتے ہیں:

ان الله ارسل رسلا وانزل كتبه ليقوم الناس بالقسط
وهو العدل الذي قامت به الارض والسموات فاذا ظهرت
امارة العدل واسفروجهت بأي طريق كان فثم شرع الله ودينه
یعنی نظام عالم کی بنیاد عدل ہی بعثت کا مقصود بھی ہے اور جس بھی ذریعے اور طریقے سے عدل کا تحقق ہو وہی شریعت اور دین قرار پائے گا۔ اس سلسلہ میں
ڈاکٹر مصطفیٰ زرقا کا یہ بیان قابل غور ہے کہ ”اسلام کی تین بنیادیں ہیں۔

۱۔ عقل انسانی کی خرافات و لغویات سے آزادی۔

۲۔ فرد کی روحانی، نفسیاتی اور اخلاقی اصلاح۔

۴۔ معاشرہ میں قیام عدل و انصاف اور استقرار امن و امان۔

ڈاکٹر علی انجیف رقمطراز ہیں کہ شریعت اسلامی کے اصول و قواعد اور تمام اعراض و مقاصد میں اساسی امور میں سمٹ آتے ہیں جو شریعت کی بنیادیں قرار پاتی ہیں۔ یہ بنیادیں لوگوں کی مصطلحتوں کی پاسداری، ان کے لیے آسانی و سہولت پیدا کرنا اور ان کے درمیان عدل و انصاف کا قیام ہے۔

۵۔ اسلام میں عدل و انصاف کی حدود اس قدر وسیع ہیں کہ دینی امتیاز اور مذہبی تفریق سے بھی بالاتر پہنچتے ہوئے زندگی کے ایک عالمگیر اور اخلاقی اصول کی حیثیت سے اس کی تکمیل کا حکم دیا گیا ہے، ولای جبر منکم شنان قوم علی الاعداء لوائہ عدل کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ اور سب سے بڑا فتنہ کسی قوم کی دشمنی اور عداوت ہے اور اس راہ میں سب سے زیادہ کٹھن منزل وہ ہے جب عدل کی زو اپنی ذات پر پڑتی ہو لیکن اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ عدل و انصاف کی ترازو ایسی صحیح اور برابر ہونی چاہیے کہ عمیق سے عمیق محبت اور شدید سے شدید عداوت بھی اس کے دونوں پلڑوں میں سے کسی پلڑے کو ٹھکانہ نہ سکے۔ "کونوا قوامین بالنقطہ شہد آء اللہ ولو علی انفسکم... الا یہ۔ یوں اسلام نے انصاف اور مساوات قائم کر کے ایک طرف اخوت دینی کی بنیاد رکھی اور دوسری طرف اخوت انسانی کی۔

۱۱۔ کسی جماعت کی دشمنی میں اس پر نہ آمادہ کروے کہ تم (اس کے ساتھ) انصاف ہی نہ کرو۔
۱۲۔ انصاف پر خوب قائم رہنے والے اور اللہ کے لیے گواہی دینے والے جو باخپلے وہ تمہارے

قیامِ عدل... حکومت کی بنیادی ذمہ داری | یونانی حکماء سے لے کر
 تک سبھی اس بات پر متفق ہیں کہ مدنی الطبع انسان کے لیے ایک ہیئت اجتماعی کی ضرورت
 بدیہی ہے اور اجتماعی زندگی کے نظم کا قیام بہ حال ایک قوتِ قابضہ جسے ریاست کہتے
 ہیں، کا محتاج ہے کیونکہ فطرتِ انسانی جلبِ منفعت اور دفعِ مضرت کی خاطر ظلم و تشدد
 اور بغاوت و سرکشی کے کثیف جذبات سے آلودہ بھی ہے اور اپنے حقوق کی حفاظت
 اور سلامتی کی خواہش ہونے کے باعث عدل و انصاف کی متقاضی بھی۔ پس عملی زندگی
 کا تجربہ اور انسانی فطرت کا علم ہی بتاتا ہے کہ انسانی معاشرہ کی بقا و ترقی کے لیے حکومت
 کا وجود ناگزیر ہے جس کا اولین فریضہ عدل و انصاف کی اساس پر تمدن کی تنظیم ہے کہ
 عدل ہی پر جماعت اور حکومت کا نظام قائم ہے اگر یہ نہ ہو تو جماعت اور حکومت کا
 شیرازہ بکھر جائے اور کسی کی جان و مال و آبرو و سلامت نہ رہے۔ ابن سینا کہتے ہیں۔
 ”اجتماعی زندگی گزارنا انسان کی فطری مجبوری ہے اور زندگی کی گاڑی چلانے کے لیے
 مشارکت و تعاون لازمی ہے جس کا نتیجہ باہمی لین دین اور معاملات کی صورت میں ظاہر
 ہوتا ہے، معاملات کا تقاضا ہے کہ ان کے لیے عدل و انصاف کے قوانین متعین ہوں،
 ہوں قانون اور حکومت کی بنیاد و حقیقت عدل ہی پر ہے اسطونے پر کہا ہے کہ
 ”العدل قوام الملك“ یعنی عدل حکومت و سلطنت کی عمارت کا ستون ہے اور
 حضرت علیؑ کا یہ ارشاد تو آب زر سے لکھنے کے قابل ہے کہ ”الملك یبقی مع الفکر
 ولا یبقی مع الظلم...“ یعنی کفر پر مبنی حکومت تو قائم و باقی رہ سکتی ہے

مگر ظلم و نا انصافی کے ساتھ حکومت برگز باقی نہیں رہ سکتی۔

دین فطرت اسلام نے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کی ترتیب و تہذیب اور نشو و ارتقاء کے لیے جو ادارے قائم کئے ہیں ان میں ریاست کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ اسلامی زندگی کے لیے اسلامی حکومت کے ناگزیر ہونے پر اہمیت کا اجماع ہے، ا شاد نبوی ہے:

ا لاسلام والسلطان اذوان تو امان لایصلح احدھما الا بصاحبھما فالاسلام

ا س. و. السلطان حارس و مالا ا س. لہ یهدم و مالا حارس لہ ضائع ہ۔
یعنی اسلام اور سلطان (خلیفہ) ”جڑواں بھائی ہیں جو اپنی بقا کے لیے ایک دوسرے کے محتاج ہیں۔ اسلام (معاشرہ کی) بنیاد مبنیاً کرتا ہے اور سلطان اس کی حفاظت کرتا ہے۔ پس جس شے کی بنیاد نہ ہو وہ منہدم ہو جاتی ہے اور جس کا نگہبان نہ ہو وہ ضائع و رائیگاں۔

اسلام میں دنیا و دین سے الگ نہیں اور وہ دونوں کے امتزاج سے عمرانی اساس پر ریاست کا ایک مربوط نظام پیش کرتا ہے جس کی روحانی بنیاد اگر خدا کی عبادت اور تنوع شرک متعین ہوتی ہے تو غایت نظام تمدن کی استواری کے لیے عدل انصاف کا قیام قرار پاتی ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں ریاستی اقتدار کے مفہوم کو ظاہر کرنے کے لیے جتنے بھی الفاظ وارد ہوئے ہیں مثلاً استخلاف فی الارض، تمکن فی الارض، وراثت الہی، امر حکم، امانت و غیرہ ان سب میں اختیار و اقتدار سے زیادہ عدل گستری اور حق پرستی کا مفہوم اور روح پانی جاتی ہے اور لفظ حکم اور حکومت کے اصل لغوی معانی ”ا قضاء بالعدل“ ہی کو حکومت و ریاست کی غایت قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ امام ابو یوسف نے حکومت کے تنظیمی اصولوں کی تہ میں بند گان خدا میں نفاذ عدل کا

تصور دیا اور اسے دین کا ایک حصہ ٹھہرایا اور ابن تیمیہ نے ایسا سہ الشریعہ میں امیر کا سب سے بڑا فرض یہ بتایا ہے کہ وہ امانت کو اصل لوگوں کے سپرد کرے اور خدا و رسول کے احکام کے مطابق عدل قائم کرے۔ ارشاد خداوندی: ان الله يأمرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها واذ احکمتم بین الناس ان تحکموا بالعدل لہ سہ عیاں ہے کہ اسلامی ریاست کا نصب العین احکام خداوندی کے تحت دین و دنیا کے معاملات میں معاشرے کے امور کا انتظام، حقوق اللہ اور حقوق العباد کی تنفیذ اور مختلف طبقات انسانی کے درمیان عدل و انصاف کے اصول پر مساوات اور خوشحال زندگی کے نظم کا قیام ہے۔

عدل قرآن کریم کی رو سے اللہ تعالیٰ کا اہم ترین وصف ہے، جسے قرآن میں کئی بار مختلف الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔ واللہ یقول الحق ”میں عدل قوی کی طرف اور“ واللہ یقضی بالحق“ میں عدل عملی کی طرف اشارہ ہے اور ”وتمت کلمۃ ربک صدقا وعدلا“ میں دونوں یکجا ہیں۔ پس ”عدل“ اللہ تعالیٰ کی نمایاں صفت ہے اور انسان اس کائنات ارضی میں خدا کا خلیفہ ہونے کے ناطے اس امر کا پابند ہے کہ نظم حیات میں خدا کی اس صفت کی بھرپور عکاسی کا اہتمام کرے کہ خلافت کا نشا یہی ہے ارشاد خداوندی۔۔۔۔۔

اللہ

یاد اؤدانا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق
اسے یاد دہم نے بنایا تمیں خلیفہ زمین میں لہذا فیصلہ کیجئے لوگوں کے درمیان انصاف کے ساتھ

لہ بیچک اللہ تمیں حکم دیتا ہے کہ اناتیں ان کے اہل کواد کرو اور جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو۔
تہا انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔

_____ میں استخلاف فی الارض کی غرض و غایت حکومت بالمحق یعنی بالعدل بیان کی گئی ہے۔

پھر اسلامی تصور ریاست کی رُو سے حکومت و امامت کی حقیقت صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت و خلافت ہے جیسا کہ الماوردی، ابو یعلیٰ، ابن خلدون وغیرہ بھی مفکرین اسلام نے اس کی تصریح کی ہے اور قرآن کریم سے یہ اظہر من الشمس ہے کہ بعثت و رسالت کا مقصود قیام عدل و انصاف ہے۔ پس نبوت کی وراثت و تدنی میں حکومت اسلامیہ کا اولین فریضہ بھی اسی مقصود بعثت کی تکمیل ٹھہرتا ہے۔

یہ بدسیاسی نظریات اور اسلامی تصور خلافت کی روشنی میں "ہدیت عمرانیہ" انسانیت کی تحویلی سنن النبیہ سے مطابقت پذیر ہے اور اہم ہی الوہبی اقدار زندگی کے مطابق صورت گیری کے لیے اس و بنیاد اور غایت و منتہی "عدل" ہی ہے جو ریاست کا اساسی وظیفہ ٹھہرتا ہے۔

خلافت نام ہے رسول
اسلامی حکومت میں نفاذ عدل کے ادارے | اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

مانشینی کا تا کہ دین کی حفاظت ہو اور دین کا انتظام برقرار رہے اور ظاہر ہے کہ دین کی حفاظت اور عمرانی نظام کی برقراری کا اہتمام کسی فرد واحد کے بس کا روگ نہیں اس کے لیے افراد کے باہمی تعاون و مشارکت اور منظم اجتماعی اداروں کی ضرورت ہے جو خلیفہ کے کام میں اس کا ہاتھ بٹا سکیں۔ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں:

مما كان الملك لا يستطيع اقامة هذه المصالح كلها بنفسه

وحيب ان يكون له بازاء كل حاجة اعوان ۳۱

یعنی جبکہ بادشاہ تہا تہدن کی تمام مملکتوں کو سرانجام نہیں دے سکتا تو اس کے لئے ہر کام کیلئے معاونین کا ہونا ضروری ہے۔ یوں اسلام ریاست کے عملی اور نظمیاتی پھیلاؤ کے حق میں ہے تاکہ مملکت کی اجتماعی زندگی کو برقرار رکھنے اور فرد کی شخصیت کو فروغ دینے کی خاطر ہر ضروری عمل کے لئے ایسا ضروری ایجنسی یا ادارہ باقاعدہ طریقہ سے منوار دیا جائے جس کے ذریعہ وہ عمل بے کم و کاست جاری رہے۔ ابن خلدون رقم طراز ہے۔

ولذا علی کل حال مراتب خادمۃ ووظائف تابعة لتعین خططا
وتنحوز علی رجال الدولة ووظائف، فیتم بذلك أمر الملك ویحسن
قیامہ بسلطانہ، فاعلم ان الخطط الدینیة الشرعیة من الصلوة
والسبیا والقتناء والجهاد والحسبة کلها مندرجة تحت الإمامة
الکبری التي هی الخلافة ۳۲

یعنی حکومت یا خلافت کا کام انجام دینے کے لئے ذیلی مناصب اور صفیے ہوتے ہیں اور مختلف کام اراکین حکومت پر بٹے ہوئے ہوتے ہیں۔ جس سے حلیف اپنے فرائض سے بحسن و خوبی عمدہ برآ ہو پاتا ہے۔ پس جلد دینی مناصب جیسے نماز، قتل، جہاد اور حب و غیرہ امامت کبریٰ یعنی خلافت میں مندرج اور شامل ہیں۔

عدل و انصاف کا قیام چونکہ خلافت و حکومت کا اولین فریضہ اور بنیادی مقصد ہے اس لیے انفرادی اور اجتماعی سطح پر اس کا نفاذ مختلف اداروں کا محتاج ہے، اجتماعی سطح پر عدل نافذ کرنے والے ادارے حسب ذیل ہیں،

(۱) قضاء (۲) افتاء (۳) شرطہ (۴) حسبہ (۵) دیوان المظالم۔

زیر نظر مضمون میں ہمارے پیش نظر اسلامی معاشرے میں نفاذِ عدل کے سلسلہ میں ان اداروں کے کردار کا اجمالی جائزہ لینا ہے۔

قضا

قانون ایک ایسی ناگزیر ضرورت ہے کہ اس کے بغیر تمدن معاشرہ کا تصور ہی ممکن نہیں، اجتماعی شیرازہ بندی، حقوق کا تحفظ، مظالم کی روک تھام اور عدل توازن کا استقرار قانون کا بنیادی مقصد ہے اس لیے قانون کی حکمرانی کا تصور بھی اسی قدر قدیم و جاہل و سوسائٹی میں عدل و توازن قائم کرنے کا شعور و احساس۔ اور ظاہر ہے کہ قانون کی حاکمیت ایک عدالتی نظام کے قیام پر منحصر ہے کیونکہ قانون اور عدل کی محافظت اور تنفیذ کا سب سے بڑا ذریعہ عدالتی نظام ہی ہے۔

اسلام میں جس قدر اہمیت عدل و انصاف کے نفاذ اور قانون کی حاکمیت کو حاصل ہے اسی قدر نفاذ قانون اور قیام عدل کے اس سب سے بڑے ادارے یعنی قضا کو حاصل ہے کہ قضا کے بغیر ایسے معاشرے کا تصور بھی ناممکن ہے جس میں لوگوں کے حقوق میں اختل و تناسب پایا جاتا ہو اور ہر فرد کو بغیر کسی رکاوٹ کے اس کا حق مل جاتا ہو یہی وجہ ہے کہ اسلام نے نظام قضا کا قیام اور ایک بالاتر عدلیہ کی تشکیل اتنا مسئلہ کا فرض قرار دیا ہے۔

اسلام کے نظام قضا کے تمام پہلوؤں پر یہاں بحث کرنا دشوار بھی ہے اور لاحاصل بھی، البتہ موضوع سے متعلق بعض امور کو اجاگر کرنے کی کوشش کی جائیگی۔

قضا کی تنظیم اور خصوصیات صدر اسلام میں

عہد جاہلیت کے قبائلی نظام میں کسی منظم عدالتی

ادارے کی تشکیل تو درکنہ تصور بھی ممکن نہ تھا اس لیے انصاف ایک انفرادی شے تھی، ہر شخص خود ہی اپنے حقوق کے تحفظ اور ظلم کا بدلہ لینے کی کوشش کرتا مباحثات، نزاعات کے فیصلے کے لیے غلط، سردار قبیلہ، اور کاہن و عراف وغیرہ سے رجوع کرنے کی مثالیں تو ملتی ہیں لیکن قضاء کی یہ تمام صورتیں کسی قاعدے اور ضابطے کی پابند نہ تھیں اور نہ ہی کوئی بااختیار انتظامیہ ان کی تنفیذ کی ذمہ دار تھی۔ اسلام نے قضا کی عرف و عادت پر مبنی ان تمام شکلوں کی بساط لپیٹ کر ایک پاکیزہ اور عادلانہ نظام قضا جہاں کیا اور انصاف کو ایک لازمی اور حکومتی شے بنا دیا چنانچہ دنیا کے پہلے تحریری دستور ”یشاق مدینہ“ میں یہ تصریح ملتی ہے کہ اس معاہدہ میں شامل ہونے والے تمام افسراد اپنے تنازعات اور مقدمات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کریں گے۔

عہد رسالت میں تشریع، تنفیذ اور قضائینوں مناصب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے البتہ عارضی طور پر کسی قاضی کے فیصلے اور اسکے نفاذ کے لیے اپنے نائب اور نمائندے کے طور پر کسی سہابی کو مامور فرما دیا کرتے تھے یوں اس سماجی کا فیصلہ بھی گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا فیصلہ ہوتا تھا۔ جب اسلامی ریاست کا دائرہ وسیع ہو گیا تو آپ نے مختلف علاقوں میں اپنی جانب سے والی اور حکام مقرر فرما کر قضا کی ذمہ داریاں بھی ان کے سپرد کر دیں، یوں عہد رسالت میں قضا انتظامیہ ہی میں شامل تھی، وجہ یہ تھی کہ حکومت کے کام نہایت مختصر تھے، فطری سادگی، تین اور انصاف پسندی کا غلبہ تھا جس کی وجہ سے مقدمات و تنازعات بہت کم پیش آتے تھے لہذا مستقل قاضیوں کے تعین کی حاجت نہ تھی۔ حضرت صدیق اکبرؓ کے دور میں قضا کا نظام تقریباً انہی خطوط پر چلتا رہا جن پر عہد رسالت میں تھا جزیرہ عرب کو صدیق اکبرؓ نے متعدد صوبوں میں تقسیم کر کے ہر صوبے میں ایک والی مقرر کر رکھا

تھاجس کے ذمہ آفاست صلوٰۃ، تعلیم دین اور نظم و نسق کے امور کے ساتھ ساتھ لوگوں کے تنازعات کا فیصلہ اور حدود و قصاص کا نفاذ بھی تھا۔

عہدِ فاروقی نہیں خلافت کی سرحدیں بہت زیادہ وسیع ہو گئیں، مختلف اقوام کے ساتھ ربط و ضبط میں ترقی ہوئی اور خلیفہ پر سلطنت کے مسائل کی غیر معمولی کثرت ہو گئی تو ایک مستقل اور آزاد نظام عدالت کی ضرورت محسوس ہوئی چنانچہ زہری کی روایت کے مطابق حضرت عمرؓ نے عدلیہ کا کام حضرت علیؓ کے سپرد کر دیا اور برصوبے میں مستقل اور آزاد قاضیوں کے تقرر کا سلسلہ شروع کیا قاضی کا انتخاب براہ راست خلیفہ کا کام تھا اور اس انتخاب میں غیر معمولی علمیت و بصیرت، تقویٰ و عدالت اور منصفانہ فطرت کا بہت خیال رکھا جاتا تھا۔ قاضیوں کے لیے حضرت عمرؓ نے ایک لائحہ عمل تجویز فرمایا تھا جو حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ کی نام آپ کے مکتوب گرامی کی صورت میں دستیاب ہے۔ معاشرے کے اندر نفاذ عدل میں منصب قضا کی غیر معمولی اہمیت اور اسلام میں عدالتی دستور کی اصولی بنیادوں کا اندازہ لگانے کے لیے اس مکتوب کا ایک اقتباس یہاں پیش کیا جاتا ہے ”عدالت میں مدعی اور مدعی علیہ کو ایک نظر سے دیکھو، ان کی نشست گاہ تک میں کسی قسم کا امتیاز نہ کرو۔ عدل و انصاف میں کسی کی رعایت نہ کرو کسی بڑے آدمی کو کوئی ناجائز موقع اور کمزور کو انصاف سے مایوسی پیدا نہ ہو۔ بارشوت مدعی کے ذمہ اور مدعی علیہ پر قسم ہے فریقین کو شرعی حدود میں بہتے ہوئے باہمی مصالحت کی اجازت جن جدید مسائل میں تردد پیدا ہو ان میں عقل و درایت کام لو اور سابقہ امثال و نظائر کی روٹی میں غور کرو۔ مدعی کو باسانی گواہ اور

ثبوت پیش کرنے کی مہلت دو۔ مسلمان ایک دوسرے کے لیے بطور عادل گواہ پیش ہو سکتے ہیں بجز تہمت زدہ اور متنبہ افراد کے دیکھو! قلق واضطراب اور اذیت رسانی کی روش سے ہمیشہ بچنا۔

قضا کے سلسلہ میں حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ نے بھی وہی راستہ اختیار کیا جس پر شیخینؓ کا مزین تھے۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ بعد میں آنے والا ہر خلیفہ اپنے پیشتر خلفاء کے فیصلوں کو لازماً انظار (PRECEDENTS) کے طور پر اپنے فیصلوں کا ماخذ بنانا البتہ نئے پیش آئے مسائل میں قاضی کو قرآن و سنت کی بنیاد پر اپنے اجتہاد کے ذریعہ فیصلہ کرنے کا اختیار حاصل تھا جیسا کہ حدیث معاذؓ سے عیاں ہے۔ قضا کی ان اجتہادی کاوشوں نے آگے چل کر نہ صرف عدالتی امور میں بطور نظائر اہم کردار ادا کیا بلکہ فقہی احکام کی تدوین میں بھی ان سے بہت کام آیا۔ خلافت راشدہ کے عہد میں ممکنہ قضا نہایت سادہ اور منقصر تھا۔ قاضی کے لیے کوئی پیش کار یا کاتب نہ تھا اور نہ ہی عدالتی فیصلوں کے اندراج کے لیے کوئی فائل اور رجسٹریشن کا کوئی انتظام تھا۔ وجہ یہ تھی کہ فیصلے کے بعد فوراً ان کا نفاذ قاضی بذات خود کر دیتا تھا اور بسا اوقات خود محکوم علیہ اپنے آپ کو نفاذ کے لیے پیش کر دیتا تھا۔ پھر لوگوں میں اخلاقی قدروں اور قانون کے احترام کا بھرپور جذبہ بھی موجود تھا اور قاضی کی شخصیت تقویٰ و پاکیزگی اور رعیت و شوکت امتزاج کے باعث اپنے فیصلوں پر اعتماد اور احترام کی ضمانت بھی رکھتی تھی جس کے باعث لوگوں کو اپیل یا انحراف کی ضرورت پیش نہ آتی تھی۔ بعد کے ادوار میں جب سیرت زوال کا شکار ہو گئی اور احترام قانون اور قاضی پر اعتماد میں اضمحلال آ گیا تو رفتہ رفتہ عدالتی تنظیم میں ارتقاء اور پیچیدگی آتی گئی۔ چنانچہ خلیفہ مہدی عباسی کے عہد میں قاضی القضاۃ

منصب وجود میں آیا جو عمدہ جدید کے وزیر عدل و انصاف کے ہم پلہ تھا۔ قاضی قضاۃ کے فرائض و اختیارات از حد وسیع تھے۔ تمام عالم اسلام میں قاضیوں کے تقرر سے لے کر فیصلوں تک جملہ عدالتی امور برلی نگرانی چیف جج کے حیطہ اختیار میں تھی۔ منصور نے زمانے میں ایسے مستقل گواہوں کی ایک باقاعدہ فہرست تیار ہونے لگی جو شہادت پر اسلامی معیار پر پورے اترتے تھے۔ دوسری صدی ہجری کے اواخر سے قاضی کے نامہ ایک معاون "صاحب المسائل یا مزکی" مقرر کیا جانے لگا جس کا کام گواہوں کے عدالت کے سلسلے میں تفتیش کرنا تھا۔ نور الدین محمود کے زمانے ایک "نار العدل" نہیں دیا گیا۔ جس سے قضا نے ایک پورے محکمہ کی شکل اختیار کر لی۔

قضا کا منصب اپنی نزاکت و اہمیت کے لحاظ سے حکومت کے دوسرے تمام مناصب پر ممتاز رکھتا ہے۔ ملک کی ترقی اور خوشحالی اس منصب کی پاکیزگی اور حریت پر موقوف ہے اگر اس منصب میں فساد و اختلال رونما ہو جائے تو کوئی چیز ملک کو بانی اور مملکت سے نہیں بچا سکتی۔ نظام الملک ملوسی رقمطراز ہے "ملک و حکمرانوں کو جو چیز قائم رکھتی ہے، وہ اللہ کی رضا اور خوشنودی ہے جو نیک عمل میں مضمر ہے۔ اس کے حصول کا واحد ذریعہ عدل گستری اور انصاف پرستی ہے" اور اس میں شک نہیں کہ ایک آزاد اور تمام اثرات سے بالاتر عدلیہ کی موجودگی ہی قانون کی حکمرانی اور عدل کے نفاذ کی ضمانت ہے۔ قضا کی اہمیت اور نزاکت کے برابر نظر ہی فقہاء کرام نے اس منصب پر تقرر کے لیے اہم شرائط بیان کی ہیں۔ امام ابو الحسن لماوردی نے قاضی کی سات شرطیں ذکر کی ہیں۔

۱۔ مسلمان ہونا۔ ارشاد خداوندی وَلَنْ یَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْکَافِرِیْنَ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ

سبب لاکھ سے ثابت ہے کہ کافر کا فیصلہ مسلمانوں پر نافذ نہیں ہے۔ امام اعظمؒ کے نزدیک غیر مسلم اپنے ہم مذہبوں کا قاضی ہو سکتا ہے۔

۲۔ بالغ مرد ہونا۔ نابالغ خود "اہلیت وجوب" سے محروم ہے تو دوسروں پر اپنے حکم کا نفاذ کیونکر کر سکتا ہے؟ عورتوں پر مردوں کو فوقیت حاصل ہے الرجال قوامون علی النساء ۴۰ پس عورتیں مردوں پر حاکم نہیں بن سکتیں۔ امام اعظمؒ کے نزدیک جن معاملات میں عورتوں کی شہادت جائز ہے ان میں قضا بھی درست ہے۔

۳۔ صاحب عقل و ہوش ہونا۔ قاضی کے لیے ہوشیار، ذکی الطبع اور سہو غفلت سے محفوظ ہونا لازمی ہے۔ تاکہ مشکل اور سخت معاملات کی گتھی سلجھا سکے۔

۴۔ آزاد ہونا۔ غلام بے اختیار اور گواہی دینے کے لیے بھی نااہل ہے۔

۵۔ عادل ہونا۔ عدالت سے مراد یہ ہے کہ صادق القول، امین، پاکدامن، پمپزگار، شہادت سے محفوظ، خوشنودی و ناراضگی میں یکساں قابل اعتماد و اطمینان ہو۔ ان صفات میں سے کسی ایک صفت کا بھی فقدان منصب قضا کے لیے نااہل بنا دیتا ہے۔

۶۔ قوت سامعہ اور قوت باصرہ کی سلامتی بھی ضروری ہے تاکہ اثبات حقوق کی صحت، مدعی و مدعی علیہ میں فرق اور اقرار و انکار کرنے والوں میں امتیاز ممکن ہو۔ البتہ دیگر جسمانی عوارض سے سلامتی قضا کے لیے ضروری نہیں۔

۷۔ مجتہد ہونا۔ علوم شرعیہ کے اصول سے واقفیت تامہ اور قروع میں اعلیٰ مہارت

رکھنا قاضی کے لیے ضروری ہے۔ علامہ اور دی فرماتے ہیں :

فاذا أحاط علمه بهذه الأصول الأربعة في أحكام الشريعة
صار بها من أهل الاجتهاد في الدين وجاهل ان يفتى ويقضى
..... وان اخل بها وبشيئ منها خرج من ان يحكون
من أهل الاجتهاد فلم يجز ان يفتى ولا ان يقضى فان
قلد القضاء فحكم بالصواب او الخطاء كان تقليد
بطلا وحكمة وان وافق الحق والصواب مردود اعله
یعنی اگر اصول اربعہ کتاب، سنت، اجماع اور قیاس، اس کے حیث علم میں
داخل ہوں تو اربعہ باب اجتہاد میں شامل ہوگا، اس کو مفتی و قاضی بننا و بنانا دونوں جائز
ہوگا اور اگر اصول اربعہ سے قطعاً نااہل ہے یا بعض کو نہیں جانتا تو مرتبہ اجتہاد سے ساقط
ہے نہ اس کا افتاء جائز ہے نہ تصفیہ مقدمات۔ اگر قاضی مقرر کر دیا گیا تو خواہ صحیح فیصلے
کرے یا غلط بہر صورت اس کا تقرر باطل ہوگا اور تمام احکام درست یا غیر درست مردود
ہوں گے۔

امام اعظمؒ کے نزدیک عین مجتہد کی قضا جائز ہے کہ وہ معاملات و مقدمات کو فتویٰ
موصول کر کے فیصلہ کر سکتا ہے اس سلسلہ میں بعد کے اکثر علماء نے اضطرابی اور ہنگامی
حالات میں امام اعظمؒ کے مذہب کے مطابق عین مجتہد کی قضا کے جواز کا فتوے دیا۔
قاضی کی اہلیت کے سلسلہ میں اس حقیقت کی وضاحت ضروری معلوم ہوتی
ہے کہ اسلام میں فہم و ذکاوت قضا کا بنیادی رکن ہے۔ وجہ یہ ہے کہ قضا کا تعلق احکام کی
ظاہری مقررہ صورتوں کے نفاذ اور مقدمات کی ظاہری ہیئت اور شہادت و ضوابط
کی تکمیل کے بعد فیصلہ تک رسائی سے ہے جبکہ واقع اور حقیقت میں صدق و حق قاضی

کے فیصلے کے برعکس بھی ہو سکتا ہے اس لیے حقیقی عدل و انصاف کے قیام کے لیے معاملات کی تہیک رسائی اور مقدمہ کی ظاہری ہیئت سے ہٹ کر حق و سچائی کا کھوج قاضی کا فرض ہے تاکہ غلط فیصلہ سے معاشرہ میں اضطراب و اختلال جنم نہ لے سکے اور ظاہر ہے کہ اس سلسلے میں قاضی کے لیے سب سے زیادہ اہم چیز فہم و ذکا، بصیرت و درمیانی معاملہ فہمی اور فطانت و ذہانت ہے۔

بنیادی طور پر قاضی کا منصب فصلت و عدالت قاضی کے فرائض و اختیارات اور قطع منازعات ہے لیکن اسلامی تاریخ

کے مختلف ادوار میں خلفاء قاضی کو بہت سے فرائض اور اختیارات بھی سونپتے رہے ہیں۔ ابن خلدون لکھتا ہے ”خلفاء اور سلاطین نے خلافت کے کاموں میں مصروف بننے کے باعث قاضیوں کو تہ ریج و دیگر عہدے بھی دیئے اور انہیں تو قاضیوں کو مقدمات کی فیصلوں کے اختیارات کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کے بعض عام حقوق کی حفاظت کے اختیارات بھی حاصل تھے۔“ ذیل میں ہم امام ماوردی و غیرہ کے بیان کردہ قاضی کے اختیارات مختصر بیان کرتے ہیں۔

- ۱۔ تنازعات اور جھگڑوں کو فیصل کرنا۔

۲۔ اقرار یا شہادت کے ذریعہ ثابت شدہ حقوق لوگوں کو دلوانا۔

۳۔ ممنوع التصرف لوگوں (بچے، فاجر، عقل، سفید اور مغلس وغیرہ) کے اسامی و

جائداد کی حفاظت اور ان کے تصرفات پر تدخّل لگانا۔

۴۔ اموال یتاٰلی کی حفاظت۔

۵۔ اوقاف کی نگرانی۔

۶۔ وصیتوں کا نفاذ ان کی شرائط کے مطابق۔

- ۷۔ بیوہ عورتوں کے ولی نہ ہوں تو ان کے نکاح کے بارے میں کفر کی نگرانی کرنا۔
امام اعظمؒ کے نزدیک یہ امر قاضی کے فرائض میں داخل نہیں۔
- ۸۔ شرعی حدود کا جاری کرنا۔
- ۹۔ راستوں اور مکانات کی تعمیرات اور اصلاحات کی دیکھ بھال۔
- ۱۰۔ گواہوں، امینوں اور نائوں کے حالات کی سرعزسانی۔
- ۱۱۔ دارالندب (مساجد) کی نگرانی۔
- ۱۲۔ رویتِ ہلال کا انتظام۔
- ۱۳۔ بعض قاضی جیلوں کی اصلاحات اور نگرانی بھی کرتے تھے۔

حدود اختیارات

- ۱۔ اسلام میں کوئی بھی شخص انصاف اور قانون سے بالاتر نہیں اس لیے قاضی کے اختیارات کا دائرہ رعایا کے تمام طبقات اور حکومت کے جملہ افسران حتیٰ کہ سربراہ مملکت تک محیط ہے۔ چنانچہ قاضی کا فرض ہے کہ حکمرانوں کی سرگرمیوں کو شریعت کے معیار پر جانچے اور ان کی کڑی نگرانی کرتے ہوئے انہیں انحراف سے روکے رکھے۔
- ۲۔ فرائضِ عدل و انصاف کی حد تک قاضی کے لیے بجز اسلامی قوانین کی پیروی کے اور کوئی پابندی نہیں ہے اور اپنے تمام فیصلوں میں قاضی احکامِ الہی کا پابند ہے کہ خدا کے نازل کردہ قوانین کو چھوڑ کر اپنے خود ساختہ یا حکمرانوں کے تراشے جوئے قوانین پر عمل کرنا ان کے مطابق فیصلے کرنا اور انہیں نافذ کرنا قرآن کریم کی رُو سے ان استہانی معاصی میں ہے جو عملاً کفر ہیں۔ ومن لہ

یَحْكُم بِنَاوِزِلِ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ - " (اور جو کوئی اللہ کے نازل کیے ہوئے احکام کے مطابق فیصلہ نہ کرے تو یہی لوگ تو کافر ہیں۔

۳۔ غیر قانونی سرگرمیوں اور اقدامات کو قانونی قرار دینا (تحلیل ماحرم اللہ) اسلام کی رو سے ناجائز ہے اس لئے عدلیہ کے کسی اعلیٰ ترین ادارے کو بھی یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ حکومت کے غیر قانونی اقدامات کو اپنے فیصلہ کے ذریعہ قانونی قرار دے سکے۔

۴۔ قانون شریعت کوئی جامد قانون نہیں ہے نہ جس قانون کی خاطر معاشرہ یا کسی فرد کو پریشان، ورنہ کیا جائے بلکہ عدل و مساوات کے تقاضوں کو پورا کرنے وقت مجبوروں، ضرورتوں اور حالات کو پیش نظر رکھنا بھی قاضی کے فرائض کے شامل ہے۔ چنانچہ اگر عدل و انصاف کا تقاضا ہو تو مجتہد قاضی شرعی حدود میں رہتے ہوئے مناسب حد تک احکام میں تبدیلی کرنے کا مجاز ہے۔

اسلام کے نظام قضا کی نمایاں خصوصیات

قضا کے بنیادی اصول و ضوابط | اس کے حسب ذیل بنیادی اصول و ضوابط سے عیاں ہیں۔

۱۔ عدلیہ کی آزادی اور مختاری | بعض جدید مفکرین کا خیال ہے کہ متمدن ہونے کا اندازہ محض اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ اس کی عدلیہ کس حد تک باختیار اور آزاد ہے۔ ایک مکمل طور پر باختیار اور برقم کے دباؤ سے آزاد عدلیہ ہی دنیا کی اور جڑات مندی کے ساتھ قانون کے مطابق

فیصلہ کرنے میں کامیاب ہو سکتی ہے۔ عدلیہ کی آزادی سے مراد یہ ہے کہ قاضی تشریع اور انتظامیہ کے ہر قسم کے اثر و رسوخ سے بالکل بالاتر ہو کر اپنے صہیر کے مطابق فیصلے کر سکتا ہو۔ جب بھی عدلیہ کے وقار، آزادی اور خود مختاری کا ذکر ہوتا ہے تو لوگ فرانس کے قانون دان "املیکو" کا نام لیتے ہیں کہ اس نے عدلیہ کی آزادی اور انتظامیہ سے علیحدگی کا تصور دیا لیکن چٹاق سے چشم پوشی ہے۔ عدلیہ کو باوقار اور با اختیار بنانے کا تصور سب سے پہلے ایک باقاعدہ اصول کی صورت میں اسلام نے چودہ سو سال پیشتر حلال بنس کیا۔ عدلیہ کا انتظامیہ سے الگ ہونا اسلامی ریاست کے بنیادی اصولوں میں سے ہے بلکہ قرآن و سنت کے احکام و قوانین کی دائمی حیثیت کا مطلب یہ ہے کہ عدلیہ کو انتظامیہ اور غنہ دونوں پر بالادستی حاصل ہے۔ وہ انتظامیہ کے تمام اقدامات کو چیک کر سکتی ہے اور تمدن کے بنائے ہوئے جملہ قوانین پر یکہ کر خلاف شرع قوانین کو کالعدم قرار دے سکتی ہے۔

۲۔ قانون کی حاکمیت و بالادستی | قانون کی حکمرانی

(گو ایک مغربی اصطلاح)

ہے جسے سب سے پہلے پروفیسر البرٹ ڈانسی نے اپنی کتاب —
Law of the Constitution میں استعمال کیا اور اس حاکمیت قانون

کے تین پہلو پیش کیے۔

(۱) کسی بھی فرد کو قانون کی خلاف ورزی کرنے پر عدالت مجاز کے سوا

اور کوئی سزا دینے کا مستحق نہیں۔

(۲) کوئی فرد خواہ کسی بھی اعلیٰ سے اعلیٰ حیثیت کا حامل ہو۔ قانون سے

بالا نہیں ہو سکتا۔

(۲) فرد کے حقوق کا تحفظ دستاویز قانون سے نہیں بلکہ عدالت کے ذریعہ

سے ہوتا ہے لہذا عدالت کا فرض ہے کہ وہ ہر قسم کے خوف و اثر سے بے نیاز ہو کہ قانون کے نفاذ اور عدل کے استقرار کا کام انجام دے۔

قانون کی حکمرانی کے یہ تینوں اجزاء ہمیں ابتدا ہی سے اسلامی تعلیمات اور اسلام کے قائم کردہ معاشرہ اور عدالتی نظام میں مغرب سے کہیں زیادہ واضح روشن اور سچے ہوئے نظر آتے ہیں۔ یہاں اس تفصیل کی گنجائش نہیں

۳۔ قانون کے سامنے سب کی برابری | اسلام میں قانون اور عدلیہ کے سامنے

بلا امتیاز مذہب و نسل اور طبقہ و اقتدار کے سب افراد کے درمیان مساوات کا اصول سختی سے اپنایا گیا ہے۔ حتیٰ کہ سربراہ ریاست کو بھی کوئی تحفظ اور امتیاز حاصل نہیں۔ ایک جلیل القدر سلطان اور ایک معمولی شخص عدالت میں مساوی حق رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تاریخی ارشاد آج بھی جگہ گارہا ہے کہ ”میری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی اگر چوری کرے گی تو اس کا ہاتھ بیٹھا دیا جائے گا“

۴۔ انصاف کی محنت اور جلد فراہمی | اسلام میں انصاف ہر شہری کا بنیادی حق ہے اس لیے

انصاف رسانی کے سلسلہ میں کسی قسم کا کوئی معاوہ نہ لینا اسلامی تصور عدل کے منافی ہے۔ چنانچہ اسلامی طریقہ عدل و انصاف میں کورٹ فیس کا کوئی وجود نہیں اور نہ مدعی پر اس قسم کی کوئی ذمہ داری ڈالی گئی ہے۔ اس کے ساتھ

ہی اسلام انصاف میں تعمیل یعنی جلدی کا فائل ہے اور ایک ایسا طریقہ کار رکھتا ہے جس سے انصاف میں تاخیر نہ ہونے پائے کیونکہ انصاف کا جلد حاصل ہو جانا بھی انصاف میں شامل بلکہ انصاف کی روح ہے اور انصاف میں تاخیر خود انصاف ہی کی نفی ہے

انصاف کی محنت اور جلد فراہمی کے سلسلہ میں

پہلے اصول ہے حکومت اور عوام کا باہمی تعلق اور رابطہ جس کے لیے اسلام نے ”اقامت عدلۃ“ کو ایک بہترین ذریعہ ارتباط و اتصال کے طور پر اپنایا ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ مظلوم اور منصف کا درمیانی فاصلہ جتنا قریب کم اور آسان ہوگا اسی قدر انصاف جلد اور مستامہتیا ہوگا۔

۵۔ انصاف کے تقاضوں کی تکمیل | ایک طرف تو اسلام یہ چاہتا ہے کہ انصاف نہ صرف ہو بلکہ ہونا ہو

نظر بھی آئے اور دوسری طرف وہ انصاف کے تمام تقاضوں کی تکمیل قاننی کا فرض ٹھہراتا ہے۔ اس سلسلہ میں حسب ذیل ضوابط و آداب کی تکمیل ضروری ہے۔

- (۱) عدالت میں قاننی نہ کسی کو سلام کرے اور نہ کوئی اسے سلام کرے۔
- (۲) مقدمات کے فیصلے نہائی میں نہ کرے (کلی عدالت کا اہتمام)
- مقدم کو خوش اور مؤخر کو مقدم نہ کرے۔
- (۴) مقدمہ کے فریقین کے ساتھ ہر معاملہ میں یکساں برتاؤ کرے۔
- (۵) ہدایا و تحائف سے بالکل احتراز کرے۔
- (۶) غصہ، بھوک اور جذباتی ماحول میں فیصلہ دے۔

(۷) مدعی اور مدعی علیہ دونوں کے بیانات سن کر فیصلہ دے۔ وغیرہ وغیرہ۔

افتاء

اسلام کی رو سے ذات خداوندی صرف محدود و مذہبی معنوں میں ہی محدود نہیں بلکہ وسیع تر سیاسی اور قانونی معنوں کے اعتبار سے عالم، طاع اور واضع قانون بھی ہے اس لیے اسلامی حکومت کے قوانین کا ماخذ کلام الہی (قرآن) اور عملی نمونہ نبوت (سنت) ہے۔ بہر ضرورت کے وقت اور بہر نزاع میں فیصلے کے لیے قرآن و سنت کی طرف رجوع کرنے کا حکم ہے۔ فان تذازعتم فی شئ فارجعوا الی اللہ و الی رسوله۔۔۔ الایہ۔ قرآن و سنت کی طرف رجوع کا یہ عمل "استفتاء" کہلاتا ہے اور ان مسائل کا شرعی حل پیش کرنا ادارہ افتاء کا کام ہے۔ یوں اسلامی حکومت میں عدل نافذ کرنے والے اداروں میں قضاء کے بعد بلکہ ایک اعتبار سے قضاء سے بھی زیادہ اہم ادارہ "افتاء" ہے۔

سطور ذیل میں اس ادارہ کا جمالی تعارف موضوع کے اصل نقطہ یعنی "نفاذ عدل" پر اتار کا ذکر کرتے ہوئے پیش کیا جاتا ہے۔

افتاء۔ ضرورت و اہمیت | انفرادی طور پر ہر مسلمان اور اجتماعی طور پر مسلم معاشرہ احکام خداوندی کے مطابق زندگی بسر

کرنے اور قوانین اسلامی کے نفاذ کا پابند ہے کلمہ طیبہ پڑھتے ہی اللہ تعالیٰ کی حاکمیت کا اعلان و اقرار کر کے مسلمان "احکام الہی اپنی ذات پر لاگو اور نافذ کر لیتا ہے۔ لیکن چونکہ احکام پر عمل پیرائی مبنی ہے "علم و معرفت پر اس لیے عمل سے پہلے احکام کا علم اور معرفت حاصل کرنا ہر مسلمان کا مذہبی فریضہ قرار دیا گیا ہے "طلب العلم

بَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مَسْلُومٍ وَمُسْلِمٍ - (الحديث) - حصول علم کے دو ذریعے ہیں -
 ایک براہِ راست معادرا حکام سے رجوع جو تعلیم یافتہ حضرات کا کام ہے اور دوسرا
 اہل علم سے استفادہ جو عوام اور ناخواندہ افراد کا فرض ہے۔ ذالہ... سَلُّوا اَحْلَا
 اِنَّ ذٰلِكُمْ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ؕ - "یوں استفادہ یعنی معرفت احکام کے لیے ادارہ
 افتاء سے رجوع ایک مذہبی فرض قرار پاتا ہے۔ دوسری طرف اسلام اہل علم کی
 اولین ذمہ داری یہ بتاتا ہے کہ وہ احکام شریعت کا علم پھیلائیں اور لوگوں کو دین
 کے مفہوم پر روشنی ڈالیں۔ اور قوانین خداوندی پر عمل پیرا ہونے
 کی تلقین کریں۔ فَسَلُّوْا نَفْسَكُمْ مِّنْ رِّقْلَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ
 لِّیَنذَرُ بِهِمُ النَّاسَ وَیُنَبِّئَهُمُ رِوَاۤءَ مَا رَجَعَا اِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُوْنَ (القرآن)
 اور ہمیں سے افتاء کی ضرورت، اہمیت اور شرعی حیثیت واضح ہو جاتی ہے چنانچہ
 انہی مخالف کے پیش نظر فقہانے بڑی سستی اور ہر شہر میں ایک اہل مفتی کا وجود فرض
 کیا۔ "قراردیا ہے اور جس جگہ کوئی اہل مفتی موجود نہ ہو وہاں سکونت اختیار کرنا
 حرام اور وہاں سے ہجرت واجب ٹھہرائی ہے علامہ ابن حزم فرماتے ہیں:
 فَرَضَ عَلَى كُلِّ جَمَاعَةٍ مَجْتَمِعَةٍ فِي قَرْيَةٍ اَوْ مَدِيْنَةٍ اَوْ حَصَنٍ
 اَنْ يَنْتَدِبَ مِنْهُمْ مَنْ يَطْلُبُ جَمِيعَ اَحْكَامِ الدِّيَانَةِ... ثَوْبِي تَرْمِ

سے سو اگر تم لوگوں کو علم نہیں تو اہل علم سے پوچھ لو۔

سے یہودی نہ ہو کہ ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہو کر... تاکہ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کریں۔
 تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو حبيب وہ ان کے پاس آجائیں ڈراتے رہیں۔ عجب کیا کہ وہ
 محتاط رہیں۔

بتعليمهم فان لم يجدوا في محلتهم من يفقههم في ذلك كله
ففرض عليهم الرحيل الى حيث يجدون العلماء المجتهدين في
فنون العلم وان بعدت ديارهم وان كانوا بالصين

افتاء کی اس اہمیت کے پیش نظر امت مسلمہ اور خلافت اسلامیہ
کا یہ فرض قرار پایا ہے کہ وہ اہل مفتیوں کی تیاری و تربیت اور ادارہ افتاء کی
تشکیل و تنظیم کے لیے ضروری وسائل و اقدامات سے کام لے۔ مدارس کی تشکیل
طلبہ کا انتخاب، اخراجات کی کفالت اور پھر مناسب افتاء پر اہل افراد کا
تقریر یہ سب خلیفہ کے فرائض ہیں۔ ابن خلدون رقم طراز ہے۔

فللخليفة تصفح اهل العلم والتدريس ورد الفتيا الى من هو
اهل لها واعانتة على ذلك ومنع من ليس اهلا لها وزجروا
لانها من مصالح المسلمين، فتجب عليه مراعاتها لئلا
يتعرض لذلك من ليس له اهل فيضل الناس له

یعنی خلیفہ کا فرض ہے کہ وہ فتوے نویسی کے لیے علماء اور مدرسین میں سے
کسی قابل عالم کو منتخب کرے، پھر اس کے کام پر اس کی اعانت کرے اور ہر ممکن
سہولت مہیا کرے، نا اہلوں کو فتویٰ نویسی سے روک دے، کیونکہ افتاء مسلمانوں
کے مصالح کا بنیادی ستون ہے جس کی حفاظت و نگہداشت خلیفہ پر واجب ہے
تاکہ اس منصب میں نااہل لوگ داخل ہو کر لوگوں کو گمراہ نہ کرنے پائیں۔ معروف
حنفی فقیہ ابن نجیم کہتے ہیں:

ينبغي للامام ان يسأل اهل العلم المشهورين في عصره عن
يصلح للفتوى يسمع من لا يصلح ويتوعد باللعنة وبنه اذا عاد -

یعنی امام پر واجب ہے کہ اپنے زمانے کے معروف اہل علم افراد سے منصب افتاء کے لیے اہل مفتیوں کے بارے میں معلوم کرے۔ اور نا اہلوں کو فتوے نویسی سے روک دے اور مخالفت پر سزا دے۔ ادارہ افتاء کی تنظیم و نگرانی خلیفہ کا فرض اس لیے بھی ہے کہ ابن خلدون کی تصریح کیطابق افتاء بھی منجملہ ان مناصب و وظائف سے ہے جو خلافت و امامت میں شامل ہیں پھر چونکہ قیام عدالت شریعت کا مقصد ہے اس لیے ایسے تمام انتظامات جو عدل پر مبنی ہوں خلیفہ کی ذمہ داری قرار پاتے ہیں:

افتاء کی اہلیت و شرائط | کرام نے چار شرطیں مقرر کی ہیں:-

- ۱۔ اسلام؛ مفتی چونکہ احکام خداوندی کی روشنی میں مسائل کا حل پیش کرتا ہے اس لیے اس کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔
- ۲۔ بلوغ و عقل؛ مفتی کے لیے فہم شریعت ضروری ہے۔ اور یہ فہم و تفقہ عقل و بلوغ کا متقاضی ہے۔

- ۳۔ عدالت؛ دوسروں کو شریعت کی تعلیم دینے والے اور لوگوں کے دینی مسائل کا فیصلہ کرنے والے کے لیے بذات خود احکام شریعت پر عمل پیرا ہونا بدیہی ضرورت ہے، عدالت کا مفہوم پہلے بیان ہو چکا ہے۔
- ۴۔ اجتہاد؛ مفتی کا کام چونکہ نئے پیش آمدہ مسائل کا شرعی حل پیش کرنا ہے۔ اس لیے اجتہادی صلاحیت سے بے بہرہ شخص اس اہم کام کے لیے نااہل قرار پاتا ہے، مفتی کے لیے اہلیت اجتہاد کا ہونا ناگزیر ہے۔

عبدالنبی احمد نگرہی نے دستور العلماء میں فتوے کے سلسلے میں سات اہم

نکتے بیان کیے ہیں جو ایک مفتی کو اپنے پیش نظر رکھنے چاہئیں۔

۱۔ افتاء ثلاثی مزید کے پہلے باب افعال سے ہے۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ کہ جو شخص درجہ افتاء کو پہنچ گیا اس کے لیے کامیابی کے مزید ابواب بھی کھلیں گے۔

۲۔ مفتی کو صاحب فتوت ہونا چاہیے کیونکہ فتوے اور فتوت کے درمیان اتنا (ہم جنسی) ہے۔ اس لیے مفتی نہ تو مستفتی سے کوئی طمع رکھے اور نہ فتویٰ کی کثرت سے دلائل یا بیزاری کا اظہار کرے۔

۳۔ افتاء کے اول و آخر اہل ہونے میں اشارہ ہے کہ مفتی کو ابتداء سے انتہا تک امور دین کے بارے میں استقامت و صداقت کا پیکر ہونا چاہیے۔

۴۔ افتی ایک متعدی فعل ہے اس لیے مفتی کا علم بھی متعدی یعنی دوسروں تک اپنا نفع عام کرنے والا ہو۔

۵۔ افتاء میں پانچ حروف اس طرف اشارہ کرتے ہیں کہ مفتی اسلام کے ارکان خمسہ کا بھی پورا پورا خیال رکھے۔

۶۔ افتی باعتبار ثلاثی مجرد کے افعال غیر متصرفہ میں سے اور باعتبار ثلاثی مزید فیہ کے افعال متصرفہ میں سے ہے اس میں اشارہ یہ ہے کہ مفتی بنیادی نصوص اور اصول میں کسی قسم کا تصرف نہیں کر سکتا البتہ فروعیات میں تصرف کر سکتا ہے۔

۷۔ افتاء کی باعتبار اجماع عددی قیمت ۸۲ ہے پس مفتی کے پاس اصول فروع کی کتابوں کی تعداد اس سے کم نہیں ہونی چاہیے۔

۱۔ مفتی کو اس حقیقت کا شعور و احساس نا
مفتی کے فرائض و آداب | چاہیے کہ وہ جو کچھ کہے یا لکھے رہا ہے اس کی

حیثیت دین اور شریعت کی ہے جس پر وہ خدا کے سامنے جواب دہ ہو گا۔ اس لیے ہر مسئلہ میں گہرے غور و فکر، امعان نظر اور طویل سوچ بچار اور حتی الامکان حق و راست تک رسائی کا ايقان حاصل ہونے کے بعد فتویٰ صادر کرے کہ اس کا یہ فتوے انفرادی اور اجتماعی زندگی پر بڑے گہرے اور دور رس اثرات پھوٹے گا۔

۲۔ مفتی کے لیے سوال کرنے والے کے شہر یا بستی کے رسوم و عادات اور اسلوب حیات پر گہری نظر رکھنا ضروری ہے تاکہ وہ حالات، نوعیت معاملہ اور رواج شریعت کی روشنی میں صحیح فیصلہ پر پہنچ سکے۔ اگر کسی معاملے میں شرعی حکم یا نوعیت معاملہ مفتی کے فہم سے بالاتر ہے تو فتوے دینے کے بجائے لاعلمی کا اظہار مفتی کے لیے مناسب بلکہ لازمی ہوگا۔

۳۔ مفتی پر لوگوں کے طے شدہ حقوق و فرائض کا ہو بہو بیان کر دینا فرض ہے۔ اس سلسلہ میں مسائل یا اس کے فریق متقابل کی خاطر لچک یا جھکاؤ قواعد افتاء کے خلاف اور حرام ہوگا۔

۴۔ مفتی کے لیے ضروری ہے کہ وہ پیش آمدہ مسائل میں حسب ترتیب غورو فکر کر کے فتاویٰ صادر کرے عورت یا مسافر کو اگر جواب دینے میں تاخیر سے کسی نہرہ کا اندیشہ ہو تو پھر ان کے مسائل پر پہلے غور کیا جاسکتا ہے ورنہ ترتیب تسلسل کا خیال نہ رکھنا بددیانتی شمار ہوگا۔

۵۔ مفتی کے لیے تہمت والزام کے مواضع سے اجتناب کرنا لازمی ہے تاکہ اس کا فتوے بلا تردد قبول کیا جاسکے۔ اس سلسلہ میں سائل سے کسی قسم کا بے لینا بھی مفتی پر حرام ہے۔

۶۔ مفتی کے لیے نرم خو، متواضع اور بردبار ہونا ضروری ہے سائل سے درستی یا تندی کی روش اپنانا منصب افتاء کے منافی ہے۔ پھر مفتی پر عالمانہ وقار، شان اور سکون و طہانیت کا مظاہرہ بھی ضروری ہے کہ منصب افتاء کی توہین نہ ہونے پائے۔

۷۔ فتوے کی بنیاد و مصاد شرعیات پر استوار ہونی چاہیے، فتوے کی عبارت مختصر سلیس اور واضح ہو اور ایسی مرتب ہو کہ "قانونی نص" قرار پائے۔ فتوے بے دلیل نہیں ہونا چاہیے۔

افتاء کا تاریخی پس نظر | افتاء کا سلسلہ چونکہ عہد رسالت سے شروع ہوتا ہے اس لیے اس ادارہ کی تاریخ بھی اتنی ہی قدیم ہے جتنی خود دین اسلام کی۔ البتہ فتویٰ پوچھنے اور فتوے دینے کے طریقے بدلتے رہے۔ عہد رسالت اور صحابہ کرامؓ کے دور میں فتاویٰ کا سلسلہ اکثر و بیشتر زبانی طور پر ہی چلتا رہا جس طرح دیگر علوم و معارف زیادہ تر زبانی روایت پر موقوف تھے۔ عہد رسالت میں تمام فتاویٰ کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرجع خلافت تھے۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی مبسط وحی اور شارع اسلام تھے۔ بعض صحابہ کرامؓ نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے اپنے اجتہاد کے ذریعہ بعض دینی مسائل کے بارے میں فتاویٰ صادر فرمائے جن میں سے حضرت علیؓ، حضرت معاذؓ، حضرت حذیفہؓ اور حضرت عمرو بن العاصؓ کے نام قابل ذکر ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف ان صحابہؓ کے فتاویٰ کی نصیحت فرمائی بلکہ اجر و ثواب کا وعدہ بھی فرمایا۔ دور نبوت کے بعد صحابہؓ کے عہد میں بھی افتاء کا سلسلہ جاری رہا۔ زیادہ تر فتاویٰ زبانی روایت ہوتے رہے، لیکن بعض فتاویٰ

تحریر میں بھی آئے۔ اس دور میں فتاویٰ کا منصب اجلہ صحابہؓ کے سپرد تھا۔
ایسے ۱۲۰ جلیل القدر صحابہؓ کے نام تاریخ میں ملتے ہیں۔

تابعین اور تبع تابعین کے دور میں بھی منصب افتاء، اجلہ علماء کے سپرد رہا
مثلاً سعید بن المسیب، سعید بن جبیر، عکرمہ، مجاہد، عطاء، علقمہ بن قیس، قاضی شریح
ابراہیم نخعی اور حماد بن ابی سلیمان وغیرہ صحابہ کرامؓ کے عہد میں فتاویٰ کے سلسلہ میں
مجتہدین کے درمیان بعض مسائل میں اختلاف رائے موجود تھا۔ لیکن تدوین فقہ
کے زمانے میں اس اختلاف میں بڑی وسعت پیدا ہوئی۔ جس کے بہت سے
ابواب تھے۔ اس اختلاف رائے کے نتیجے میں اہل الحدیث اور اہل الرائے
کے دو طبقے پیدا ہوئے۔ ائمہ مجتہدین کے دور کے بعد فتاویٰ کا اجرا اجتہاد کی
 بجائے تقلید کی بنیاد پر ہونے لگا کیونکہ ایک تو خلافت اسلامیہ کی وحدت ختم ہو
گئی۔ دوسرے اہل لوگوں سے منصب افتاء و اجتہاد کو بچانے کے لیے تقلید ہی کو
شبہ نہایت بنالیا گیا۔ جدید دور میں اجتہاد کی اہمیت اور ضرورت پر زور دیا جا
 رہا ہے اور طے ہو رہا ہے کہ تقلید محض کی دگر سے نکلنے کی کوشش کی جائے اور لوگوں
کی مصالح مرسلہ اور ترقی پذیر اسلامی معاشرے کی ضروریات کو پیش نظر رکھ کر
جملہ نعمائے اسلام کے اقوال کو فتاویٰ کی بنیاد بنایا جائے۔ اس سلسلہ میں ہم کہہ
آئے ہیں کہ عدل و انصاف اور تغیر پذیر حالات کا تقاضا ہو تو وقتی احکام کو تبدیل
بھی کیا جاسکتا ہے۔

نفاذ عدل میں افتاء کا کردار | عدل کا تصور دو مستقل حقیقتوں سے مرکب
ہے ایک یہ کہ لوگوں کے درمیان حقوق میں
توازن و تناسب قائم ہو۔ دوسری یہ کہ ہر ایک کو اس کا حق بے لاگ طریقہ سے

دیا جائے۔ اسلام کا ادارہ افتاء معاشرہ میں عدل کی ان دونوں حقیقتوں اور دونوں پہلوؤں کی تکمیل میں بھرپور کردار ادا کرتا ہے۔ نفاذِ عدل میں افتاء کا یہ کردار حسب ذیل رنج رکھتا ہے۔

۱۔ معاشرہ کے تمام افراد اور طبقات کے حقوق و فرائض اسلام نے متعین کر دیئے ہیں۔ حقوق کے تحفظ اور فرائض کی سن ادائیگی کا انحصار افراد کی اخلاقی تربیت، ان کو اللہ کی توحید پر مستحکم ایمان بخشنے، ایک رضا کارانہ جذبہ اطاعت اور ذمہ داری و جواب دہی کا گہرا احساس پر وان چڑھانے پر ہے اور اسلامی معاشرے میں یہ کام ادارہ افتاء انجام دیتا ہے جس کی بدیثیتیں ہیں ایک تو یہ تعلیمی اور تبلیغی حیثیت میں لوگوں کے حقوق و فرائض کو اسلامی احکام کی روشنی میں بیان ہی نہیں کرتا بلکہ اسلامی اخلاقی قدروں کو اجاگر کرنے، باہمی حقوق کی پاسداری اور اپنے فرائض کی ادائیگی کا جذبہ احساس راسخ کرنے میں بھی بنیادی کردار ادا کرتا ہے۔ کیونکہ یہ طے شدہ حقیقت ہے کہ اسلامی قوانین پر عمل درآمد امن و امان کے استقرار، عدل انصاف کے قیام اور فتنہ و فساد اور برائیوں کے انسداد کے لیے حکومت کے پیچیدہ ادارتی نظام سے کہیں زیادہ عوام کی اخلاقی تربیت کے ذریعہ انفرادی رضا کارانہ جذبہ اطاعت اُنجارنے کی ضرورت ہے۔

۲۔ معاشرہ میں امن کے استقرار اور عدل کے نفاذ کے لیے تنہا قانون کا جبر کچھ نہیں کر سکتا بلکہ رائے عامہ (

جو ایک قابل قدر اور ضروری قوت ہے، قانون کے جبر کے ساتھ مل کر ایک اچھے نظام عدل گستری کی بنیاد ڈالتی ہے وجہ یہ ہے کہ لوگوں کے باہمی

معاملات میں جب تک عدل کی رُوح کا رفرما رہتی ہے اجتماعی ضمیر اس کی تائید کرتا رہتا ہے، جب یہ معاملات عدل سے ہٹ جائیں تو لوگوں میں اس کے خلاف احتجاج واضطراب پیدا ہو جاتا ہے، یوں نفاذِ عدل نے سلسلہ میں اجتماعی ضمیر ایک محتسب کا کردار ادا کرتا ہے اور ادارہ افتاء باہمی حقوق کی حفاظت، فرائض کی ادائیگی اور تنازعات کے عادلانہ حل تلاش کرنے کے لیے رائے عامہ کو سموارا اور اجتماعی ضمیر کو بیدار کر کے بالواسطہ طور پر عدل کے نفاذ میں اپنا کردار ادا کرتا ہے۔

۳۔ اسلام عدل و انصاف کے قیام میں محض جامد قانون پر انحصار نہیں کرتا بلکہ معاملات سے متعلق اکثر اس وقت اور مجتہد کی صوابدید پر چھوڑ دیتا ہے۔ اگر وہ پچیس آمدہ مسائل کی خصوصی نوعیت اور حالات و زمانہ کی رعایت سے عدل و انصاف پر مبنی بہترین حل اسلامی اصولوں کی روشنی میں پیش کر سکے۔ اس طرح معاشرے میں نفاذِ عدل کے دیگر تمام اداروں کی رہنمائی بھی ادارہ افتاء ہی کا فریضہ ٹھہرتا ہے۔ چنانچہ قضاء، شرطہ، حسبہ اور ولایت النظام سبھی عدالتی اور نیم عدالتی ادارے دینی مسائل میں عدل پر مبنی درست حل کے سلسلہ میں افتاء کے محتاج اور ضرورت مند ہیں۔ اسی لیے امام اعظمؒ نے عزیز مجتہد کا بطور قاضی تقرر جائز ٹھہرایا ہے، کہ وہ فتنے سے فوٹے لے کر اجتہادی مسائل کا فیصلہ کر سکتا ہے۔

۴۔ تصورِ عدل کے دوسرے پہلو یعنی حقوق کے بے لاگ نفاذ کے سلسلہ میں گولہ باز افتاء کا کردار ثانوی محسوس ہوتا ہے مگر فی الحقیقت ادارہ افتاء اس ضمن میں بھی بنیادی احتسابی کردار ادا کر سکتا اور کرتا رہا ہے۔ چنانچہ

ایک طرف اگر ادارہ افتاء اپنی معنوی قوت نافذہ سے کام لے کر اپنے
 صادر کردہ فتاویٰ کے نفاذ اور ان پر عمل پیرائی کا اہتمام کرتا ہے تو دوسری
 طرف جلد عدالتی اداروں کو نفاذ عدل میں جانزدار اور درست فیصلوں پر پہنچنے
 میں رہنمائی سے لے کر ظلم و نا انصافی پر سخت نکتہ چینی، تنبیہ اور اجتماعی
 احتجاج وغیرہ تک بھی افتاء کا کام ہے۔ اس سلسلہ میں تاریخ اسلام ادارہ
 افتاء کی جرأت مندی کی زریں مثالوں سے بھری پڑی ہے۔ یہاں ماضی
 قریب میں عہد عثمانی کے دو تین واقعات کی طرف اشارہ کر دینا ہی کافی ہوگا۔
 ایک مفتی مسلمان نے اپنے بن کا نام جمالی تھا، سلطان کو دو بار سترائے موت
 کے غلط فیصلوں پر سخت ٹوکا اور عذاب آخرت سے ڈرا کر ان فیصلوں کے انعقاد
 سے روک دیا چنانچہ یوں قریباً ۲۰۰ افراد کی جان بچ گئی مثلاً
 سلطان سیامان نے مفتی ابوسید سے کہا کہ وہ مفتوحہ ممالک کے غیر مسلموں
 کے قتل کا فتویٰ صادر کریں تو مفتی نے صاف انکار کر دیا۔ شاہ آفرین میں ناتج مسلم
 فوج نے غیر مسلموں کی بائدر لوٹنا شروع کر دی مفتی شہر نے ایسا کہنے لگا بائدر فرار دیا
 تو بقول اقبال عالم یہ ہو گیا۔ ۱۰

پھوتی نہ مفتی یہود و نصاریٰ کا مال فوج
 فتویٰ یہ سارے شہر میں کشمور ہو گیا

شرطہ

مشاہدہ اور تجربہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ انسان اپنی فطرت میں جنگجو fighting Animal

قی ہوا ہے چنانچہ ابتدائے آفرینش ہی علم و تشدد اور جرائم کے ارتکاب کا سلسلہ
 شروع ہو گیا واقعہ ہابیل و قابیل سے انسان کی مجرمانہ ذہنیت اور جرم کی سزائے
 تک نکلنے کی سعی کا اظہار ہوتا ہے۔ سوسائٹی کے ارتقاء کے ساتھ ساتھ علم و تشدد
 نے مظاہر اور جرائم میں بھی اضافہ ہو گیا اور اس بات کی ضرورت محسوس ہونے
 لگی کہ علم کی روک تھام اور مجرموں کو کیفر کردار تک پہنچانے کے لئے سوسائٹی میں
 ایک منتخب جماعت کو مامور کیا جائے چنانچہ ہر زمانے میں کسی نہ کسی صورت
 نظم یا غیر نظم پولیس کا وجود رہا جو انسان اور سوسائٹی کے ساتھ ارتقاء کی منازل
 طے کرتے کرتے آج موجودہ تنظیمی حیثیت میں سامنے آئی ہے۔

معاشرتی امن و سکون کا استہوار اسلام کے مقاصد جلیلہ میں سے ہے اس
 لئے معاشرتی امن و سلامتی کو برباد کرنا اور فتنہ گناہ کبیرہ اور قتل انسانی سے بھی
 زیادہ گنہگارنا جرم ہے۔ قرآن کریم کی رو سے معاشرے میں امن و سلامتی
 برقرار رکھنا افراد اور حکومت کی مشترکہ ذمہ داری ہے اور اس اہم ذمہ داری
 سے غفلت برآ ہونے کے لئے حکومت کے اہم ترین انتظامی ادارے "شرطہ"
 کا وجود ناگزیر ہے ابن سینا نے نظام معاشرہ کی جو تقسیم کی ہے اس میں معاشرہ
 میں پولیس کا مقام واضح ہو جاتا ہے۔ اس کے نزدیک معاشرہ میں تین طبقوں کا وجود
 ناگزیر ہے اللہ ایک المدبروں یعنی حکومت اور کاروبار سیاست چلانے والے۔
 دوسرے الصناع، یعنی صنعت و تجارت میں مصروف رہنے والے تیسرے الحفظ، یعنی
 نظام زندگی کا دفاع کرنے والے۔ یہی طبقہ شرطہ یا پولیس کہلاتا ہے جسے ابن خلدون
 ایک دینی منصب اور ادارہ قرار دیتا ہے۔

اعتدال کی برقراری، افراد کی استوارئی، کردار اور اسلامی اقدار کا تحفظ ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ فقہنا، کے ذریعہ مقدمات اور تنازعات کی نہ تک رسائی، معاملات کی کھوج اور چھان بین اور عدل و انصاف کے تقاضوں کی تکمیل کرتے ہوئے صبح اور درست فیصلوں پر پہنچ کر انہیں نافذ کرنے میں بھی شرط بنیادی کردار ادا کرتی ہے۔ اس سلسلہ میں پولیس کے فرائض کو مندرجہ ذیل چار حصوں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ انسداد جرائم: یعنی قبل از وقوع جرائم کی روک تھام۔ انسداد جرائم کیلئے بہترین ذریعہ پولیس ہاگشت اور مشتبہ افراد کی مسلسل نگرانی ہے۔

۲۔ انکشاف جرائم: یعنی وقوع یافتہ جرم کا کھوج اور سراغ لگایا جائے اور مجرم سے مجرم تک پہنچا جائے۔

۳۔ تفتیش جرائم: اس کا مقصد یہ ہے کہ جرم اور مجرم کے باہمی تعلقات کی نسبت شہادت فراہم کی جائے۔

۴۔ سپردی مقدمات: مجرم کو قرار واقعی سزا دلانے سے ہی انسدادی مقصد حاصل ہو سکتا ہے۔ مثلاً مظلوم کی دادرسی، دوسروں کے لئے درس عبرت، سوسائٹی کی تسکین اور قانون کی متابعت وغیرہ

اس و مناجحت کی رو سے اسلامی معاشرے میں نفاذ عدل کے سلسلہ میں پولیس کا کردار مندرجہ ذیل رُخ رکھتا ہے یعنی

۱۔ ایدی معاشرتی اقدار کے تحفظ، احکام شریعت کے بیباکانہ نفاذ اور حدود اللہ کے قیام میں انتظامیہ کے تمام شعبوں سے بڑھ کر سرگرمی دکھانا۔

۲۔ معاشرتی تنازعات اور مقدمات میں عدل و انصاف کے تقاضوں کی تکمیل کرنے اور حق و راستی پر مبنی عدالتی فیصلوں کے نفاذ میں عدلیہ کے تمام

اداروں کی بھرپور مدد کرنا۔

۳۔ معاشرہ میں فساد اور شر پسند عناصر کا قلع مع کرنے اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ذریعہ اخلاقی اجتماعی اور ریاستی فرائض کی حسن ادائیگی پر عوام کو آمادہ کرنے میں اور ہر حسب کے پہلو پہ پہلو اپنے فرائض ادا کرنا۔

۴۔ معاشرہ کے تمام طبقات سے جملہ ریاستی قوانین کی پابندی کروانا اور ظلم و تشدد کے رذائل کی حوصلہ شکنی کرنا۔

۵۔ عدل و انصاف کے منافی سرگرمیوں میں ملوث اور جرائم پیشہ افراد کے قتل ان سے حسب مال تنبیہ سے لیکر سزائیں کی فوری قانونی کارروائی کرنا۔

۶۔ عادی مجرموں اور سزا یافتہ لوگوں کی اصلاح اور انہیں پھر سے معاشرہ کے سودمند رکن بنانے میں متعلقہ اداروں کی ہر ممکن مدد کرنا۔

یہ تمام امور پولیس کے مقاصد و فرائض میں شامل ہیں اور سب کے سب معاشرہ سے یہ نفاذ عدل کے محور پر گھومتے ہیں۔

آج کا محکمہ پولیس | آج کا محکمہ پولیس تنظیمی ہیئت و صلاحیت، فنی تربیت، جوہر لیکن اپنے منصب فرائض سے تغافل شعاری، اخلاقی رتبوں حالی، اور دینی۔ بیہ انگلی کی منہ بولتی تصویر بن چکا ہے۔ دیانتداری، حق گوئی اور فرض شناسی میں محکمہ پولیس کی اس تشویشناک حالت کے نمایاں اسباب و مظاہر حسب ذیل ہیں:

۱۔ انتظامی اور معنوی اعتبار سے پولیس کے ہر رکن سے یہ توقع کی جاتی ہے کہ اسے بنیادی انسانی اوصاف شائستگی، فرمانبرداری، فاداری،

زبان، فرض شناسی اور اہلیت کا پیکر اور مرتب ہونا چاہئے مگر اپنی پولیس کی کارکردگی اور رویہ دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ ان بنیادی اوصاف کے پیکر پر عکس اعمال کو مطلع نظر بنا لیا گیا ہے۔

۲۔ معاشرے میں نفاذ عدل اور قیام امن کے لئے اپنا کردار ادا کرنے میں پولیس کی ناکامی اور اخلاقی زلیوں حالی کا سب سے بڑا سبب رشوت اور حرائق ہے جو اس وقت انتظامیہ کے ہر شعبے میں ایک بڑا پانی بن رہا ہے۔ کئے ہوئے ہے۔ رشوت خوری نہ صرف پولیس کے شخصی اور ذاتی کردار پر منفی اثرات چھوڑتی ہے بلکہ لوگوں کے باہمی تنازعات کی طوالت، تندی اور شدت کا بھی بہت بڑا سبب بنتی ہے اور مذکورہ ظلم و تشدد اور غنڈہ گردی کے رجحانات میں اضافہ ہوتا ہے۔ قرآن کریم نے یہ حقیقت واضح گف کی ہے کہ جھوٹے اور رشوت کے ساتھ دنیا میں حق و مدل کا کبھی بول بالا نہیں ہوا۔ پولیس افسران کی رشوت خوری کا سب سے بڑا سبب ان کے اختیارات، مفرد ریاست اور تنخواہ، مراعات میں عدم توازن ہے۔

۳۔ ریاست معاشرہ میں مدد کے نفاذ، امن و امان، قیام اور جرائم کے خاتمے کیلئے طریقہ کار اور قوانین وضع کرتی ہے۔ پولیس کا کام ان قوانین کو نافذ کرنا ہے مگر آج کی پولیس خود ہی ان قوانین پر عمل پیرا نہیں ہوتی تو معاشرہ میں کیونکر امن قائم کر سکتی ہے۔ اس کی سب سے بڑی وجہ پولیس کی ناقص تربیت ہے۔ دراصل معاشرہ پولیس کی تربیت صحیح خطوط پر نہیں کرتا، انہیں ان کے فرائض منصبی سے صحیح طور پر آگاہ نہیں کرتا خوف خدا، روز جزا کی پرکاش کا تحیل اور تقویٰ کے تصور

و عقائد سے پولیس کی تعلیم و تربیت کا کورس بہت حد تک خالی ہے۔
۴۔ پھر یہ بھی کہ پولیس کے افسروں اور عام اہلکاروں کو نہ تو جراثیم کی جدید
سائنسی بنیادوں پر تفتیش کرنے کی کوئی خاص تربیت دی جاتی ہے
اور نہ ہی انہیں ضروری وسائل مہیا کیے جاتے ہیں اور یہی بات سلسلہ
درسد خرابیوں کا باعث بن جاتی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ پولیس کی
داخلی ہیئت میں تنظیم، منصوبہ بندی، بہتر قیادت اور مسلسل نگرانی کا
فقدان مسئلہ کو اور بھی گھمبیر بنا دیتا ہے۔

۵۔ مزید ستم یہ کہ مقدمات کے ابتدائی فیصلے پولیس کی زیر اثر عدالتوں میں
ہوتے ہیں۔ مجسٹریٹ شہادتوں اور حقائق کی بجائے ملزم کے بارے میں
پولیس کی رپورٹ پر زیادہ انحصار کرتے ہیں اور پولیس جراثیم کے انسداد
اور تفتیش کے سلسلہ میں اپنی کارکردگی کے نقائص پر پردہ ڈالنے کے لیے
بے گناہ شہریوں پر خواہ مخواہ جبر و تشدد کے حربے آزماتی ہے اور اس
طرح ایک عام شہری بھی پولیس کے چنگل میں پھنس کر عادی مجرم بن جاتا
ہے یہ صورت حال معاشرہ کی زوال پذیری کی آئینہ دار ہے۔ ابن خلدون
نے معاشرتی زوال کے تین اسباب گنوائے ہیں جن میں ایک سبب -
”تشدد الجنود المستزقة“ یعنی تنخواہ دار سپاہیوں کا ظلم و تشدد کی
راہ پر پڑ جانا ہے۔

اصلاح حال کی تدابیر | معاشرہ میں عدل و انصاف کے فروغ،
بدی و فساد کے عناصر کا قلع قمع کرنے
اور نظم و نسق استوار رکھنے کے لیے ادارہ شرط کو جو بنیادی اہمیت حاصل ہے

اور سوسائٹی کے تمام طبقات پر پولیس کے کردار اور کاروائیوں کے جو گہرے اثرات مرتب ہوتے ہیں ان کا تقاضا ہے کہ اس ادارہ کو اسلام کے عطا کردہ تہذیبی و اخلاقی اصولوں اور تمام خرابیوں کا ازالہ کر کے ایک صالح محکمہ بنا دیا جائے۔ اس سلسلہ میں حسب ذیل تجاویز کو عملی جامہ پہنانا ضروری ہے۔

۱۔ سب سے پہلا مسئلہ افراد کے انتخاب کا ہے اس ضمن میں حضرت علیؑ کا یہ ارشاد مشعل راہ ہے۔

”عدل و انصاف قائم کرنے کے لیے ایسے لوگ منتخب کیے جائیں

جو نہ تنگ نظر و تنگ دل ہوں اور نہ حریص خوشامد پسند۔ عمال

حکومت کا تقرر بھی پوری جا بجا پڑنا ل کے بعد کیا جائے۔“

چنانچہ ضروری ہے کہ ادارہ شرط میں ان لوگوں کو رکھا جائے جو خوف خدا

اور آقائے سب سے منصف، بلند کردار، خوش گذشتہ، با اصول ہوں اور حق و

صداقت کے معاملے میں بے لاگ اور اٹل فیصلے کرنے کی قوت سے بہرہ

اور ان کے نفاذ کی پوری قوت و طاقت رکھتے ہوں۔ معاملہ فہمی سرسرغریبی

اور ذہانت میں منفرد ہوں۔ اس کے ساتھ ساتھ افسران کے لیے تعلیم یافتہ

ہونا بھی ضروری ہے۔ چنانچہ آئندہ ایسے۔ ایسے۔ آئی کے لیے تعلیمی معیار

کم از کم گریجویٹ اور سپاہی کے لیے انٹر میڈیٹ کر دیا جائے۔

۲۔ انتخاب کے بعد اگلا مرحلہ تعلیم و تربیت کا آتا ہے۔ اس سلسلہ میں حسب

ذیل امور پیش نظر رہیں۔

۱۔ پولیس کا نصاب تعلیم اسلامی تہذیبی ورثہ کی بنیاد پر از سر نو مرتب کیا جائے

جس میں انسداد و تفتیش جرائم کے اسالیب و طرق سے لے کر نفاذ تک

کے تمام ضوابط و قوانین کو اسلامی رنگ میں رنگا جائے کیونکہ اسلام میں عدل و انصاف قائم کرنے اور مجرموں کو سزا دینے کے لیے بڑا محتاط طریق کار اختیار کیا گیا ہے جس سے انصاف برت کر عدل و انصاف کے تقاضوں کی کبھی تکمیل نہیں ہو سکتی۔

۱۱۔ فوجی افسران کی تعلیم و تربیت کیلئے ایک پولیس اکیڈمی قائم کی جائے اور ان کے تربیتی کورس میں دینی اقدار خصوصاً اسلامی اخلاقیات کو بڑی نصابی طور پر شامل کیا جائے تاکہ ان میں اچھائی اور برائی میں تمیز کرنے کا مٹھ پیدا ہو اور ساتھ ہی ان کی کردار سازی کے لیے عملی اقدامات کیے جائیں۔

۱۲۔ تربیت کے بعد انکوار حلقہ تنظیم ۱۴ سنس میں مندرجہ ذیل امور کا خیال رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ کڑی ادارہ کی تنظیم کا بنیادی اصول یہ ہوا کرتا ہے کہ ہر خدمت الے شخص کے سپرد کی جائے جو اس کا اہل ہو اور محکمہ میں اوپر سے نیچے تک ہر شخص اپنی حیثیت اور فرض سے واقف ہو تاکہ ہر فرد کی اہمیت و اہمیت سے پورا پورا فائدہ اٹھایا جائے کیونکہ یہ تخصیص کا ذریعہ ہے۔ شرط کی تنظیم میں

اس اصول پر عمل کی اہمیت یوں بھی بڑھ جاتی ہے کہ آج ایک طرف تمدنی ترقی اور علم الجرائم کی وسعت نے ارتکاب جرم کے ہزاروں نئے طریقے ایجاد کر دیئے ہیں جن سب کا تدارک اور توڑ ضروری ہے تو دوسری طرف پولیس کے فرائض کا دائرہ بے پناہ وسیع ہو گیا

ہے جس سے اس ادارہ کے سرکار کی مصروفیات بہت بڑھ گئی ہیں۔ پھر امن و امان کے مختلف مسائل کا حل مختلف فنی اور تکنیکی مہارتیں چاہتا ہے۔ ایسے میں یہ ضروری ہے کہ اپنے اجتماعی اور سیاسی تقاضوں کی روشنی میں اور سیاست کی مجموعی انتظامی ہیئت سے مطابقت اور فرائض و اختیارات میں توازن کے اصولوں پر ادارہ شیط کی از سر نو تنظیم کی جائے جو تمدنی ارتقاء کے ساتھ ساتھ خوب سے خوب تر ہوتی چلی جائے گی۔

ii - پولیس کو دوسروں میں تقسیم کر دیا جائے۔

۱ - رپورٹنگ اسٹیشن علیحدہ ہوں اور

ب - تقبیل کی ایکٹنی علیحدہ ہو۔

۴ - پولیس کی اصلاح کے مروجہ قوانین اور طریقہ کار میں بھی دور رس تبدیلیوں کی

ضرورت ہے اس سلسلہ میں حسب ذیل ترامیم تجویز کی جاتی ہیں۔

i - قانون کے دوسرے معیارات ختم کیے جائیں۔ شخصی اور طبقاتی تحفظ

کے لیے بنائے گئے تمام قوانین ختم کر دیئے جائیں۔

ii - قوانین کی وضاحتیں عام آدمی کے علم میں لائی جائیں تاکہ پولیس میں گھڑت

صوابط کے مطابق غیر قانونی کارروائی نہ کر سکے۔

iii - پولیس قوانین اور طریقہ کار کی نئی تدوین کی جائے جس میں اسلامی تصور

عدل پر مبنی دفعات شامل کی جائیں۔

iv - جرائم اور بے لوثی کے ساتھ اپنے فرائض ادا کرنے والے پولیس

اہلکاروں کے تحفظ کے لیے پولیس آفیسر پروٹیکشن ایکٹ بنایا جائے

اور خلاف قانون حرکات کے مرتکب اور اختیارات سے تجاوز کرنے والے اہلکاروں کو سخت سزائیں دی جائیں۔

۵۔ رشوت اور حرام خوری کے انسداد کے لیے جہاں پولیس کی اخلاقی تربیت اور تعمیر سیرت ضروری ہے وہیں یہ بھی لازمی ہے کہ ان کی تنخواہوں اور مراعات میں خاطر خواہ اضافہ کیا جائے تاکہ وہ گرانی کے اس عالم میں اپنی ضرورت جائز کمائی سے پوری کر سکیں۔

یہ توہیں ادارہ شرط کی اصلاح کے لیے چند تجاویز۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اسلام اور شارع اسلام علیہ السلام کی منشاء کے مطابق نہ صرف پولیس بلکہ پوری انتظامیہ کی اصلاح موجودہ عمارت کا رنگ و روغن بدلنے سے نہ ہوگی بلکہ اسلامی بنیادوں پر نئی عمارت تعمیر کرنا پڑے گی۔

حسبہ

حسبہ کے قریباً تمام پہلوؤں پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے اور مسلسل لکھا جا رہا ہے۔ اس لیے ان سب باتوں کو دہرانا لا حاصل ہے، میں یہاں صرف اپنے موضوع سے متعلق چند بنیادی نکات پیش کرنے پر اکتفا کروں گا۔

حسبہ۔ مفہوم و اہمیت | اس کے دو مفہوم ہیں۔ ایک تو یہ کہ ہر مسلمان دوسرے۔ دوسرا مفہوم اس شخص کے فرائض سے متعلق ہے جو کسی شہر میں عوام کے اخلاق کی نگرانی کے لیے سرکاری طور پر مقرر کیا جاتا ہے۔ ہمارے پیش نظر یہی دوسرا مفہوم ہے۔ اس مفہوم میں حسبہ کی اصطلاحی تعریفیں بہت سے فقہاء اور ماہرین

اپنے مختلف انداز سے کی ہیں۔ لیکن ان سب میں بنیادی اثر کا "امر بالمعروف اور
نہی عن المنکر" کے تصور پر رہا ہے۔ یہاں حسبہ کی ایسی دو تعریفیں پیش کی جاتی
ہیں جن سے نفاذ عدل میں اس ادارہ کے کردار کی وضاحت ہوتی ہے۔ معروف فقہ
ابن الاخوة نے حسبہ کی تعریف یہ کی ہے "هو امر بالمعروف اذا ظهر
تركه وفهي عن المنكر اذا اظهر فعله واصلاح بين الناس" ۱
اس تعریف کے آخری الفاظ بالخصوص ادارہ حسبہ کی عدالتی حیثیت بخوبی متعین کر
دیتے ہیں۔ ایک جدید صنف استاد محمد مبارک نے حسبہ کی یہ جامع تعریف پیش
کی ہے۔ "سرقبة ادارية تقوم به الدولة عن طريق
موظفين خاصين على نشاط الافراد في مجال الاخلاق والدين و
الاقتضاء أي في المجال الاجتماعي بوجہ عام، تحقيقا للعدل والفنيلة
وفقا للمبادئ المقررة في الشرح الاسلامي و للأعراف المألوفة في
كل بيئة وزمن۔ یعنی حسبہ ایک ایسا نگران ادارہ ہے جسے حکومت خاص کارندوں
کے ذریعہ چلاتی ہے اس کا مقصد اخلاق، مذہب اور معاشیات کے دائرہ
میں افراد کی سرگرمیوں کی نگرانی ہے تاکہ انصاف اور اعلیٰ اقدار کو عملاً بروئے کار
لایا جاسکے اور اس اہم کام کو احکام شریعت اور مختلف زمانوں اور علاقوں کے پسندیدہ
رواجوں کی روشنی میں سرانجام دیا جاسکے۔

اسلام میں حسبہ کو اساسی اہمیت حاصل ہے کیونکہ اس کا مرکزی نقطہ یعنی "امر
بالمعروف اور نہی عن المنکر" دین کی حقیقی روح اور اصل الاصول ہے۔ مشہور فقہ ابن
الاخوة کتاب ہے۔ "الحسبة من قواعد امور الدينية، وقد
كان أئمة الصدر الاول يبشرونها بأنفسهم لعزم صلاحها
وجزيل ثوابها" ۲

ابن خلدون مقدمہ میں حبشہ کی اہمیت یوں بیان کرتا ہے۔ اما الحبیۃ
ہی وظیفۃ دینیۃ من باب الامر بالمعروف والنہی عن
منکر الذی ہو فرض علی القائمہ یا مورا المسلمین ان
بین لذلك من یراہ اہلالہ۔

ادارہ حبشہ کی اہمیت اسلامی ریاست کے آغاز ہی میں محسوس کر لی
تھی جب تک ریاست مدینہ کی حد تک محدود رہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہیں اس اہم کام کو انجام دیا کرتے تھے آپ وقتاً فوقتاً بازار کا چکر لگایا کرتے
وئی غلط کام دیکھتے تو فوراً اصلاح فرما دیتے تھے۔ جب اسلامی ریاست مدینہ
بابہ بھی پھیل گئی تو مدینہ منورہ میں حضرت فاروق اعظمؓ اور مکہ مکرمہ میں سعید
اعاضؓ کو محتسب مقرر کیا گیا۔ عہد صدیقیؓ میں بھی حبشہ کا ادارہ نبوی منہاج پر کام
اربابہ۔ فاروق اعظمؓ نے اس ادارہ کو بہت ترقی دی اور جاہلِ مستقل مجتہبین مقرر
نے عہد فاروقیؓ میں حبشہ کی سرگرمیاں کا جائزہ ایک مستقل کتاب کا متقاضی ہے
حال خلافت راشدہ کے بعد بھی ہر دور میں حبشہ کا منظم ادارہ کام کرتا رہا ہے اور
دور میں اس کا بنیادی مقصد لوگوں کی اخلاقی اصلاح اور معاشرہ میں عدل و انصاف
نے نافذ میں دیگر عدالتی اداروں کی مدد رہا ہے۔

نسبہ۔ فرائض و اختیارات | ادارہ حبشہ کے فرائض کی چار قسمیں ہیں۔

۱۔ دینی و اخلاقی فرائض؛

۲۔ اسلامی معاشرہ میں باطل عقائد کی کھلم کھلا تبلیغ، کتاب و سنت کی
نصوص میں تحریف لفظی و معنوی، اسلامی مقدسات و شعائر کی تین

اور اللہ تعالیٰ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ، اہلبیت اطہارؓ کی شان میں توہین و تفتیس کو روکنا۔

ii۔ عبادات اور مذہبی فرائض، برادائیگی کی دیکھ بھال کرنا، اس سلسلہ میں نماز، جماعت، جمعہ اور نماز عید کا اتمام، مساجد و اوقاف کی خیر گیری اور ائمہ و مؤذنین کا تقرر وغیرہ۔

iii۔ عبادات سے متعلق شرعی ضوابط و آداب اور رمضان کے احترام کی پامالی پر احتساب۔

iv۔ اہل افراد سے دینی مناصب مثلاً درس و تدریس اور افتاء وغیرہ کو پہنانا۔

v۔ منشیات کے استعمال، لہو و لعب میں مشغولیت اور حرام پیشوں (کمانت وغیرہ) کے اختیار کرنے پر احتساب۔

vi۔ اسلامی آداب و اخلاق کی نگرانی مثلاً مردوں و عورتوں کا آزادانہ، اختلاط،

۲۔ معاشرتی و تمدنی فرائض | محتسب کا بنیادی فریضہ معاشرتی زندگی کی اصلاح ہے اس سلسلہ میں اس کے دائرہ اختیار میں حسب ذیل امور آتے ہیں۔

i۔ مکانات اور دوکانوں کی تعمیر اور مرمت اس ڈھنگ سے ہو کہ وہ عوام کی سلامتی کے لیے خطرہ اور پیادہ چلنے والوں اور گاڑیوں کے لیے رکاوٹ نہ بن جائیں۔

ii۔ گلیوں کی صفائی، شہر نیاہ کی باقاعدہ تقسیم اور سردسری سانی بھی محتسب

کے فرائض میں شامل ہے۔

iii۔ عوام کے لیے ضروری مشقت کا باعث بننے والا ہر اقدام محاسب کے دائرہ اختیار میں آتا ہے۔

iv۔ اجتماعی مفاد کی کوئی چیز منہدم ہو جائے تو اس کی مرمت کے لیے علاقے کے لوگوں کو آمادہ کرنا۔

v۔ خیر شادی شدہ لڑکیاں اگر یہ شکایت کریں کہ ان کے ولی کسی وجہ سے ان کی شادی نہیں کر رہے تو محاسب مداخلت کر سکتا ہے۔

vi۔ کوئی آقا کسی ملازم یا مزدور پر سختی کر رہا ہو تو محاسب مداخلت کر سکتا ہے۔

vii۔ بار برداری کے جانوروں پر طاقت سے بڑھ کر بوجھ لادنا ضرورت سے کم چارہ دینا یا ان پر تشدد کرنا اور کرایہ کی سواریوں میں زیادہ مسافر بٹھانا۔

viii۔ جاہل آدمی کا طبابت یا اسی طرح کا اور کوئی اہم اجتماعی پیشہ اختیار کر لینا۔

ix۔ پیشوں کے سلسلہ میں جگہ کی موزونیت، افراد کی اہلیت، آلات و ادوات کی صحت و درستگی اور ملاوٹ و فریب وغیرہ کی پڑتال کرنا۔

۳۔ اقتصادی فرائض | محاسب کے اقتصادی فرائض کا محور ہے عوام کے اقتصادی استحصال کا خاتمہ اور معاشی عدل کا قیام

اس سلسلہ میں اس کے حیظہ اختیار میں حسب ذیل امور آتے ہیں۔

i۔ حسبہ کا بنیادی اور مستقل فرض بازار اور منڈیوں کی جانچ پڑتال کرنا ہے۔ اس میں اوزان اور پیمانوں کی دیکھ بھال، اثاثے صرف

ماہر لوگوں کے پاس کے ذرائع پر پابندی اور حق داروں کے حقوق کی بازیافت
 و نیزہ جملہ انتشاری فرائض کا جوہر اسی عدل معاشی کا نفاذ ہے۔

یہ کہ قانون اور عدالت اختیار کرتی ہو، فرائض مثلاً مختلف طبقات
 کے حقوق کا تقاضا اور ان کے لئے اداروں (شرط، قضاء، افتاء وغیرہ)

کی ضرورت ہے۔ عدل کے حامل ہیں کہ معاشرہ میں ہر سطح پر
 اور ہر ممکن درجہ پر۔ انصاف کو فروغ دینا، انتظام دیا جائے اور
 نسیم و استیصال کے تمام رہنمائی اور محرکات کو مٹا کر رکھ دیا جائے۔

یوں حیدر اولیٰ و آخر اسلام معاشرہ میں نفاذ عدل کا ایک اہم ترین ادارہ
 ہے جس نے بغیر بلاشبہ معاشرے میں ہر سطح پر عدل و انصاف کا قیام ممکن نہیں
 اس لئے ضروری ہے کہ آج ہم اپنے ادارہ احتساب کو اسلامی ادارہ حیدر کی روایات
 سے ہم آہنگ کریں تا معاشرہ میں قیام عدل کی راہ ہموار کر سکیں۔

دیوان المطالم

جدید قانون میں انصاف کی دو قسمیں ہیں، قدرتی انصاف اور موضوعی انصاف
 موضوعی انصاف وہ ہے جس کا مأخذ انسانی ذہن کا زائید، قانونی، ہر جہہ قدرتی
 سے مزین حقیقی اور مثالی انصاف ہے جس سے بہتر تصور میں نہ آ سکے مغرب میں
 انماں کا بنایا ہوا قانون حقیقی انصاف کے قیام میں بالکل ناکام ہو گیا تو اس
 قانون کی خامیوں اور نا انصافیوں کے ازالے کے لئے انصاف کے اٹل اور

درستی اصولوں پر مبنی نظام عدالت جسے نصفت (Equity) کا نام دیا گیا
 انگریزوں نے کیا جس پر چانسلری کی عدالتیں Courts of Chancellors عمل کرتی ہیں نصفت
 ہندو یونانیوں اور قدیم دو سیوں کے مل جلے ہوئے پایا جاتا ہے اور سلو نصفت کی
 سریت میں کہتا ہے کہ "اس کے ذریعہ ملکی قانون میں جہاں کہیں اس کی عمومیت
 کی وجہ سے نقص ہو اصلاح کی جاتی ہے۔ ایک اور جگہ لکھتا ہے کہ ثالث نصفت کے
 مطابق اور جج یا جڈی قانون فیصلہ کرتا ہے۔ ابتدا نصفت کوئی قانون تھا بلکہ
 قدرتی انصاف کے غیر مدون احکام و اصول تھے لیکن رفتہ رفتہ ان اصولوں کا ایک
 نمونہ تیار ہو گیا جو قانون موضوعہ ہی کی طرح غیر تبدیل قرار پایا۔ یوں مغرب اور

بالخصوص انگلستان میں ۱۹۷۲ء تک دو متضاد قانونی اور عدالتی نظامت پر عمل ہوتا رہا۔
 اسلام میں چونکہ قانون خالق کائنات کا بنایا ہوا ہے اس لیے اس میں انسانی
 قانون کے تقاض کا ثانیہ تک بھی ممکن نہیں اور اس الوہی قانون کا ہر سہرچہ بدل
 انصاف کی تکمیل کرتا ہے اس لیے اسلامی تاریخ میں ہمیں مغربی طرز کا دوہرا نظام
 عدالت کو نظر نہیں آتا البتہ ادارہ قضا کے پہلو پہلو ایک اور عدالتی نظام "دیوان
 المظالم" نام سے کام کرتا رہا ہے جسے عدالت ایمل اور کسی حد تک انتظامی عدالت
 ٹھہرا سکتے ہیں لیکن فرانس کی انتظامی عدالتوں کے مقابلے میں ولایت المظالم کا دائرہ عمل
 وسیع اختیارات زیادہ اور فرائض بھی کثیر تھے۔ پھر اس کی حیثیت اور قوت بھی زیادتی
 دین میں ہم ولایت المظالم پر ایک عدل نافذ کرنے والے ادارے کی حیثیت اجمالی روشنی ڈالتے ہیں
 ولایت المظالم کا تصور اور اختیارات

جسے کہ موقوفہ انتظامیہ قضا انتظامت بالمرہبہ وزیر انستاز عیرہ - من القیاد
 بالمرہبہ

۷۔ ادارہ قضاء کے اُن احکام و فیصلوں کی تنفیذ جن کو قاضی اپنی کمزوری اور بے بسی یا محکوم علیہ کی قوت اور اختیار و اقتدار کے باعث نافذ کرنے سے قاصر ہو۔

۸۔ ادارہ حسیہ اگر اپنے متعلقہ فرائض کی انجام دہی سے عاجز ہو تو اس کی اعانت کرنا۔

۹۔ عبادات: ظاہری جیسے جمعہ، عیدین، حج و جہاد وغیرہ اور تمام حقوق اللہ کی بجا آوری کی تہذیب اور کسی قسم کی کوتاہی کرنے والوں کی سزائش۔

۱۰۔ دُرائی، جھگڑوں اور فوجداری مقدمات کا تصفیہ۔ اس سلسلہ میں نافذِ ظالم کا تہذیب ہے کہ وہ مقدمہ کی نوعیت، قرائن و شواہد اور اسباب، وجوہات نزاع میں گہرے غور و خوض کے بعد درست فیصلے پر پہنچنے کی کوشش کرے کہ اس سلسلہ میں اس کے پاس قاضی سے زیادہ اختیارات ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ولایتِ النظام کا مقصد اور بنیادی فرض ہے قانون کی حکمرانی قائم کرنا، انصاف نافذ کرنا اور ظلم و جبر کا استیصال کرنا اور اس سلسلہ میں اس کے دائرہ اختیار میں تمام انتظامی امور، خصوصی معاملات، اور عبادات سے متعلق امور شامل ہیں۔ اس کی حیثیت ”عدالتِ اپیل“ کی بھی ہے، ”عدالتِ عام“ کی بھی اور ”اعلیٰ ترین انتظامی عدالت“ کی بھی اور یہ تنفیذیہ، عدلیہ اور نئے اور عرف و ضرورت پر مبنی مسائل کی حد تک تشریعیہ کے اختیارات کی جامع ہے، اس لیے اسلام کے عدالتی نظام اور معاشرہ میں نفاذِ عدل کے اداروں میں اسے بنیادی اہمیت حاصل ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ انسانی تاریخ میں جتنی قدیم ظلم و
ولایتہ المظالم عہد بہ عہد | ستم کی روش سے آنا ہی "استیصال ظلم" کے

ادارہ کا تصور ہی قدیم ہے کیونکہ جب سے ظلم نے جنم لیا فطرت انسانی نے اس
کے ازالہ و استیصال کے اقدامات بھی تجویز کرنے شروع کر دیئے گو اس کی ہیئت
کی غیبت بہ دور میں مختلف رہی اور سوسائٹی کے ارتقاء کے ساتھ ساتھ بالآخر ایک
منظم ادارہ کی ضرورت محسوس ہونے لگی اور یوں مختلف اقوام نے مختلف ادارے

تشکیل دیئے۔ پنا پچہ شاہین فارس استیصال ظلم کو جہان بینی کے لازمی اصولوں میں
سے شمار کرتے اور صرف قوانین ملکی کو اس کے لیے ناکافی قرار دیتے اور صریحاً کہہ بیان کر
آئے ہیں یونانی اور رومی مفکرین اور ماہرین قانون کے ہاں عام قانونی عدالتوں کے
علاوہ اصحاب عدالت (EQUITY) پر مبنی نظام معیشت کی ضرورت اس بات

کا احساس وجود تھا۔ یہی نصفت پر مبنی نظام معیشت قرون متوسطہ سے مختلف
مغربی ممالک میں رائج ہو گیا تھا۔ اور تو اور خود عرب کے عہد جاہلیت میں بھی مظالم

کی روئے تھا مگر ایسے "حائف و خضول" ایسے ایک زمانہ معابدوں کا وجود ایک
اٹل حقیقت ہے جس سے استیصال مظالم کے ادارہ کی اہمیت بخوبی واضح ہو جاتی۔

اسلام میں ابتداء ہی سے سربراہ ریاست "ولایت المظالم" کے فرائض کی

انجام دہی کا پابند نظر آتا ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل مبارک صدیق
اکبر کا اولین خطبہ اور فاروق اعظمؓ و عثمان غنیؓ سے ارتدادات اور عملی سرگرمیاں کسی
سے مخفی نہیں۔ لیکن اس عہد مبارک میں باقاعدہ منظم ادارہ مظالم کے قیام کی ضرورت
اس لیے محسوس نہ ہوئی کہ لوگوں میں تاجرتن اور انصاف پسندی کا غلبہ تھا وہ وعظ و

نصیحت سن کر خدا کے سامنے جوابدہی کے احساس سے سرشار ہو کر مظالم سے باز
رہتے تھے معمولی تنازعات کے فیصلے قاضی کر دیا کرتا تھا۔ البتہ حضرت علیؓ کے عہد

علافت میں حبیب لوگوں کا اختلاف بڑھ گیا اور بے انصافیاں عام ہونے لگیں تو آپ نے ولایت المظالم کے فرائض خود انجام دینا شروع کر دیئے اگرچہ زیادہ ضرورت ہونے کی وجہ سے آپ نے اس کے لیے کوئی مستقل دن یا وقت مقرر نہیں کیا۔
 نہایت شایہ، روز میں جس وقت بھی کوئی مظلوم دادخواہ ہوتا، اسی وقت انصاف فرمادیتے تھے۔ اموی، فرمانروا عبدالملک بن مروان نے سب سے پہلے جو روتعدی کے واقعات کی تفتیش اور فیصلہ کے لیے ایک دن مقرر کیا۔ عبدالملک نے اپنی اہل اہل کے لیے قاضی ابوالریس آزوی کو اپنا شریک کا رہنما لیا تھا۔ اس کے بعد حکام اور روتعدی کے شعاری کرنے لگے مگر حضرت عمر بن عبدالعزیز نے تمام اہل اہل کی تلافی کی اور اس سلسلہ میں انتہائی سخت احتساب کا رویہ اپنایا۔ اکثر خلفائے عباسیہ بھی اس کا اہتمام کرتے رہے چنانچہ المہدی، ہارون، مامون اور مہدی وغیرہ دارسی کے لیے باقاعدہ اجلاس کیا کرتے۔ خلیفہ المقتدر کی والدہ عدالت مظالم کی خود صدر تھیں اور اپیلوں کی سماعت کرتی تھیں۔ دیوان المظالم ہمیشہ خلیفہ یا نمودار گویوں کے ماتحت رہا ہے جس سے اس ادارہ میں خلفاء کی گہری دلچسپی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

ولایت المظالم — عصر حاضر میں ماضی میں جو معاملات ولایت المظالم کے سپرد تھے ان میں سے بہت سے اب مختلف اداروں کے سپرد کر دیئے گئے ہیں۔ لیکن مظالم کی روک تھام اور بحال رہنے کے سبب میں مطلق کامیابی نہیں ہو پارہی بلکہ عوامی اور سرکاری انتظامی عدالتی، ہر دو سطح پر مظالم روز بروز بڑھتے چلے جا رہے ہیں۔ ایسے میں ولایت المظالم کے احیاء اور تشکیل کی شدید ضرورت کے باوجود بہت سی وجوہات (مثلاً جدید نظریہ ہائے ریاست کے بعض بنیادی مسلمات، ریاست کی عوامی معاملات میں وسیع مداخلت کے اصول اور عدلیہ و انتظامیہ کی باہمی کشمکش

کے تصورات۔۔۔ سے ولایت المظالم کے تصور کا تصادم وغیرہ کی بناء پر کلاسیکی اور روایتی انداز و کیفیت کے ادارہ مظالم کی تشکیل خاصی مشکل معلوم ہوتی ہے۔ لیکن یہ حقیقت ہے کہ اسلام کسی بھی ادارے کی ایک دور میں پائی جانے والی شکل اور تنظیمی و ادارتی جمیعت کو جو بدو بدو دور میں اپنا رشتہ رکھنے کا مرکز مطالبہ نہیں کرتا اس لئے تو معاصد اور مبادی متعین کر دیتے ہیں اور ان کی تکمیل کے لئے شکل و سببیت اور ادارتی نظام کا اہم بہرہ و عمدگی ضروریات اور حالات کے مطابق اس وقت مسلمانوں پر جمہور دیا ہے۔ لہذا آج ہم اپنے دور کے تقاضوں کے مطابق استیصال مظالم کے لئے ولایت المظالم کی طرح کا ادارہ قائم کر سکتے ہیں۔ واللہ الموفق والمجیب۔ والسلام۔

حوالہ جاتا

- ۱۔ آل عمران، ۱۰
- ۲۔ المائدہ، ۷
- ۳۔ الاعراف، ۲۹
- ۴۔ الحدید، ۷۵
- ۵۔ النحل، ۱۰
- ۶۔ المائدہ، ۸
- ۷۔ نساء، ۱۳۵
- ۸۔ الدلمی: مسند عن جابرؓ
- ۹۔ النور، ۵۵
- ۱۰۔ النساء، ۵۸
- ۱۱۔ ص ۲۶

- ١٢ شاه ولي الله، حجة البالغة، نور محمد صبح المصالح جلد ٢ ص ٩٢
- ١٣ ابن نلدون، المقدمة، مطبعة اللجنة البيان العربي ١٩٦٤ء جلد ٢ ص ٤٣٥
- ١٤ النساء ١٣١
- ١٥ الماوردي، الاحكام السلطانية، دار الفكر، مصر ١٩٨٣ء ص ٦٠
- ١٦ النخل ٢٣
- ١٧ التوبة ١٢٢
- ١٨ ابن نلدون، مقدمة، ص ٣٤
- ١٩ القراني، الاحكام في تميز القناتولي عن الاحكام، عبد الكريم زيدان، اصول الدعوة، طائفة
اسكندرية ص ١٢٩
- ٢٠ بشاش محمد ميمز، اسلام اور تهذيب حاضره، لايبشنگ كليني لاهور ص ٩٥
- ٢١ ابن سينا، الشفاء، فصل عقد المدينة وعقد البيت
- ٢٢ دائره معارف اسلاميه اردو پنجاب يونيورسٹی، لاهور، جلد ١١، ص ٦٤٢، ٦٤١
- ٢٣ ابن الاخوة، معالم القرينة في احكام الحسية، مقدمة
- ٢٤ محمد ابراهيم، الدولة ونظام المحبة عند ابن تيمية
- ٢٥ ديكسي، الماوردي والويليقي، الاحكام السلطانية، ابن تيمية المحبة في الاسلام، ابن الاخوة،
معالم القرينة وغيره-
- ٢٦ الماوردي، الاحكام السلطانية ص ٢٤
- ٢٧ ايضا ص ٣٠

پاکستان میں قاضی عدالتوں کا مجوزہ قانون

جناب ڈاکٹر خضر علی راجا ایڈووکیٹ ہائیکورٹ پنجاب

پاکستان کا قیام ایک نظر پاتی مسامت کے طور پر عمل میں آیا تھا۔ اور اس کی تخلیق کا مقصد وحید یہ بیان کیا گیا تھا کہ اس ملک میں اسلامی معاشرت کی تجدید کی جائے گی۔ اور اسلامی نظام کو قائم رکھنے کے نظم اور جبر کی سوسائٹی کو بدل کر ایک مکمل فلاحی معاشرے میں ڈھال دیا جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ قیام پاکستان کے فوراً بعد سے اسلام کے شیعہ انیوں نے اس ملک میں اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے کوششیں شروع کر دیں۔ جماعتی بدقسمتی کر بانی پاکستان حضرت قائد اعظم محمد علی جناح قیام پاکستان کے کچھ ہی ماہ بعد وایغ مفارقت دے گئے، اور اس کے بعد بعض ناگفتہ بہ وجوہ کی بنا پر اس مہل مقصد کی طرف کما حقہ توجہ نہیں دی جاسکی، جس کے لیے یہ مملکت خدا داد معرض وجود میں آئی تھی۔

آخر خدا خدا کر کے ۱۹۷۷ء کے بعد سے اس سمت میں کام کا آغاز ہوا۔ ایک عرصہ سے مطالبہ کیا جا رہا تھا کہ انگریز کے نظام عدل کو جڑ سے اکھاڑ کر اس کی جگہ اسلامی نظام عدل کو رائج کیا جائے۔ نامہ بڑھتے ہوئے جی ایم او طویل مقدمہ بازی سے لوگوں کو نجات مل سکے۔ اس مطالبے کو ۱۹۷۹ء میں پذیرائی حاصل ہوئی اور زنا (حد) آرڈیننس کا نفاذ عمل میں آیا۔ اس آرڈیننس کے ذریعے شراب نوشی زنا۔ اغواء

زیادتی۔ قذف اور چوری وغیرہ کے مقدمات پر اسلامی مزاؤں کا اعلان کیا گیا۔ اور عدالتوں کو اختیار دیدیا گیا۔ کہ وہ شرابیوں کو کوڑے لگانے۔ زنا کاروں کو بھگا کر لے اور چوروں کے ہاتھ کاٹ ڈالنے کے احکامات جاری کر سکتی ہیں۔ ابنتہ حیرت انگیز بات یہ ہے کہ ۱۹۷۹ء میں اس قانون کے نفاذ سے لے کر آج تک کسی ایک بھی زنا کار یا چور کو کوئی انتہائی اسلامی سزا نہیں دی جاسکی۔ دراصل اس راستے میں رائج الوقت عدالتی طریقہ کار کی بہت سی پیچیدگیاں اور دیگر قانونی بائٹیں حائل تھیں۔ لہذا اعلیٰ اور عوامی سطح پر اس بات کا احساس اجاگر ہوا کہ نسبتاً موجودہ عدالتی نظام رائج ہے۔ اس وقت تک اسلامی قوانین کے تحت سزائیں دینے اور مجرموں کی سزا دینے کی ناممکن نہیں تو از حد مشکل ضرور ہے۔ اس احساس کے تحت قانونی عدالتوں کے قیام کا مطالبہ سامنے آیا۔

موجودہ عدالتی نظام کی ایک اور بڑی خرابی یہ ہے کہ اس نظام کے تحت مقدمات کی طویل سماعت کی وجہ سے فیصلہ ہونے میں اتنی زیادہ تاخیر ہو جاتی ہے کہ حصول انصاف کا مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ بہت سے قاتل برس برس تک پھانسی کے تختے پر نہیں پہنچ پاتے اور جیلوں میں سزائے رہتے ہیں۔ اسی طرح لاتعداد دیوانی مقدمات تیس تیس چالیس چالیس برس تک زیر التواء رہنے کا ریکارڈ قائم کر چکے ہیں۔ تاخیر کے ساتھ ساتھ ان مقدمات کو اختتام تک لانے کے لیے فریقین کو اس قدر زیادہ مالی بوجھ برداشت کرنا پڑتا ہے کہ بعض اوقات اخراجات کا تخمینہ تنازعہ جائیداد کی اصل قیمت سے بھی بڑھ جاتا ہے۔

انصاف کو عوام تک حلاز جلد پہنچانے، مقدمات پر اخراجات کو کم کرنے

اور معاشرے کو اسلامی قانون کی برکات سے نینیا ب کرنے کی غرض سے آخر کار حکومت نے قاضی عدالتوں کے قیام کیلئے ایک مودہ قانون تیار کیا جسے قاضی کوٹس آرڈیننس ۱۹۸۲ء کا نام دیا گیا ہے۔

نیپال تھا۔ ران قانون کو بعد ہی پورے ملک میں نافذ کر دیا جائیگا لیکن جائزہ لینے پر پتہ چلا کہ قاضی عدالتوں کے قیام کے لیے ایک تو ابھی پوری طرح تیاری نہیں ہو سکی۔ نیز حسب ضرورت و اہمیت ایسے افراد ہیں جو درمیں جنہیں ملک کی تمام عدالتوں میں قاضی مقرر کیا جاسکے۔ لہذا اس کمی کو پورا کرنے کے لیے ملک کے بہت سے دینی و تعلیمی اداروں اور یونیورسٹیوں میں قاضی کورسوں اور فقہ پر خصوصی مہر کا اہتمام کیا گیا۔ اور یہ سلسلہ بنوڑ جاری ہے۔ پورے ملک میں قاضی عدالتوں کا قیام ایک طویل عمل ہے۔ اور اس میں حقیقتاً کئی برس صرف ہو جائیں گے۔ دوسری طرف حکومت اتنا زیادہ انتظار بھی نہیں کرنا چاہتی۔ چنانچہ بہت سوچ بچار کے بعد یہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ فی الحال دس عزیز۔ کے چاروں صوبوں میں ایک ایک ضلع منتخب کر کے وہاں قاضی عدالتیں قائم کر دی جائیں۔ تاکہ اس راہ میں پیش آنے والی تمام مشکلات کی نشاندہی ہو سکے۔ اور تجرباتی قاضی عدالتوں کی کامیابی پر ان عدالتوں کا بااں پورے ملک کے طول و عرض میں پھیلا یا جاسکے۔ اس فیصلے کے مطابق ۱۹۸۳ء کے اختتام تک صوبہ پنجاب میں راولپنڈی اسلام آباد، صوبہ سرحد میں سوات، صوبہ سندھ میں خیبر پور اور صوبہ بلوچستان میں قلات کو قاضی عدالتوں کی سہولت فراہم کی جائے گی۔ یہ بھی طے کیا گیا ہے کہ ان تجرباتی عدالتوں میں صرف وہی حضرات قاضی مقرر کئے جائیں گے۔ جو اسلامی قانون اور فقہ پر عبور رکھنے کے ساتھ کسی مستند یونیورسٹی سے رائج الوقت قانون کی ترقی بھی حاصل کر چکے ہوں۔ تاکہ وہ نفاذ قانون اسلام اور موجودہ قانون کی رکاوٹوں

سے آشنائی رکھنے کے باوصف کسی بھی المحکم پر قابو پاسکیں۔

قاضی کورٹس آرڈیننس ۱۹۸۲ء میں سپریم دفعت شامل ہیں اور قاضی عدالتیں اس قانون کے تحت کام کریں گی۔ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس مجوزہ قانون کے بنیادی دھماپنے کی خاص خاص باتوں کا اجمالی ذکر کروایا جائے تاکہ اس میں مزید اصلاح لے لیے اہل دانش اگر کوئی تجویز پیش کرنا چاہیں تو آسانی رہے۔

قاضی عدالتوں کے مجوزہ خاکے کے مطابق پاکستان کے ہر ضلع میں کم از کم ایک قاضی عدالت قائم کی جائے گی۔ اور اس عدالت کا سربراہ ضلع قاضی کہلائے گا۔ کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ ایک قاضی عدالت میں حسب ضرورت تین چار ضلع قاضی تعینات کرے یعنی ضلع قاضی کی امداد و تعاون کے لیے اضافی ضلع قاضی بھی منظر کیے جاسکتے ہیں۔ اسی طرح اگر کام کم ہو تو ایک سے زائد اضلاع پر صرف ایک ضلع قاضی بھی لگایا جاسکتا ہے۔

ایک ضلع قاضی کے تحت کئی علاقہ قاضی ہوں گے۔ علاقہ قاضی کی عدالتیں ایک ضلع میں موجود تھانوں کی علاقائی حدود کے مطابق بنائی جائیں گی۔ تاکہ ان کی دیوانی اور فوجداری مقدمات کا فیصلہ جلدی سطح پر ہی کیا جاسکے۔

قاضی کی اہلیت | مجوزہ خاکے میں قاضی کی قابلیت پر بھی بحث کی گئی ہے۔ نیز ضلع قاضی کے ساتھ ساتھ علاقہ قاضی کی تعلیمی

قابلیت اور دیگر خصوصیات، وائیزات کا تذکرہ بھی کیا گیا ہے۔ ضلع قاضی کے لیے نہ صرف قرار دیا گیا ہے کہ اگر اس کا انتخاب موجودہ عدالتی نظام کے تحت کام کرنے والے افراد میں سے کیا جائے۔ تو وہ شخص ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن جج یا پھر ایڈیشنل ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن جج کے عہدے سے کم درجے کا اہل کار نہ ہو۔ اس

کے علاوہ اُس میں وہ دیگر مذہبی اور فقہی قابلیت بھی موجود ہو۔ جسے حکومت کم از کم معیار مقرر کرے۔

اسی طرح علاقہ قاضی کے لیے ضروری قرار دیا گیا ہے کہ اگر موجودہ عدالتی اہلکاروں سے علاقہ قاضی منتخب کرنا مقصود ہو تو پھر یہ ضروری ہوگا کہ وہ شخص سینئر سول جج، ایڈمنسٹریٹو سول جج یا جج کم از کم ججٹریٹ درجہ اول کے طور پر فرائض سرانجام دے رہا ہو۔ اور اس کے ساتھ ساتھ مطلوبہ فقہی قابلیت سے بھی متصف ہو۔ قاضی عدالتوں کے مجوزہ قانون میں اس بات کی بھی گنجائش رکھی گئی ہے کہ عدالتوں میں پہلے سے کام کرنے والے ججوں کے علاوہ دوسرے اہل افراد اور علماء کو بھی قاضی کے طور پر تعینات کیا جاسکے۔ ایسے افراد کو براہ راست بھرتی کیا جائے گا۔ براہ راست علاقہ قاضی کے لیے یہ ضروری قرار دیا گیا ہے کہ وہ پاکستان کا شہری ہو، اچھی شہرت کا مالک ہو، ایماندار اور دیانت دار ہو، کم از کم میٹرک پاس ہو لیکن اس کے ساتھ اس نے کسی تسلیم شدہ مذہبی تعلیمی ادارے سے فقہ کی سند بھی حاصل کر رکھی ہو۔ یا کسی مشہور شہ یونیورسٹی سے قانون کا امتحان پاس کر چکا ہو۔ اور قانون کی ڈگری کے علاوہ اسلامی فقہ کا کافی علم رکھتا ہو۔ یا پھر وہ صوبہ بلوچستان کے علات ڈویژن یا مکران ڈویژن کی عدالتوں میں قاضی کے فرائض سرانجام دے چکا ہو۔

مندرجہ بالا اہلیت اور قابلیت رکھنے کے باوجود اگر امیدوار کسی اخلاقی جرم میں متراپاقتہ ہو تو وہ قاضی بننے کا نااہل متصور ہوگا۔ نااہلیت کی کچھ اور بنیادیں بھی بیان کی گئی ہیں۔ جو مندرجہ ذیل ہیں۔

- کسی سرکاری نیم سرکاری سرپرستی اور حصص کی بنیاد پر کام کرنے والے کو۔

ادارے سے بے ضابطگی کے جرم میں نوکری سے جبری طور پر ریٹائرمنٹ ڈھس
یا علیحدگی۔

- پاکستان بھر کے کسی انتخابی حلقے سے الیکشن لڑنے کے سلسلے میں نا اہل ہونا۔
- پاکستان میں کسی بھی سرکاری ملازمت کے حصول کے لیے نا اہل ہونا۔

ان شرائط اور پابندیوں کے ذریعے بے ایمان۔ راشی۔ نا اہل اور مشکوک شہرت
کے حامل افراد کو قاضی عدالتوں میں راہ پانے سے مؤثر طور پر روکا جاسکے گا۔

سیلیکشن بورڈ قاضی عدالتوں کے قانون کے نفاذ کے ساتھ ہی ہر صوبے کے
گورنر پر یہ فرض عائد ہو جائے گا۔ کہ وہ فوری طور پر اپنے صوبے

میں ایک سیلیکشن بورڈ قائم کرے۔ تاکہ یہ بورڈ قاضی بننے کے امیدوار حضرات کی قابلیت
الہیت کا جائزہ لے کر ان کی تقرری کی سفارش کر سکے۔ سیلیکشن بورڈ کا سربراہ ایک

ایسا شخص ہوگا۔ جو رائج الوقت قانون، قرآن سنت اور فقہ کے علوم پر مہارت رکھتا۔

ہو۔ اور اچھی شہرت کا مالک ہو۔ سیلیکشن بورڈ میں سربراہ کے علاوہ دیگر ارکان بھی

شامل ہوں گے۔ ارکان کی تعداد ہر صوبہ کے گورنر کی صوابدید پر منحصر ہوگی۔ لیکن

گورنر پر یہ لازم ہوگا۔ کہ وہ اس بورڈ میں علماء کرام اور وکلاء کو مناسب نمائندگی دے۔

سیلیکشن بورڈ بطور قاضی تقرری کے لیے موصول ہونے والی تمام درخواستوں

کی جانچ پڑتال کے بعد امیدواروں کو بلائے گا۔ ان کی ایمانداری۔ دیانتداری۔ شہرت

اور فقہ کے علم کے بارے میں معلومات حاصل کرے گا۔ اور جن امیدواروں میں مطلوبہ

خصوصیات بدرجہ اتم موجود ہوں گی۔ ان کی بطور قاضی تقرری کی سفارش کرے گا۔

قاضی سروس اکادمی قاضی عدالتوں کے قانون کا اعلان ہوتے ہی ہر
صوبے کے گورنر پر یہ بھی لازم ہوگا۔ کہ وہ سیلیکشن

بورڈ کے علاوہ ایک قاضی سروس اکادمی کا قیام بھی عمل میں لائے۔ تاکہ قاضی مقرر ہونے والے افراد عدالتوں میں اپنے فرائض نبھانے سے قبل اس اکادمی میں ضروری تربیت حاصل کر سکیں۔ اکادمی کا سربراہ صرف وہی شخص بن سکے گا۔ جو ہائیکورٹ یا وفاقی شرعی عدالت کا جج بننے کی اہلیت رکھتا ہو۔ ہر صوبے کا گورنر اپنے صوبے نے ہائیکورٹ کے چیف جسٹس سے مشورے کے بعد اکادمی کے سربراہ کا تقرر کرے گا اور دو صوبے مل کر بھی ایک اکادمی بنا سکیں گے۔ لیکن اس صورت میں گورنروں کے بجائے صدر پاکستان اکادمی کے سربراہ کا تقرر کریں گے صدر اس مقصد کے لیے ہر دو صوبوں کے چیف جسٹس صاحبان سے مشورہ کرنے کے پابند ہوں گے۔

براہ راست بھرتی ہونے والے ہر ضلع قاضی اور علاقہ قاضی کے لیے لازم ہوگا۔ کہ وہ ایک مقررہ مدت کے لیے اس اکادمی میں تربیت حاصل کرے۔ اگر حکومت مناسب سمجھے تو ان قاضیوں کو خود بھی اکادمی میں تربیت کے لیے بھیج سکے گی۔ جن کی نامزدگی موجودہ عدالتوں کے ججوں میں سے کی جائے گی۔ قاضی سروس اکادمی کو یہ اختیار بھی حاصل ہوگا۔ کہ وہ وقتاً فوقتاً قاضی صاحبان کے لیے ریفریشر کورسوں کا اہتمام کرے اور عدالتوں میں کام کرنے والے قاضیوں کو ان کورسوں میں شرکت کی دعوت دے۔

قاضی سروس اکادمی کی طرف سے دی جانے والی تربیت کا دائرہ اصول فقہ، اصول اجتہاد، اسلامی قوانین، دیوانی۔ فوجداری اور مالی قوانین کے موضوعات تک پھیلا ہوا ہوگا۔ اس کے علاوہ مختلف مسلم ممالک میں اسلامی نظام عدل گستری سے بھی آگسی کا بندوبست کیا جائے گا۔ تاکہ قاضی صاحبان کو پتہ چل سکے کہ دُنیا نے

اسلام کے دیگر کون کون سے محاکم میں اسلامی نظام عدل کس کس انداز میں کن کن بنیادی اصولوں اور کس کس معیار پر چل رہا ہے۔

کسی بھی قاضی عدالت میں فرائض نبھانے سے قبل ہر قاضی پر یہ لازم ہوگا کہ وہ قاضی سروس اکادمی کے تربیتی کورس میں شرکت کرے بلکہ امتحان دینے کے بعد اس میں باقاعدہ کامیاب بھی ہو کیونکہ اکادمی کا تربیتی کورس پاس نہ کر سکنے والا کوئی شخص کسی عدالت میں بطور قاضی تقرری حاصل نہیں کر سکے گا مزید برآں اسے اکادمی سے بھی خارج کر دیا جائے گا۔

آزمائشی قاضی | قاضی سروس اکادمی کا امتحان پاس کرنے والے تمام اصحاب کو صوبے کی مختلف عدالتوں میں قاضی کے فرائض سونپ دیئے جائیں گے۔ لیکن ان کی یہ تقرری مستقل نہیں ہوگی۔ بلکہ تقرری کے ابتدائی دو سال کی مدت آزمائشی مدت متصور ہوگی۔ البتہ اس مدت میں ایک برس کا اضافہ کیا جاسکے گا۔ اسی طرح موجودہ عدالتوں سے قاضی عدالتوں میں جانے والے جج صاحبان بھی اس آزمائشی مدت سے مستثنیٰ نہیں ہوں گے۔ لیکن ان کے لیے یہ آزمائشی عرصہ دو سال کے بجائے صرف ایک سال کا ہوگا۔ اور ضرورت پڑنے پر اس میں چھ ماہ کا مزید اضافہ بھی کیا جاسکے گا۔ بہر حال آزمائشی مدت کامیابی سے اور تسلی بخش طور پر مکمل کرنے والوں ہی کو حکومت مستقل کر سکے گی۔ اور اگر کوئی قاضی اس آزمائشی مدت میں اسلامی عدل کے معیار پر پورا نہیں اترتا۔ نیز اس کی شہرت ٹھیک نہیں رہتی۔ یا وہ بدعنوان ہو جاتا ہے۔ تو حکومت کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ وہ ایسے قاضی کو بغیر کوئی پیشگی نوٹس دیئے قاضی کے عہدے سے برطرف کر دے۔

قاضی عدالتوں کی اقسام ، دائرہ کار اور اختیارات ^{قاضی} قانون

کے مجوزہ مسودہ کے باب سوم میں قاضی عدالتوں کی اقسام، دائرہ ہائے کار اور اختیارات کے بارے میں وضاحت کی گئی ہے۔ اس باب میں بتایا گیا ہے کہ قاضی عدالتوں کی دو برتری اقسام ہونگی۔ ضلع قاضی عدالتیں اور علاقہ قاضی عدالتیں علاقہ قاضی و درجہ اول میں تقسیم ہونے والے علاقہ قاضی درجہ اول اور علاقہ قاضی درجہ دوم۔ علاقہ قاضی درجہ اول مختلف مقامات میں لمزموں کو تین سال تک قید، پچیس ہزار روپے تک جرمانہ اور چالیس کوڑے تک کی سزا دے سکے گا۔ جبکہ درجہ دوم کے علاقہ قاضی کو زیادہ سے زیادہ ایک سال تک قید، پانچ ہزار روپے تک جرمانہ اور تیس کوڑے تک کی سزا سنانے کا قانونی اختیار حاصل ہوگا۔ حکومت کے پاس بہر حال یہ اختیارات حاصل رہیں گے۔ کہ وہ کسی بھی درجہ اول علاقہ قاضی کو اس امر کی اجازت دیدے۔ کہ وہ سزا سنانے کے علاوہ اور سات سال تک کی سزا والے جرائم پر مبنی مقدمانہ کی سماعت کر سکے۔ اور مناسب مقدمہ سنا سکے۔

یہ تو تھا فوجداری مقدمات کا معاملہ۔ دیوانی مقدمات میں درجہ اول کے قاضی کے اختیارات کی کوئی حد مقرر نہیں کی گئی۔ وہ کسی بھی مالیت کے دیوانہ مقدمات کی سماعت کر سکے گا۔ اس کے برعکس علاقہ قاضی درجہ دوم پر پابندی لگائی گئی ہے۔ کہ وہ صرف پچاس ہزار روپے تک کی مالیت کے مقدمات کی سماعت کر سکے گا۔ اس سے زیادہ مالیت کے مقدمات علاقہ قاضی درجہ اول کی عدالت ہی میں دائر کیے جاسکیں گے۔

دیوانی مقدمات میں قاضیوں کا دائرہ کار بہت وسیع رکھا گیا ہے۔ و

دیوانی مقدمات کی سماعت کرنے اور ان پر فیصلے صادر کرنے کے اہل ہوں گے۔
 برتنیخ نکاح، جہیز، طلاق، نان نفقہ، حقوق زن آشتی، ابطال شادی، بچوں
 نویل، کارڈین شپ، (ولایت)، بلوغت، بہیمہ (تحائف)، وقف، جائیداد
 عدول کا قبضہ رہن اور اس کے متعلقات، استقرار حق، جائیداد میں حق ملکیت و حصہ جات کا
 انتظامات، عیہ منقولہ جائیداد کو ضعف اور نقصان پہنچانے کا معاوضہ، ناجائز قبضہ سے
 رہباندا کی برآمدگی، اور انسلاک، نیز نہری اور کاسنی آبکے قانون مجریہ ۱۸۶۳ء کے تحت دائر ہونے
 والے تمام مقدمات وغیرہ شامل ہیں۔ ان کے علاوہ بھی ایسے تمام مقدمات جنہیں
 عدالت مناسب سمجھے، علاقہ قاضی کے دائرہ کار میں دے سکتی ہے۔ فریقین پر
 مام ہوگا۔ کہ وہ مذکورہ بالا تمام مقدمات اپنے علاقہ کے درجہ اول کے قاضی کی
 عدالت میں دائر کریں۔

جہاں تک قاضی کے اختیارات کا تعلق ہے۔ ان کے بارے میں مجوزہ
 قانون میں صاف طور پر یہ صراحت کر دی گئی ہے۔ کہ ضلع قاضی کو وہ تمام اختیارات
 حاصل ہوں گے۔ جو موجودہ نظام میں ایک ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن جج کو حاصل ہوتے ہیں
 اس میں ایک اضافی ضلع قاضی موجودہ نظام کے تحت کام کر نیوالے ایڈیشنل ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن
 جج کے تمام اختیارات کو استعمال کر سکے گا۔ نیز سول ججوں کو حاصل تمام عدالتی اور قانونی اختیارات بھی
 قاضی عدالت اپنی عوامی عدالت کے مطابق بروئے کار لاسکیں گے۔ فوجداری مقدمات
 ضابطہ فوجداری مجریہ ۱۸۶۱ء کے تحت مجسٹریٹ حضرات کو جو جو اختیارات حاصل
 ہیں۔ علاقہ قاضی کو بھی وہ تمام اختیارات مکمل طور پر حاصل ہوں گے۔ موجودہ
 نظام کے تحت تمام جج اور مجسٹریٹ جن جن رولز، ریگولیشنز، نوٹیفکیشنز اور آرڈر
 وغیرہ کے پابند ہیں۔ قاضی بھی ان کے پابند منظور ہوں گے۔ اور ان کے مطابق
 عمل و اداء لازم ہوگا۔

قاضی عدالتوں کی اقسام ، دائرہ کار اور اختیارات | قاضی قانون

کے مجوزہ مسودہ کے باب سوم میں قاضی عدالتوں کی اقسام دائرہ ہائے کار اور اختیار کیے بارے میں وضاحت کی گئی ہے۔ اس باب میں بتایا گیا ہے کہ قاضی عدالتوں کی دو ٹری اقسام بنی: ضلع قاضی عدالتیں اور علاقہ قاضی عدالتیں علاقہ قاضی دو درجات میں تقسیم ہونگے علاقہ قاضی درجہ اول اور علاقہ قاضی درجہ دوم۔ علاقہ قاضی درجہ اول مختلف مقامات میں ملزموں کو تین سال تک قید: پچیس ہزار روپے تک جرمانہ اور چالیس کوڑے تک کی سزا دے سکے گا۔ جبکہ درجہ دوم کے علاقہ قاضی کو زیادہ سے زیادہ ایک سال تک قید: پانچ ہزار روپے تک جرمانہ اور تیس کوڑے تک کی سزا سنالنے کا قانونی اختیار حاصل ہوگا۔ حکومت کے پاس بہر حال یہ اختیارات حاصل رہیں گے۔ کہ وہ کسی بھی درجہ اول علاقہ قاضی کو اس امر کی اجازت دیدے۔ کہ وہ سزائے موت کے علاوہ اور سات سال تک کی سزا والے جرائم پر مبنی مقدمات کی سماعت کر سکے۔ اور مناسب مقدمہ سزا سناسکے۔

یہ تو تھا فوجداری مقدمات کا معاملہ۔ دیوانی مقدمات میں درجہ اول کے قاضی کے اختیارات کی کوئی حد مقرر نہیں کی گئی۔ وہ کسی بھی مالیت کے دیوانی مقدمات کی سماعت کر سکے گا۔ اس کے برعکس علاقہ قاضی درجہ دوم پر یہ پابندی لگائی گئی ہے۔ کہ وہ صرف پچاس ہزار روپے تک کی مالیت کے مقدمات کی سماعت کر سکے گا۔ اس سے زیادہ مالیت کے مقدمات علاقہ قاضی درجہ اول کی عدالت ہی میں دائر کیے جاسکیں گے۔

دیوانی مقدمات میں قاضیوں کا دائرہ کار بہت وسیع رکھا گیا ہے۔ وہ

جن دیوانی مقدمات کی سماعت کرنے اور ان پر فیصلے صادر کرنے کے اہل ہوں گے ان میں تنسیخ نکاح، جینز، طلاق، نان نفقہ، حقوق زن آسٹوئی، ابطال شادی، بچوں کی تحویل، گارڈین شپ، (ولایت)، بلوغت، ہیبر (تحائف)، وقف، جائیداد غیر منقولہ کا قبضہ رہن اور اس کے متعلقات، استقرار حق، جائیداد میں حق ملکیت و حصہ جات کا تعین، نقصانات، غیر منقولہ جائیداد کو ضعف اور نقصان پہنچانے کا معاوضہ، ناجائز قبضہ سے منقولہ جائیداد کی برآمدگی اور انسلاک، زیر نہری اور کاسٹی آب کے قانون مجریہ ۱۸۶۳ء کے تحت دائر ہونے والے جملہ مقدمات وغیرہ شامل ہیں۔ ان کے علاوہ بھی ایسے تمام مقدمات جنہیں حکومت مناسب سمجھے، علاقہ قاضی کے دائرہ کار میں دے سکتی ہے۔ فریقین پر لازم ہوگا کہ وہ مذکورہ بالا تمام مقدمات اپنے علاقہ کے درجہ اول کے قاضی کی عدالت میں دائر کریں۔

جہاں تک قاضی کے اختیارات کا تعلق ہے۔ ان کے بارے میں مجوزہ قانون میں صاف طور پر یہ صراحت کر دی گئی ہے۔ کہ ضلع قاضی کو وہ تمام اختیارات حاصل ہوں گے۔ جو موجودہ نظام میں ایک ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن جج کو حاصل ہوتے ہیں اس طرح ایک اضافی ضلع قاضی موجودہ نظام کے تحت کام کرنے والے ایڈیشنل ڈسٹرکٹ اینڈ سیشن جج کے تمام اختیارات کو استعمال کر سکے گا۔ نیز سول جج کو حاصل تمام عدالتی اور قانونی اختیارات بھی قاضی حضرات اپنی صوابدید کے مطابق بروئے کار لاسکیں گے۔ فوجداری مقدمات ضابطہ فوجداری مجریہ ۱۸۹۸ء کے تحت مجسٹریٹ حضرات کو جو اختیارات حاصل ہیں۔ علاقہ قاضی کو بھی وہ تمام اختیارات مکمل طور پر حاصل ہوں گے۔ موجودہ نظام کے تحت تمام جج اور مجسٹریٹ جن جن رولز۔ ریگولیشنز۔ نوٹیفکیشنز اور آرڈر وغیرہ کے پابند ہیں۔ قاضی بھی ان کے پابند متصور ہوں گے۔ اور ان کے مطابق عمل درآمد پر لازم ہوگا۔

ضلع قاضی کے اختیارات بھی حاصل ہوگا۔ کہ وہ کسی بھی مقدمہ کو کسی کی درخواست

پر یا از خود کسی اضافی ضلع قاضی یا علاقہ قاضی کی عدالت میں تبدیل کر سکے۔ یا پھر ان کی عدالتوں سے اپنی عدالت میں منتقل کرنے کے احکامات جاری کر سکے۔ ضلع قاضی کو یہ اختیار بھی ہوگا کہ وہ ان طلب کردہ مقدمات کو دوبارہ پھر اسی عدالت میں بھیجے جسے جہاں سے انہیں طلب کیا گیا ہے۔ البتہ فوری اور جلد انصاف کے تقاضوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ التزام ملحوظ رکھا گیا ہے۔ کہ ایک عدالت سے دوسری عدالت میں مقدمات کی منتقلی پر دوسری عدالت میں مقدمات کی سماعت از سر نو نہیں کی جائیگی۔ بلکہ جتنا تک پہلے سماعت ہو چکی ہے آگے کا روائی وہیں سے شروع کی جائے گی۔ مجوزہ قانون کے باب چہارم میں بتایا گیا ہے۔ کہ تمام علاقہ عدالتیں ضلع عدالتوں کے ماتحت ہوں گی۔ جبکہ تمام قاضی عدالتیں متعلقہ صوبے کے ہائیکورٹ کے زیر انتظام کام کریں گے۔ متعلقہ صوبے کا گورنر ہائیکورٹ کے چیف جسٹس کے مشورے اور مرضی سے ایڈوکیٹ جنرل قاضی کا تقرر کر سکتا ہے۔ یہ قاضی وقتاً فوقتاً قاضی عدالتوں کا دورہ کر کے ان کا معائنہ کرتا رہے گا۔ اور اپنی معائنہ رپورٹ ہائیکورٹ اور صوبائی حکومت کو بھیجے گا۔ تاکہ اس نظام میں مناسب اصلاحات کی جاتی رہے اور قاضیوں کی کارکردگی کے بارے میں حکومت کو ایسی غارشات اور اطلاعات بھی ملتی رہیں جن کی روشنی میں ضروری اقدامات کیے جاسکیں۔

معاویہ قاضی | قاضی عدالتوں میں انصاف کو زیادہ سے زیادہ یقینی بنانے کے لیے یہ بھی تجویز کیا گیا ہے۔ کہ قاضیوں کے ساتھ علاقے کے شرفدار اور تعلیم یافتہ افراد پر مشتمل لوگوں کا ایک پنل بھی بنایا جائے گا جو مقدمات کی سماعت اور فیصلے کے وقت موجود ہوں۔ ایسے افراد کو "معاویہ قاضی" کہا

جائے گا۔ معاونین قاضی کا انتخاب کرتے ہوئے اس بات کا بطور خاص خیال رکھا جائے گا۔ کہ وہ نیک صالح۔ ایماندار اور شریف لوگ ہوں۔ یہ بھی کوشش کی جائے گی۔ کہ قاضی کے معاونین میں زندگی کے تمام شعبوں سے تعلق رکھنے والے افراد شامل ہوں۔ بلکہ قانون میں اس امر کی بھی گنجائش رکھی گئی ہے۔ کہ خواتین بھی معاونین قاضی کے پینل میں شریک ہو سکیں۔

حکومت ایسے مقدمات کی تخصیص کر سکتی ہے۔ جن میں قاضی پر یہ لازم ہو گا۔ کہ وہ پینل کے کم از کم تین ارکان کی موجودگی میں سماعت کرے۔ متعلقہ معاونین کا بھی یہ فرض ہو گا۔ کہ وہ ایسے مقدمات کی جن میں ان کی حاضری ضروری ہو، تمام تاریخوں پر عدالت میں حاضر ہوں۔ مقدمہ کے اختتام تک سماعت میں حصہ لیں۔ اور پھر فیصلہ کے بارے میں اپنی رائے سے قاضی کو آگاہ کریں۔

معاونین قاضی کے سلسلے میں یہ تجویز کیا گیا ہے۔ کہ اگر کسی مقدمہ کی سماعت کے بعد قاضی اور معاونین قاضی آپس میں ہم رائے اور متفق ہیں۔ تو قاضی مقدمہ کا فیصلہ سنا دے گا۔ لیکن اگر ایسی صورت ہو۔ کہ قاضی کی رائے اور معاونین قاضی کی آراء میں اختلاف ہو۔ تو پھر قاضی پر یہ لازم ہو گا۔ کہ وہ ان تمام اختلافی نکات ان کی وجوہات اور اپنے جواز کو ضبط تحریر میں لاکر کوئی فیصلہ سنائے۔ اس کے برعکس اگر کسی مقدمہ کی سماعت مکمل ہونے پر خود معاونین کے درمیان ہی اتفاق رائے نہ ہو سکے۔ تو پھر قاضی کو یہ اختیار حاصل ہو گا۔ کہ وہ معاونین کی آراء سے قطع نظر اپنی صوابدید کے مطابق فیصلہ صادر کر دے۔

مقدمات میں عجز معمولی تاخیر سے بیچنے کے بدلے یہ بھی تجویز کیا گیا ہے۔ کہ اگر کسی مقدمہ کے لیے نامزد کردہ معاونین قاضی یا کوئی ایک معاون کوشش

اور اطلاع کے باوجود عدالت کی کارروائی میں حصہ نہیں لیتا۔ تو قاضی ان کے یا کسی ایک غیر حاضر رکن کا انتظار کیے بغیر ہی سماعت شروع کر سکے گا۔

فوجداری مقدمات اور قاضی عدالتیں | قاضی کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ وہ کسی عام شہری کی جانب سے تحریری شکایت پیش کرے یا کسی پولیس آفیسر کی جانب سے تحریری رپورٹ کی موصولی پر اپنے دائرہ اختیار میں آنے والے فوجداری جرائم کا نوٹس لے اور اس سلسلے میں ضروری قانونی کارروائی کا آغاز کرے۔

پولیس از خود کسی فوجداری جرم کا نوٹس لیتی ہے یا کوئی شہری پولیس کو اطلاع دیتا ہے تو پولیس کا یہ فرض ہوگا کہ وہ ضابطہ فوجداری کی دفعہ ۵۴۱ کے تحت ابتدائی رپورٹ درج کرے۔ اور اس اندراج کے فوراً بعد اس کی ایک نقل متعلقہ قاضی عدالت کو پہنچائے۔ رپورٹ درج کرنے کے بعد پولیس پر یہ بھی لازم ہوگا کہ وہ تفتیش میں غیر ضروری وقت ضائع نہ کرے۔ بلکہ زیادہ سے زیادہ پندرہ یوم کے اندر تمام تفتیش مکمل کر کے قاضی کے سامنے رپورٹ پیش کر دے۔ قاضی جس مقدمہ میں مناسب سمجھے خود بھی تفتیشی مدت مقرر کر سکتا ہے۔ ایسی صورت میں قاضی کے لیے ضروری ہوگا کہ وہ اپنے اس اقدام کی وجوہات بھی ضبط تحریر میں لائے۔

اگر کوئی شہری پولیس کے پاس جانے کے بجائے براہ راست قاضی کی عدالت میں شکایت داخل کروائے۔ تو قاضی فوراً شکایت کنندہ سے حلف پر بیان لے گا اور اگر اس وقت کوئی شہادت بھی شکایت کنندہ کے پاس موجود ہو تو اسے بھی ضبط تحریر میں لائے گا۔ اگر شکایت کنندہ کوئی سرکاری ملازم ہے۔

اور کسی سرکاری معاملے میں تحریری رپورٹ داخل کر رہا ہے۔ تو قاضی کے لیے لازم نہیں ہوگا۔ کہ وہ اس کا بیان بھی ایک عام شہری شکایت کنندہ کی طرح حلف پر ریکارڈ کرے۔

بیان اور موجود شہادت کا جائزہ لینے کے بعد اگر قاضی یہ سمجھے۔ کہ یہ مقدمہ کسی وجہ سے چل نہیں سکتا۔ یا بے جان ہے۔ تو اسے ابتدائی سماعت کے بعد ہی خارج کر دے گا۔ بصورت دیگر آئندہ تاریخ پیشی مقرر کر کے فریق ثانی کے نام سمن جاری کر دے گا۔ تاکہ باقاعدہ سماعت کا آغاز ہو سکے۔ شکایت کے دخل ہونے پر قاضی اگر یہ محسوس کرے۔ کہ اس سلسلے میں حالات و واقعات کا صحیح تعین و تجزیہ کرنے کے لیے پولیس کے ذریعے تفتیش ضروری ہے۔ تو اسے اختیاً حاصل ہوگا۔ کہ اس معاملے کو تفتیش کی عرض سے محکمہ پولیس کے پاس بھیج دے۔ اور پولیس کی رپورٹ موصول ہونے کے بعد مقدمہ کی باقاعدہ سماعت شروع کرے۔ تاریخ سماعت کے روز تک اگر ملزم پولیس کی حراست میں ہے۔ تو پولیس کو حکم دیا جائے گا۔ کہ وہ ملزم کو عدالت کے سامنے پیش کرے۔ اگر ملزم ضمانت پر رہا ہو چکا ہے۔ یا حراست میں لیا ہی نہیں گیا تھا۔ تو پھر اس کے گھر سمن بھیج دے اسے مقررہ تاریخ پر عدالت میں طلب کیا جائے گا۔ ملزم کے عدالت میں حاضر ہو جانے پر قاضی اس پر عائد الزام مستغیث کی تحریری شکایت۔ اور اس کے خلاف شہادتوں کی تفصیل سے اسے آگاہ کرے گا۔ اور اس کی صحت یا عدم صحت کے بارے میں ملزم کو سوال کرے گا۔ اگر ملزم اپنے جرم کا اقرار کرے۔ تو فوری طور پر فیصلہ سنا دیا جائے گا۔ لیکن اگر ملزم صحت جرم سے انکار کر دے۔ تو مدعی یا مستغیث کی شہادت قلمبند کی جائے گی۔ شہادت کی تکمیل کے بعد قاضی کو یہ اختیار ہوگا۔ کہ

اُن ضروری سوالات کی وضاحت ملزم سے طلب کرے۔ جو شہادت کے دوران سامنے آئے ہوں۔ اگر ملزم اپنی جانب سے صفائی کی شہادت پیش کرنا چاہے۔ تو اس کا حقیق حاصل ہوگا۔ البتہ قاضی شریعت کے اصولوں کے منافی پائی جانے والی شہادت کو مسترد کرنے کا مجاز ہوگا۔ شہادت کے اختتام پر فریقین کی ذاتی وضاحتوں اور معاونین قاضی کی آراء لینے کے بعد قاضی اپنا فیصلہ صادر کرے گا۔

دیوانی مقدمات اور قاضی عدالتیں | دیوانی مقدمات کے سلسلے میں تقدیر یا وہابی ہیں۔ جو آج کل سول عدالتوں میں رائج ہیں۔ مدعی پر فرض ہوگا کہ وہ اپنا مقدمہ تحریری طور پر مبعوث کرے۔ قاضی کی عدالت میں دائر کرے۔ قاضی اگر مناسب سمجھے۔ تو مدعی سے مقدمہ کی صداقت کے بارے میں حلف پر بیان لے سکتا ہے۔ اور ضروری سوالات کر سکتا ہے۔ یہ اطمینان کر لینے کے بعد کہ مقدمہ میں تصفیہ طلب پہلو موجود ہیں وہ مقدمہ کی باقاعدہ سماعت کے لیے ایک تاریخ پیشی مقرر کرے گا۔ اور مدعا علیہ کے نام عدالت میں طلبی کا پروانہ جاری کرے گا۔ مقررہ تاریخ پر مدعا علیہ سے کہا جائے گا۔ کہ وہ اپنا جواب دعویٰ مبعوث کر کے داخل کرے۔ جواب دعویٰ آجائے پر قاضی مدعا علیہ سے اس کی صداقت کو پرکھنے کے لیے حلف پر بیان بھی لے سکتا ہے۔ اور ضروری سوالات کر سکتا ہے۔ اگر مدعا علیہ مقدمہ کے حقائق کو تسلیم کر لے۔ تو قاضی پر لازم ہوگا۔ کہ وہ فوراً مقدمہ کا فیصلہ سنا دے۔ اگر مدعا علیہ مقدمہ کے حقائق کو تسلیم نہیں کرتا۔ تو قاضی کو اختیار حاصل ہوگا کہ وہ فریقین کو مصالحت کا موقعہ دے۔ اور اگر وہ کوئی ثالث مقرر کرنا چاہیں۔ تو قاضی اس سلسلے میں بھی ان کی مدد کرے۔ اور ثالث کے فیصلے کے مطابق مقدمہ

کا فیصلہ کر دے۔ لیکن اگر فریقین ثالثی یا مصالحت پر آمادہ نہیں ہوتے۔ تو پھر قاضی دعوے اور جواب دعوے کی روشنی میں تنازعہ نکالت، جنہیں عدالتی زبان میں تیقحات کہا جاتا ہے، کا تعین کرے گا۔ اور اس سلسلے میں شہادت طلب کرے گا۔ شہادت لانا فریقین کی اپنی ذمہ داری ہوگی۔ لیکن اگر کوئی شہادت ایسی ہے۔ جسے عدالت میں پیش کرنا کسی فریق کے بس میں نہیں۔ تو عدالت خود اسے اپنے ذرائع سے بھی طلب کر سکتی ہے۔ مقدمہ کے حتمی فیصلہ سے قبل قاضی عارضی حکم بھی جاری کر سکے گا۔ شہادت کے اختتام پر اور فریقین سے زبانی پوچھ گچھ کے بعد قاضی اپنے فیصلے کا اعلان کرے گا۔ اور پھر اس کی روشنی میں ڈگری جاری کر دی جائے گی۔

قاضی عدالتوں کے طریقہ کار میں ایک انتظام یہ بھی رکھا گیا ہے۔ کہ مقدمہ کی سماعت کے دوران اور آخری فیصلہ سے قبل اگر فریقین اس بات پر رضا مند ہو جائیں۔ کہ وہ اپنا فیصلہ اللہ بزرگ و برتر نے نام پر حلف اٹھا کر یا پھر قرآن شریف پر کرنے کو تیار ہیں تو قاضی اس حلف یا قسم کا اہتمام کرے گا۔ اور حلف یا قسم کے نتائج کے مطابق فیصلہ کی ڈگری جاری کر دے گا۔

قاضی عدالتوں کو یہ اختیار بھی دیا گیا ہے۔ کہ ڈگری پاس کرنے کے بعد وہ عام عدالتوں کی طرح اس وقت تک خاموش نہ بیٹھی رہیں۔ جب تک ڈگری دار ڈگری کے اجراء اور اس پر عمل درآمد کے لیے عدالت کے سامنے درخواست نہ گزارے۔ قاضی عدالتیں ڈگری پاس کرنے کے بعد اس پر خود بخود عمل درآمد کے لیے بھی اقدامات شروع کرنے کی مختار ہوں گی، زیرِ نقد

کے معاملے میں جاری کردہ ڈگری پر عمل درآمد اس وقت تک نہیں روکا جائے گا۔ جب تک فریق ثانی ڈگری کی رقم عدالت میں جمع نہ کروادے۔ یا پھر رقم کی ادائیگی کے لیے عدالت کے اطمینان کے مطابق کوئی ضمانت فراہم نہ کر دے۔ یہ ایک اچھا اقدام ہے۔ اجراء ڈگری کی کارروائی از خود شروع ہو جانے سے حصول انصاف کے سلسلے میں ضائع ہو جانے والا کافی وقت بچ سکتا ہے۔

قاضی کے فیصلے کے خلاف اپیل کا حق فوجداری اور دیوانی ہر دو قسم کے تنازعات میں قاضی کے فیصلے کے خلاف متعلقہ فریق کو ایک اپیل کا حق دیا گیا ہے۔ مجوزہ قانون میں یہ تجویز کیا گیا ہے کہ فوجداری مقدمات میں علاقہ قاضی کے فیصلے کے خلاف ایک مہینہ یعنی تیس دن کے اندر اندر ضلع قاضی کی عدالت میں اپیل دائر کی جاسکتی ہے اسی طرح اگر مقدمہ علاقہ قاضی کے بجائے ضلع قاضی نے سماعت کیا ہو۔ تو پھر ضلع قاضی کی عدالت فیصلے کے خلاف ہائیکورٹ میں اپیل دائر کی جاسکے گی۔ اپیل کی سماعت کے بعد صادر ہونے والا فیصلہ حتمی ہوگا۔ اور اسے کسی دوسری اعلیٰ عدالت میں چیلنج نہیں کیا جاسکے گا۔ البتہ حدود آرڈیننس ۱۹۷۹ء کے تحت آنے والے مقدمات اس پابندی سے مستثنیٰ ہوں گے۔

مجوزہ قانون میں دیوانی مقدمات کی اپیل کے ضابطے بھی وضع کیے گئے ہیں ان میں بتایا گیا ہے کہ اگر فریقین نے قسم، حلف یا قرآن کو ضامن بنا کر آپس میں فیصلہ کر لیا ہو۔ تو پھر اس فیصلے کے خلاف کوئی اپیل دائر نہیں ہو سکے گی۔ اس سے قطع نظر علاقہ قاضی کے فیصلوں کے خلاف، اگر مقدمہ کی رقم پچاس ہزار سے کم ہے۔ تو ضلع قاضی اپیل کی سماعت کر سکے گا۔ بصورت دیگر اپیل کی سماعت کا

اختیار صرف ہائیکورٹ کے پاس ہوگا۔ اسی طرح ضلع قاضی کے فیصلوں کو بھی ہائیکورٹ میں چیلنج کیا جاسکے گا۔ ہائیکورٹ کا فیصلہ حتمی تصور ہوگا۔ اور اس پر نظر ثانی کی درخواست تک نہیں دی جاسکے گی۔

اپیل کی سماعت کرنے والی عدالت کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ اگر وہ چاہے تو اپیل کی ابتدائی سماعت کے بعد ہی اسے خارج کر دے۔ یا پھر فریقین کو بلائے اور ان کا موقف نئے سرے سے سنے۔ اگر عدالت مناسب سمجھے تو اسے حالات کے مطابق حقائق کے تعین کے لیے انکوائری کروانے کا اختیار بھی حاصل ہوگا۔

مجوزہ قانون پر عمل درآمد کے سلسلے میں مندرجہ ذیل ہدایات پر متفرقات عمل ضروری ہوگا۔

- اس قانون کے نفاذ اور زیر عمل لانے کے لیے قاضی صاحبان صرف ان اصولوں کے مطابق فیصلے کریں گے۔ جو قرآن و سنت، شریعت اور فقہ میں موجود ہیں۔
- اگر کسی مقدمہ میں فریقین کی رضامندی سے ثالث مقرر کیا گیا ہے۔ تو ثالث پر لازم ہوگا کہ پندرہ یوم کے اندر اندر ثالثی مکمل کر کے قاضی کو تحریری طور پر مطلع کرے۔ ثالثی ناکام ہو جانے پر قاضی مقدمہ کی کارروائی کو عدالت میں دوبارہ جاری کر دے گا۔
- قاضی اپنی صوابدید کے مطابق جانے وار دلائل یا جائیداد متنازعہ کا معائنہ کر سکے گا۔ اور مناسب سمجھے تو وہاں موجود لوگوں کے بیانات بھی قلمبند کر سکے گا۔
- قاضی پر لازم ہوگا کہ وہ ہر مقدمہ کی سماعت تا فیصلہ روزانہ کرے ورنہ اگر

- روزانہ ممکن نہ ہو۔ تو وہ مقدمہ کی پیشہ پراس کی وجوہات درج کرے گا۔
- حکومت سے متعلقہ مقدمات سننے کے لئے مخصوص قاضی نامزد کئے جائیں گے۔ یہ مقدمات صرف قاضی اور علاقہ قاضی درجہ اول سماعت کر سکیں گے اور ان کی سماعت ہمیشہ ضلع کے صدر قاضی پر ہوگی۔
 - اگر علاقہ قاضی کسی ملزم کی ضمانت مسترد کر دے تو وہ ضمانت کے لئے ضلع قاضی کے پاس درخواست دے سکے گا۔ اگر ضلع قاضی ضمانت کی درخواست مسترد کر دے۔ تو پھر ملزم کو جانی کو برٹ میں جانے کا حق نہیں ہوگا۔
 - اگر علاقہ قاضی حکم امتناعی کی درخواست مسترد کر دے۔ تو متاثرہ فریق کو تیس دن کے اندر ضلع قاضی کے پاس درخواست داخل کرنے کا حق ہوگا۔ اگر ضلع قاضی بھی اُس کی درخواست مسترد کر دے۔ تو پھر اس کے خلاف کسی عدالت میں اپیل نہیں ہو سکے گی۔
 - مقدمہ کا کوئی بھی فریق اپنے کسی ایجنٹ۔ عالم یا قانون دان کو یہ اختیار دے سکے کہ وہ اس کی جگہ عدالت میں اس کا موقف پیش کرے۔
 - کسی بھی علاقے میں قاضی عدالتوں کے قیام کے ساتھ ہی تمام دیگر دیوانی اور فوجداری عدالتیں ختم ہو جائیں گی۔ اور ان میں زیر سماعت مقدمات متاثرہ عدالتوں کے اختیارات کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان عدالتوں میں منتقل ہونے جائیں گے۔
 - حکومت کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ قاضی عدالتوں کو کامیابی اور سہولت سے چلانے کے لئے اصول و ضوابط وضع کرے۔ جانی کو برٹ بھی اس سلسلے میں راہنمائی فراہم کر سکے گا۔

• قاضی عدالتوں پر ضابطہ دیوانی ۱۹۰۸ء یا قانون شہادت ۱۸۷۲ء لاگو نہیں ہوگا۔

نقد و نظر

یہ تو قاضی عدالتوں کے مجوزہ قانون کا ایک اجمالی جائزہ۔ اگر اس قانون کے بنیادی نکات اور ترجیحات پر غور کیا جائے۔ تو پتہ چلتا ہے کہ اس میں موجودہ عدالتوں میں ججوں اور مجسٹریٹوں کے لئے یہ گنجائش رکھی گئی ہے۔ کہ ان کی ایک بڑی تعداد کو قاضی عدالتوں میں کھپایا جاسکے گا۔ دوسرے لفظوں میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ انگریزی نظام عدل کے تحت کام کرنے والے اکثر جج اپنا نام تبدیل کر کے قاضی کسلانے لگیں گے۔ در سب سے اہم نکتہ یہ سامنے آتا ہے کہ قاضی کے اختیارات کو اسلامی حدود میں وسعت دینے کی کوشش کی گئی ہے۔ قاضی کو یہ اختیار دے دیا گیا ہے کہ وہ دعویٰ کی دائری پر اور جواب دعویٰ کے موقع پر مدعی اور مدعا علیہ دونوں سے اپنے اپنے موقف کی صداقت کے بارے میں حلف لے سکتا ہے۔ اسی طرح تفتیحات کا تعین کرتے سے قبل اسے فریقین کے درمیان مصالحت کی ایک کوشش کا اختیار بھی حاصل ہوگا۔ اس کوشش کے نتیجے میں جو ثمارٹ منفر ہوگا۔ اسے کہا جائے گا کہ وہ چند روزہ یوم کے اندر اندر اپنی رپورٹ قاضی کے سامنے پیش کرے۔ یہ سہولت اس وقت بھی بہت سے مقدمات میں عدالتوں کو حاصل ہے، اسی طرح قاضی کو یہ اختیار بھی ہوگا کہ فیصلہ سے قبل اگر دونوں پارٹیاں، اندبزرگ و برتر یا قرآن پر حلف اٹھائیں آپس میں تصفیہ یا سچ جھوٹ کا تعین کرنا چاہیں تو قاضی لے سامنے ایسا کر سکتے ہیں۔

مجوزہ قانون میں تیسری بڑی کوشش یہ کی گئی ہے کہ مقدمات کا تصفیہ جلد از جلد ہو سکے۔ اس مقصد کے لئے ایک تو قاضی کے لئے یہ امر لازمی قرار دیا گیا ہے کہ وہ زیر سماعت مقصد کی تا فیصلہ ہر روز سماعت کرے۔ اس کے علاوہ سٹے اور وکی ضمانت

نفرمانی اور اپیل وغیرہ کے حقوق بھی محدود کر دئے گئے ہیں۔ تاکہ چھوٹی عدالت سے سپریم کورٹ تک مقدمات کا سفر کچھ کم ہو سکے۔

جہاں تک تالیف صلہ لکھنا سماعت کا تعلق ہے تو یہ ایک ٹھوس قدم ہے۔ لیکن

موجودہ عدالتوں میں مقدمات کی اس قدر بھرمار ہے کہ ہر زیر سماعت مقدمہ کی باری کم از کم ایک ماہ بعد ایک دن کے لئے آتی ہے۔ حالانکہ خاصی تعداد میں جج اور جسٹریٹ ساجھان موجود ہیں۔ اس کے برعکس حالات پر نگاہ رکھنے والے لوگ جانتے

ہیں کہ صحیح ترتیب یافتہ چند قاضیوں کی دستیابی ہی ایک مسئلہ بن چکی ہے۔ بلکہ صرف چند شہروں میں قاضی عدالتوں کے قیام کی غرض سے مطلوبہ تعداد میں صحیح اہلیت رکھنے والے قاضی نہیں مل رہے۔ لہذا جب قاضی عدالتیں قائم ہو جائیں گی۔ اور موجودہ عدالتوں میں زیر سماعت تمام مقدمات قاضی عدالتوں میں منتقل ہو جائیں گے۔

تو وہاں مقدمات کی بھرمار کا عالم موجودہ صورتحال سے بھی زیادہ ابتر ہوگا۔ اور کسی قاضی کے لئے یہ ممکن نہیں ہوگا کہ وہ اپنی عدالت میں زیر سماعت مقدمات کو تالیف صلہ

لکھتا رہ سکے۔ اگر اس نے چند مقدمات کو بلا تاخیر سننے کی کوشش بھی کی۔ تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ دوسرے مقدمات ایک طویل عرصہ کے لئے سرد خانہ میں چلے جائیں گے۔

پاکستان کے تمام پانی کورٹس یہ کوشش کرتے ہیں کہ اپنے سامنے پیش ہونے والے مقدمات کی لکھنا سماعت کر کے فیصلہ سنا دیا کریں۔ اس کوشش کا نتیجہ یہ نکلتا

ہے کہ ہزار ہا کیس آٹھ دس دس برس تک قطار میں لگے رہتے ہیں۔ اور سماعت کے لئے ان کی باری نہیں آتی۔ لہذا اگر بہت زیادہ تعداد میں قاضی مقرر نہ کئے جاسکے۔ تو عدالتیں بے کار رہیں گی۔ کہ جلد انصاف دینا کرنے کی کوشش کا الٹا نتیجہ نکلتے۔

اسی طرح مقدمات کی جلد سماعت اور فیصلے تک قاضی کے ساتھ اس کے

معاذین کی موجودگی بھی مزدوری قرار دی گئی ہے۔ یہ معاونین قاضی جیسا کہ اجمالی خاکے میں بیان ہو چکا ہے۔ معززین علاقہ میں سے لئے جائیں گے۔ اس معروف دور میں عین ممکن ہے کہ معاونین قاضی عدالت میں لگاتار حاضر نہ ہو سکیں اور اتنا زیادہ وقت نہ دے سکیں جس کا تقاضا عدالتی مصروفیات کرتی ہیں۔ اور کسی نہ کسی نامزد معاون کی غیر حاضری کے سبب قاضی سماعت نہ کر سکے۔ ایسے میں یہ عمل مقدمات میں تاخیر کا ایک تینا سبب بن جائے گا۔ ایک اعتراض یہ بھی کیا جاسکتا ہے کہ معاونین قاضی مقرر کرنے کا خیال انگریزی نظام عدل کے جیوری سسٹم ہی کی ایک شکل ہے۔ برصغیر ہند میں اس کا تجربہ ناکام ہو چکا ہے۔ بعض اہل دانش یہ سوال بھی کر سکتے ہیں کہ قاضی کے ساتھ ایک عدد جیوری بٹھانے کا نظریہ کس حد تک اسلامی ہے۔ اور اسلامی نظام عدل اس بات کی کسی حد تک اجازت دیتا ہے۔ میرے خیال میں مناسب یہ ہے کہ معاونین کی بجائے بر قاضی کے ساتھ ایک منشی کو بٹھلایا جائے۔

۲۱۔ سے ذیل عرض کیا جا چکا ہے۔ اگر مجوزہ قانون میں سے آرڈر حاصل کرنے، ضمانت پر رہا ہو، قید فیصلہ پر نظر ثانی کروانے اور تنازعہ فیصلہ کے خلاف اپیل کرنے کے حقوق کو محدود کر دیا گیا ہے۔ اس پابندی کا مقصد جدید سرفہرہ کمپانی دیتا ہے کہ مقدمات کے فیصلے میں غیر مزدوری تاخیر نہ ہو اسلامی نظام عدل کے بنیادی اصولوں پر نگاہ رکھنے والے بخوبی جانتے ہیں کہ اسلام ایک سائل یا مظلوم پر انصاف کے کیسے کیسے اور کون کون سے دروازے کھولتا ہے۔ کسی بھی شخص جو قاضی کے فیصلے سے مطمئن نہ ہو۔ اعلیٰ عدالتوں کے دروازے بند کر دینا کسی صورت میں مناسب دکھائی نہیں دیتا۔ اس مسئلے کا اصل حل یہ نہیں کہ عوام پر حصول انصاف کے ذرائع بند کر دیئے جائیں۔ بلکہ اس کا حل یہی ہے۔

کہ ہر علاقہ میں زیادہ سے زیادہ قاضی مقرر ہوں۔ تاکہ مقدمات جلد جلد
نپٹائے جائیں اور اگر کوئی فریق فیصلہ سے شاکہ ہو۔ تو اسے بڑی سے بڑی
عدالت تک جانے اور انصاف حاصل کرنے سے کوئی شے نہ روک
سکے۔ بلکہ حصول انصاف کی راہ میں رکاوٹیں کمائی گئیں اور قاضی کے
فیصلوں سے شاکہ فریقین میں اپیل محدود کر کے جلد انصاف دیا کر کے کا مجوزہ
مذاہفہ منسلک خیرہ صورت حال پیدا کر سکتا ہے۔

حکومت کی طرف سے جاری کردہ اعلان کے مطابق دسمبر ۱۹۸۳ء
میں ملک کے کچھ حصوں میں قاضی عدالتوں کا مقررہ شروع کر دیں گی۔ عدالتیں ہمیشہ
کچھ قوانین کی روشنی میں کام کرتی ہیں۔ انہی قوانین اور اصولوں و ضوابط میں قانون
شہادت نہایت اہم اور کلیدی قانون ہے۔ یہ قانون کسی بھی عدالت میں یعنی ہر
انصاف فیصلہ صادر کرنے میں ریٹیلڈ لی ہڈی کی سی اہمیت رکھتا ہے اور عدالتیں
قانون شہادت میں بیان کردہ قواعد کے مطابق فریقین کی گواہیوں کی جانچ پڑتال
کرتی ہیں۔ قاضی عدالتوں کے مجوزہ قانون میں بیان کیا گیا ہے کہ مروجہ قانون
شہادت قاضی عدالتوں پر لاگو نہیں ہو گا۔ ورنہ قاضی طرف صورت حال یہ ہے۔
اسلامی قانون شہادت کا مسودہ بار بار بننے اور ترمیم و ترمیم ہونے کے عمل
سے گزر رہا ہے۔ اور اس کے جتنی صورت میں سامنے آکر نافذ ہونے کی منزل
ابھی نظروں سے اوجھل ہے۔ مجوزہ قانونی خاکہ بھی اس بارے میں خاموش ہے
اگر مروجہ قانون شہادت مجریہ ۸۶-۸۷ منسوخ کر دیا گیا اور اسلامی قانون شہادت بھی
دسمبر سے قبل نافذ نہ ہو گا۔ تو قاضی عدالتوں کے لیے سخت مشکلات پیدا ہو جائیں
گی۔ اس لیے ضروری ہے کہ قاضی عدالتوں نے فیما بین بہت پہلے اسلامی

قانون شہادت کا مسودہ پاس کر کے اُسے باقاعدہ قانون کی شکل دی جائے تاکہ قاضی عدالت کے آرڈیننس کے نفاذ کے ساتھ ہی اسلامی قانون شہادت کا نفاذ بھی عمل میں آجائے بلکہ یہ کام اس سے قبل ہی ہونا چاہیے۔ اس طرح جو قاضی عدالتوں میں جانے سے پہلے تربیت حاصل کریں گے انہیں بھی اس قانون سے آگاہی ہو سکے گی۔ اور پتہ چل سکے گا کہ شہادتوں کے سلسلے میں انہیں کیا کرنا ہے۔ اور ان کے معیار کو اسلامی کسوٹی پر کس کس طرح پرکھنا ہے۔

اہل فکر کے سامنے اس بات کا ذکر کرنا سوریج کو چراغ دکھانے کے برابر ہوگا کہ اسی ہی نظام کی کامیابی کا انحصار صفحہ قرطاس پر تحریر کردہ تفصیلات پر نہیں بلکہ اسے پھیلنے والوں کی نیت اور طرز عمل پر ہوتا ہے۔ قوانین ظاہر کرنے والے ہیں (اور اسی مشہور میں اس امر کا پہلے ذکر بھی ہو چکا ہے) کہ مجوزہ قاضی عدالتوں میں ان حضرات کی اکثریت بطور قاضی تعینات ہونے میں کامیاب ہو جائے گی۔ جو موجودہ عدالتی نظام کے تحت بطور جج یا مجسٹریٹ فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ صدر مملکت سے لے کر چیف جسٹس تک سب اہل نظر موجودہ تفتیشی اور عدالتی نظام میں رہنے والی کرپشن کی طرف ایک سے زائد مرتبہ اشارہ کر چکے ہیں۔ مجسٹریٹ مساتبان کے بارے میں تو کرپشن اور رشوت خوری کے قہقہے زبان زد عام ہیں۔

لے فاضل مقالہ نگار کا مشورہ درست ہے غالباً اسی لیے دسمبر ۱۹۸۳ء میں قاضی عدالتیں قائم نہیں کی جا سکیں۔ فیصلہ ہوا ہے کہ قانون شہادت کی منظوری کے بعد جو اپریل ۱۹۸۴ء میں متوقع ہے قاضی عدالتوں کا قیام عمل میں آئے گا۔ انشاء اللہ العزیز۔

ذروت اس امر کی ہے۔ کہ قاضی مقرر ہونے والے مجوں۔ میجسٹریٹوں اور اس منصب پر فائز ہونے والے دوسرے حضرات پر عوام کا اعتماد بجالایا جائے اس کی صورت یہی ہے۔ کہ قاضیوں کی تنخواہیں اس قدر مقرر کی جائیں۔ جس سے ان کے خاندان کا باعث طو۔ پر گزارا ہو سکے۔ اور وہ انسانی احتیاج اور ضروریات کے تحت رشوت لینے پر مجبور نہ ہوں۔ اس کے ساتھ ساتھ راشی اور بدعتوں قاضیوں کیلئے جبریت ناک سزاؤں کا اہتمام بھی ہونا چاہیے۔ یہ سزائیں ذات آمیز اور سرعام ہونی چاہیں۔ تاکہ کوئی دوسرا ضعیف الایمان قاضی رشوت خوری اور بدعتوں کی تصور تک اپنے ذہن میں نہ لاسکے۔ یاد رہے کہ اسلامی نظام عدل کا نفاذ یقیناً ایک اہم فریضہ ہے۔ لیکن اسلامی نظام عدل کے ثمرات حاصل کرنا اس سے بھی زیادہ ضروری اور اہم کام ہے۔

QAZI COURTS ORDINANCE, 1982

An Ordinance to provide for speedy and inexpensive dispensation justice.

WHEREAS it is expedient, in the public interest, to provide for speedy and inexpensive dispensation of justice and for matters connected therewith or ancillary thereto;

AND WHEREAS the President is satisfied that circumstances exist which render it necessary to take immediate action;

NOW, THEREFORE, In pursuance of Proclamation of the fifth day July, 1977, read with the Provisional Constitution Order, 1981 (CMLA Ord No. 1 of 1981), and in exercise of all powers enabling him in that behalf, the President is pleased to make and promulgate the following Ordinance, namely:

CHAPTER I PRELIMINARY

1. Short title, extent and commencement. (1) This Ordinance may be called the Establishment of Courts of Qazis Ordinance, 1982.

(2) It extends to the whole of Pakistan.

(3) It shall come into force on such date as the Federal Government may by notification in the official Gazette, appoint in this behalf.

2. Definitions. (1) In this Ordinance, unless there is anything repugnant in the subject or context,

(a) "Courts of Qazis" means Courts of Zila Qazis and Ilqa Qazis;

(b) "Ilqa" means the area of a police-station;

(c) "Ilqa" Qazi" Includes Izafi Ilqa Qazi

(d) "prescribed" means prescribed by rules

(e) "recognised religious Institution" means a religious Institution recognised as such in the prescribed manner.

(f) "rules" means rules made under this Ordinance.

(g) "Selection Board" means a Selection Board constituted under sub-section (2) of section 9

(h) "Zila" means a revenue district; and

(i) "Zila Qazi" Includes Izafi Zila Qazi

(2) In the application of this Ordinance to the Islamabad Capital Territory

(a) any reference to Province or Zila shall be read as a reference to the said Territory and

(b) any reference to Governor shall be read as a reference to the President

3. Ordinance to override other laws. The provisions of this Ordinance shall have effect notwithstanding anything contained in any other law for the time being in force.

CHAPTER II COURTS OF QAZIS

4. Classes of Courts. Besides the courts constituted by or under any other law for the time being in force, there shall be the following classes of Courts of Qazis, namely:

- (a) Zila Qazis; and
- (b) Ilaga Qazis.

5. Zila Qazi. (1) The Provincial Government shall establish a Court of Zila Qazi for each Zila and appoint as many Zila Qazis as it thinks fit.

Provided that the same person may be posted as Zila Qazi for more than one Zila.

(2) The Provincial Government may also appoint Extra Zila Qazis to exercise jurisdiction in one or more such Courts.

Provided that an Ilaga Qazi who is not a Matriculate or does not hold a sanad with specialization in fiqh, from a recognised religious institution shall not be qualified for such promotion.

(3) A person who is serving as a District and Sessions Judge or an Additional District and Sessions Judge at the commencement of this Ordinance may be appointed to be a Zila Qazi.

(4) A person shall be disqualified for appointment as a Zila Qazi if he

- (a) Has been convicted of any offence involving moral turpitude or
- (b) has been dismissed, removed or compulsorily retired on the ground of misconduct from the service of Pakistan or the service of any statutory body or any body which is owned or controlled by the Government or in which the Government has a controlling share or interest; or
- (c) Is, or has been declared to be, disqualified by or under any law from holding public office or being elected as a member of any elective body.

6. Ilaga Qazis. (1) The Provincial Government shall establish a Court of Ilaga Qazi for each Ilaga.

(2) The Provincial Government may appoint Extra Ilaga Qazis to exercise jurisdiction in one or more such Courts.

(3) The Provincial Government may post one or more Ilaga Qazis in an

Ilaga and where more than one Ilaga Qazis are appointed in an Ilaga, the Provincial Government shall determine the area within which, or the class of cases in which each ilaga Qazi shall exercise jurisdiction.

8. Qualifications and disqualifications for appointment as Ilaga Qazi, -

(1) A person shall be qualified to be appointed as Ilaga Qazi by direct recruitment if he

- (a) is a citizen of Pakistan
- (b) is a man of honesty, integrity and good reputation,
- (c) is not less than twenty-three years of age and
- (d) is a Matriculate and holds a sanad, with specialization in fiqh from a recognised religious institution, or holds a law degree from a recognised University and has adequate knowledge of fiqh of is or has been a Qazi in the Makran Division or Kalat Division of the Province of Baluchistan.

(2) A person who, at the commencement of this Ordinance, is serving as Senior Civil Judge, Administrative Civil Judge or a Magistrate of the first class and holding a degree in law, may be appointed to be an Ilaga Qazi

(3) A person shall be disqualified for appointment as an Ilaga Qazi he suffers from any of the disqualifications specified in sub-section (4) of section 6,

9. Selection Board (1) All appointments of Zila Qazis and Ilaga Qazis whether by direct recruitment or by promotion, shall be made on the recommendation of the Selection Board.

(2) As soon as may be after the commencement of this Ordinance, the Governor of a Province shall constitute a Selection Board consisting of a Chairman, who shall be an eminent person of known integrity possessing knowledge of law and fiqh, and such other members, including representatives of the Bar and Ulama, as the Governor may appoint

(3) The Selection Board shall, before recommending for appointment any person such as is referred to in sub-section (3) of section (6) or sub-section (2) of section 8, take into consideration the service record of such person, including his honesty, integrity, reputation and knowledge of fiqh.

(10) Establishment of Qazis Service Academy. (1) As soon as may be after the commencement of this Ordinance the Provincial Government shall establish Qazis Service Academy, hereinafter referred to as the Academy, headed by a person who is or has been or is qualified to be a Judge of a High Court or a member of the Federal Shariat Court,

Provided that two or more Provinces may jointly establish a common Academy, headed by a person who is or has been or is qualified to be a Judge of a High Court or a member of the Federal Shariat Court.

Provided that two or more Provinces may jointly establish a common Academy.

(2) The head of the Academy shall be appointed

(a) In the case of an Academy established by a Province, by the Governor in consultation with the Chief Justice of the High Court and

(b) In the case of an Academy established by two or more Provinces, by the President in consultation with the Chief Justices of the High Courts of these Provinces.

11. Training of Qazis. (1) A person appointed as a Zila Qazi or Ilqa Qazi by direct recruitment shall undergo a training course at the Academy for such period as the Provincial Government may determine.

(2) A person appointed as Zila Qazi or Ilqa Qazi otherwise by direct recruitment may be imparted training at the Academy for such period as the Provincial Government may determine.

(3) The Provincial Government may, from time to time, arrange refresher courses at the Academy for Zila Qazis and Ilqa Qazis.

(4) The training courses at the Academy shall include training of Qazis in the following subjects, namely:-

(a) fiqh;

(b) principal of Ijtihad.

(c) Islamic laws;

(d) civil, criminal and revenue laws and

(e) administration of justice in Muslim countries

(5) Every Zila Qazi and Ilqa Qazi appointed by direct recruitment shall be required to take a qualifying examination on the conclusion of his training at the Academy and a person who does not qualify in the examination shall be liable to be removed from service.

12. Probation. (1) A Zila Qazi or Ilqa Qazi appointed by direct recruitment shall be on probation for a period of two years extendable by a period of one year.

(2) The appointment of a Zila Qazi or Ilqa Qazi otherwise than by direct recruitment may also be made on probation for a period of one year extendable by a period of six months

(3) On satisfactory completion of the period of probation, the Provincial Government may confirm the appointment of a Zila Qazi or Ilqa Qazi, or, if his work or conduct has not been satisfactory, dispense with his services without notice.

13. Liability to serve. A Zila Qazi or Ilqa Qazi shall be liable to serve anywhere within the Province.

CHAPTER III JURISDICTION OF COURTS OF QAZIS

14. Classification of Ilqa Qazis.- There shall be the following classes of Ilqa Qazis, namely:-

- (a) Ilqa Qazis of the first class and
- (b) Ilqa Qazis of the second class.

15. Sentences which the Courts of Qazis may pass. (1) A Zila Qazi may pass any sentence authorised by law but any sentence of death passed by a Zila Qazi shall be subject to confirmation by the High Court.

(2) The Courts of Ilqa Qazis may pass the following sentences, namely:-

- (a) Ilqa Qazi of the first class Imprisonment for a term not exceeding three years, including such solitary confinement as is authorised by law.

Fine not exceeding twenty five thousand rupees.

Whipping not exceeding forty stripes

- (b) Ilqa Qazi of the second class Imprisonment for a term not exceeding one year, including such solitary confinement as is authorised by law.

Fine not exceeding five thousand rupees

Whipping not exceeding thirty stripes

(3) The Provincial Government may invest any Ilqa Qazi of the first class with power to try all offences not punishable with death and any Ilqa Qazi so empowered may pass any sentence authorised by law, except a sentence of death or imprisonment for a term exceeding seven years.

16. Civil and criminal jurisdiction of Ilqa Qazis. (1) The Ilqa Qazis shall in the exercise of their civil jurisdiction, try suits of the following pecuniary value, namely:

- (a) Ilqa Qazi of the first class. Without limit.
- (b) Ilqa Qazi of the second class. Up to the value of fifty thousand rupees.

(2) Subject to the pecuniary limits laid down in sub-section (1), all suits and proceedings of a civil nature including succession, dissolution of marriage, dower, divorce, maintenance, restitution of conjugal rights, juctitation of marriage, minority, custody of children, guardianship, wills, gifts, waqf, posses-

sion of immovable property, mortgage, foreclosure, redemption, determination of any other right to, or interest in, immovable property, damages, compensation for wrong to immovable property, recovery of movable property actually under distraint or attachment or suits under the Canal and Drainage Act, 1973 (VIII of 1973), and any other class of cases which the Provincial Government may, by notification in the official Gazette, specify, shall be instituted in and tried by the Court of Ilqa Qazi having territorial jurisdiction.

Provided that every suit shall be instituted in the Court of Ilqa Qazi of the first class competent to try it.

(3) The civil powers, functions and duties conferred or imposed on a Civil Judge on a Civil Court under any law for the time being in force shall be exercised, performed or discharged by an Ilqa Qazi and any reference to a Civil Judge or a Civil Court in any law, rule, regulation, notification or order shall be deemed to be a reference to an Ilqa Qazi.

(4) The criminal powers, functions and duties conferred or imposed on a Magistrate under the Code of Criminal Procedure, 1898 (Act V of 1898) or any other law for the time being in force shall be exercised, performed or discharged by an Ilqa Qazi, and any reference to a Magistrate in any law, rule, regulation, notification or order shall be deemed to be reference to an Ilqa Qazi.

17. Civil and criminal jurisdiction of Zila Qazis (1) The civil powers, functions and duties conferred or imposed on a District Judge or an Additional District Judge under any law for the time being in force shall be exercised, performed or discharged by a Zila Qazi or an Izati Zila Qazi respectively and any reference to a District Judge or an Additional District Judge in any law, rule, regulation notification or order shall be deemed to be a reference to a Zila Qazi or Izati Zila Qazi respectively.

(2) A suit of a civil nature triable under any law for the time being in force by a District Court shall be tried by the Court of a Zila Qazi, and any reference to a District Court in any law, rule, regulation, notification or order shall be deemed to be a reference to the Court of Zila Qazi.

(3) The criminal powers, functions and duties conferred or imposed on a Sessions Judge or an Additional Sessions Judge under the Code of Criminal Procedure, 1898 (Act V of 1898), or any other law for the time being in force shall be exercised, performed or discharged by a Zila Qazi or an Izati Zila Qazi, respectively, and any reference to a Sessions Judge or an Additional Sessions Judge in any law, rule, regulation, notification or order shall be deemed to be a reference to a Zila Qazi or an Izati Zila Qazi respectively.

(4) An offence triable under any law for the time being in force by a Court of Session shall be tried by the Court of a Zila Qazi and reference to a Court of Session in any law, rule, regulation, notification or order shall be deemed to be a reference to the Court of Zila Qazi.

18. Power to transfer and withdraw cases. - (1) On the application of any of the parties and after notice to the parties and after hearing such of them as desire to be heard, or of his own motion without such notice the Zila Qazi may, at any stage

- (a) transfer any suit, case, appeal, or other proceeding pending before him for trial or disposal to any Izali Zila Qazi or Ilaka Qazi competent to try or dispose of the same or
- (b) withdraw any suit, case, appeal or other proceeding pending before any Izali Zila Qazi or Ilaka Qazi and
 - (i) try or dispose of the same or
 - (ii) transfer the same for trial or disposal to any Court competent to try or dispose of the same or
 - (iii) retransfer the same for trial or disposal in the Court from which it was withdrawn.

(2) Where any suit, case, appeal or proceeding has been transferred or withdrawn under sub-section (1), the Court which thereafter tries such suit, case or proceeding or hears such appeal shall proceed from the stage at which it was transferred or withdrawn and shall deal with any evidence already recorded or proceeding already taken as if such evidence or proceeding had been recorded or taken by the said Court.

19. Places of sitting of Courts of Qazis. - The Provincial Government may fix the place or places at which a Zila Qazi and an Ilaka Qazi shall sit and hold their Court:

Provided that, unless otherwise directed by the Provincial Government by official or special order, the place of sitting of a Zila Qazi and an Ilaka Qazi will be within the local limits of their jurisdiction.

CHAPTER IV SUPERINTENDENCE AND INSPECTION OF COURTS OF QAZIS

20. Superintendence and control of Courts of Qazis. - All Zila Qazis and Ilaka Qazis in a Province shall be subordinate to the High Court of that Province and, subject to the general superintendence and control of the High Court, Zila Qazi shall have control over, and the power to inspect the Courts of, Ilaka Qazis within the local limits of a Zila

21. Inspection of Courts of Qazis. - (1) Every Provincial Government shall, in consultation with the High Court, appoint one or more Inspecting Qazis

(2) The Inspection Qazi shall inspect the Courts of Zila Qazis and Ilaka Qazis and submit their reports to the High Court and the Provincial Government for such action as may be deemed necessary.

CHAPTER V MOAVENEEN-E-QAZI

22. **Moaveneen-e-Qazi.**— (1) The Provincial Government shall from time to time draw up for each Haqa a panel of not less than twenty and not more than thirty persons, to be known as Moaveneen-e-Qazi who being of different walks and possess good moral character and enjoy good reputation as Saleh.

(2) Women shall be eligible to be included in the panel of Moaveneen-e-Qazi.

(3) The Provincial Government may, by notification in the official Gazettee specify the class of cases in which a Zila Qazi or an Haqa Qazi shall associate not more than three Moaveneen-e-Qazi to attend the Court for assistance in the disposal of such cases.

(4) It shall be the duty of the Moaveneen-e-Qazi to attend the sittings of the Court and, if a trial is adjourned, to attend at the adjourned sitting, and every subsequent sitting, until the conclusion of the trial.

(5) On the conclusion of the trial, the Moaveneen-e-Qazi shall deliver their opinion to the Zila Qazi or, as the case may be, Haqa Qazi, who shall

- (a) If the Moaveneen-e-Qazi are agreed in their opinion and he agrees with that opinion, record his verdict accordingly
- (b) If the Moaveneen-e-Qazi are agreed in their opinion and he does not agree with that opinion, record his verdict and his reasons for such disagreement and
- (c) If the Moaveneen-e-Qazi are divided in their opinion, record his own verdict.

23. **Absence of Moaveneen-e-Qazi**— Where any Moaveneen-e-Qazi is prevented from attending throughout a trial, or absents himself and it is not practicable to enforce his attendance, the Court shall proceed with the trial with the aid of the remaining Moaveneen-e-Qazi or Moaveneen-e-Qazi present or, if no Moaveneen-e-Qazi is present, in the absence of any Moaveneen-e-Qazi.

CHAPTER VI TRIAL IN CRIMINAL CASES

†\$ Cognizance of offences. A Zila Qazi or an Haqa Qazi shall take cognizance of an offence on receiving

- (a) a report in writing made by the police officer, or
- (b) a complaint in writing by any person, of the facts which constitute such offence.

25. **Investigation and report in cognizable cases.**—(1) As soon as may be, after a police officer has recorded the information relating to the commission

of a cognizable offence under section 154 of the Code of Criminal Procedure, 1898 (Act V of 1898), he shall transmit a copy of such information to the Ilqa Qazi within whose jurisdiction such offence has been committed.

(2) A police officer seized of the investigation shall complete it and submit his report to the Ilqa Qazi, within a period of fifteen days or within such time as the ilqa Qazi may, for reasons to be recorded in writing, allow.

26. Cognizance of complaint cases. (1) A Zila Qazi or an Ilqa Qazi taking cognizance of an offence or a complaint shall immediately examine the complainant upon oath and record such other relevant evidence as is produced by the complainant.

Provided that when a complaint is made in writing by a public servant in the discharge of his official duties, it shall not be necessary for the Zila Qazi or an Ilqa Qazi to examine the complainant or record his statement.

(2) After examining the statement of the complainant and other relevant evidence as produced by him, a Zila Qazi or an Ilqa Qazi, as the case may be, may if in his opinion there is no sufficient ground for proceeding further, dismiss the complaint.

(3) Where the Zila Qazi or an Ilqa Qazi, after recording the statement and examining the other relevant evidence as is produced before him, is of the opinion that there is sufficient ground for proceeding, he shall summon the opposite party for a date fixed for the trial of the case.

27. Investigation by police in non-cognizable cases not necessary. In a non-cognizable case, the Zila Qazi or the Ilqa Qazi may proceed with the trial without referring the case to the police for investigation.

28. Trial. (1) On the date for the trial of a case, the Zila Qazi or the Ilqa Qazi taking cognizance shall

- (a) direct the production of the accused, if he is in custody, or
- (b) Issue a process for the appearance of the accused, if he is on bail or has not been arrested,

for appearance in the Court on the date fixed by the Zila Qazi or Ilqa Qazi as the case may be.

(2) When the accused appears or is brought before the Zila Qazi or the Ilqa Qazi, as the case may be, the substance of the accusation relating to the offence with which he is charged, statement of the complainant and the evidence, if already recorded, shall be read over to him and he shall be asked whether he admits that he has committed the offence with which he is charged.

(3) Where an accused pleads guilty, the Court shall pronounce the judgment forth with.

(4) Where the accused does not plead guilty, the Zila Qazi or the Ilqa Qazi, as the case may be, shall record the evidence as may be produced by

the prosecution

(5) After the conclusion of the evidence produced by the prosecu-
tor the Court shall examine the accused for the purpose of enabling him to ex-
plain any circumstance appearing in the evidence against him and record evidence
in defence if the accused so desires.

(6) The Court shall refuse to take or admit any evidence which is
inadmissible under Shariah and may disallow any question which in its opinion
is indecent or scandalous and, for reasons to be recorded, refuse to take or
admit any evidence which, in its opinion is being tendered for the purpose of ca-
vaxation or delay or to insult or annoy any person or for defeating the en-
d of judgment.

(7) The Zila Qazi or the Ilaka Qazi may in any proceedings pro-
ceed before it make such interim orders as he may consider necessary.

(8) After the conclusion of evidence and hearing the oral expositi-
on of the parties or their authorised agents if any, and taking into consideration
the opinion of the Moavneen-e-Qazi, if any, the Court shall pronounce its
judgment.

CHAPTER VII PROCEDURE IN CIVIL MATTERS

29. Presentation of Civil matters. (1) In every civil suit the plaintiff shall
present in writing and shall be accompanied by the documents in possession of
the plaintiff, if any, and by a list of documents relied upon by him and shall
presented to the Court personally by the plaintiff or his authorised agent.

(2) On receipt of the plaint referred to in sub-section (1) the Court
shall record the statement of the plaintiff on oath, on material questions relating
to the suit.

(3) If, after the examination of the plaint and the documents attached
thereto and the statement of the plaintiff, the Court is of the opinion that
appears to have been made out the Court shall issue summons to the defendant
for a date to be fixed by the Court for filing his written statement.

(4) Where the Court is of the opinion that no case has been made out
the Court may reject the plaint.

30. Written statement. (1) On the first hearing or within such time as
the Court may allow the defendant shall either personally or through his authorised
agent, present a written statement and the Court may record the statement of
the defendant, on oath, on material questions relating to the suit.

(2) A written statement shall be accompanied by the documents in
possession of defendant, if any, and by a list of documents relied upon by the

31. Admission of claim. (1) Where a defendant admits the claim of
the plaintiff, the Court shall at once pronounce the judgment accordingly.

(2) Where there are more than one defendants, and any one of the defendants admits the case of the plaintiff, the Court may at once pronounce the judgment against such defendant and the suit shall proceed only against the remaining defendant or defendants.

(3) Where a defendant admits a part of the claim, the Court may, if the plaintiff so desires, pronounce the judgement in respect of such admitted claim and the suit shall proceed in respect of such claim unless the plaintiff gives up that claim.

32. Settlement of dispute. (1) If the defendant does not admit the claim of the plaintiff, the Court shall, before framing the issues, attempt to bring about a settlement of the dispute between the parties, either itself or through a mediator.

(2) Where the parties agree to the appointment of a mediator the provisions contained in section 45 shall apply.

33. Framing of Issues. If the parties do not reach a settlement, the Court will proceed to frame the issues on which the decision of the case appears to depend and fix a date for production of evidence by the parties in support of their respective claims.

34. Responsibility of the parties to produce evidence. It shall be the responsibility of the parties to produce evidence, whether oral or documentary or both:

Provided that, where the Court is satisfied that it is beyond the control of a party to produce a witness or a document, it may, on an application made to it within seven days of the framing of issues, through a process of the Court, summon any witness for making deposition or producing documents in the Court.

35. Power to Issue Interim orders. The Zila Qazi or the Haqa Qazi may in any proceedings pending before him, make such interim orders as he may consider necessary.

36. Judgment and decree. - After the conclusion of evidence and hearing the oral exposition of the parties or their authorised agents, if any, the Court shall pronounce its judgement and a decree shall follow.

37. Decision of case on the basis of oath. Notwithstanding anything contained in this Chapter, if at any stage of the proceedings but before the judgment is pronounced either the plaintiff or the defendant makes before the Court an offer that he will admit or accept the claim or defence of the other party if the other party asserts its claim or defence on oath in the name of Allah Almighty on the Holy Quran and the other party accepts the offer and asserts its claim or defence on such oath, the case shall be decided by the Court in accordance with such assertion and a decree shall follow.

38. Execution of decrees. - (1) After a final decree has been passed in a

case, the Court shall, without any application by the decree holder, take steps and pass such orders for its execution as it considers appropriate.

(2) The execution of a money decree shall not be stayed except on deposit of the decretal amount by the judgement-debtor or on his furnishing security to the satisfaction of the Court.

CHAPTER VIII APPEALS, ETC.

39. Appeals in criminal matters. (1) A person aggrieved by a final order passed by an Ilqa Qazi in a criminal case may within thirty days from the date of such order, prefer an appeal to the Zila Qazi and the order of the Zila Qazi in appeal shall be final.

(2) A person aggrieved by a final order passed by a Zila Qazi in a criminal tried by him may, within thirty days from the date of such order, prefer an appeal to the High Court and the order of the High Court in appeal shall be final.

Provided that nothing in this section shall apply to a case decided by a Zila Qazi under

- (a) the Offences Against Property (Enforcement of Hudood) Ordinance, 1979 (VI of 1979).
- (b) the Offence of Zina (Enforcement of Hudood) Ordinance, 1979 (VII of 1979)
- (c) the Offence of Qazi (Enforcement of Hadd) Ordinance, 1979 (VIII of 1979) and
- (d) the Prohibition (Enforcement of Hadd) Order, 1979 (P.O.No. 4 of 1979).

40. Confirmation of death sentence. A sentence of death passed by a Zila Qazi shall be subject to confirmation by the High Court.

Provided that nothing in this section shall apply to a case decided by a Zila Qazi under -

- (a) the Offences Against Property (Enforcement of Hadood) Ordinance, 1979 (VIX of 1979) and
- (b) the Offence of Zina (Enforcement of Hudood) Ordinance, 1979 (VII of 1979).

41. Appeals in civil subjects. (1) A person aggrieved by a decree passed by an Ilqa Qazi, other than a decree referred to in section 37, may prefer an appeal to

- (a) the Zila Qazi, when the amount or value of the subject-matter of the original suit does not exceed fifty thousand rupees and
- (b) the High Court, when the amount or value of the subject-matter of the original suit exceeds fifty thousand rupees.

(2) An appeal against a final order or decree passed by an Ilqa Qazi in a suit of civil nature referred to in sub-section (2) of section 16 shall be to the Zila Qazi.

(3) Every appeal under this section shall be preferred within thirty days from the date of the order or decree appealed against.

(4) An order passed by the Zila Qazi in an appeal preferred to him under clause (a) of sub-section (1) or under sub-section (2) shall be final.

(5) Subject to sub-section (4), a person aggrieved by a decree passed by a Zila Qazi, other than a decree referred to in section 37, may prefer an appeal to the High Court and the order of the High Court in appeal shall be final.

42. Disposal of appeals.— A Zila Qazi or the High Court shall unless he or it dismisses the appeal in limine for reasons to be recorded in writing decide the appeal after examining the record of the case and after giving the parties an opportunity of being heard and, if necessary, after such further inquiry as he or it may deem fit:

43. Bar of revision petition.— No petition for revision of an order or decree passed by a Zila Qazi or an Ilqa Qazi shall lie to any Court.

CHAPTER IX MISCELLANEOUS

44. Interpretation. In all proceedings under this Ordinance the Courts of Qazis shall be guided by the Injunctions of Islam set out in the Holy Quran of Sunnah.

45. Mediation.—(1) Before the commencement of the trial of a suit or a case compendable under any law for the time being in force, a Zila Qazi or Ilqa Qazi may, with the consent of the parties, appoint a person as mediator for bringing about a settlement of the dispute between the parties.

(2) A mediator appointed under sub-section (1) shall, within fifteen days of his appointment submit his report to the Zila Qazi or the Ilqa Qazi, as the case may be.

(3) If the parties reach a settlement, the Zila Qazi or the Ilqa Qazi, as the case may be, shall pronounce his decision accordingly.

(4) If the mediator reports that the parties have not reached any settlement, the Zila Qazi or the Ilqa Qazi, as the case may be, shall proceed with the trial of the case.

46. Local Inspection by Qazis.— Whenever a Zila Qazi or an Ilqa Qazi thinks that for the proper adjudication of a matter pending before him, it is necessary to inspect the place of occurrence or the property or place in dispute, he may visit such place or property, as the case may be, and record the statement of such person or persons as he may deem necessary.

47. Case to be heard day to day.— Every case coming before a Zila Qazi or an Ilqa Qazi shall be heard day to day and where the Court considers that an adjournment of case is necessary it shall record reasons for such adjournment.

48. Pending cases.—(1) Upon the establishment of the Courts of Qazis, all cases to which the jurisdiction of the Courts of Qazis extends and which may be pending in or before any court, tribunal or authority immediately before the establishment of the Courts of Qazi shall stand transferred to the Courts of Zila Qazis and Ilqa Qazis of competent jurisdiction.

(2) In respect of a case transferred to a Zila Qazi or an Ilqa Qazi by virtue of sub-section (1), the Zila Qazi or the Ilqa Qazi, as the case may be, shall proceed with the trial in accordance with the provisions of the Ordinance and shall deal with any evidence already recorded and proceeding already taken as if such evidence or proceeding had been recorded or taken under this Ordinance.

49. Suits for or against Government.— The High Court shall, from time to time, designate the Ilqa Qazis of the first class and the Zila Qazis who shall try suits and hear appeals, as the case may be, for or against the Government or any public officer as defined in clause (17) of section 2 of the Code of Civil Procedure, 1908 (Act V of 1908), in his official capacity.

Provided that such Ilqa Qazis and Zila Qazis shall try such suits and hear such appeals at the headquarters of the Zila.

50. When Ilqa Qazi disposes of petition for bail. (1) Where a petition for bail is granted or refused by the order of an Ilqa Qazi, a person aggrieved by such order may make an application to the Zila Qazi for reversal of such order.

(2) Where an application under sub-section (1) is made to Zila Qazi, no application for grant or cancellation of bail shall lie to the High Court.

51. Where Ilqa Qazi disposes of application for temporary injunction.— (1) Where an application for temporary Injunction is disposed of by order of an Ilqa Qazi, a person aggrieved by such order may within thirty days from the date of the order, prefer an appeal to the Zila Qazi whose order thereon shall be final.

(2) No appeal shall be against the order of Zila Qazi made under sub-section (1)

52. Representation through authorised agents.— A party to any proceedings under this Ordinance may be represented by an authorised agent, including a legal practitioner or an aalim.

53. Abolition of existing civil and criminal courts.— On the establishment of the Courts of Qazis under this Ordinance, the criminal courts established under the Code of Criminal Procedure, 1890 (Act V of 1898), and the civil courts established under the law relating to the establishment of such courts in

force in a Province, shall stand abolished and any court established under any other law shall cease to exercise jurisdiction in respect of any matter to which the jurisdiction of the Courts of Qazis extends.

54. Power to make rules.—(1) The Provincial Government may, by notification in the official Gazette, make rules for carrying out the purposes of this Ordinance.

(2) Subject to the provisions of this Ordinance and the rules, the High Court may lay down such guidelines and issue such instructions as it considers necessary or expedient for carrying the provisions of this Ordinance into effective operation.

55. Certain laws not to apply to proceedings under the Ordinance.—Nothing contained in the Code of Civil Procedure, 1908 (Act V of 1908), or the Evidence Act, 1872 (I of 1872), shall apply to the proceedings under this Ordinance.

Provided that no case shall be remanded to a lower Court unless it has committed an error, omission or irregularity by reason of which there has not been a proper trial or an effectual or complete adjudication of a case and the complaining of such error, omission or irregularity has been materially prejudiced thereby.

حاملاً اور مصتلاً۔ عربی میں عدل کے معنی مساوات اور برابری کے ہیں معروف لغت "لسان العرب" میں ہے کہ ما قام فی النفوس انما مستقیم یعنی جو بات انسانی ذہنوں کو صحیح اور سیدھی محسوس ہوتی ہو وہ عدل ہے۔ مساوات اور عدل کے قیام میں عوام کے حصہ کے سلسلے میں حضرت معاذ جیسے عظیم اور فقیہ صحابی رضی اللہ عنہ کا اعلان جو انہوں نے قیصر کے سامنے کیا، قول فصیل کی حیثیت رکھتا ہے۔ آپ نے اس کے دربار میں فرمایا،

"ہمارا خلیفہ ہم میں سے ایک فرد ہے۔ اگر وہ ہمارے مذہب کی کتاب اور ہمارے پیغمبر کے طریقے کی پیروی کرے تو ہم اس کو خلیفہ باقی رکھیں ورنہ اس کو معزول کر دیں۔ اگر وہ سرفہ کرے تو ہم اس کا ہاتھ کاٹ ڈالیں۔ اگر زنا کرے تو سنگسار کر دیں۔ اگر وہ ہم میں سے کسی کو گالی دے تو وہ بھی برابر میں گالی دے۔ اگر وہ کسی کو زخمی کرے تو اسے اس کا بدلہ دینا پڑے گا۔ وہ ہم سے چھپ کر قصور ایلوان میں نہیں بیٹھتا۔ وہ ہم سے عز و رو بکتر نہیں کرتا۔ وہ فنی اور غیبت میں ہم سے زیادہ کا حق دار نہیں۔ وہ ہم میں ایک معمولی آدمی کا درجہ رکھتا ہے اور بس۔"

اسلام
کا
نظام
عدل
گستری
تاریخ
کے
آئینے
میں
مولانا
ریاض الحسن
(نوری)

مذکورہ حوالہ سے بہت سے فقہی اور سیاسی قوانین مستنبط ہوتے ہیں۔
جن کی تفصیل علماء جانتے ہیں۔

قرآن کی۔ ورة المائدہ کی آیات ۴۴ تا ۴۷ اس پر دال ہیں کہ قضاۃ اور حکام کے کفر و ظلم سے بچنے کے لیے قرآن و سنت کی پابندی لازم ہے۔ منافقین اور زناؤں کے علاوہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے حتیٰ کہ پرویز صاحب کے استاد مولانا اسم جی راج پوری بھی لکھتے ہیں کہ:

”خلافت راشدہ کی بنیاد کتاب و سنت پر تھی۔ خلیفہ استنباط مسائل میں دیگر علماء و مجتہدین سے کوئی خاص امتیاز نہ رکھتا تھا بلکہ اکثر خود ان سے سوال کرتا۔۔۔۔۔ خلیفہ کے ہاتھ پر بیعت کرتے وقت اس سے شرط لی جاتی تھی کہ وہ کتاب و سنت پر عمل کرے گا“

پس ثابت ہو گیا کہ قرآن و سنت پر عمل کا حلف آج بھی ہر مسلمان صدر، وزیر، قاضی بلکہ ہر سرکاری ملازم سے لیا جانا ضروری ہے اور یہ اسلام کا بنیادی اصول آج بھی معتقد ڈاکٹر HANS KRUSE بھی یہی لکھتا ہے۔

This law 'by its very nature does not recognise any earthly or worldly law giver and it demands submission even from the highest authorities of the state

لے یعنی جو دینِ منزلہ کے مطابق فیصلے نہ کریں وہ کافر و ظالم ہیں۔ (المائدہ)

لے مولانا اسم جی راج پوری تاریخ الامت ۱۲: ۲۵۷، ۲۵۸۔ گویا اتھارٹی اکیلا خلیفہ نہیں ہوتا بلکہ تمام مجتہدین۔ شعوری اور خلیفہ سب مل کر اتھارٹی بنتے ہیں وہ بھی محض اس بات پر کہ قرآن و سنت پر عمل کیسے کیا جائے۔ سنت کی مخالفت کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

لے یہ قانون (اسلامی) اپنی فطرت کے لحاظ سے کسی ارضی اور دنیوی قانون ساز کو تسلیم نہیں کرتا بلکہ یہ حکومت

اعلیٰ سے اعلیٰ اتھارٹی سے بھی اسلامی قانون کی اطاعت کا تقاضا کرتا ہے۔ Foundations of Islamic Jurisprudence P.3 published by Pakistan Historical Society

آئیے ہم دیکھیں کہ اسلامی تاریخ میں حضرت معاذؓ کے اعلان پر کب اور کس طرح عمل ہوا۔ کیونکہ عدل وہی ہے جو قرآن و سنت کی کسوٹی پر پورا اترے۔

حکمرانوں کی معزولی اور انصاف کا بول بوللا | دراصل بیسویں صدی سے پہلے تک جب کہ

مسلم عوام کسی غیر مسلم تہذیب یعنی مغربی تہذیب سے مرعوب نہ ہوئے تھے کسی بھی حکمران یا قاضی کو خلاف شرع فیصلہ نہیں کرنے دیتے تھے۔ حکمران اور قاضی بخوشی یا عوامی دباؤ سے اس پر مجبور تھے کہ وہ عدالتوں میں شرع محمدی کے مطابق فیصلے کریں۔ سلاطین دہلی کا ذکر کرتے ہوئے عبدالحفیظ صدیقی لکھتے ہیں۔

”عدالتی عہدہ داروں پر بھاری ذمہ داریاں عائد تھیں۔ قاضیوں کو خلاف شرع فیصلہ کرنے پر موت کی سزا دی جاتی تھی۔ القسٹش نے دادرسی کے لیے اپنے محل کے باہر زنجیر عدل لگائی تھی۔ اور یہ دیکھنے کے لیے کہ عدل گتیری خاطر خواہ ہو رہی ہے یا نہیں وہ سلطنت کے دورے بھی کرتا تھا۔ اس نے حکم دے رکھا تھا کہ جس کسی کو کوئی شکایت ہو رنگین لباس پہننے سے تمام سلاطین عدل گتیری کو ایک مذہبی فریضہ

ملے اغلب یہی ہے کہ سزا قرآنی آیت ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک هم الکافرون کی روشنی میں دی جاتی ہوگی۔

ملے تاکہ فوراً اس کی دادرسی ہو سکے۔ رات ہو یا دن بادشاہ کو حاب یا جاسٹا تھا۔

ملے جاسٹا کرنے بھی زنجیر بٹھوائی تھی۔ ہایوں نے تقارہ رکھو دیا تھا۔ ولیم جہا۔ مرتضیٰ نظام اول نے زنجیر عدل لگائی تھی۔ (عبدالحفیظ صفحہ ۱۶۶)

سمجھتے تھے۔ انصاف کے معاملے میں بلین نے خود اپنے رشتہ داروں اور بڑے افسروں کو بھی کسی رعایت کا مستحق نہ سمجھا۔ مثال کے طور پر بلین کے ایک بڑے درباری امیر ملک باریک نے اپنے کسی ملازم کو مار ڈالا۔ اس کی بیوہ نے شکایت کی تو سلطان نے ملک باریک کو بیوہ کے سامنے اسی طرح قتل کروایا جیسے مقتول مارا گیا تھا بلین نے ایک خفیہ محکمہ بھی قائم کیا تھا اور جاسوسوں کے ذریعے محکمہ عدلیہ کی خوبیاں اور خرابیاں معلوم کرتا تھا..... جب سلطان قطب الدین (۱۲۱۶ء تا ۱۲۲۰ء) نے ایک نااہل شخص یعنی ضیاء الدین کو قاضی القضاۃ بنایا تو شورش ہو گئی اور قاضی اور سلطان دونوں قتل ہو گئے... محمد تعلق نے اپنے محل میں چار رختیوں کو مامور کیا تھا جن کے مشورے سے وہ فصل خصومات کرتا تھا لہ

جس طرح ابتدائی خلفائے اسلام عدالتی فیصلوں کو مانتے تھے۔ اسی طرح سلاطین دہلی نے بھی اپنے آپ کو قانون ملک اور عدالتوں کا بالکل پابند بنالیا تھا عدالتوں کو فصل خصومات کی پوری آزادی حاصل تھی۔ اکبر کا دور مستثنیٰ نہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ تاریخ اسلام میں فاسق حکمرانوں کو معزول بلکہ قتل تک کیا جاتا رہا ہے۔ مثلاً خلیفہ ولید بن یزید بن عبدالملک شراب پیتا تھا اور فاسق و فاجر تھا۔ عوام نے اس کے خلاف خروج کیا اور ۷۴ھ میں اُسے قتل کر دیا۔ جب اس کا محاصرہ کیا گیا تو کہنے لگا کہ کیا میں نے تمہارے عطایا میں اضافہ نہیں کیا؟ کیا میں نے تمہاری مشکلات دور نہیں کیں؟ کیا میں نے تمہارے فقیروں کو مال نہیں

دیا یہ سن کر لوگ بولے کہ ہم تم سے کوئی ذاتی بدلہ نہیں لے رہے ہیں بلکہ اس بات کا انتقام لے رہے ہیں کہ تم نے شراب پی اور اللہ تعالیٰ نے جن اشیاء کو حرام قرار دیا تم نے ان سے پرہیز نہیں کیا۔ یہ تو قرون اولے کا واقعہ ہے۔ اب دو واقعے زمانہ قریب یعنی انیسویں صدی کے بھی سن لیجیے۔ سلطان عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ ۱۸۶۱ء میں ترکی کا خلیفہ بنا۔ اسے تعمیرات کا بہت شوق تھا۔ اور اس سلسلے میں اس نے بہت زیادہ فضول خرچی شروع کر دی۔ ڈاکٹر محمد عزیز صاحب اس سلسلے میں لکھتے ہیں کہ وزرائے حالات پر غور کر کے خود سلطان کو معزول کرنے کا فیصلہ کیا۔ اور شیخ الاسلام سے فتوے لینے کے بعد خلیفہ کو معزول کر دیا گیا۔ اس کے بعد سلطان مزدخامس خلیفہ ہوا۔ لیکن وہ اعصابی انتشار کا مریض نکلا۔ اس لیے اسے بھی تھوڑے ہی عرصہ بعد ڈاکٹروں کی تصدیق اور شیخ الاسلام کے فتویٰ کے بعد معزول کر دیا گیا۔ گویا رحمۃ اللہ علیہ رمایا کو معزولی کا اختیار حاصل ہے۔ یہ ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ ۲۶۷۲ - بیضاہت ہے بقول لارنپٹ قانون ترکی کا سب سے بڑا نام نہاد۔

قیام عدل میں عام مسلمانوں کا حصہ اور اختیار | دانشور اور مغربی

جمہوریت کے پرستار اسلامی قوانین سے نا بلد ہیں وہ مغربی جمہوریت کو نعمت غیر منزقبہ سمجھتے ہیں حالانکہ مغربی جمہوریت میں عوام کو صرف انہیں لوگوں میں سے کسی ایک کو محض دوٹ دینے کا اختیار ہوتا ہے جو فریب، دولت اور چالپوسی

لے سید علی تاریخ اختلاف ۲۵۰۱ مطبوعہ مصر ۱۹۵۲ء

لے معزولی کے پانچ دن بعد خلیفہ نے خودکشی کر لی۔

لے ڈاکٹر محمد عزیز، دولت عثمانیہ ۱۲۲۱ تا ۱۲۹۱ مطبوعہ اعظم گڑھ محلہ بالا: ۲۶۸۰۲۔

کے بل بوتے پر جتنے کا امکان رکھتے ہوں۔ چاہے وہ اخلاقی اور علمی حیثیت سے کتنے ہی نااہل ہوں۔ لیکن اسلام میں عوام کی خدمت حقیقی حکام کرتے ہیں۔ چنانچہ ابو زہرہ لکھتے ہیں کہ :

”عدل کا قیام پوری امت مسلمہ کے لیے فرض کفایہ ہے جیسے جہاد اور یہ کہ قاضی اللہ تعالیٰ کا حکم نافذ کرتا ہے نہ کہ خلیفہ یا صدر کا۔ اور ان احکام کا صدور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے۔ اسلامی قوانین دراصل اللہ ہی کے قوانین ہیں یہ کسی حاکم یا خلیفہ یا امام الاعظم کے بنائے ہوئے نہیں ہوتے۔ پس یہ احکام خلیفہ پر اسی طرح لاگو ہوتے ہیں جس طرح کسی عام مسلمان پر۔ قاضی جو حدود نافذ کرتا ہے وہ تمام دیگر ولایات کی طرح فرض کفایہ ہیں اور تمام امت پر واجب ہیں لیکن عملاً ان کو وہ شخص نافذ کرتا ہے جس کو فقہ اور قضاء میں تخصص اور خاصی علمی فوقیت حاصل ہوتی ہے۔۔۔۔۔ اسی وجہ سے اس پر اتفاق ہے کہ قاضی خلیفہ کی موت سے معزول نہیں ہوتا بلکہ اپنی جگہ قائم رہتا ہے“ قاضی کو تو نہیں بلکہ قرآن و سنت کا پابند ہوتا ہے۔

اب ہم مسئلہ کی اہمیت کی وجہ سے ابو زہرہ کے بیان کا کچھ حصہ خاص ان کے عربی الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔ تفصیل کے لیے اصل کتاب کی طرف رجوع فرمادیں۔ وہ لکھتے ہیں :

اولہما۔ أن القاضي في حكمه ينفذ حكم الله تعالى لا حكم الامام

الاعظم فهو لا يستمد القانون الذي يحكم به الامام بل يستمد من حكم احكام الحاكمين وهذا الحكم يخضع له الامير وغير الامير والحاكم وغير الحاكم... كانهما هو فرض كفاية على الامة مجتمعة ولكن يقوم به القادر عليه... فليس القانون من وضع الحكم حتى يعفى نفسه من زواجره بل هو من صنع الله تعالى وهو وحده صاحب الامر المطلق والنهي المطلق.

الامر الثاني- ان القاضي الذي ينفذ الحد وليس نائباً عن ولي الامر وان كان لا يمكن من سلطانه بامرءه وذلك امر مقرر ثابت في الفقه الاسلامي، لان القضاء كسائر الولايات من الفروض الكفاية وهو واجب على الامة الخ لهما كوا بر شعبي لانا امت پر فرض کفایہ ہے۔

احتساب اور عدل کا چولی دامن کا ساتھ | قیام عدل اور احتساب دونوں فرض کفایہ ہیں اور

ہر مسلمان کو نہ صرف ان کے قیام میں حصہ لینے کا حق و اختیار حاصل ہے بلکہ یہ ہر مسلمان کے لیے فرض بھی ہے۔ اسلام میں نماز پڑھنا فرض بھی ہے اور اس کا حق بھی ہے۔ اس کے حق ہونے کا یہ ثبوت ہے کہ ہر ملازم کا یہ حق ہے کہ وہ نماز کے اوقات میں نماز ادا کرے اور آجر کے لیے لازم ہے کہ وہ نماز کے اوقات مقرر کرے۔ قیام عدل و احتساب کے سلسلے میں حضرت عمرؓ کا مندرجہ ذیل واقعہ قول فیعل ہے جو دونوں حقوق کا احاطہ کرتا ہے۔

”ایک دفعہ انہوں نے منبر پر چڑھ کر کہا صاحبو! اگر میں دنیا کی طرف جھک جاؤں تو تم لوگ کیا کرو گے؟ ایک شخص وہیں کھڑا

ہو گیا اور تلوار میان سے کھینچ کر بولا کہ ہم تمہارا سراٹھا دیں گے حضرت
 عمرؓ نے اُسے آزمائے کے لیے ڈانٹ کر کہا کیا تو میری شان میں بیعت
 کرتا ہے اس نے کہا۔ ہاں ہاں تمہاری شان میں۔ حضرت عمرؓ
 نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ قوم میں ایسے لوگ موجود ہیں کہ میں اگر کج
 ہوں گا تو مجھ کو سیدھا کر دیں گے۔

حقیقت یہ ہے کہ عدالت کے محکمہ کے علاوہ حب تک و وسیع ملک گیر
 اقتدار کا محکمہ قائم نہیں ہوگا اس وقت تک عدل کا قیام بھی نہیں ہو سکتا۔ نظام
 الملک طوسی کا بھی یہی خیال ہے۔ اس نے محمود کے دور کے ایک محتسب کا
 واقعہ لکھ کر جو نتیجہ اخذ کیا ہے اس سے ہماری بات کی تائید ہوتی ہے۔ وہ لکھتا
 ہے کہ نوشنگین پچاس ہزار سپاہ کا سالار تھا۔ بڑا شجاع اور اپنے جملہ کا مانا ہوا۔ جنگ
 تھا اور ہزار مردوں کے مساوی سمجھا جاتا تھا۔ ایک مرتبہ رات بھر نیند پتیا رہا۔
 صبح تک اسے نہ چڑھ گیا۔ وہ سواروں۔ غلاموں اور ملازموں کی بڑی جمعیت
 کے ساتھ باہر نکلا۔ راستے میں محتسب نے جس کے جلو میں سوار اور پیادہ تھے
 انکو دیکھ لیا۔ جب اس کی نظر علی نوشنگین کی مستی و مدہوشی پر پڑی تو حکم دیا کہ اسے
 گھوڑے پر سے کھینچ لیا جائے۔ پھر خود گھوڑے پر سے اتر آیا اور اپنے ہاتھ سے
 ایسی ضربیں لگائیں کہ وہ زمین پر رانت رگڑنے لگا۔ اس کے حاشیہ بردار اور
 لشکر ہی دیکھ رہے تھے مگر کسی کو لب ہلانے کی جرأت نہ ہوئی۔ وہ محتسب
 ایک بوڑھا ترک خادم تھا جو اعلیٰ خدمات سرانجام دیتا رہا تھا۔ اس واقعہ کو

بیان کرنے کے بعد نظام الملک لکھتے ہیں :

”چونکہ محمود نے قواعد سلطنت اور قوانین سزا و عقوبت محکم بنیادوں پر استوار کر رکھے تھے لہذا عدل اس بیج پر پرواج پذیر تھا جیسا کہ بیان کیا گیا ہے۔“

یاد رہے کہ قاضی اور محتسب کے طریق کار اور اختیارات میں کافی فرق ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔ لیکن ہم یہاں یہ واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ احتساب اور عدل میں چولی دامن کا ساتھ ہے اور اسلامی نظام میں ان دونوں کے سلسلے میں جو اختیارات اور حقوق عوام کو حاصل ہوتے ہیں ان کا عشر عشر بھی اعلیٰ سے اعلیٰ مغربی جمہوریت میں عوام کو حاصل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مغرب میں سرانح سرائی کے سلسلے میں سائنسی ترقی اور جدید آلات کے باوجود جرائم دن بدن بڑھتے چلے جا رہے ہیں۔ سرعام جرم بریکو کر کوئی عامی مدیا گواہی کے لئے تیار نہیں ہوتا۔

علماء اور عامی مسلمان جس طرح پر بڑے بڑے بادشاہوں کا احتساب کرتے رہے ان واقعات سے تاریخ اسلام کے صفحات بھرے پڑے ہیں۔ شاید اسی وجہ سے جیسا کہ مولانا مناظر حسن گیلانی نے بھی لکھا ہے کہ :

”نظام الملک طوسی، سیاست نامہ، ۵۰۱، ۵۱، مترجمہ محمد منور مطبوعہ مجلس ترقی ادب ۱۹۶۱ء حکام اور عوام کا احتساب ہمارا موضوع نہیں ہے۔ ورنہ ہم تاریخ سے سینکڑوں ایسے واقعات بیان کرتے کہ کسرِ خواندگان عام بڑے بڑے حکمرانوں کا سرعام احتساب کرتے رہے اور انکو بے نقطہ نشانے رہے۔ ایک بڑھیا نے جیسے سلطان محمود کو ڈانٹ پلائی اس کا قصہ بچے بھی جانتے ہیں۔“

”مسلمان بادشاہوں کے متعلق عیوب کے ساتھ، افسوس ہے کہ ان کی خوبیوں کے ذکر کو لوگوں نے ترک کر دیا۔ غلط فہمی اب تو اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ خلافت راشدہ کے بعد سمجھا جاتا ہے کہ اسلامی قانون پر کسی اسلامی حکومت کا عمل درآمد نہ تھا۔ حالانکہ اور کچھ ان بادشاہوں کے عہد میں تھا یا نہ تھا لیکن قانون جہاں تک میں جانتا ہوں (اسلامی رہا)،... مسلمانوں کے ہاتھ میں دنیا کی سیاست کی باگ جب تک رہی اسلامی قانون کے ساتھ ان کی وفاداری مسلسل باقی رہی۔ یورپ کے تسلط کے بعد جو کچھ ہوا یا ہو رہا ہے یہ قہر ہی الگ ہے۔ بہر حال مسلم سلاطین سے شکایت اگر کچھ ہو سکتی ہے تو ان کے ذاتی کردار یا اخلاق کی اور اسی وجہ سے مالی معاملات میں بھی ان سے غلطیاں ہوئیں لیکن قانون کی حد تک ہر حکومت مسلمانوں ہی کی نہیں بلکہ اسلام کی حکومت رہی۔“

اعتساب کے سلسلے میں اکبر کا واقعہ سن لیجیے، سال گمرہ کی تقریب منعقد ہوئی اکبر زعفرانی لباس زیب تن کر کے محل سرا سے باہر آیا۔ صدر الصدور شیخ عبدالنبی گنگوہی موجود تھے۔ ان کی غیرت دینی جوش میں آئی۔ سرور بار عضا اٹھا کر اس سختی سے ٹوکا کہ عسا کا سرا بادشاہ کے سر کو جا لگا اکبر پاس ادب سے اس وقت تو خاموش رہا۔ لیکن محل میں جا کر ماں سے شیخ کے طرز عمل کی شکایت کی۔ نیک بنت ماں نے سعادت مند بیٹے سے کہا کہ بیٹا یہ خفگی اور شکایت کا مقام نہیں۔ تمہارے

۱۔ (مولانا مناظر حسن خیلوئی، مقالات احسانی، ۶۲، ۹۱، مطبوعہ مجلس علمی کراچی ۱۳۹۹ھ)۔
 مالیک کا فرمان تھا کہ کوئی افسر تو یہ اجازت مکان نہ بنائے (ماثر عالمگیری اردو، ۴۹)۔

لئے ذریعہ نجات ہے۔ کتابوں میں لکھا جائے گا کہ بوڑھے عالم نے اتنے بڑے صاحب اقتدار بادشاہ کو عصاب مارا اور بادشاہ فقط ادب شرعی کی بنا پر صبر کر کے برداشت کر گیا۔ ذخیرۃ الخواص کے اصل الفاظ پڑھیے: دیدن اشنا سال گره...۔

قیام عدل میں عورتوں کا حصہ | امان کے سلسلے میں متعدد واقعات

جبکہ ام ہانی نے ایک شخص کو پناہ دی یعنی ابن ہبیرہ کو جسے حضرت علیؓ قتل کرنا چاہتے تھے۔ اس کے بعد وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس گئیں اور بتایا کہ میرے پناہ دینے پر بھی حضرت علیؓ اسے قتل کرنا چاہتے ہیں۔ یہ سن کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ ام ہانی جس کو تم نے پناہ دی اُسے ہم نے بھی پناہ دی۔ ایسے موقع کے لیے یہ مشہور حدیث بیان کی جاتی ہے۔ یعنی یسعی بذمتہم ادناھمؓ اب دیکھئے کہ ایک عورت ام ہانی کے آگے حضرت علی رضی اللہ عنہ جیسے عظیم جرنیل فاتح خیبر، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے داماد اور عشرہ مبشرہ کے جلیل القدر صحابی کی بھی کچھ نہ چل سکی۔ غرض کہ عام عورت کا حکومتی اختیار جبرل کیسے برابر ہے۔

اسلامی نظام عدل کی خصوصیات | حدیث میں آیا ہے کہ جو تافہ

ؓ (محمد اسحاق جعفی، فقہائے ہند، جلد چہارم، حصہ اول، ۷۱، مطبوعہ مکتب روڈ لاہور) لے اس حدیث کو امام محمدؒ نے بھی کتاب السیر بیان کیا ہے اور اس کی شرح میں سرخسی کے مفصل بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ ایسا حق ہے کہ جس کو کوئی جرنل یا حاکم ان نہیں چھین سکتا کیونکہ یہ حضورؐ کی اجازت سے ہے۔ اگر کمانڈر ان چیف یہ اعلان کر دے کہ آئندہ کوئی حامی مسلمان غیر مسلم کو امان نہیں دے سکتا تو یہ حکم کا عدم ہو گا اور عامی کی امان نافذ ہوگی۔ ہاں اگر کوئی مسلمان اس سلسلے میں خلاف عدل کام کرے گا تو بعد میں عدالت اسکو سزا دے سکتی ہے لیکن اسوقت امان نافذ ہوگی۔ اس سلسلے میں بانگ درا کی نظم ”محاصرہ اورہ“ بھی قول فیصل ہے۔

بنایا گیا گویا وہ الٹی چھری سے ذبح کیا گیا۔ اسی وجہ سے سلف عہدہ قبول کرنے سے بھاگتے تھے اور عوام اسلامی نظام پر جان دیتے تھے۔ حاکم کا فرض ہے کہ وہ رعایا کی پریشانیوں کو سننے اور حل کرنے کے لیے چوبیس گھنٹے مستعد رہے اور ایک لمحے کے لیے بھی اپنے دروازے ان پر بند نہ کر لے۔ ہر عام و خاص کو ایک جیسا اختیار ہے اور اُسے یہ حق حاصل ہے کہ آدھی رات کے وقت بھی وہ طلب انصاف کے لیے حکمرانوں کا دروازہ کھٹکھا سکتا ہے اور سر راسبے بھی بلا جھجک ان کا گریبان پکڑ سکتا ہے اور حکمرانوں کا یہ فرض ہے کہ وہ بلا قید و وقت و حالت و مقام ان کا استغاثہ سنیں اور وہیں فیصلہ کریں۔ عوام کا اس طرح کا حق داؤد اسی اور حاکم کا فرض عدل گستری خود قرآن مجید سے بھی ثابت ہے۔ ایک دفعہ حضرت داؤدؑ نے عبادت کے لیے دروازہ بند کر دیا تو فریادی دیوار پھانڈ کر ان تک جا پہنچے اور انہیں وہیں اُن کے مقدمہ کا فیصلہ کرنا پڑا۔ نیز دروازہ بند رکھنے پر خدا کی طرف سے حضرت داؤدؑ کو تنبیہ بھی ہوئی۔ سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں کہ:

”حضرت داؤد کا جو قصہ سورہ ص میں ہے ان کی تنبیہ اس باب میں ہے کہ فرائض کی ادائیگی کے بعد خلیفہ کی سب سے بڑی عبادت رعایا کے معاملات کی داد گیری اور ان کے کاموں کی نگرانی ہے۔ وہ مقدمات کے فیصلوں کو چھوڑ اپنے عبادت خانہ کے دروازہ کو بند کر کے خدا کی عبادت میں مصروف رہنے لگے

لے عباسی خلیفہ معتصم باللہ نے ایک موذن کو حکم دے رکھا تھا کہ جب ظلم دیکھو بے وقت اذان دے کر فوراً مجھے مطلع کرو تا کہ جلدی سے ظلم کا سرکیل دیا جائے۔

۱ سپر... تنبیہ کی گئی.... جامع ترمذی اور مستدرک حاکم میں ایک حدیث ہے جو گویا اس آیت کی تفسیر ہے..... مامن امامہ یغلق بابہ.... یعنی جو امام و حاکم ضرورت مندوں سے اپنا دروازہ بند کر لیتا ہے۔ خدا بھی اس کی ضرورت کے وقت آسمان کا دروازہ بند کر لے گا! ۱۵

حاکم کا فرض ہے کہ وہ رعایا کی ذاتی پریشانیوں کو بھی حل کرے۔ یہی اسلامی عدل کا طرہ امتیاز ہے۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے ہر افسر مسجد میں پانچ وقت حاضر ہو کر بذات خود لوگوں کو احتساب کرنے اور اپنی مشکلات پیش کرنے کا موقع دے۔ راتوں کو شہروں میں گشت کر کے حالات بذات خود معلوم کرے۔ مامون الرشید اور دیگر حکمرانوں کا یہی دستور تھا۔ حضرت عمرؓ کا پروگرام تھا کہ وہ مختلف شہروں میں ایک ایک ماہ ٹھہر کر عوام کی مشکلات کو خود حل کرتے۔ آپ نے رات کو گشت کے موقع پر ایک فوجی کی بیوی کو اپنے خاوند کے فراق میں اشعار پڑھتے ہوئے سنا اور اعلان کر دیا کہ کوئی سپاہی چار ماہ سے زیادہ میدان جنگ میں اپنی بیوی سے علیحدہ نہ رہے۔ گشت میں دودھ چھڑانے کی کوشش کو دیکھ کر اعلان کر دیا کہ ہر بچہ کا وظیفہ پیدائش کے وقت ہی مقرر کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ مندرجہ بالا باتوں میں قیام عدل کے لیے عدالتیں ناکافی ہیں۔ ایسے معاملات میں قیام عدل کے لیے رات اور دن صدر وغیرہ اور دیگر عاملوں کا خود گشت کرنا ضروری ہے۔ (الغاروق: ۲۲۱۰۲)

اسلامی نظام کی خاص بات یہ ہے کہ انصاف مفت ملتا ہے۔ نہ کورٹ فیس کی ضرورت نہ وکیل کی۔ بلکہ حضرت عمرؓ بازاروں میں گشت لگاتے اور جہاں جھگڑا پاتے وہیں فیصلہ کر دیتے۔ تابعی قاضی یحییٰ بن معمرؒ بھی حاجت مندوں کی آسانی کے لیے چلتے پھرتے راستے اور گلی میں تنازعوں کا فیصلہ کر دیتے تھے۔ قاضی ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی طریق تھا۔ راستہ میں ایک عورت کے گالی دینے پر ان کے فیصلہ کرنے کے طریق پر امام ابو حنیفہ کے اعتراض کا واقعہ مشہور ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ قاضی کے طریق کا پرزہ نیک نیتی سے علمی تنقید اسلام میں شجر ممنوعہ نہیں ہے۔ لیکن رات کے گشت کا مطلب بند مکانوں کے اندر جا سوسی کرنا بھی نہیں ایک رات حضرت عمرؓ نے ایک مکان سے کسی مرد کے گانے کی آواز سنی۔ آپ دیوار پر چڑھ گئے۔ دیکھا کہ عورت اور شراب بھی موجود ہے۔ آپ نے اس کو لعن طعن کیا۔ اس نے کہا کہ جلدی نہ کیجیے۔ میں نے ایک نافرمانی کی ہے۔ اور آپ نے تین۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تجسس نہ کرو۔ آپ نے تجسس کیا۔ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ گھروں کے دروازوں سے داخل ہوا کرو۔ آپ دیوار مچھاندا کر آئے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ گھروں میں اجازت اور سلام کے بغیر مت داخل ہوا کرو۔ اور آپ، بلا اجازت داخل ہوئے۔ آپ نے توبہ کی شرط لے لی کہ چھوڑ دیا۔ ایک مرتبہ فرمایا اگر حاکم خود زنا دیکھے تو کیا مجرم پر حد قائم کر سکتا ہے۔ حضرت علیؓ نے جواب دیا کہ ایک گواہ کافی نہیں۔ کم از کم چار ہونے چاہئیں۔

له تاریخ طبری، ۲۱۳، ۲۱۴، مطبوعه مصر ۱۹۱۹، ذین الدین تاجین: ۱۵۱۳، اعظم گریه

۷۱ اغلباً عورت اس کی بیوی تھی۔ اس لیے کنا، شراب کا ہی تھا۔

تہ غزالی، احیاء علوم جلد دوم باب مسلمانوں - کچھ حقوق - (شرع ابواب ۶۸: ۶۹)

مذکورہ بالا تاریخی واقعہ سے ثابت ہو گیا کہ گواہی میں عادل مسلمان رعایا کے
 فرد اور حضرت عمرؓ جیسے خلیفہ میں بھی مساوات ہے۔ اسلام میں اکیلے خلیفہ کی گواہی
 سے ناسخ کو سزا نہیں دی جاسکتی۔ پس اکیلے پولیس مین کی گواہی سے چاہے وہ عادل
 ہی کیوں نہ ہو نزدیک سزا نہیں دی جاسکتی اگر وہ جرم سے انکار کر دے۔ اس کے
 برعکس اگر دو عادل مسلمان شریک کہ خلافت ورزوی کی رپورٹ کریں تو ان کی گواہی
 پر شریک کے قوانین کی خلاف ورزی کرنے والے کو سزا دی جاسکتی ہے۔ دوسرے
 لفظوں میں دو عادل عامی شریک کا چالان کر سکتے ہیں۔ یہ ان کی طرف سے فرض
 کفایہ قرار دیا جائے گا اور ایسے لوگ خدا سے اجر بھی پائیں گے۔ شریک کے قوانین
 کی خلاف ورزی کو معمولی گناہ نہ سمجھنا چاہیے۔ امام غزالی نے احیاء العلوم میں لکھا
 ہے کہ مجمع کی ناز پڑھنے کے لیے راستے کو جو لوگ روک لیتے تھے صحابہ کرام ان کو مار کر
 اٹھا دیتے تھے۔ شارع عام پر تنجا و زات چاہے عارضی کیوں نہ ہوں گناہ ہیں۔ اس
 بات کی اہمیت آج قدیم دور سے کہیں زیادہ ہے۔^{۱۷۷}

قیام عدل کی ایک اچھوتی مثال | نظام الملک طوسی نے ایک درزی
 واقعہ جو کہ مسجد میں اذان بھی دیا کرتا
 تھا بہت تفصیل سے لکھا ہے۔ ہم اسے اختصار کے ساتھ ہریناظرین کے سامنے پیش کرتے ہیں تاکہ
 واضح ہو جائے کہ خلافت عباسیہ کے سب سے باجبروت خلیفہ کے دور میں

^{۱۷۷} ابو یوسف: الخراج ۸: ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱

معمولی مؤذن بھی قیام عدل کے سلسلے میں کیا کچھ کر سکتا تھا۔ یہ ایک ایسے اسلامی معاشرہ ہی میں ممکن ہے جہاں کا حکمران عدل کو ہر راست پر ترجیح دیتا ہو۔

بغداد کے ایک بہت بااثر امیر نے ایک معمولی تاجر سے چھ سو دینار پانچ ماہ کی مدت کے لیے قرض لیے۔ لیکن ڈیڑھ سال ٹالتا رہا اور قرض ادا نہ کیا۔ آخر کار اس نے رقم کی واپسی کے لیے کئی بڑے بڑے لوگوں سے سفارش بھی کرائی تھی کہ قاضی کے ہاں سے بھی کئی آدمی اس کے پاس آئے لیکن شنوائی نہ ہوئی۔ آخر کار وہ سب طرف سے مایوس ہو کر مسجد میں نماز کے بعد آہ وزاری کرنے لگا کہ اے خدا تو میری فریاد سن لے۔ مسجد میں ایک درویش بھی بیٹھا تھا۔ جب یہ شخص دعا اور آہ وزاری سے فارغ ہوا تو درویش نے پوچھا کہ تم کو کیا تکلیف ہے مجھے بتاؤ شاید کوئی رستہ نکل آئے؟ اس نے جواب دیا کہ سوائے خلیفہ کے سب سے رجوع کر چکا ہوں، کوئی فائدہ نہیں ہوا تو تم کو بتانے گیا فائدہ ہوگا۔ درویش نے کہا کہ فائدہ نہ ہوگا تو نقصان بھی نہ ہوگا۔ آخر کار اس نے سارا حال درویش کے گوش گزار کر دیا۔ درویش نے جواب دیا کہ تم بے فکر ہو جاؤ۔ اگر میرے کہنے پر عمل کرو گے۔ تو ممکن ہے کہ آج ہی اپنی رقم حاصل کر لو۔ فلاں مسجد کے پہلو میں ایک درزی بیٹھا ہے۔ اس کو میرا سلام کہنا اور اپنی مشکل بیان کر دینا۔ جب وہ شخص درزی کے پاس جا رہا تھا تو سوچ رہا تھا کہ یہ درویش بھی عجیب الحق ہے۔ امر اور رسام کی سفارش سے تو کچھ نہ ہوا بھلا ایک بوڑھا عاجز درزی کیا کر سکے گا۔ بہر حال وہ گہ درزی نے حال سن کر اپنے ایک شاگرد کو بھیجا کہ فلاں امیر کے گھر جاؤ اور پیغام بھیجو کہ فلاں درزی کا شاگرد پیغام لایا، حبيب وہ تمہیں اپنے پاس بلا لے تو اسے کہنا فلاں شخص کا قرض پورا کا پورا ادا کر دو اور اس کی خوشنودی اور دلجوئی یہ

کوئی فرد گزاشت نہ کرو۔

لڑکا تھوڑی دیر بعد واپس آگیا اور خبر لایا کہ وہ امیر رقم لے کر آ رہا ہے۔
تھوڑی دیر بعد امیر نے آکر رقم واپس کر دی اور معافی مانگی۔ مزید اس کی دعوت بھی
کی اور ہر طرح سے اس کی دلجوئی کی۔

اس عجیب ماجرے کے بعد شخص مذکور نے بوڑھے درزی سے پوچھا کہ کیا
بات ہے کہ جس شخص نے بڑے بڑے لوگوں کی نہ سنی وہ آپ کے آگے کیونکر
سرنگوں ہو گیا؟ اس سوال کو سن کر بوڑھے درزی نے کہا کہ میرے جو روابط امیر المومنین
کے ساتھ ہیں شاید ان کا تم کو علم نہیں ہے۔ اس کا قصہ یوں ہے۔

میں تیس برس سے اس مسجد کے مینار سے پر اذان دے رہا ہوں۔ کپڑے
سیتا ہوں اور روزی کماتا ہوں۔ اسی غلی میں ایک امیر کا گھر بھی ہے۔ ایک روز
نازعہ صراحت کر کے دوکان میں آیا تو دیکھا کہ یہ امیر عالم مستی میں چلا آ رہا ہے اور ایک
عورت کے سامنے پر ہاتھ ڈالے اسے زبردستی کھینچ رہا ہے۔ وہ عورت فریاد
کر رہی ہے کہ میں اس قماش کی عورت نہیں۔ یہ ترک مجھے زبردستی لے جا رہا ہے
میں چیخا چلایا۔ لیکن بے سود وہ عورت کو لے کر گھر میں گھس گیا۔ میں چند لوگوں
کو لے کر اس کے گھر گیا۔ تو وہ ترک اپنے غلاموں کے ساتھ نکلا اور ہمیں زد و کوب
کیا یہاں تک کہ ہم بھاگنے پر مجبور ہو گئے۔ میں آدھی رات تک سوچ میں پڑا رہا
کہ کیا کروں میں نے سن رکھا تھا کہ میخوار مست ہوتے ہی سو جاتے ہیں۔ جب
جاگتے ہیں تو سمجھتے ہیں کہ رات بہت ہو گئی۔ میں یہ تدبیر کروں کہ منارے پر
چڑھ کر اذان دوں اور جلدی سے اتراؤں۔ ترک اذان سنے کا تو سمجھے گا کہ صبح ہو
گئی ہے اور وہ عورت سے دست کش ہو کر اسے گھر سے نکال دے گا تو میں

اسے اس کے خاوند کے گھر پہنچا دوں گا چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ منارہ پر چڑھ کر اذان دی۔ خلیفہ معتمد باللہ جاگ اٹھا اور غضبناک ہوا کہ آدھی رات کو کس نے اذان دیدی خلیفہ کے آدمی مجھ کو پکڑ کر لے گئے تو میں نے خلیفہ کو سارا واقعہ سنایا واقعہ سن کر خلیفہ نے اسی وقت سو آدمی روانہ کئے جو فوراً اسے گرفتار کر کے لے آئے۔ جب وہ آگیا تو اس سے غضبناک ہو کر خلیفہ معتمد نے کہا:

میرا عداور دین داری میں یہ خلل؟ کیا میں وہی نہیں ہوں جس نے روم کے لشکر کو مار بھجوا دیا۔ قیصر کو شکست دی آج میرے عدل و دہربے کے باعث بھیڑ اور بھیڑ یا ایک جگہ پانی پی رہے ہیں تجھے یہ جرات کیونکر ہوئی کہ تو ایک عورت کو زبردستی پکڑے؟ لوگ تجھے نیک عملی کی تلقین کریں اور تو انکو زد و کوب کرے؟ اس کے بعد اس امیر کو ایک بوریے میں ڈالا گیا کس کر باندھ دیا گیا۔ پھر لٹائیاں مار مار کر اس کی ہڈیاں چورہ چورہ کر دی گئیں اور پھر اس بوریے کو دجلہ میں پھینک دیا گیا۔ اس کے بعد خلیفہ نے مجھے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ اے شیخ دیکھو جو خدا سے ڈرتا ہو وہ ایسا کام کیوں کر کر سکتا ہے آج سے تمہیں حکم ہے کہ کوئی شخص بھی کسی پر ظلم کرے یا شریعت کی توہین کرے تو تمہارا فرض ہے کہ اسی طرح بے وقت اذان دیدو تا کہ میں سن کر تم کو بلالوں اور پھر مجرم کے ساتھ خواہ وہ میرا فرزند یا بھائی ہی کیوں نہ ہو، وہی سلوک کروں جو اس سنگ غلیظ کے ساتھ ہوا۔ یہ کہہ کر مجھے انعام بخشا اور احترام کے ساتھ رخصت کیا۔ اس واقعے سے جملہ اکابر و خواص آگاہ ہیں۔ اس امیر نے اگر تمہاری رقم دی ہے تو میرے ادب و احترام کے باعث نہیں دی بلکہ لاٹھی اور دجلہ کے خوف سے دی ہے۔ کیونکہ اگر وہ پس پیش کرتا تو میں اسی

وقت، اذان دیدتیا پھر اس کا وہی حشر ہوتا جو اس ترک کا ہوا تھا۔
 مذکورہ بالا واقعہ بیان کرنے کے بعد سیاست نامہ میں بادشاہ کو خطاب کرتے ہوئے نظام الملک طوسی وزیر رکھتے ہیں کہ ایسی اور بھی بے شمار حکایتیں ہیں۔ لیکن یہاں ایک درج کی گئی تاکہ بادشاہ سلامت جان لیں کہ بادشاہ ہوا کا طرز عمل ماضی میں کیا رہا ہے۔ انہوں نے بھیڑ کو بھیڑیے سے کیوں کر مامور رکھا، وہ دین کو کس طرح قوت دیتے اور اس کا کس قدر احترام و ادب ملحوظ رکھتے تھے۔ درہل قیام عدل سے اسلام کو جتنی قوت پہنچ سکتی ہے کسی اور شے سے نہیں پہنچ سکتی۔ اس کی اہمیت سے سیاست نامہ بے خبر ہیں۔

نظام الملک کے مندرجہ بالا قول سے یہ بات ثابت ہو گئی جو حکمران واقعہ دین کو قوت دینا چاہتا ہے اور دین کا ادب و احترام کرنا چاہتا ہے تو وہ ایسا ہی عدل قائم کرے گا عدل ساعة خیر من عبادۃ ستین سنتہ یعنی ایک ساعت کا عدل ساٹھ سال کی عبادت سے بہتر ہے۔

اسلام میں مساوات حاکم و محکوم | اسلام میں جبر و اکراہ جائز نہیں
 حکومت کا جبر یا چور اور ڈاکا
 کاجبر ایک ہی حیثیت رکھتے ہیں۔ ابن حزم کے الفاظ میں: لا فرق بین اکراہ السلطان او اللصوص یعنی شامی میں ہے کہ جو عادل حکمران کے خلاف بغیہ حق کے بغاوت کرے تو وہ باغی ہوگا اور اگر حق کی بنا پر بغاوت کرے گا تو باغی

۱۔ نظام الملک طوسی، سیاست نامہ اردو ترجمہ محمد منور، ۵۵: ۶۴، مطبوعہ مکتبہ وڈلاہو۔

۲۔ ابن حزم، المحلی، مسئلہ ۸۰۸۔

نہ کھلائے گا۔ اگر امام کے خلاف مظلوم مسلمانوں کی جماعت بغاوت کرے تو باغی نہ ہوں گے بلکہ حکمران کو چاہیے کہ ان سے انصاف کرے۔ حق کی خاطر بغاوت ہو تو عوام کو حکومت کی مدد کرنا جائز نہیں۔ قرآن کے حکم کہ نیکی میں تعاون کرو لیکن گناہ اور زیادتی میں تعاون نہ کرو پر ہر حال میں عمل چاہیے۔ ابن حزم العلوی میں اہل البغی کے تحت الحجرات کی آیت منبر و نعل کرتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اگر مسلمانوں کے دو گروہ لڑ پڑیں تو ان میں صلح کرادو۔ پھر اگر ان میں سے ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہے حتیٰ کہ وہ خدا کے حکم کو تسلیم کر لے پھر اگر ایسا ہو جائے تو ان دونوں میں عدل کے ساتھ صلح کرادو۔ اس کے ذیل میں وہ یہ واقعہ بیان کرتے ہیں جو مسند احمد میں صحیح سند سے مذکور ہے۔ حضرت معاویہؓ نے اپنے عامل کو عبداللہ بن عمرو بن العاص کی زمین و بطن نامی پر قبضہ کرنے کے لیے بھیجا۔ اس پر عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ اپنے ساتھیوں اور غلاموں سمیت مسلح ہو کر لڑنے کے لیے نکل آئے اور فرمایا کہ حضور نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے مال کی حفاظت میں قتل ہو جائے تو وہ شہید ہوگا (من قتل دون ماله فهو شهید) بقول ابن حزم امیر معاویہؓ صریحاً ظلم کے طریق پر اس کی زمین نہیں لے سکتے تھے۔ البتہ وہ کسی تاویل کے تحت ہی ایسا کرنا چاہتے تھے لیکن حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی رائے کو حق نہ سمجھا اور قتال کے لیے تیار ہو گئے۔ صحابہ میں سے کسی نے

لہ فتاویٰ شامی باب البغاة: ۴-۳۹۱۔ مطبوعہ مصطفیٰ البانی ۱۹۶۶ء۔

لہ راقم الحروف نے اس کی سند کی مکمل تحقیق دیکھی ہے۔

لہ ان کی تیاری دیکھ کر حضرت معاویہؓ کے آدمی واپس چلے گئے تھے۔ اور لڑائی نہ ہوئی۔

آپ کی مخالفت کی یہ رائے ابو حنیفہ شافعی۔ ابوسلیمان اور ان کے اصحاب کی بھی ہے۔ ابن حزم فرماتے ہیں کہ اللہ کا حکم حکومت یا غیر حکومت میں فرق نہیں کرتا بلکہ باغی گروہ سے قتال کا حکم عموماً کے لیے وارد ہوا ہے۔ کوئی تفریق قرآن۔ حدیث یا اجماع سے ثابت نہیں۔ قیام عدل فرض کفایہ ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ عادل حاکم بھی باغیوں کے اسلحہ پر قبضہ نہیں کر سکتا زیادہ سے زیادہ دوران جنگ اگر اسلحہ ہاتھ آجائے تو جنگ میں اس کو استعمال کر سکتا ہے۔ مگر جنگ ختم ہوتے ہی ایسا اسلحہ باغیوں کو یا ان کے وارثوں کو واپس کرنا پڑے گا کیونکہ باغیوں کا مال کیسا بھی ہو عادل حکومت کے لیے حلال نہیں باغیوں سے عین قتال کے وقت بھی ان کا مال حلال نہیں ہوتا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ محسن زانی کا خون تو حلال ہوتا ہے مگر مال حلال نہیں ہوتا۔ یاد رہے کہ اگر جنگ میں باغی بھاگ کر کثیر ہو تو اس کا پیچھا کرنا اور حملہ کرنا حلال نہیں ولا یطلب ہار بایکے جب حضرت طلحہؓ کے لشکر کو شکست ہو گئی تو حضرت علیؓ نے اعلان کر دیا کہ مقابلہ کرنے والے کو قتل کرو نہ بھاگنے والے کو اگر باغی کسی علاقہ میں غالب آجائیں اور وہ عوام سے خراج و عشر وصول کر لیں تو

لے لے گا اس پر پھانسی کا اجماع کوئی تو بہر حال ہو گیا۔

لے ابن حزم: المملی: ۱۱: ۹۹۔

لے امام شافعی: الام: ۴: ۲۲۴-۲۲۵ مضافاً۔

لے ابن حزم: فتح القدر: ۶: ۱۰۴۔

لے محمولاً۔

حکومت لوگوں سے دوبارہ خراج و عشر کا مطالبہ نہیں کر سکتی ہے۔ یاد رہے کہ یہ نرم قوانین ان کے لیے ہیں جو دین کے معاملہ میں غلط تاویل کے تحت عادل حکومت کے خلاف بغاوت کریں مگر منافقوں اور ملحدوں۔ زندیقوں بے دینوں پوروں۔ ڈاکوؤں۔ محاربوں عصبيت کے لیے لڑنے والوں غیر اسلامی نظریات و کفار کا فلسفہ پھیلانے والوں کے لیے قوانین مختلف ہیں۔ قرآن کے مطابق محارب کی سزا جلا وطنی یا ایک طرف کا ہاتھ اور دوسری طرف کا پیر کاٹنا ہے یا قتل ہے۔ دنیا اور عصبيت کے لیے لڑنے والوں کے لیے حدیث میں ہے کہ دونوں دوزخی ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیس منامن دعی الی العصبیۃ جو عصبيت (نسلی۔ سانی۔ صوبائی) کی طرف دعوت دے وہ ہم میں سے نہیں۔ دوسری حدیث ہے کہ ہلاک امتی فی العصبیۃ الخ۔ قرآن میں ہے ان الذین فرقوا دینہم وکانو شیعا "لست منہم فی شیء"

۱۔ محمد بالا ص ۱۰۵۔

۲۔ جو لوگ سیاست اور جمہوریت کا نام لے کر ریلوں کی پٹریاں اکھاڑتے ہیں۔ بسوں کو لوٹتے یا ہینک لوٹتے ہیں یا سرکاری دفاتروں میں آگ لگاتے ہیں یا مسافر بسوں پر پتھر اڑاتے ہیں یا مسافروں کو ہراساں کرتے ہیں یہ سب محارب ہیں اور ان کی سزا قرآن میں مذکور ہے۔ بنو امیہ کے خلاف بغاوتیں ہوئیں جن کی امام ابو حنیفہ نے بھی حمایت کی مگر کوئی ایک واقعہ بھی ایسا نہیں ملتا کہ کسی مسافر سے تعرض کیا گیا ہو۔ یہ لوگ کسی ایک عامی کو بھی تنگ نہ کرتے تھے البتہ فوجوں سے لڑتے تھے حتیٰ کہ مالگیر نے بجائی کے خلاف جو جنگیں لڑیں ان میں بھی نہ کسی عامی کو گزند پہنچا اور نہ عوامی ملکیت کو نقصان پہنچا۔ سیاست میں عوام کی املاک تباہ کرنا مغرب جدید تہذیب کا طرہ امتیاز ہے جس پر تشریح پر اعلان حق اور توبہ کو ترجیح دیتے تھے (تایمیں) : ۸۹

اگر حضرت علیؑ کے دور میں جنگیں نہ ہوتیں تو آج ہمیں یہ معلوم نہ ہوتا کہ کس قسم کے باغیوں سے کیسا سلوک کیا جائے اور فقہ کے بہت سے مسائل کے متعلق بہ صحیح متفقہ فیصلہ نہ کر سکتے تھے حضرت علیؑ کا ایک طرف یہ حال تھا کہ لوگ آپ سے کہتے کہ ابن ملجم (لعین) آپ کو قتل کرنے کے لیے تلوار باندھے پھر رہا ہے۔ لوگ اس کی مشکیں کس کر آپ کے پاس لاتے۔ لیکن آپ کہتے کہ میں کیسے اس کو گرفتار کر سکتا ہوں جبکہ اس نے ابھی مجھے قتل نہیں کیا۔ جب خارجیوں کی فوج اور آپ کی فوج کا آمناسا مناسا ہوتا تو آپ ان پر اس وقت تک حملہ نہ کرتے جب تک آپ کے دو یا تین ساتھی ان کے تیروں سے گھائل نہ ہو جاتے۔ اس کے بعد مجبور ہو کر آپ پر حملہ کرتے۔ تفصیلات کے لیے دیکھئے۔ کامل ابن مبرد باب الخوارج۔ لیکن تاریخ اس پر بھی گواہ ہے کہ لمحدوں اور مرتدوں۔ زندیقیوں کو آپ بے دریغ قتل کرتے تھے پہلے آپ زندہ جلایا کرتے تھے لیکن جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے آپ سے کہا کہ آگ کی سزا سوائے خدا کے کوئی اور دینے کا مجاز نہیں تو حدیث کو سن کر آپ نے زندیقیوں کو جلانا بند کر دیا اور اس کے بعد آپ ان کو قتل کی سزا دیتے تھے۔ آپ کی اس سنت پر دیگر خلفاء بھی عمل کرتے رہے۔ خلیفہ کے قتل مشہوریں ۱۵ جس زمانے میں حضرت معاویہؓ اور حضرت علیؓ برسرِ پیکار تھے تو شاہ روم نے حضرت معاویہؓ کو مدد کی پیش کش کی۔ لیکن معاویہؓ نے جواب میں کہا کہ اونصرانی کہتے! اگر تو نے حضرت علیؓ کے خلاف کوئی قدم اٹھایا تو سب سے پہلے میں حضرت علیؓ کی فوج میں شامل ہو کر تجھ سے لڑوں گا۔ یہ جواب سن کر شاہ روم خاموش ہو گیا۔ لیکن آج لمحداء و زندیق بڑی بے غیرتی

سے اندرا گاندھی سے مدد طلب کرتے ہیں اور بھول جاتے ہیں کہ اندرا گاندھی کی قوم نے مسلمانوں کا قتل عام ۱۹۴۷ء میں کیسے کیا اور آج بھارت میں مسلمانوں کو وقفہ وقفہ کے بعد کیسے قتل کیا جا رہا ہے۔ یہ لوگ دعوے اسلام کے ساتھ ساتھ اس روس سے مدد طلب کر رہے ہیں جس نے سمرقند و بخارا سے قرآن و حدیث کا نام مٹا دیا ہے۔ امام بخاری کے وطن میں آج صحیح بخاری کے کتنے نسخے باقی رہ گئے ہیں اور ان احادیث کو سمجھنے والے کتنے زندہ باقی ہیں؟ لینن نے تو اپنے کتابچہ Lenin on Religion ۱۹۰۶ء میں صاف صاف لکھا ہے کہ

خدا کی عبادت سے زیادہ ذلالت اور گندگی و غلاظت کسی کام میں نہیں ہے اور کٹر پھیلا نا ہی ہمارا بنیادی مقصد ہے۔ انور پاشا سے لینن کا دھوکہ مشہور ہے۔

پچھلے چالیس سال میں مسلمانوں کے نظریات اور طرز عمل میں کتنا فرق آ گیا ہے اس کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ وزیرستان کے فقیر آف ای پی (جن سے راقم الحروف کو بھی شرف ملاقات حاصل ہوا تھا) نے انگریزوں کے خلاف جہاد کا اعلان کیا تھا اور پاکستان بننے تک انگریز کی فوج اور ملیشیا کا ناٹھ بند رکھا۔ مگر فقیر صاحب عرف حاجی صاحب کے آدمی ملیشیا یا فوج کی کانوائیوں کو سرکوں پر روکتے تھے۔ ان پر حملہ بھی کرتے۔ انگریزوں کی پوسٹوں اور قلعوں پر بھی حملہ کرتے اور لوٹتے لیکن انہوں نے نہ کبھی کسی پرائیوٹ بس یا کار کو اپنے قبضہ میں لیا نہ کسی کاریا بس کو آگ لگائی۔ آگ تو انہوں نے کسی گاڑی بس کو بھی کبھی نہیں لگائی کیونکہ اس کے اصل مالک تو مسلمان تھے۔ انگریز تو غائب تھے۔ جنگ عظیم دوم کے زمانے میں انہوں نے سرگرمیاں تیز کر دیں تو کوہاٹ بنوں روڈ بھی ان کی دسترس سے محفوظ نہ رہ سکی۔ لیکن انہوں نے اس روڈ پر

بھی مسافروں کو کبھی نقصان نہ پہنچایا اور نہ کبھی کسی بس کو نقصان پہنچایا۔ فقیر صاحب کے کسی مجاہد نے کبھی کسی بس کے مسافر کو ایک تھپڑ بھی رسید نہ کیا اور نہ کسی بس پر کوئی پتھر پھینکا۔ فقیر آف ایپی ایک صاحب کرامت بزرگ تھے خاص کمزیرستان اور صوبہ سرحد کے جنوبی حصہ کے لوگ آپ کو بزرگ مانتے تھے اور عزت کرتے

تھے۔ راقم الحروف کے والد ضیاء الحسن صاحب (خدا بخشے) اگرچہ وزیرستان میں وائٹس ایجنٹ سرکاری ملازم تھے مگر فقیر صاحب کو ماہوار باقاعدگی سے چندہ بھیج کرتے تھے۔ پالتان بننے سے کچھ پہلے جب نہرو نے سرحدی علاقہ کا دورہ کیا تھا تو میرن شاہ کے قریب اس کے ہوائی جہاز پر فقیر ایپی نے جس توپ سے فائر کئے تھے راقم الحروف کو وہ توپ بھی دیکھنے کا شرف حاصل ہوا تھا۔ آج مجاہدین افغانستان فقیر صاحب کی پیروی میں اسلام کے پورے کی آپاری کر رہے ہیں۔ مصر کے رشید رضوانے افغانوں کی بہت مدد کر کے کہا کہ یہی لوگ خلافت کا احیاء کر سکتے ہیں اگر عربی زبان کو اپنائیں۔ لے

بڑوں پر سختی | شیشہ: کینیڈین نے کھیت سے بالیں توڑیں تو اس کی ناک میں چھید کر کے بالیں لٹکا دیں اور اسے اٹا لٹکا کر سفر میں لیے پھرتا رہا۔ فوج کے گزرنے سے کھیتی کو نقصان ہوا تو حضرت عمرؓ نے دس ہزار درہم معاوضہ دلوائے۔ ابو سلم خولانی امیر معاویہ کو اسلام علیکم ایہا الاجیر

لے رشید رضا، الخلافة، مصر، ۸۱۱۳

لے ثروت موت، ملت اسلامیہ کی مختصر تاریخ ۱۵۲:۱۱، مولد بالا، ۵۸:۲، ۱۵۳۔

لے شیل، الفاروق، ۱۵۲:۱۲، بحوالہ الخراج، ۵۸۔

یعنے اسے ملازم سلام علیکم کہہ کر خطاب کرتے۔ قرآن میں نبیؐ کو حکم ہوا کہ جو مسلمان آپؐ کی پیروی کرے اس کے لیے اپنا بازو نیچا کر دے (۲۶۱-۲۱۵)۔ پھر بھلا مسلمان میں انفری کا خناس کیے باقی رہ سکتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے تاجر کے گھوڑے کی جانچ کے لیے سواری کی تو وہ ہلاک ہو گیا۔ شہر یحٰیؓ نے ثالث بن کر فیصلہ کیا کہ آپؐ کی ذمہ داری ہے کہ گھوڑا صحیح سالم واپس کریں۔ اس پر ان کو قاضی مقرر کیا۔ عمرو بن العاصؓ نے عیسائی عورت کا مکان کئی گنا قیمت دے کر اس کی مرضی کے خلاف گرا کر مسجد کی توسیع کی تو حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ مسجد کی جدید عمارت گرا کر دوبارہ مکان بنا کر عورت کے حوالہ کیا جائے۔ جب امیر آدمی کے غلاموں نے اونٹ چرا کر کھا لیا تو حضرت عمرؓ نے غلاموں کے مالک سے یہ کہتے ہوئی دو گنی قیمت دلوائی کہ تم ان کو بھوکا رکھتے ہو گے۔ غریب بچے نے امیر بچے کا کان کاٹ ڈالا حضورؐ نے کم عمری کی وجہ سے قصاص نہ دلویا اور غربت کی وجہ سے دیت عائد نہ کی رواہ ابو داؤد والنسائی بسندین صالحین۔ ۱۷

حجج کا قانون | قرآنی حکم کہ احمقوں کو مال نہ دو (النساء: ۵) کے مطابق سفوفہ عمل ہے جو شرع محمدی کے خلاف ہو اور اس میں ہوا کا اتباع

۱۷ التشریع الجنائی، ۱۸۱۱ مؤلفہ عبدالقادر عودہ۔

۱۸ مصطفیٰ السباعی، من رواثع حضارتنا، ۹ بیروت۔

۱۹ امام مالک، الموطاء۔

۲۰ اتاج الجامع للاصول، ۳: ۱۲ مصر۔

پایا جائے۔ شلکا گانے والیوں اور کھیل کود والوں کو مال دینا۔ تہذیب یہ ہے کہ
 فاسق پر روپیہ خرچ کرے اور ان کی دعوت کرے اور اسی طرح کے ناجائز
 کام۔ صاحبین کے نزدیک دونوں قسم کے لوگوں کو قاضی ان کے مال میں تصرف
 سے روک سکتا ہے اور ان بانگوں کی مقرر کر سکتا ہے۔ اس طرح اسرار
 صنعت کا رور کے فتنہ کا مداوا ہو سکتا ہے۔

شکر کی واپسی پر حضورؐ نے ڈانٹا کہ تم اس
منتخب صدر کو کب بٹنا چاہیے بات سے کیوں عاجز رہے کہ میرا مقررہ امیر
 اگر میرے احکام کی پابندی نہ کرے تو تم دوسرے کو امیر بنا دو میرے احکام کی پابندی
 کرے تھے شرعی خلاف ورزی ممکن نہیں۔

۵ ذمی کا مال لشکر مسلم پر ہے حرام فتویٰ تام شہر میں مشہور ہو گیا
 چھوٹی نہ تھی بیٹو نصاریٰ کا مال فوج مسلم خدائے حکم سے مجبور ہو گیا
 عبدالغادر عودہ لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اگر حکمران زانی محسن کو عامی
عدل کی بنیاد مسلمان قتل کر دے تو اس کو سزا نہ ہوگی کیونکہ اس نے واجب کو سزا نہ
 دیا۔

افسوس کہ اسلامی عدل کی اس بنیاد ہی کو آئین کی دفعہ ۲۴ میں پاش پاش کر دیا گیا۔

۵۔ کوئی تیلاد کہ ہم بتلائیں کیا

۱۔ التعدادی ہندیہ ۵۵: ۵۱ مطبوعہ مصر۔ و اشاہ ذلک فیجرا تافانی عند صا۔

۲۔ ابوداؤد حدیث نمبر ۲۶۲۲۔

۳۔ ہنگ ورا۔ محاصرہ ادرنہ۔

۴۔ التشریح الجنائی الاسلامی ۱: ۱۱، ۳۲۱، ۳۲۲۔

ایک تاجر کا قیام عدل کے سلسلے میں کارنامہ اور بادشاہ کا تقویٰ

ہندوستان کی بہینی سلطنت میں عدل شمالی طور پر نافذ تھا۔ بقول عبدالحنیف جس طرح دوسرے اسلامی حکمران انصاف رسانی کو اپنا اولین فرض سمجھتے تھے۔ اسی طرح بانی سلطنت علاء الدین حسن نے عدل گستری کو اپنا سب سے بڑا فرض سمجھا۔ اسی سلطنت کے ایک حکمران علاء الدین ثانی جمعہ کا خطبہ پڑھ رہے تھے اور اپنے لیے السلطان العادل و عزیزہ کے الفاظ استعمال کئے۔ اس پر ایک عرب تاجر اٹھ کر کھڑا ہو گیا اور منبر کے قریب آ کر کہا کہ تو جھوٹ کہتا ہے تو عادل ہے نہ کریم تو ظالم ہے۔ جھوٹا ہے۔ مسلمانوں کے منبر پر کھڑے ہو کر جھوٹ بولتا ہے۔ تاجر کو دراصل یہ شکایت تھی کہ جو گھوڑے بادشاہ نے خریدے تھے ان کی قیمت سرکاری افسروں نے اس وقت تک ادا نہیں کی تھی۔ سلطان عرب کے الزام سے بہت متاثر ہوا۔ فوراً گھوڑوں کی قیمت دلوادی۔ اپنے ملازموں کے فعل سے اتنا شرمندہ ہوا کہ زار و قطار رونے لگا۔ اس کے بعد وہ محل میں گیا اور پھر موت تک باہر نہ آیا لے حکم تہجد میں رو کر عادل قاضی خدا سے مانگتا اور پاتا تا کہ

انگینڈ
اسلامی نظام عدل اور مغربی نظام عدل کا بعدا لمشرقین

نظام کا بنیادی اصول یہ ہے کہ بادشاہ غلطی نہیں کر سکتا۔ اسی اصول کی نقالی میں پاکستان کے آئین میں بھی یہ شق داخل کر دی گئی کہ صدر و وزراء و عزیزہ کے دور حکومت میں

۱۔ عبدالحنیف، برصغیر پاک و ہند میں اسلامی نظام عدل گستری، ۱۵۳۱ مطبوعہ اسلام آباد۔

۲۔ ریاست علی، تاریخ اندلس، ۱: ۳۹۵، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹،

ان کے خلاف کوئی مقدمہ دائر نہیں کیا جاسکتا۔ انجینڈر کی تاریخ اس کی گواہی کے مطابق معمولی سے معمولی جرم پر عاویں کو موت کی سزا دی جاتی اور بڑے لوگوں اور مذہبی پادریوں کو بالکل معاف کر دیا جاتا یا معمولی سزائیں کافی سمجھی جاتی تھیں۔ یہ ہمارا موضوع نہیں اس لیے صرف ایک مثال پر اکتفا کرتے ہیں۔ جب دنیا میں اسلامی عدل کا ڈنکا بجنا تھا۔ اس دور میں ہنری دوم نے ایک ایسے پادری پر عام عدالت میں مقدمہ چلانا چاہا جس نے ایک بہت بڑے آدمی کی بیٹی کی عصمت دری کرنے کے بعد اس کے باپ کو بھی قتل کر ڈالا تھا تو آرک بشپ نے اس پادری کو بادشاہ کے حوالے کرنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ میں اس کو پہلے ہی معطلی کی سزا دے چکا ہوں اور ایک آدمی کو اسی جرم پر دوبارہ سزا نہیں دی جاسکتی۔ ظاہر ہے کہ مقتول اور مقتولہ دونوں بڑے لوگ تھے اس لیے بادشاہ کو مقدمہ چلانے کا خیال بھی آگیا ورنہ مقدمہ کا خیال تک نہ آتا۔ بہر حال نتیجہ صفر ہی رہا۔

اسلام میں اس کا الٹ ہے۔ ضعیفوں اور کمزوروں اور چھوٹے لوگوں کے لیے نرمی ہے اور بڑے لوگوں کے لیے سختی۔ ابو زہرہ نے اپنی کتاب فلسفۃ العقوبۃ فی الفقہ الاسلامی القسم الثانی میں اس موضوع پر مفصل بحث کی ہے۔ حد

Sexual Life in England : 11- B. Dr. Ivan Bloch

مذکورہ مثال سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جب یہ کہا جاتا ہے کہ اسلام میں پاپائیت یا حکومت پرستی نہیں تو اس کا یہ مطلب ہوتا ہے کہ شرعی قوانین حکام اور علماء سب کے لیے ایک ہیں۔

اٹھ ہمارے ملک کی خاک و ترکیب جب زوں پر تھی تو نواز قضا کرنے پر عام خاکسار کو کم کوڑے مارے جاتے اور سالار اگر نواز قضا کرتا تو زیادہ کوڑے لگتے۔ علامہ مشرقی کا یہ طریقہ مذکورہ بالا اصول پر تھا۔

کے سلسلے میں غلام کی سزائیں تخفیف سے یہ اصول قرآن سے ثابت ہے۔ ایک فقرہ ملاحظہ ہو:

وهكذا يتبين أن العبد يخفف عنه مرتين اولاهما بتنصيف العقاب و الثانية بأن تكون الة الضرب أخف من الالة التي يضرب بها الحر له
یعنی غلام کی سزائیں دو طرح سے کمی ہو گئی۔ اول یہ کہ اس کی سزا نصف ہو گئی۔
دوسرے یہ کہ جس پھڑی سے اسے مارا جائے گا وہ بھی ایسی ہوگی جو آزاد کی نسبت کم تکلیف دینے والی ہو۔

اس اصول کو ہم ان کے الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں:

ولهذا انتهی الی ان مقتضى القواعد الفقهية المأخوذة من نصوص
القرآن والسنة لا من اقوال الفقهاء انه ينبغي تخفيف العقاب
" بالنسبة للفقراء الناس والذين يعملون في اعمال يستحقها الناس
ولا يقبل عليها ذوالمکانات الرفیعة سیراً علی قاعدة ان الجريمة
تکبر بکبر المجرم وتهون بهوانه والعقوبة تتبع
للجريمة لانها جزاؤها والجزاء يكون بمقدار العمل وعلى
وفته وان هذا هو العدل المطلق الذى انسا
السبيل اليه كتاب الله تعالى وسنة رسوله الامين
صلی الله تعالى علیه وسلم له

یعنی ان وجوہات سے ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ قتلاء کے اقوال سے نہ سہی لیکن
لیکن قرآن و سنت سے جو قواعد فقہیہ ماخوذ ہوتے ہیں وہ یہ ہیں کہ عزیز لوگ

اور وہ لوگ جو ان کاموں کو سرانجام دیتے ہیں جن کاموں کو دوسرے لوگ تجارت سے دیکھتے ہیں ان کو جرائم کی سزا سننا ملے گی جس کی وجہ سے یہ ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جرم مجرم کے بڑے ہونے کی وجہ سے بڑھ جاتا ہے اور مجرم کے کمتر ہونے کی وجہ سے جرم بھی کم ہو جاتا ہے۔ اور سزا جرم کے تابع ہوتی ہے کیونکہ وہ اس کی جزاء ہوتی ہے اور اس کی مقدار عمل کی مقدار کے موافق ہوتی ہے۔ یہی وہ حقیقی عدل ہے جو اللہ کی کتاب اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے واضح ہوتا ہے۔

شاید اسی اصول کے تحت بلین نے فاضی کو شراب پینے کے جرم میں موت کی سزا دی۔ روزہ توڑنے کا کفار، ساتھ روزے یا ساتھ مساکین کا لھانا ہے۔

آئیے اب مذکورہ بالا اصول کا برسرِ تائید بنی مثالوں سے دیکھیں سپین لے حکمران الحکم سے یہ گناہ ہوا کہ وہ رمضان میں دن کو محل میں چلا گیا اس نے اس گناہ کا کفارہ بھیجی سے پوچھا۔ انہوں نے کہا کہ دو ماہ متواتر روزے رکھو جب بخشش ہو سکتی ہے۔ اس وقت تو حاضرین چپ ہو گئے۔ دربار سے واپسی پر آپ سے پوچھا گیا کہ کیا امام ماکٹ نے اس کفارہ کا کوئی بدل بھی بتایا ہے یا نہیں۔ بیجی نے جواب دیا کہ معاوضہ ضرور ہے لیکن اگر میں سلطان کو اس سخت سزا کا معاوضہ بتا دیتا تو اس کو مکر اس گناہ کی جرأت ہوتی۔ اس پابندِ شرع بادشاہ نے فتوے پر پوری طرے عمل کیا۔

ایک مرتبہ سلطان محمود خیمہ میں تنہا بیٹھا تھا کہ فریادی آیا۔ محمود نے پوچھا

کزنم پر کس نے ظلم کیا ہے؟ اس نے کہا کہ آپ نے۔ بات یہ ہے کہ آپ کے فیلبان نے میرے کھجور کے درخت سے ہاتھی باندھ رکھا ہے اور خود کھجور کے درخت پر چڑھ کر کھجوریں توڑ توڑ کر نیچے پھینک رہا ہے۔ میں غریب آدمی ہوں۔ محمود نے خود جا کر تحقیقات کی اور حکم دیا کہ فیلبان کی گردن میں رسی باندھ کر اسے کھجور کے درخت سے لٹکا دیا جائے۔ محمود کا جب کو جس نے کسی فقیر کا پنجر بیگا میں پکڑ لیا تھا موت کی سزا دی تھی۔ ان فیصلوں سے اختلاف تو ہو سکتا ہے مگر تاریخی واقعات یوں ہی ہیں۔

گجرات کے حکمران احمد شاہ اول کے داماد نے کسی کو بے قصور قتل کر دیا بادشاہ نے اس کو باندھ کر قاضی کے پاس بھیج دیا۔ قاضی نے وارثین کو دوسواونٹ کے قصاص پر راضی کر کے بادشاہ کے سامنے پیش کر دیا لیکن بادشاہ نے اختلاف کرتے ہوئے کہا کہ اس طرح دولت مند لوگ ناحق خون کمنے میں دلیر ہو جائیں گے۔ غرض کہ داماد کو قصاص میں قتل کر دیا اور اس کی لاش ایک روز تک لٹکتی رہی تاکہ ظالم عبرت حاصل کریں تھے اس واقعہ کو میں نے ملک کے ایک چٹائی کے قانون دان کے سامنے بیان کیا تو وہ کہنے لگے کہ بادشاہ کو یہ اختیار حاصل نہیں تھا کہ اونٹوں کی دیت کو زرد کر کے قتل کی سزا دے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دیت یا قصاص ایک ولی کا حق ہوتا ہے اس کے لیے ولی دیت قبول کرنے کو تیار ہے لیکن ایک حق حکومت اور عوام کا بھی ہوتا ہے اس واقعہ میں آئندہ دولت مندوں

لے صباح الدین: ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں ۱۱: ۶۶، ۷۴، ۵۵ مطبوعہ اعظم گڑھ۔

لے محولہ بالا ص ۱۵۳، ۱۵۵۔ مغربی تہذیب میں اس کا الٹ ہے۔

کو قتل سے باز رکھنے کے لیے جانی قصاص پر بادشاہ کا اصرار خلاف شرع قرار نہ دیا جائے گا۔ خاص کر اس خاص کیس میں بادشاہ کا فیصلہ اقرب الی الصواب تھا۔ عبدالرحمن الجزیری نے فقہ اربعین اپنی کتاب میں خوب بحث کی ہے اس کا اردو ترجمہ بھی چھپ چکا ہے۔ وہاں اصولی بحث دیکھی جاسکتی ہے۔ (۲۶۵: ۵)۔

یونین سازی غیر ضروری برٹینڈرسل کا خیال ہے کہ مزدوروں کی مشکلات کے لیے اگر عدالتیں صحیح اور جلد انصاف مہیا کریں تو یونینوں کی ضرورت نہ رہے۔ اسلام کے عدالتی نظام میں ایسا ہی ہوتا ہے۔ مثلاً خلیفہ منصور حج کرنے گیا تو سامان اٹھانے والے مزدوروں کو پیسے کم دیئے۔ مزدور فوراً قاضی کے پاس گئے اور قاضی نے منصور کو عدالت میں طلب کر کے زیادہ پیسے دلوائے۔ اس انصاف سے خلیفہ نے خوش ہو کر قاضی کو انعام دیا۔ ڈاکٹر اقبال نے شاہ مراد کا واقعہ نظم کیا ہے اس نے ایک کاریگر کے کا کوٹنا پسند ہونے کی بنا پر غصہ میں اس کا ہاتھ کٹوا دیا۔ کاریگر قاضی کے پاس گیا اور قاضی نے قصاص میں بادشاہ کے ہاتھ کاٹنے کا حکم صادر کر دیا۔ بادشاہ نے ہاتھ آگے کر دیا کہ اسے کاٹ دیا جائے۔ یہ انصاف دیکھ کر کاریگر کو بادشاہ پر رحم آ گیا اور قرآن کی اس آیت ان الله يامرکم بالعدل والاحسان کے مطابق قاضی نے عدل کرتے ہوئے قصاص کا حکم دیا۔ لیکن کاریگر نے بادشاہ پر احسان کرتے ہوئے اسے معاف کر دیا۔ پس آئین ۴۳ دلی دفعہ ۲۴ میں جباروں کی عدالتی ہے۔

اسلامی نظام عدل کی ایک درخشندہ مثال | سندھ کو باب الاسلام کہا جاتا ہے۔ یہاں ایک زمانے میں

عربی بولی جاتی تھی جس کا اثر یہ ہے کہ سندھی زبان میں سب سے زیادہ عربی کے الفاظ ہیں اور گنتی میں تو اب تک عین عربی ہند سے ہی رائج ہیں۔ حضرت عمرؓ اور عثمانؓ کے دور میں بلوچستان، مکران، سندھ میں مسلم افواج داخل ہو گئی تھیں۔ خضدار میں خارجیوں نے ایسی عدل و انصاف کی حکومت اولین دور میں قائم کی اور ایسے معاشرے کو جنم دیا جہاں کہ چوری کا نام تک کوئی نہ جانتا تھا۔ لوگ اپنے دروازوں کو کھلا چھوڑ کر جہاں مرغی گھوم آتے۔ مسافر مسجد میں سامان رکھ کر بے فکر گھومتا یا رات کو سو جاتا۔ کسی قسم کی چوری کا سوال ہی ان لوگوں کے سامنے نہیں پیدا ہوتا تھا۔ لے

سندھ کے تخت پر شاہ بیگ کے بعد اس کا بیٹا شاہ حسن بیٹھا تو اس نے اپنی حکومت کے قائم کردہ نظام عدل کو پرکھنے کے لیے بعض تاجروں سے چند گھوڑے خریدے اور عمداً تسابل اور تاخیر سے کام لیا۔ اس دور میں کورٹ فیس نہ تھی۔ تاجروں نے قاضی سے رجوع کیا۔ اس زمانے میں وہاں شکر اللہ قاضی تھے جو شیخ نظام الدین ٹٹھٹھوی سندھی یکے از مرتبین فتاویٰ عالمگیری کے وادار تھے۔

لے سلاطین میں تھانہ اور میٹروپولیٹن جیٹا۔ (بلاذری، فتوح البلدان باب فتوح السند۔
لے مکران و حیرہ کے علاقے کے لوگ راتوں کو گھروں کے دروازے بند نہ کرتے تھے اور بہت مکانات کے دروازے ہی نہ لگتے تھے البتہ کتے بکری و حیرہ سے حفاظت کے لیے کوئی ترکیب کر لی جاتی ہے
دیا قوت حموی، معجم البلدان، ۱۵: ۳۴۰، دیکھئے نقطہ قرار جس کو آج کل خضدار کہا جاتا ہے۔

قاضی موصوف نے مدعا علیہ کی حیثیت سے بادشاہ کو عدالت میں طلب کیا اور اسے مدعی تاجروں کے ساتھ کھڑا ہونے کا حکم دیا۔ قصہ مختصر بادشاہ کے خلاف فیصلہ صادر ہونے پر تاجروں کو قیامت ادا کر دی گئی۔ اس کے بعد قاضی صاحب اٹھے اور آداب سلطانی بجالانے اور سلطان کو اپنے پاس بٹھایا۔ اب بادشاہ نے تلوار نکالی جو اس نے قبایں چھپا رکھی تھی اور اسے قاضی کے سامنے رکھتے ہوئے کہا: ”یہ تلوار میں نے آپ کے لیے رکھی تھی اگر آپ صبح فیصلہ نہ کرتے اور میرے لحاظ میں اپنے مقام کا لحاظ نہ رکھتے تو اس تلوار سے آپ کی گردن اڑا دیتا“ تحفۃ الکرام میں تاریخ طابری کے حوالے سے مزید لکھا ہے کہ قاضی نے بھی (بادشاہ کی بات سن کر) مسند کے نیچے سے برہنہ تلوار نکال کر دکھائی (اور کہا) ”میں نے بھی یہ ارادہ کر رکھا تھا کہ مبادا بادشاہ خلاف شریعت قدم اٹھائے اور کوئی شخص اسے ٹوکنے کی جرأت نہ کرے تو میں خود اس تلوار سے سیاست شرعی بجالاؤں لہذا سبحان اللہ! کیا دور تھا کہ بلوچستان و سندھ میں بادشاہ - قاضی - اور عوام نے متحد ہو کر خلافت راشدہ جیسا عدل انصاف کا معاشرہ قائم کر رکھا تھا۔ یا آج کا دور ہے کہ اسی سندھ کے لوگوں کو جینر ملکی پروپگنڈہ اور نفسیاتی جنگ سے کام لیکر بچوں عورتوں بے گناہ مومن مسافروں پر حملوں کے ذریعے مسلمانوں کے اتحاد کو ختم کر کے کافروں کی غلامی اور خدا اور رسولؐ سے انحراف کی طرف دھکیلنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ اور درپازوں کی بول بالا ہو رہی ہے۔

بین تفاوت رہ از کجاست تا بہ کجا
 حدیث پیر، یہ جو نوج میں نیاب و بد پر تشدد کرب وہ مجھ سے نہیں لے

لے تربت الخاطر، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، تحفۃ الکرام، ۹۲۰ ہجری محمد اسحاق بھٹی، برصغیر پاک و ہند میں علم فقہ ۲۷۸۰-۲۷۹۰ء۔ ادارہ ثقافت اسلامیہ۔ لاہور ۱۹۷۳ء لے من خرج علی استیغفر برہان میں۔ اوریت عیاش و... فیہ سر مشی۔ ۲۰۰۰ مع نوں ۱۱/۱۰/۱۹۹۱ء مصر

برٹریٹڈرسل جرائم۔ قانون اور سزائے پگھلنے
عدل کے چند بنیادی اصول کرتے ہوئے لکھا ہے کہ سزائیں اس لیے

دی جانی چاہئے تاکہ لوگوں کو جرم سے باز رکھا جاسکے اگرچہ آج کل ایسا بہت کم
 ہوتا ہے۔ مزید لکھا ہے کہ اگر جرائم اس بات سے مرکب جائیں کہ مجرموں کو انعام دیا
 جاتا ہے تو مجھے اس طریقہ کار پر اعتراض نہ ہوگا۔ میں تخیل میں ایسا طریقہ کار سوچتا ہوں
 جس میں کہ عوام کو یہ یقین دلا دیا جائے کہ یہ سزا پانے والے مجرم قتل کر دیئے گئے
 ہیں۔ مگر حقیقت میں ان کو جنوبی سمندروں کے جزیرے میں بھیج دیا جائے جہاں
 وہ بیکاری کی پرسکون زندگی گزار سکیں۔ ایسا طریقہ کار لوگوں کو جرائم سے باز بھی
 رکھے گا اور انتقامی بھی نہ ہوگا۔ اس طریقے میں مجھے صرف ایک ہی بات کا خدشہ
 ہے کہ کسی نہ کسی دن کوئی صحافی وہاں پہنچ جائے گا اور جانڈہ پھوٹ جائے گا۔
 عمر بن عبدالعزیز نے خراسان کے والی کو لکھا کہ تمہارا یہ لکھنا کہ اہل خراسان کو کوڑے
 اور تلوار کے سوا کوئی چیز درست نہیں کر سکتی بالکل غلط ہے۔ ان کو صرف عدل
 اور سچی درست کر سکتا ہے۔ اسی کو عام کرو۔ (تاریخ الخلفاء: ۲۲۲)

پس اسلام میں جرائم سے باز رکھنے کی خاطر سزائیں شاید سخت ہیں مگر عوام
 کو عیب چھپانے کی تاکید ہے تاکہ واقعی سزائیں زیادہ نہ ملیں۔ قتل کی سزائیں بھی
 معافی اور دیت کی گنجائش ہے بشرطیکہ وراثہ مان جائیں۔

ابو یوسفؒ کہتے ہیں: جس پر چوری کا مشبہ یا وہم ہو یا کسی دوسرے
 جرم کا تو اسے مارنا، ڈرانا یا دھمکانا نہیں چاہیے۔ جس شخص کے ساتھ ایسا کیا گیا تو

(صفحہ ۱۲ پر ملاحظہ فرمائیے)

ظلم ہونے سے پہلے اس کی روک تھام | یہ ہے کہ اسلام جرائم ہونے سے پہلے اس کی روک تھام کرتا ہے۔ وہ تبلیغ حکمت اور احتساب کے ذریعے ایسا معاشرہ پیدا کرتا ہے کہ جس میں لوگ خدا سے محبت اور خوف کے امتزاج کی وجہ سے جرائم سے باز رہیں۔

اسلامی نظام عدل حکمت کا نتیجہ تھا کہ حضرت ابو بکرؓ نے جب حضرت عمرؓ کو قاضی بنایا تو دو سال تک کوئی مقدمہ نہیں آیا۔ اکثر لوگ اختلاف کی صورت میں مفتیوں سے شرعی مسئلہ معلوم کر کے آپس میں معاملات کا فیصلہ کر لیتے تھے تو عدالت میں جانے کی نوبت کم ہی آتی۔ سلمان لے لال چالیس دن مقدمہ نہ آیا۔^۱ اسلامی حکمت اور قوانین کا نتیجہ تھا کہ گجرات کے بادشاہ احمد شاہ کے ۳۲ سالہ دور میں صرف دو قتل ہوئے جبکہ جمہوری امریکہ میں سائٹیفک سامان سے لیس پولیس باوجود ہر سال تقریباً ۵۱ ہزار قتل ہو جاتے ہیں۔ آج امریکہ میں گاہک و کالوں سے اربوں ڈالروں کا مال چوری کرتے ہیں۔ نقب سے مال چوری کرتے ہیں۔ نقب زنی اور کاروں کی چوری کی بھی کوئی انتہا نہیں ہے۔ لیکن دکن کی تاریخ عدل کا ذکر کرتے ہوئے عبدالحفیظ لکھتے ہیں، اسی انتظام کا نتیجہ تھا بقول صاحب تاریخ قطب شاہی ایک بڑھیا سرپرست میں زروزیور رکھ کر اکیلی احمد نگر اور بیجا پور کی سرحد تک جاسکتی تھی۔^۲

^۱ لہذا داناوتہ و تذکرہ سلمان بن ربیعہ ہاشمی
^۲ عبدالحفیظ، برصغیر پاک و ہند میں اسلامی نظام عدل گسٹری، مطبوعہ اسلام آباد۔

اگر وہ چوری قتل یا قابل حد جرم کا اقرار کر لے تو یہ اقرار قابل لحاظ نہ ہو گا بخفی بجا نزنہ ہو گا کہ اس اقرار کی وجہ سے اس کا ہاتھ کاٹا جائے یا مواخذہ کیا جائے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جسے بھوکا رکھا جائے، ڈرایا جائے یا قید میں رکھا جائے تو بید نہ ہیں۔ کہ وہ اپنے خلاف کسی جرم کا اقرار کر لے۔ چوری کے ملزم کو مارا گیا تو اس نے اقرار کر لیا پھر عمر بن عبدالعزیز نے کہا کہ اسکا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اس نے یہ اقرار مار کے بعد کیا..... یہ جائز نہیں کہ کسی کو محض دوسرے کی تہمت پر حوالہ میں بند کر دیا جائے حضورؐ تہمت کی بنا پر مواخذہ نہیں کرتے تھے۔ چاہیے کہ مدعی و مدعا علیہ کو ایک جگہ اکٹھا کیا جائے اگر مدعی ثبوت پیش کر دے تو فیصلہ کر دیا جائے ورنہ مدعا علیہ کو شخصی ضمانت پر رہا کر دینا چاہیے پھر اگر مدعی ثبوت پیش کر دے تو ٹھیک ہے ورنہ ملزم سے کوئی تعرض نہ کیا جائے۔ صحابہ حدود جاری کرنے سے اتنا بچتے تھے اور شبہات کی بنا پر حدود کو ٹالنا اتنا اچھا سمجھتے تھے کہ جب چور پکڑا ہوا آتا تو اس سے کہتے کیا تو نے چوری کی ہے۔ کہو! نہیں..... حضورؐ کے پاس ایک شخص لایا گیا تو آپ نے اس سے کہا مجھے تو یہ چور معلوم نہیں ہوتا..... آپ نے فرمایا میرا خیال نہیں کہ اس نے چوری کی ہے۔ کیا تو نے چوری کی ہے؟..... ابو ہریرہؓ کے پاس ایک شخص لایا گیا۔ آپؐ نے اس سے پوچھا کہ کیا تو نے چوری کی ہے۔ کہہ دے کہ نہیں۔ حضرت علیؓ کے پاس مع دو گواہ کے ایک شخص لایا گیا تو آپؐ نے گواہوں کو دھکی دی کہ اگر جھوٹا گواہ میرے پاس لایا جائے گا تو میں اس کو فلاں فلاں سزا دوں گا۔ پھر اپنے گواہوں کو طلب کیا تو ان کا کہیں پتہ نہ تھا۔ اس پر آپؐ نے اس شخص کو چھوڑ دیا۔ ابو یوسفؒ لکھتے ہیں کہ حضرت

لے کتاب الخراج، ص ۱۷۵-۱۷۶ یاد ہے کہ چوری کا ہر جائزہ مغلیہ دور میں پولیس سے وصول کیا جاتا تھا۔ (حوالہ آرہے)

علی کے پاس ایک شخص آیا اور کہا کہ میں نے چوری کی ہے۔ آپ نے اسے جھڑک دیا۔ وہ دوبارہ آیا اور پھر اقرار کیا۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ اب تو نے خود ہی اپنے خلاف مکمل شہادت دیدی۔ پس آپ نے اس کا ہاتھ کٹوا دیا۔ حضرت عمرؓ کے پاس ایک عورت لائی گئی جس نے چار بار زنا کا اقرار کیا تھا۔ آپ نے کہا کہ اب بھی اگر یہ رجوع کر لے تو ہم اس پر حد قائم نہ کریں گے۔ برٹریڈرسل لکھتا ہے کہ ہم سب چاہتے ہیں کہ ایک ایسی سوسائٹی معرض میں آجائے جس میں جبر کم سے کم ہو اور لوگ خود بہ خود ایسے طرز عمل کو اپنالیں۔ نئی دنیا داماد باہمی اور معاونت پر ہو۔ منہرجی دنیا کو معلوم ہونا چاہیے کہ ایسی نئی صرف مسلمانوں نے ہی قائم کر کے دکھائی ہے رسل مزید لکھتا ہے کہ امریکہ نے بڑی آزادی حقوق کے اصول سے متاثر ہو کر اپنے آئین میں یہ بات لکھ دی کہ کسی شخص کی زندگی یا اس کی آزادی یا اس کی ملکیت کو بغیر قانونی عدالتی طریقہ کار کے سلب نہیں کیا جاسکتا۔ مزید یہ بھی لکھ دیا کہ وہ قانون جس کے تحت مقدمہ چلایا جائے وہ اس وقت موجود ہونا چاہیے جبکہ اس نے وہ فعل کیا ہو جس کی وجہ سے مقدمہ چلایا جا رہا ہے۔ انگریز اس قسم کی پابندی گرفتاری سے

لے محولہ بالا ص ۱۶۹-۱۷۰

لے (دیکھئے اس کی محولہ بالا کتاب ص ۸۴)

۳۷ شک میں جب باب عالی کو آگ لگی تو باب عالی کی دوبارہ تعمیر کے سلسلے میں ارد گرد کے مکان خریدے گئے۔ لیکن اکثر بڑھیا نے مکان بیچنے سے انکار کر دیا تو خلیفہ دھونس یا مال سے بھی

اس زمین کو حاصل نہ کر سکا اور بڑھیا نے خلیفہ کو ناکام کر دیا۔ ڈاکٹر عزیز دولت عثمانیہ: ۲۰

۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵،

متعلق نام تو تسلیم کرتے ہیں۔ مگر مشکل حالات میں استثنائی آرٹلے لیتے ہیں۔ آئرلینڈ اور ہندوستان میں جب انگریزوں کی حکومت تھی تو وہ اکثر ان اصولوں کی بڑی خلاف ورزی کرتے تھے لہٰذا پروفیسر بریٹن کا اپنی کتاب Making of Humanity (تشکیل انسانیت) میں تسلیم کرتا ہے کہ انسانی حقوق و آزادی سے متعلق تمام قوانین اور فلسفہ یورپ والوں نے مسلمانوں اور قرآن ہی سے سیکھا ہے۔ امریکہ نے آئین بنانے اور لاطینی امریکہ نے آزادی کی جدوجہد کے اصول بھی مسلمانوں سے لیے ہیں۔ الخ ایڈمنڈ برک یعنی انگلینڈ کے مشہور سیاست دان اور ممبر پارلیمنٹ نے اعلان کیا کہ محمدی قانون جو شاہ سے ادنیٰ ترین شخص کے لیے یکساں ہے۔ یہ قانون دنیا کے سب سے عاقلانہ اور عالمانہ فلسفہ قانون سے مرکب ہے۔ یہ دنیا کا سب سے روشن و ترقی یافتہ قانون ہے۔ Hartwig Hirschfeld۔ پی۔ ایچ۔ ڈی لکھتا ہے کہ قرآن تمام سائنس کا منبع ہے۔ مورخ ولیم ڈریپر لکھتا ہے کہ نسل انسانی پر محمدؐ سب سے زیادہ اثر انداز ہوئے ہیں۔ پولین کہا کرتا تھا کہ وہ وقت دور نہیں جبکہ میں دنیا کے تمام ممالک کے عقلمند اور تعلیم یافتہ آدمیوں کو اکٹھا کر کے قرآن کے مطابق ایسا نظام قائم کر لوں گا جس سے ہر طرف خوشی ہی خوشی ہوگی۔ دنیا میں صرف قرآن کے اصول ہی حقیقی طور پر سچے ہیں۔ برنارڈ شا لکھتا ہے کہ آپؐ ہی انسانیت کے نجات دہندہ ہیں۔ میں یہ یقین رکھتا ہوں کہ اگر آج کوئی ان جیسا شخص دنیا کا ڈکٹیٹر بن جائے تو تمام مشکلات حل ہو جائیں اور ہر طرف امن و خوشی کا دور دورہ ہو

لہٰذا دیکھئے اس کی محولہ بالا کتاب ص ۸۰۔

لہٰذا پی ۲۱۔ ڈی ص ۸۶ جرنل ۷۱ x ۷۲ تحقیق حبش محمود الرحمن۔ لہٰذا ۳۰۰ دیکھئے
مائیکل۔ ایچ ہارٹ: دی ہنڈ بک: ۴۰۔

جانے میں پیش گوئی کر چکا ہوں انکی صدی میں اسلام یورپ میں مقبول ہو جائے گا۔ اور ابھی سے اس کی شروعات ہو چکی ہیں۔ ایچ۔ جی ویلز تسلیم کرنے پر مجبور ہے کہ آج کی دنیا کو جو بھی روشنی ملی ہے وہ عربوں سے ملی ہے۔^۱

اسلامی نظام میں ملازموں کو مار پیٹ کی بجائے جرائم کی تفتیش
عدل اور حکمت | علم و عقل اور ذہنی کاوش سے کی جاتی تھی یہ چیز بھی مغرب

نے ہم سے ہی سیکھی ہے گو ہم نے بعد کو ان سے مار پیٹ سیکھ لی۔ ایسا اسلامی تہذیب کے زوال کے بعد ہوا۔ ابن النومی کے بارے میں منقول ہے کہ ان کے پاس چوری کے دو ملازم لائے گئے۔ انہوں نے ان کو اپنے سامنے کھڑا کیا۔ پھر ملازموں سے پینے کے لیے پانی مانگا۔ جب پانی آگیا تو قصداً اپنے ہاتھ سے گلاس چھوڑ دیا جو گر کر ٹوٹ گیا۔ ان میں ایک آدمی اس کے اچانک گر کر ٹوٹنے سے گھبرا گیا اور دوسرا اسی طرح کھڑا ہوا۔ اس گھبرانے والے سے کہہ دیا کہ چلا جائے اور دوسرے کو حکم دیا کہ مال مقررہ برآمد کرے۔ ان سے پوچھا گیا کہ آپ نے کیسے معلوم کر لیا کہ یہ چور ہے تو انہوں نے کہا کہ چور کا دل مضبوط ہوتا ہے وہ نہیں گھبراتا اور گھبرانے والا اس لیے بری ہوا کہ اگر گھر میں چوہا بھی حرکت کرتا تو یہ گھبرا کر بھاگ جاتا اور یہ خفیف سی حرکت بھی اس کو چوری سے روک دیتی۔ ایک شخص کے پانچ سو دینار چوری ہو گئے وہ سب مشتبہ لوگوں کو حاکم کے پاس لے گیا۔ حاکم نے ان سے کہا کہ میں مار پیٹ نہ کروں گا میرے پاس ایک لمبی ڈور ہے جو ایک اندھیرے کمرے میں پھیلی ہوئی ہے۔ تم سب اس

میں جاؤ اور ہر ایک شخص اس کو ہاتھ میں لے کر آخر تک ہاتھ لگائے چلا جائے اور ہاتھ کو آستین میں پھپکا کر باہر آتا رہے۔ یہ ڈور چور کے ہاتھ پر لپٹ جائے گی حاکم نے ڈور کو پسے ہوئے کونٹے سے کالا کر دیا تھا۔ ہر شخص نے اندھیرے میں ڈور پر اپنے ہاتھ کو کھینچنا سوائے ایک شخص کے۔ جب سب لوگ باہر آگئے تو ان کے ہاتھوں کو دیکھا تو سب کے ہاتھ سیاہ تھے سوائے ایک شخص کے جس کو پکڑ لیا گیا۔ اور وہ اقراری ہو گیا۔ شیر شاہ کے دور میں علاقوں کے حاکم اس بات کے ذمہ دار ہوئے تھے کہ ان کے علاقے میں جرم نہ ہوا اور اگر ہو تو ملزم پکڑا جائے۔ ایک مرتبہ دو گاؤں کی سرحد پر قتل ہو گیا اور کوئی حاکم جائے قتل کو اپنے علاقے میں واقع تسلیم کرنے پر تیار نہ ہوا۔ کیونکہ اس کی سرحد سے متعلق تنازعہ چلا آ رہا تھا۔ آخر کار شیر شاہ نے دو آدمیوں کو جائے قتل کے پاس درخت کاٹنے کے لیے بھیجا جہاں سے مقتول کی لاش ملی تھی۔ اس پر ایک آدمی نے آکر شور مچانا شروع کر دیا کہ یہ درخت کیوں کاٹ رہے ہو۔ اس طرح یہ شخص گرفتار لیا گیا۔ اس گاؤں کے مقدمہ سے پوچھا کہ درخت کے کاٹے جانے کو تم کو علم ہو گیا۔ اور آدمی کے سر کاٹنے کی خبر نہ ہوئی خزانیکہ اس ترکیب سے قاتل کا پتہ چل گیا۔ ۱۵

تعبث ہے کہ بیسویں صدی کے حکمران حضوز کو بنی بھی مانتے ہیں پھر ختم نبوت کو بھی مانتے ہیں مگر قانون میں اپنے کو حضوز اور خلفائے راشدین سے بھی بلند مقام اور صاحب اقتدار کا درجہ دیتے ہیں پھر یہ بھی سمجھتے ہیں کہ وہ قرآن و سنت سے ہٹ کر قانون سازی کر کے مسلمان رہ سکتے ہیں۔

۱۵ کتاب الانوکیا، مولفہ ابی جوزی، ۶۲-۶۳، مدد و مددوں کا مقدمہ شہور ہے ۱۷۷
۱۶ ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں مطبوعہ اعظم گڑھ ج ۱ ص ۴۴ بحوالہ تاریخ واؤدی۔

ایک حاجی نے حج پر جانے سے پہلے ہزار دینار ایک ازبک کے درخت کے نیچے گڑھا کھود کر دبا دیئے۔ حج سے واپس آکر دیکھا تو نہ ملے۔ لوگوں نے اس کو عضدالدولہ کے پاس جانے کا مشورہ دیا۔ اس نے کہا کہ کیا وہ غیب و ایں ہے؟ مگر لوگوں کے اندر اسے وہ چلا گیا۔ عضدالدولہ نے تمام حکیموں کو بتیج کر لیا اور پوچھا کہ اس سال ازبک کی جڑوں سے کس نے علاج کیا ہے۔ اس طرح سے اس درخت کی جڑیں لانے والے کا کھوج لگا کر رقم برآمد کر لی گئی۔ اسی دور کے دوسرے حاجی کا قصہ ہے جس نے قیمتی ہارامنت رکھوایا مگر رکھنے والا منکر ہو گیا۔ عضدالدولہ نے حاجی کو خائن لی دوکان لے سامنے روزانہ بیٹھنے کا مشورہ دیا۔ چوتھے روز عضدالدولہ وہاں سے گزرا اور مع ساتھیوں کے اس سے بڑے اعزاز و اکرامت پیش آیا۔ جس کو دیکھ کر خائن کو خوف پیدا ہوا اور حاجی کو بلا کر اپنے حافظہ کی کمزوری کا بہانہ کرتے ہوئے ہار واپس کر دیا۔ پھر خائن کو عبرت ناک سزا دی گئی۔ اسی طرح سے ایک عورت نے ابن النسوی پولیس کے سربراہ سے شکایت کی کہ اس کے خاوند نے دوسری شادی کر لی ہے اور اس کا اور اس کی اولاد کا خیال کرنا چھوڑ دیا ہے۔ ابن النسوی نے بہانے سے خاوند کو بلایا اور باتوں میں بیٹھا کہ اس کی فلاں بیوی ان کی رشتہ دار ہے اور اس طرح سے وہ بھی ان کا رشتہ دار ہی ٹھہرتا ہے۔ پھر اس کی بیٹیوں کا نام لے کر ان کی خیر و عافیت دریافت کی اس کے بعد سے خاوند نے پہلی بیوی اور اس کی اولاد کی طرف سے بے توجہی برتنی چھوڑ دی۔ قاضی القضاۃ شامی کے پاس درخص آئے۔ ایک کا دعویٰ تھا کہ اس نے دوسرے کے پاس ایک مسجد میں دینارامنت رکھنے کو دینے تھے۔ مگر دوسرا منکر تھا۔ قاضی نے ملزم کو بٹھالیا اور مسائل کو اس مسجد سے قرآن لانے کو کہا تا کہ وہ حلف لے

سکیں۔ جب وہ چلا گیا تو کچھ دیر بعد ملزم سے پوچھا کہ کیا وہ شخص اس مسجد تک پہنچ گیا ہو گا اس نے جواب دیا کہ ابھی نہیں اس کا یہ جواب اقرار کے مانند ہو گیا اور اس کو رقم واپس کرنی پڑی۔ اسی قسم کا واقعہ ایاس بن معاویہ کے ساتھ پیش آیا۔ اس واقعہ میں امانت، ایک درخت، کے نیچے سپرد کی گئی تھی۔ پس سائل کو درخت کے پاس بھیجا گیا کہ شاید اس نے وہاں دفن کر دیا ہو۔ اور پھر بھول چوک ہو گئی ہو۔ اور اس کو وہاں پہنچ کر یاد آ جائے الخ۔ یوں خائن سے اقرار کرایا گیا۔ خلیفہ منصور نے ایک روز دریچے سے دیکھا کہ ایک شخص سڑکوں پر پریشان پھر رہا ہے۔ اس کو بلوانے پر پتہ چلا کہ اس نے مال بیوی کے سپرد کیا تھا اور وہ کتنی بے کہ چوری ہو گیا حالانکہ گھر میں نقب و عیزہ کا کوئی نشان نہیں اور شادی کو سال ہو اسے۔ منصور نے اس کو تیز خوشبو کا عطر دیا اور عزم غلط کرنے کا مشورہ دیا۔ پھر چار آدمیوں کو اس عطر کی خوشبو سنگھا کر کہا کہ بازاروں میں پھرو اور ایسی خوشبو والے کو کپڑا لاؤ۔ اس شخص نے عطر لے جا کر اپنی بیوی کو دیا اس نے خوشبو سے متاثر ہو کر اپنے آشنا کو بلا بھیجا اور اس کو عطر لگایا۔ وہ عطر لگا کر گھومنے نکلا تو کپڑا لگایا کیونکہ وہ نایاب قسم کا عطر تھا۔ اس لیے اس کو مال حاضر کرنا پڑا۔ ایک امانت سے منکر کی شکایت ایاس ابن معاویہ کے پاس کی گئی۔ ایاس نے خائن کو بلا کر کہا کہ ہمارے پاس کثیر مال آگیا ہے۔ کیا آپ کا مکان محفوظ ہے۔ اس نے کہا کہ ہاں غرض اس کو جلا باند و بست کرنے کا حکم دیا۔ اس عرصہ میں سائل کو بلا کر کہا کہ اب تم جا کر اپنی امانت طلب کرو اور کہو کہ اگر نہ دے گا تو میں قاضی کو جا کر خبر کر دوں گا غرض اس ترکیب سے اس کا مال وصول ہو گیا۔ بعد میں خائن کو جھڑک کر بھاگ دیا۔ ۴۹ تا ۷۰

مذکورہ بالا واقعات ہم نے ابن الجوزی کی کتاب الاذکیہ سے لیے ہیں جس

میں اور بھی واقعات درج ہیں۔ ہم نے بہت مختصر کر کے بیان کئے ہیں۔ صحیح لطف اٹھانے کے لیے اصل کتاب کی طرف رجوع ضروری ہے۔ کتب تاریخ میں ہزاروں ایسے واقعات درج ہیں جن کو پڑھ کر عقل دنگ رہ جاتی ہے۔ ان واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ حکمران اور قضاۃ مجرموں پر سختی کئے بغیر صرف عقل کے استعمال سے کہہ دکاوش کر کے حقیقت کا پتہ چلایا کرتے تھے۔ سکندر لودھی کے زمانے میں ایک بھائی نے اپنے بھائی کے ذریعہ بیوی کو ایک لعل بھیجا جسے بھائی بھگم کر گیا۔ وطن پہنچ کر جب خاوند نے بیوی سے لعل کے بارے میں پوچھا تو اس نے کہا کہ تمہارے بھائی نے مجھے نہیں دیا۔ عرض دونوں نے اس عورت پر چوری کا الزام رکھ کر قاضی کے سامنے پیش کر دیا اور خان نے دو جھوٹے گواہ بھی پیش کر دیئے جن کی وجہ سے قاضی بھی مجبور ہو گیا۔ عورت پریشان ہو کر آگرہ سکندر لودھی کے پاس پہنچی۔ بادشاہ نے دونوں بھائیوں اور گواہوں سے کہا کہ موم پر اس لعل کی صحیح صیغہ تصور بنا کر دیں۔ عورت نے تو یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ جو چیز میں نے دیکھی نہیں اس کی تصویر کیسے بنا سکتی ہوں۔ پھر دونوں بھائیوں نے جو شکل بنائی وہ دونوں گواہوں کی شکل سے بالکل مختلف تھی۔ جس سے گواہوں کا جھوٹ ثابت ہو گیا اور اصلیت بے نقاب ہو گئی۔ ان واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلامی دور کے حکمران رعایا سے چھپتے نہیں تھے۔ غریب سے غریب بھی جب چاہے ان تک رسائی حاصل کر سکتا تھا۔ بقول مامون بغاوت عمال کی زیادتی کا نتیجہ ہوتی ہے ۱۵

۱۵ تاریخ فرشتہ بحوالہ ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں مطبوعہ اعظم گڑھ جلد اول صفحہ اول
صفحہ ۲۰۵ بحوالہ تاریخ فرشتہ و تاریخ داؤدی - ۱۵ سیوٹی: تاریخ التناقد: ۲۲

نظام الملک کے پاس ایک عورت استغاثہ کے لیے حاضر
عدل و احسان ہوئی۔ چونکہ وہ کھانا کھا رہا تھا اس وجہ سے حاجیوں نے

روک دیا۔ نظام الملک نے ان کو ڈانٹ کر کہا کہ میں نے تم کو غریب فریادیوں ہی
 کے لیے رکھا ہے۔ معززین تو خود پہنچ جاتے ہیں۔ ایک ہارایک مظلوم نے ملک
 شاہ سلجوقی کے گھوڑے کی باگ راستے میں پکڑ لی اور شکایت بیان کی۔ بادشاہ نے
 اس کو کہا کہ میری آستین پکڑ کر مجھے گھیسٹے ہوئے وزیر کے پاس لے چلو۔ مجبوراً اس
 کو ایسا کرنا پڑا۔ وزیر یہ حال سن کر ننگے پاؤں دوڑتا ہوا آیا۔ بادشاہ نے وزیر کو
 ڈانٹا اور مظلوم کی شکایت رفع کی گئی۔

سلطان نورالدین تو عفو کا مجسمہ تھا۔ ایک شخص نے زمین کے سلسلے میں اس پر
 جھوٹا مقدمہ کر دیا۔ سلطان چوگان کھیل رہا تھا کہ عدالت کا چڑاسنی بلاتے آگیا۔ سلطان
 جا کر عدالت میں مدعی کے برابر بیٹھ گیا۔ شہادتوں کے بعد قاضی نے سلطان کو حق میں
 فیصلہ سنا دیا۔ حق ثابت ہونے کے بعد سلطان ہنسنے وہ زمین مدعی کو ہبہ کر دی۔ پس
 بعض حکام بدی کا بدلہ بھی نیکی سے دیتے تھے۔ مقتضی کے وزیر ابن ہبیرہ کی داہنی
 آنکھ ایک سپاہی کے ناجائز تھپڑ مارنے کی وجہ سے طالب علمی کے زمانے میں جاتی
 رہی تھی۔ وزارت غلطی کے زمانے میں وہی شخص قتل کے جرم میں ان کے سامنے
 پیش ہوا تو انہوں نے اپنے پاس سے مدعیوں کو خون بہا ادا کر کے اور مجرم کو اپنی

ملکہ طبقات الشافیہ ترجمہ نظام الملک۔

۲۷ مقالات احسانی ص ۶۳، مؤلفہ مناظر حسن۔

۳ تاریخ اسلام مؤلفہ معین الدین ص ۴، ۱۷۶۔ مطبوعہ اعظم گڑھ۔

جیب سے پچاس اشرفیاں دے کر رخصت کیا۔ سلطان محمد غلی کی مہکت میں کوئی شخص چور کے نام سے واقف نہ تھا۔ اگر اتفاق سے کسی تاجر یا سفیر کا مال چوری ہو جاتا تو سلطان خزانے سے ہرجانہ ادا کرتا اور اس کو مقامی حکام سے وصول کر لیتا تھا مغلوں کی حکومت کا بھی یہی دستور تھا کہ چوری کے مال کا ہرجانہ پولیس کو ادا کرنا پڑتا تھا۔ دراصل یہ طریقہ پرانا تھا۔ حضرت معاویہ نے بد معاشوں کے ناموں کا اندراج کر رکھا تھا۔ اور ان کے گورنر زیاد نے اعلان کر دیا تھا کہ جس کا مال چوری ہو گا میں اس کا ضامن ہوں گا۔ (معین الدین: بنو امیہ: ۲۹ مطبوعہ اعظم گڑھ)

سلطان نور الدین کے ایوان کے دروازے پر دربان نہ ہوتا تھا۔ اور ہر ایک کو آنے کی اجازت تھی۔ اس نے اپنے عمال اور قاضیوں کو بھی دربان رکھنے کی نعت کر دی تھی۔ ہندو مؤرخ کے۔ ایس لال لکھتے ہیں۔ علاؤ الدین بھی بلین کی طرح عدل نوازی میں سخت تھا۔ اس نے ایک قاضی کو شراب پینے کے جرم میں موت کی سزا دیدی۔ کوئی عہدہ دار بھی اپنے جرم کی سزا پانے سے محفوظ نہ رہ سکتا تھا۔ اخلاق عامہ کے لیے محتسب تھے۔ لکھ کوڑ میں کوئی راہ کی چیز نہ اٹھا سکتا تھا۔

قصص کا تاریخی جائزہ | قرآن میں قصاص کا حکم ہے۔ اس واسطے حضورؐ نے بھی اپنے آپ کو قصاص کے لیے پیش کیا۔

۱۔ مقالات احسانی، ص ۱۷۶ مولف مناظر حسن۔

۲۔ تاریخ فرشتہ ۱۶، ۳۵ بحوالہ ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں ۱۵۵، ۱۱۱ مطبوعہ

اعظم گڑھ۔ ۳۔ قریشی: مغلوں کا نظام حکومت: ۱۵۲۔

۴۔ ہسٹری آف دی غلیز بحوالہ ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک جھلک مطبوعہ اعظم گڑھ ص ۱۳۴، ۱۳۵

اور حضرت عمرؓ نے بھی فقرہ عمرؓ نے عمرو بن العاص کے لڑکے کو قبطی سے قصاص میں کوڑے لگوائے اور پھر قبطی سے کہا کہ عمرو بن العاص کے سر پر بھی ایک کوڑا لگاؤ۔ مگر قبطی بولا کہ ان سے مجھے کوئی مطلب نہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر تم مار بھی دیتے تو ہم میں سے کوئی تم کو منع نہ کرتا۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے ابن العاص سے کہا کہ تم نے کب سے لوگوں کو غلام بنایا ہے۔ ان کی ماؤں نے ان کو آزاد جانا تھا۔ ان کا یہی فقرہ آج بیویں صدی میں انسانی حقوق کی بنیاد بن گیا ہے۔ امریکہ نے حقوق کا سبق اسلام سے لیا ہے مگر خود مسلمان اسے بھلا بیٹھے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے اعلان کیا کہ مرد عورتوں کے ساتھ طواف نہ کریں۔ پھر ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے عورتوں کے ساتھ غانہ پڑھی۔ پس اس کو ایک درہ لگا دیا۔ وہ شخص بولا کہ اگر میں نے صحیح کام کیا تھا تو تم نے ظلم کیا اگر غلط کیا تھا تو تم نے مجھے ٹوکا نہیں۔ آپ نے پوچھا۔ کیا تو نے میرا اعلان نہیں سنا تھا۔ اس نے نفی میں جواب دیا۔ تو آپ نے اس کے سامنے درہ ڈال دیا اور کہا کہ اپنا قصاص لے لو۔ اس نے کہا کہ آج نہیں لیتا۔ تو کہا کہ معاف کر دو۔ بولا معاف بھی نہیں کرتا۔ پھر وہ الگ ہو گئے۔ اگلے روز اس نے دیکھا کہ ان کا رنگ متغیر ہے تو بولا کہ آپ نے میری بات کا بہت اثر لیا ہے۔ آپ نے جواب دیا کہ ہاں اس پر اس نے کہا کہ خدا گواہ ہے کہ میں نے آپ کو معاف کر دیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر پولیس کسی کو ناحق مارتی ہے تو پولیس سے قصاص دلایا جانا چاہیے۔ کیا پولیس کا درجہ حضرت عمرؓ سے بھی بلند ہو گیا۔ خلیفہ ہشام کو ایک شخص نے

منہ در منہ سخت الفاظ کے تو اس نے صرف اتنا کہا کہ اپنے امام کو برا کہنا مناسب نہیں۔ ایک مرتبہ خود اس نے ایک شخص کو نا ملائم الفاظ کے تو اس نے کہا کہ خلیفۃ اللہ فی الارض ہو کر ایسے الفاظ نکالتے ہو تم کو شرم نہیں آتی۔ ہشام سخت شرمندہ ہوا اور کہا کہ بد نہ لے لو۔ تو اس نے کہا کہ میں بھی تم جیسا کہینہ بن جاؤں۔ ہشام نے کہا مالی معاوضہ لے لو۔ اس کا بھی انکار ہو گیا۔ ہشام نے کہا کہ خدا کی راہ میں مفا کر دو۔ اس نے کہا پہلے خدا کی راہ میں پھر تمہارے بچے یا اس کے بعد ہشام نے قسم کھائی کہ ایسا آئندہ کبھی نہ کرے گا۔ ابن ہبیرہ نے ایک مرتبہ کسی کو گدھا کہہ دیا۔ پھر اصرار کرتے رہے کہ قصاص میں تم بھی مجھے گدھا کہو۔ جب تک کہ نہ لو گے مجھے قرار نہ آئے گا۔ ہندو مؤرخ پروفیسر اشوری پرشاد لکھنا ہے کہ محمد تعلق کو تین مرتبہ مانوڑ بول کر قاضی کی عدالت میں جانا پڑا۔ وہ بغیر ہتھیار کے پیدل قاضی کی عدالت میں جاتا پھر سلام اور تعظیم کرتا۔ ایک مرتبہ ایک لڑکے نے دھو لے کیا کہ سلطان نے بلا سبب مارا۔ قصاص میں لڑکے نے سلطان کو اکیس چھڑیاں ماریں۔ اور ایک مرتبہ سلطان کی کلاہ بھی سر سے گر پڑی۔ سلطان نے اس کو قسم دے کر کہا تھا کہ مجھے بھی اتنے زور سے مارنا جتنے زور سے میں نے تم کو مارا تھا۔ علاؤ الدین کی طرح سکندر لودھی بھی مظلوموں کی داد دہی کے لیے پورا اہتمام کرتا تھا۔ مغرب کے بعد حرم کا چکر لگا کر خلوت خاص میں جانا اور لوگوں کے استغاثے سنتا۔ اس کے منصف

۱۔ ابن اثیر: الکامل ۴۶۱: ۵۱ بحوالہ شاہ معین الدین تاریخ اسلام ۲۸۸: ۲۱۔

۲۔ منتظم ابن جوزی ذکر وزیر ابن ہبیرہ۔

۳۔ ہسٹری آف دی قرون وسطی بحوالہ سندھستان کے عہد وسطی کی ایک ایک جھلک ص ۲۱۶۔

رات گئے تک عدالت میں بیٹھے رہتے کہ شاید کوئی فریاد لے کر آجائے۔ بلین کے زمانے میں بدایوں کے حاکم نے ایک فراش کو کوڑے مارے اور وہ مر گیا۔ فراش کی بیوہ بلین کے پاس فریادی بن کر پہنچی تو بلین نے حاکم کو بھی در سے لگوائے۔ وہ مر گیا تو اس کی لاش تھر کے دروازے پر عبرت کے لیے لٹکادی کہ دوسرے حکام عبرت حاصل کریں۔ یہ مصری سیاہ فام لڑکی نے عمر بن عبدالعزیز کو خط لکھا کہ میرے گھر کی دیوار نیچے ہے لوگ میری مریضیاں چارے جاتے ہیں۔ آپ نے مصر کے گورنر کو فوراً خط لکھا کہ خط ملتے ہی خود چاکراس کے گھر کی دیوار اونچی اور مضبوط کرادو (من روائع حضراتنا) اسلام نے عدل کی وہ بنیاد قائم کی کہ مجاہد جیسے شخص تک جب ایک عورت کی فریاد پہنچی تو فوراً سندھ پر حملہ کر دیا گیا۔ اندلس کے حکمران منصور کو جب ایک مسلمان قیدی عورت کی فریاد پہنچی تو وہ فوج لے کر فرڈی نڈ پر چڑھ دوڑا اور اس کو آزاد کرایا اسی منصور نے امن عامہ برقرار رکھنے کے لیے ایک بیٹے کو قربان کر دیا اور دوسرے کو انصاف کے تقاضے پر موت کی منادی۔ اسلامی تاریخ کا بدترین دور خلیفہ ولید کا زمانہ تھا۔ ظالم مجاز گورنر عراق اسی کا متعین کر دیا تھا۔ مہدی نے لکھا کہ مصر کے عامل پر عیاقیوں نے پتھر برسائے تو آپ نے بدو عادی کہ ان پر شقی نوجوان کو مسلط کرنا جو ان کی کسی نیکی کو قبول نہ کرے اور برائی کی معاف نہ کرے۔ ان کی بددعا کے اثر سے مجاہد ان پر مسلط کیا گیا۔ بہر حال اس نے بھی قرآن پر اعراب

لے محو بالاص ۲۸۶۔

۱۷ تاریخ فرشتہ بحوالہ ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں جلد اول، ص: مطبوعہ اعظم کراچہ

۱۸ تاریخ ہسپانیہ، ص: ۲۰۲، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶،

لگائے اور ولید کے دور میں عظیم فتوحات ہوئیں۔ رفاہ عام کے کام تو خلفائے راشدین کے دور سے بھی کچھ زیادہ ہی ہوئے۔ مسافر خانے، سڑکیں، نہریں، یتیم خانے، نیکو کثیر تعداد میں بنائے گئے۔ اپاہجوں اور اندھوں کو خدمت کے لیے خادم دے دیئے گئے۔ علماء، صغفاء و فقراء کے لیے روزینے مقرر کر دیئے گئے اور سوال کرنے سے روک دیا گئے۔ ولید خود بازار کا چکر لگایا کرتا اور نرخ معلوم کر کے ان کو کم کرتا تھا۔ رمضان میں تمام مسجدوں میں روزہ داروں کے کھانے کا انتظام کیا جاتا تھا۔

عماد الدین زنگی قرض لے کر بھی خیرات کر دیتا تھا۔ عمال کو ہدایت تھی کہ کسی کو بھوکا نہ لگاندہ رہنے دیں۔ نور الدین زنگی نے اعلان کیا کہ مجھے سلطان نہ سمجھنا۔ اگر غلطی کروں تو توبہ کر دینا یا میری حمایت سے دست بردار ہو جانا۔ حضرت عمرؓ کا کرتے تھے کہ مجھے وہ محبوب ہے جو میرے محبوب مجھے بتائے۔ الناس، علیٰ دین ملوکہم کے مطابق حکمرانوں کے عمل کا اثر رعایا پر بھی پڑتا ہے۔ سلطان بلین کا بھتیجا بہت سخی تھا۔ باہا ایسا ہوا کہ اس نے نقد۔ سامان۔ اسباب سب کچھ لٹا دیا حتیٰ کہ جسم کے کپڑوں کے سوا کچھ نہ رہا۔

۱۔ تاریخ الخلفاء مؤلفہ سیوطی۔ تاریخ ہبری۔ العیون والحوادث، ص ۱۷۰۔ بحوالہ میرزا نوازیہ ۱۴۲۰ھ

۲۔ یعقوبی، تاریخ یعقوبی، ۲۹۱:۲۔ بیروت ۱۹۶۷ء

۳۔ نور الدین محمود زنگی مؤلفہ طالب ہاشمی، ص ۱۱۵-۱۳۰۔

۴۔ ہندوستان کی بزمِ رفتہ کی سچی کہانیاں، ج ۱، ص ۷۷۔

سلطان صلاح الدین بیت المقدس کی تفصیل کے لیے خود پتھر ڈھو کر تلا اس کی رعایا پروری کے واقعات کا شمار نہیں۔ صحت کی خرابی کے باوجود روزہ رکھنے سے حالت بگڑ گئی۔ جو آتا خیرات کر دیتا تمام عمر زکوٰۃ واجب نہ ہوئی مرتے وقت کفن کے لیے قرمن لینا پڑا۔ اس کا پیش رو نور الدین بیت المال سے کچھ نہ لیتا تھا ذاتی آمدنی سے بشکل گزارہ کرتا۔ اس کی تین دکانیں تھیں جن کی سالانہ آمدنی بیس اشرفی تھی نظام الملک روزانہ عزیبوں کو اپنے ساتھ دسترخوان پر بٹھا کر کھانا کھلاتا تھا۔ ابن اثیر کے بیان کے مطابق خلیفہ مقتدی کا زمانہ بھی بہت خیر و برکت کا زمانہ تھا۔ ملک شاہ سلجوقی کو الامک العادل کا خطاب ملا۔ اس کے عدل کی مثالیں ابن اثیر نے بیان کی ہیں یہی مؤرخ لکھتا ہے کہ خلیفہ مستنصر کا دور اپنی گونا گوں خوبیوں کی وجہ سے رعایا کے لیے گویا ہر روز روز عید تھا۔ خلیفہ مستنصر باللہ عدل پرور اور رعایا نواز تھا۔ اس کے دور میں کوئی بیس نہ لیا جاتا تھا۔ ابن اثیر لکھتا ہے کہ جب کفار کے ہاتھوں ستم اٹھانے والی ایک عورت کی فریاد معتمد باللہ کو پہنچی تو فوراً بیک بیک کہہ کر تخت سے اتر

۱۵ ابن اثیر کتاب الروشتین: ص ۲۱۳۔

۱۶ ناصر الدین و عالمگیر کا قرآن مکہ کر روزی کانا مشہور ہے۔ لیکن اور بھی حکمران ایسے تھے، مثلاً دکن کا فیروز شاہ صحیف کی کتابت سے اس کی بیوی لباس پر نقش کر کے روزی کاتے تھے۔
 (عبد الحفیظ: برصغیر پاک و ہند میں نظام عدل گسری: ۱۱۹۲، ان کا اثر حوام پر بھی پڑتا تھا
 ۱۷ تھان الدین مصنف لیں پول۔ سعید احمد: مسلمانوں کا عروج و زوال: ۱۰۳ دہلی۔

۱۸ ابن اثیر۔ ۱۵ ابن اثیر بحوالہ المعین الدین: خلافت عباسیہ: ۱: ۲۰۰۔

اور فوج کو کوچ کا حکم دیدیا اور تعاقب کو بلا کر وصیت کی کہ میری جائداد کے تین حصے کرنا۔ ایک میری اولاد کا، دوسرا غلاموں اور متوسلین کا اور تیسرا خدا کی راہ میں خرچ کرنا۔

جدید حکومتوں کی لوٹ مار اور ظلم عظیم | برٹنڈرسل نے اپنے ایک
مصنوعی ماڈرن میداس میں

یورپ کے ماہرین معاشیات کی محامتوں اور حکومتوں کی بدترین بے ایمانیوں کا ذکر کیا ہے۔ غلیہ راجع۔ وہ لکھتا ہے کہ جدید حکومتیں جب کھلم کھلا بے ایمانی پر اترتی ہیں۔

تو سونے کی بنیاد کو ختم کر کے کرنسی کی قیمت کم کر دیتی ہیں۔ جنگ عظیم اول۔ کئی بعد ویسوں نے صاف صاف کہہ دیا کہ ہم بیرونی قرضے بھی ارا نہیں کریں گے۔ اندرونی طور پر روبل کی قیمت نوٹ بچاپ کر۔ ابھی قیمت کی نسبت یہ کہہ کر دی گئی۔ قرون وسطیٰ میں کرنسی

کی بے ایمانی ہماری ہنسنے کی تھی۔ اس طرح کہ سکوں میں تا بنا ملا دیا گیا۔ لیکن وہ

مسلمانوں کے عروج کا زمانہ تھا اور مسلمان حکمران اس جرم میں کبھی ملوث نہیں ہوئے

تھے۔ بین الاقوامی اور داخلی بڑائی کی وجہ سے ملکہ الزبتھ نے آکر سکوں سے کھوٹ

نکوا کر کرنسی کی سابقہ سمت بجا کر دی۔ روس میں تو ۶۰ روبل ماہوار آمدنی والے

سے بھی انکم ٹیکس کاٹ لیا جاتا تھا۔ کرنسی کی قیمت کی وجہ سے قرضوں۔ ادائیگیوں

اور جوہروں کے ہر چیز معمل میں بڑی گزبڑ ہو جاتی اور فساد عظیم واقع ہوتا ہے۔ پاکستان

میں حال ہی میں جو کرنسی کی قیمت گرتی حکومت نے اس کا کچھ مداوا سرکاری ملازمین کی

تنخواہ بڑھا کر دیا تھا لیکن پرائیویٹ اداروں کے ملازمین کے سلسلے میں حکومت نے

کوئی قدم نہیں اٹھایا حالانکہ ان کی حالت زیادہ ناگفتہ بہ ہے اور وہ محض صنعتکاروں کے رحم و کرم پر ہوتے ہیں خاص کر چھوٹے صنعتی یونٹ۔ پھر آج منصور عباسی کا دور تو ہے نہیں کہ بوجہ اٹھانے والے بھی خلیفہ کو قاضی کے سامنے بلا کر اسی دن اپنا حق وصول کر لیں۔ انفرادی اور اجتماعی عدل کے لیے ضروری ہے کہ عدالتوں کا وہی نظام نافذ ہو جو خلفائے راشدین سے عباسی دور تک جاری رہا۔ بلکہ خلافت عثمانیہ میں بھی جاری رہا جس کی وجہ سے عثمانی خلیفہ کو بھی اپنے محل کی توسیع کے لیے ایک بڑھیا کی زمین حد سے زیادہ قیمت پیش کر کے بھی زبردستی خریدنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ اور محل کی حسب خواہش توسیع ہونے سے رہ گئی۔ عباسی دور میں قاضیوں کو کتنے اختیارات حاصل تھے اس کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ قاضی ابویوسفؒ نے وزیر فضل کی شہادت یہ کہہ کر رد کر دی کہ انہوں نے اسے خلیفہ سے یہ کہتے ہوئے سنا تھا کہ میں آپ کا غلام ہوں اور اگر وہ واقعی غلام تھا تو غلام کی شہادت نامقبول ہے اور جھوٹ کہا تو جھوٹے کی شہادت نامقبول تو ہے ہی۔ اسی طرح انہوں نے غازیبا جماعت ادا نہ کرنے والے وزیر کی شہادت بھی رد کر دی خراساں کا والی قاضی ایاس کے پاس آیا تو انہوں نے اس سے کہا کہ یہ آپ کا کام نہیں۔ یہ تو حوام کا کام ہے۔ اس پر وہ واپس چلا گیا۔ (الانقضاء والقضاء: ۱۹۹)

اسلامی عدالتی نظام ہمیشہ جاری رہا حتیٰ کہ اکبر کے دور میں بھی اسی طرح قائم رہا۔ اس کے دور میں بھی قاضی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو برا کہنے والے ہندو کا سر قلم کر دیا حالانکہ بادشاہ۔ درباری اور رانیاں قتل کے خلاف تھیں۔ لیکن قاضی نے آزادی سے خونی فتنے کی بجائے مالکی فقہ پر عمل کیا اور کوئی چوں نہ کر سکا۔^{۱۵}

کفار کی حکومتوں میں مسلم اقلیتوں پر شریعت کا نفاذ | اہم مولا نا مناظر احسن

گیلانی وڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی وغیرہم کے حوالوں سے ثابت کر چکے ہیں کہ مغرب کی سیاسی برتری کی پچھلی دو صدیوں کو چھوڑ کر ہر دور میں مسلمانوں کی عدالتیں برصغور شرع محمدی پر عمل کرتی رہی ہیں۔ مناظر احسن گیلانی نے مشہور جغرافیہ دان ابن حوقل وغیرہم کی کتب کے حوالے سے لکھا ہے کہ ہندوستان اور چین وغیرہ میں جہاں مسلمان بہت اقلیت میں ہوتے تھے وہاں بھی ان پر مسلمان حاکم اور قاضی مقرر ہوتے تھے جو ان پر مکمل طور سے شرعی احکام نافذ کرتے تھے اور مسلمانوں کی مذہب اسلامی قانون عدل ہی رائج رہتا تھا۔ ان مسلمانوں پر نہ غیر مسلم حاکم کا حکم چلتا اور نہ غیر مسلموں کا کوئی قانون ان پر نافذ ہوتا۔ ایک موقع پر لکھتے ہیں کہ ابن حوقل اسی کی اور تفصیل ان الفاظ میں بیان کرتا ہے:

والمسلمون لا یتنبوا المحکم علیہم الا مسلمون یہود و نصاری
حدودہم لا یقین علیہم شہادۃ الا من فیہم عوتہم
وان قل عدوہم فی بعض الممالک

ان تمام علاقوں میں کسی حکم یا فیصلے کو اس وقت تک تسلیم کرنے پر آمادہ نہیں ہوتے جب تک کہ ان پر خود مسلمان ہی حاکم نہ ہو ان پر مدد اور سزاؤں کے نفاذ یا ان پر شہادۃ اور گواہی دلانے کا حق مسلمانوں کے سوا کسی دوسرے کو نہیں ہے۔ خواہ اس علاقے میں مسلمانوں کی تعداد کم ہی کیوں نہ ہو۔

اس کے بعد ابن حوقل اور عجائب السند وغیرہ کتب کے حوالے دیتے ہوئے ایک جگہ لکھتے ہیں کہ سیلمان تاجر چین کے تذکرہ میں لکھتا ہے کہ:

سلہ ابن حوقل بکتاب صوریۃ الارض: ۲۷۷۔ مطبوعہ بیروت ۱۹۷۹ء

شہزادہ انور علی شاہ کے مسلمان تاجروں کا مرکزی مقام تھا یہاں بھی چین کے بادشاہ نے مسلمانوں پر حکومت اور ان کے متعلق فصل خصیسات کے امتیازات کو ایک مسلمان کے سپرد کر رکھا ہے۔ اس کے بعد اصل عربی اور ترجمہ کا اقتباس دیا ہے :

.... وان انتبار انعامیہ، لایسکرون من ولائتہ شیئاً
فی احکامہ وعملہ بالحق وفی کتاب اللہ عزوجل
واحکام الاسلام - (سلیمان ص ۱۱)

ترجمہ عراق کے مسلمان تجارتی حکومت کے اس ”مسلم والی“ کی حکومت اور اس نے احکام کا انکار نہیں کرتے اور حق پر اس کا عمل ہے۔ اللہ کی کتاب کے مطابق اور اسلامی قوانین کے مطابق وہ فیصلہ کرتا ہے۔ اس پر کسی کو بھی اعتراض نہیں ہے۔

پاکستان بننے سے پہلے مذکورہ بالا حوالوں کی روشنی میں مولانا مناظر حسن گیلانی لکھتے ہیں کہ :

کیا زمانے کا انقلاب ہے کہ جس زمانے میں مسلمان ہندوستان میں انگیلوں پر مشتمل گئے جاسکتے تھے اس وقت تو انہوں نے اس ملک میں یہ اختیار اور اقتدار حاصل کر لیا تھا کہ مسلمانوں ہی کی حکومت قائم ہوگی اور مسلمانوں پر ان کے دین ہی کا قانون نافذ ہوگا لیکن آج جب ان کی تعداد اسی ملک میں کروڑوں سے متجاوز ہو چکی ہے تو... اس پر اتفاق و اجماع ہونا آسان نہیں ہے اگر پاکستان بننے کے بعد تمام مسلم ممالک ایک ہلاک بن کر ایک حکومت قائم کر لیتے تو آج بھی ہزار سال پہلے کی تاریخ دہرائی جاسکتی تھی اور

ہندو چین میں جہاں بھی مسلمان اقلیت ہیں اس پر اسلامی قوانین مسلمان ہی نافذ کرنے
مکروا تو اس نے ایسا نہ کیا۔

اسی معاشرے کو سنو۔ اور یہاں کی قسمت کو بدلنے میں نظام عدس کا کیا
کڑا رہوا کرتا ہے؟ - - - - - بصیرت پر محض نہیں ہے۔ اس پر - - - - - اگر ہم واقعہ پر دبا بستے ہیں
کہ ہمارا ملک پانچواں جغرافیائی معنوں میں اسلام کا قلعہ بن جائے تو ضرور ہی - - - - - سے لپوری جائے
کے سانحہ اسلام کے - - - - - خوان اور مستحقانہ نظام عدس کو اس ملک میں نافذ نہیں - - - - - انشاء اللہ
العزیز اس وقت پانچواں ساری اسلامی و غیر اسلامی دنیا کے لیے نمونہ عمل قرار پائیگا۔

۵۔ آج بھی جو بڑا سیم کا یون پیدا

آگ کر سکتی ہے انداز گلستان پیدا

تطریق تقادم اور اسلامی شریعت

مولانا ساجد الرحمن صدیقی کانلہلوی

سپیدۂ سحر طلعت، کدہ شب کا پردہ چاک کر کے مشرق سے مغرب کی طرف سفر کرتا ہوا صاف نظر آ رہا ہے، اندھیا رے پھٹ رہے ہیں اجیالے پھیل رہے ہیں۔ اور اسلام ایک زندہ قوت، ایک محرک طاقت اور ایک نظام حیات کی صورت میں اپنی اور بیگانوں سے اپنی افادیت تسلیم کر رہا ہے۔

آج ارباب فکر و دانش اسلام کو حیات عملی میں کار فرما دیکھنے کے لئے بیتاب ہیں، کیونکہ تہذیبِ نو، ہر فلاح سے خالی ہو چکی ہے۔ اب پوری انسانیت ایک ایسے نظام زندگی کی تلاش میں ہے جو مادی زندگی کی آسائشات کے ساتھ ساتھ فلاح کے کبر کیلئے پن کو ہمہ دور کر دے۔ اور اس کے لئے انسانیت کے زخموں کا مداوا کر سکے۔ مرنے والا اسلام ہی ایک ایسا تطریق حیات ہے جو مادہ اور روح کی ہر آہنگی، قلب و ذہن کی وحدت، نیز فلاح دنیا اور سعادت اخروی بیک وقت فراہم کرتا ہے۔

یہ اسی حقیقت کا ادراک ہے جو پوری دنیا کے صاحبِ شعور افراد کو اور محمد بنِ رسولؐ کی تعلیم یافتہ مسلمانوں کو کشاں کشاں اسلام کی جانب لئے آ رہا ہے، اس شعور و ادراک کی صورت میں اور اسلام کی جانب اس رجوع کی شکلیں متنوع ہوں گی، مگر

حقیت۔ باب ہا کار فرما ہے، یعنی بقول حضرت اقبال رحمۃ اللہ علیہ۔

چھٹے کو بے بجلی سے آغوشِ سحاب آخر

پاکستان میں ۱۹۷۷ء کی تحریک نظامِ مصطفیٰ میں یہ شعور و ادراک متاعِ گذشتہ کی تلاش کا ایک شوقِ فراواں بن کر ابھرا، اور اس شوق کے مظاہرِ افقِ وطن پر طلوعِ جی ہوئے۔ چنانچہ ۱۲ ربیع الاول ۱۴۰۹ھ کو اسلامی حدود کے نفاذ کا اعلان ہوا۔ اور بالآخر مقدماتِ حدود کی سماعت کے لئے وفاقی شرعی عدالت منعقد شدہ پر جلوہ گر ہوئی۔

مقدماتِ حدود کی سماعت کے دوران مؤقر عدالت میں یہ مسئلہ بھی زیرِ مرقور آیا کہ اگر ان مقدمات میں شہادت نامناسب تاخیر کے ساتھ عدالت کے سامنے لائی جائے تو کیا یہ ایسا شبہ نہیں بن جاتی جو حد کے اسقاط میں مفید ہو۔

فقہ اسلامی میں اس صورتِ حال کو ”تقادم“ تاخیر شہادت“ اثباتِ حق میں تاخیر“ اور ”جوہم کے ثبوت کی فراہمی میں تاخیر کے عنوانات کے تحت بیان کیا گیا ہے۔ لیکن ایک قانونی اصطلاح کے طور پر ”تقادم“ ہی کا لفظ استعمال ہوتا ہے، اس لئے ہم بھی اس تحریر میں آگے تمام مقامات پر تقادم کا ہی لفظ استعمال کریں گے۔

انگریز جس کی غلامی کا داغِ بہاری پیشانیوں پر ہنوز باقی ہے اس کی باقیات

کی صورت میں بہار سے ملک میں ۱۹۰۸ء کا قانونِ میعاد Limitation act بھی موجود ہے اور آج تک نافذِ عمل بھی ہے۔ مگر میں بلا خوف، تردد کہہ سکتا ہوں کہ یہ قانون، فقہ اسلامی کے نظریہ تقادم کی بہ نسبت انتہائی محدود ہے۔ اور فقہ اسلامی کا نظریہ تقادم اس قانون سے زیادہ جامع، زیادہ مکمل، اور زیادہ

عملی افادیت کا حامل ہے۔ سب سے بڑا فرق اُس تصور کا ہے جو ان دونوں میں کارفرما ہے۔ "قانون مبیاد" ایک حاکم قوم کا قانون ہے۔ جو اس نے اپنی حاکمیت اور محکوم قوم کے حق انصاف پر تحدیدات Limitation عائد کرنے کے لئے بنایا تھا تاکہ غلام قوم کے افراد حاکم قوم کے متصفین کے پاس اپنے غیر ضروری اور زائد المیاد معاملات لے جا کر معزز متصفین کا وقت ضائع نہ کریں۔ جبکہ فقہ اسلامی کے نظریہ تقادم میں یہ جذبہ کہیں نظر نہیں آتا کہ مسلمان رعایا بدوجہ اور غیر ضروری حور پر اسلامی عدالت کے فاسل قضائے کوتنگ کرے۔ بلکہ اس میں یہ روح کارفرما نظر آتی ہے کہ جس حد تک ممکن ہو، اسلامی ریاست کے شہریوں کو سزا سے بچایا جائے، اور رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان پر عمل کیا جائے کہ :

” ادرؤوا الحدود بالشبهات“

جہاں تک ممکن ہو شبہ کی صورت میں حد ساقط کر دو۔

تقادم میں یہ جذبہ نظر آتا ہے کہ ہر ممکن طریقے سے اسلامی ریاست کی عدالتیں شہریوں کی جان و مال کا تحفظ کریں اور ان کے فیصلے شہریوں کے انفرادی اور اجتماعی مفادات میں ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ نظریہ تقادم جب چوری کے جرم میں جاری ہوتا ہے تو چور قطعید (ہاتھ کٹنے) کی سزا سے بچ جاتا ہے لیکن عدالت اس امر کی بھی پابند ہوتی ہے کہ اگر جرم سرقہ ثابت ہو جائے تو چور سے مسروقہ مال مسروق منہ (جس کا مال چوری ہوا ہے) کو دلویا جائے۔ نظریہ تقادم نے ایک جانب چور کو ہاتھ کٹنے سے بچایا، دوسری جانب جس کا مال چوری ہوا تھا اس کو اس کا مال واپس دلوا دیا اور تیسری جانب مسروقہ

کی لازمی نسیاتی تشفی اور سارق کو جرم سرقہ سے آئندہ احتراز کرنے کے لئے اس پر سزائے تعزیر عائد کی۔ اور بلا ششہ یہ بینوں پہلو اسلامی ریاست کے شہر لیں کے مفاد میں ہیں۔

فقہ اسلامی میں تقادم کے معنی یہ ہیں کہ : —

۱۔ ارتکاب جرم کے بعد آنے والی شہادت میں بلا ضرورت قابل لحاظ تاخیر ہو جائے اور عدالت کے سامنے یہ شہادت یا قیمنہ تاخیر سے پیش کیا جائے۔

۲۔ عدالت میں ایدہ جرم ثابت ہو جانے اور اس کا فیصلہ ہو جانے کے بعد نفاذ سزا میں قابل لحاظ تاخیر ہو جائے۔

قصاص و دیت کے مقدمات میں تقادم نہیں ہے کیونکہ قصاص حق العبد ہے اور حقوق العبادت کے گزرنے سے ساقط نہیں ہوتے۔
بہر حال جرائم حدود میں سے تین حدود حد نہا، حد سرقہ اور حد حرّ میں

تقادم کو تسلیم کیا گیا ہے۔

تقادم کے مسئلہ میں خاصا فقہی اختلاف ہے۔ یعنی حدود ثلاثہ (زنا، سرقہ، شراب) میں فقہاء نے احناف کے نزدیک تقادم حد ساقط کر دیئے والا ششہ ہے۔ جبکہ فقہائے ثلاثہ کے نزدیک حدود میں تقادم شرط نہیں ہے۔ البتہ

۱۔ ڈاکٹر عبد العزیز : التقریر فی الشریعۃ الاسلامیہ : ص ۵۲۰ مصر

۲۔ ابوزہرہ : البحرۃ والعمق فی الفقہ الاسلامی، ص ۲۵، جلد ۱، مصر

عبد القادر عودہ : الشریعۃ الجنائی الاسلامی جلد ۱ ص ۷۷ مصر

۳۔ الحکسانی : بائع الصنائع فی ترتیب الشرائع : جلد ۷ ص ۲۶ مصر

تغزیرات میں تمام فقہاء کے نزدیک شرط ہے۔
اس فقہی اختلاف کی توضیح علامہ ابن الہمام نے چار اقوال کی صورت میں
کی ہے اور فقیہ عصر ابو زہرہ نے بھی ان آرا کو بیان کیا ہے۔

پہلی رائے

تقادم کا اصول تمام حدود میں جاری ہوگا، یعنی اگر کسی جرم حد کے ارتکاب
کے بعد اس کی شہادت کے عدالت کے سامنے پیش ہونے میں، مقررہ مدت
گزر جائے اور اس مدت میں شاہد کے لئے شہادت دینا ممکن ہو تو یہ شہاد
قابل رد ہوگی جبکہ امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کی رائے یہ ہے کہ شہادت
تورد ہو جائے گی لیکن اقرار (اعتراف) ماسوائے حد شرب کے قبول ہوگا۔

یعنی حد شرب میں اعتراف کی صورت میں بھی تقادم ہے۔ اور مدت تقادم
منہ سے بڑھا جاتا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ منہ سے شراب کی بوجہ ختم ہو جانے
کے بعد اگر کوئی شخص عدالت کے سامنے یہ اعتراف کرے کہ اس نے فلاں وقت
شراب پی لی تھی تو اس پر حد شرب جاری نہیں ہوگی۔ البتہ وہ مستحق تغزیر یہ منظور ہو
سکتا ہے۔

دوسری رائے

(مقدمات حدود میں) شہادت (بصورت تقادم) رد ہو جائے گی اور
اقرار ہر صورت قابل قبول ہوگا، یہاں تک کہ حد شرب میں بھی قابل قبول
ہوگا۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اور امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے۔
کیونکہ اقرار میں تاخیر سے شہید پیدا نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ کوئی شخص اپنی
ذات کا دشمن نہیں ہوتا۔ اس لئے اقرار میں تاخیر ہو جانے سے اس کی

البتہ اگر ملکی مصالح اور مصالح عامہ اس امر کے مقتضی ہوں کہ تقادم کو تعزیرات اور جرائم تعزیرات ساقط کر دینے والا شبہ قرار دیا جائے تو عدالتوں کو یہ اختیار ہے کہ وہ تعزیرات کی حد تک تقادم کو مائع سزا یا مانع (اثبات جرم) قرار دے سکتی ہیں۔

بہر حال اس امر کی کوئی شرعی دلیل موجود نہیں ہے کہ تقادم شہادت جرم کے اثبات پر اثر انداز ہوتا ہے یا یہ کہ یہ تاخیر حد کو ساقط کر دینے والا شبہ بن جانی ہے۔ کیونکہ قرآن و سنت میں ایسی کوئی نص موجود نہیں ہے۔ (ما سو اس اثر کے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے) اس لیے کہ حدود حق اللہ ہیں اور اولو الامر یا عدالت یا مجنی علیہ کسی کو حق نہیں ہے کہ وہ اس سزا کو ساقط کر دے یا جرم کو ساقط کر دے۔ ۱۷

دوسرے نظریہ کی بنیاد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے اصحاب کی اس رائے پر قائم ہے کہ تقادم یا تاخیر شہادت قصاص و دیت اور قذف کے جرائم کے اثبات پر اور ان جرائم کی سزاؤں کے اجراء پر اثر انداز نہیں ہوتی جبکہ حدود ثلاثہ — زنا، سرقة، شرب خمر کے اثبات میں اور تمام تعزیرات میں تقادم اثر انداز ہوتا ہے۔

حقوق العباد میں تقادم مانع نہیں ہے۔ اس لیے حد قذف میں تقادم اثر انداز نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس میں حق العبد یعنی جس شخص کی ذات پر قذف سے عار آیا ہے اس عار کو دور کرنا موجود ہے اور نیز اس لیے کہ قذف میں (مقدمہ

کی سماعت اور اجرائے حد کے لیے مدعی کی جانب سے) دعوئے شرط ہے اس
 کے بغیر شہادت انعدام دعوئے متصور ہوگی۔

گھٹائے اخاف میں سے امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اس رائے کے قائل
 ہیں بلکہ وہ ائمہ ثلاثہ کے ہم نوا ہیں۔

نظریہ تقادم کے سلسلے میں ابو زہرہ، امام ابو حنیفہ کی رائے کی توثیق کرتے
 ہوئے فرماتے ہیں کہ جرم حد (بینہ) کی ایک شرط عدم تقادم ہے۔ اور یہ عام تقادم
 حدود ثلاثہ — حد زنا، حد سرقہ، اور حد شرب خمر — میں شرط ہے جبکہ حد
 قذف میں شرط نہیں ہے۔

حدود ثلاثہ اور قذف میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ شاہد (گواہ) جب مشاہدہ
 جرم کرتا ہے تو اس کے سامنے از روئے شریعت دو راستے ہوتے ہیں کہ یا تو
 خالصتاً للشفہی طور پر گواہی دے کیونکہ فرمان الہی ہے —
 و اقيموا الشہادۃ للہ

یا اپنے مسلمان بھائی کی پردہ پوشی کے لیے کہ فرمان نبوت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے ہے کہ

من ستر علی مسلم ستر اللہ تعالیٰ علیہ فی الدنیا والآخرۃ

مجلد جہد القادری عودہ، التشریع الجنائی الاسلامی جلد ۱، ص ۷۸، ۷۹

الباب المیدانی، جلد ۳، ص ۵۸

حاشیہ ابن عابدین جلد ۳، ص ۱۷۲، ۱۷۳

الکاسانی بدائع الصنائع جلد ۷، ص ۲۶، ۲۷

عبدالعزیز عامر، التعزیر فی الشریعۃ الاسلامیہ

جلد ابو زہرہ البحرۃ، ص ۲۶

جس نے اپنے مسلمان بھائی کی پردہ پوشی کی اللہ روز قیامت اس کے عیوب کی پردہ پوشی فرمائے گا" لے

اگر اس نے جرم کے وقوع کو دیکھنے کے بعد ایک عرصہ تک گواہی نہیں دی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس نے ستر کے پہلو کو ترجیح دی ہے۔ لیکن حیب ایک مدت گزرنے کے بعد پھر گواہی دیتا ہے تو اس کا صاف مطلب یہ ہوگا کہ اپنے مشہود علیہ کے خلاف کوئی ضغینہ (عداوت یا دشمنی) پیدا ہوا ہے جس نے ایک عرصہ گزرنے کے بعد اسے اس کے خلاف گواہی دینے پر اکسایا ہے، لہذا اس کی یہ شہادت قبول نہ ہوگی اس لئے کہ فرمان نبوت صلی اللہ علیہ وسلم ہے

لا تقبل شہادۃ خصم ولا ظنین
خصم اور متم کی شہادت قابل قبول نہیں ہے
نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ —

"ایما شہود شہدوا علی حد لہم یشہدوا حضرتہ فانما شہدوا علی ضغین فلا شہادۃ لہم"

جو لوگ کسی ایسی حد کی شہادت دیں، جس کی شہادت انہوں نے اس کے وقوع کے وقت نہیں دی تو ان کی شہادت قبول نہیں ہوگی لے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان پر صحابہ میں سے کسی نے اعتراض نہیں کیا جس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول اجماع کے درجے میں ہو گیا اور اس

معلوم ہو گیا کہ کسی جرم کے سلسلے میں تاخیر سے آنے والی شہادت کیمنہ پر مبنی متصور ہوگی اور قبول نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ تاخیر تہمت پیدا کرتی ہے اور تہمت کی شہادت حسب فرمان نبوت نسلی اللہ علیہ وسلم قابل قبول نہیں ہے۔

بخلاف مدقذف کے کہ اس میں تاخیر کیمنہ اور تہمت پر دلالت نہیں کرتی اس لئے قذف کے مقدمے کی ماعت کے لئے مدعی مقذوف کا دعویٰ شرط ہے اس لئے اس میں تاخیر شہادت تاخیر دعویٰ پر مبنی ہوگی۔ جبکہ حدود ثلاثہ میں دعویٰ شرط نہیں ہے۔ اس لئے تاخیر شہادت، تقادم ہے اور کیمنہ اور تہمت کی حامل ہے۔ جہاں تک حدود ثلاثہ کے مانع قبول شہادت ہونے کا تعلق ہے تو وہ اس صورت میں ہے کہ یہ تاخیر شہادت بغیر کسی ظاہری عذر کے ہو اگر کوئی عذر موجود ہو، مثلاً شاہد ایسے دور دراز مقام پر ہو کہ اس کے عدالت میں حاضر ہونے میں تاخیر ہو سکتی ہو تو بصورت عذر یہ تاخیر شہادت کے قبول سے مانع نہیں ہوگی لہٰذا شیخ محمد ابو زہرہ نے نظریہ تقادم کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ

”عدالت میں کسی جرم مدیر شہادت کا تاخیر سے پیش ہونا حد کو

ساقط کرنے والا شبہ بتا ہے جبکہ تاخیر اقرار شبہ نہیں ہے۔“

اس رائے کی دلیل دو امور ہیں، اول یہ کہ عدالت کے سامنے

شہادت جرم پیش ہونے میں تاخیر ہو جانا حد جرم کے سقوط کا حامل شبہ پیدا کرتا ہے اور دوسرا جو یہ ہے کہ اس مسئلے میں شہادت اور اقرار میں فرق ہے۔

پہلے جز کی دلیل یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے اپنے بندوں کو اداائے شہادت کا حکم دیا ہے اور فرمایا ہے

”وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ“ (الطلاق: ۲۰)

یہ گواہ اللہ کے لئے شہادت پر فائز ہیں۔ نیز فرمایا:

”وَأَسْتَشْهِدُ وَأَشْهَدُ بِمَنْ رَجَا لَكُمْ“ (البقرہ: ۲۸۲)

اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ کر لو۔ اور فرمایا:

”فَأَسْتَشْهِدُ وَأَعْلِيَهُنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ“ (النساء: ۱۵۰)

ان عورتوں پر اپنے میں سے چار گواہ لاؤ۔

مزید یہ ہے کہ کتمان شہادت سے منع فرمایا:

”وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَثِمٌ قَلْبُهُ“ (البقرہ: ۲۸۳)

جو اس شہادت کو چھپائے گا، اس کا دل گناہ گار ہے۔

ادائے شہادت کے ان احکام کے ساتھ ساتھ ستر مسلم بھی شریعت اسلامیہ میں

ہے کیونکہ اللہ سبحانہ نے اشاعت فاحشہ سے منع فرمایا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

”جس نے مسلمان کی پردہ پوشی کی، اللہ دنیا اور آخرت میں اس کی پردہ پوشی

فرمائے گا۔“

ان دونوں نوعیتوں کے احکام کی روشنی میں شاہد کے سامنے دو پہلو آگئے ایک یہ کہ

جرم سے پیدا ہونے والے فساد کو ختم کرنے کے لئے معاشرے کی پامال شدہ اخلاقی

حالت: کہ کمال کرنے کے لئے اور اللہ کی حدود کے نفاذ میں مدد دینے کے لئے شہادت دے، اور دوسرا یہ بلویہ کہ وہ منتر مسلم کو ترجیح دے۔ یعنی شاہد معاملہ شہادت میں حق اللہ اور حق معاشرہ کا امین ہے، اور اس پر لازم ہے کہ اس حق کو پوری امانت کے ساتھ ادا کرے اس طرح کہ اگر وہ امانت یا یہ سمجھے کہ عدالت کے رویہ و گواہی دینا معاشرے کو اخلاقی فساد سے بچانے کے لئے ضروری ہے تو وہ یہ قدم اٹھائے اور اگر وہ یہ سمجھے کہ جو کچھ اس نے دیکھا وہ ایک مسلمان کی لغزش ہے اور ایک مجرمانہ ذہنیت کا سوچا سمجھا اقدام نہیں ہے تو مسلمان کی لغزش پر پردہ ڈال دے۔

شاہد کے لئے ناگزیر ہے کہ وہ ان میں سے ایک پہلو کو فوری طور پر اختیار کرے۔ کیونکہ شہادت میں بغیر عذر اور بلا کسی وجہ کے تاخیر کینہ، دشمنی اور عداوت کے کسی نئے پیدا ہو جانے والے جذبہ پر مبنی متصور ہوگی۔ اور سمجھایا جائے گا کہ چونکہ وقت وقوع جرم شاہد کو مشہود علیہ کے خلاف کوئی دشمنی یا عداوت یا کسی قسم کی کوئی کہ مبرور نہیں تھی۔ اس لئے اس نے گواہی نہیں دی اور خاموش رہا۔ اور جب بعد میں کسی وجہ سے کوئی عداوت، دشمنی یا کد (ضیمنہ) پیدا ہو گئی، تو شاہد نے مشہود علیہ کے خلاف گواہی دیدی اور اس طرح اس کی شہادت حامل تہمت ہو گئی اور قرمان ہوت صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق شہادۃ الغنین (مستم کی شہادت) قابل قبول نہیں ہے۔ یعنی اس شاہد کی شہادت یہ تہمت پیدا ہو گئی ہے کہ وہ اتنا عرصہ ادائے شہادت سے کیوں گریزاں رہا اور اس وقت کیوں سکوت اختیار کیے رکھا اور وہ نکتہ ہی ہے جس کی حضرت عمرؓ نے وضاحت فرمائی ہے اور جس کو امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے نقل کیا ہے:

”اگر گواہوں نے کسی ایسے جرم مد کی گواہی دی، جس کی گواہی انہوں

نے وقت وقوع جرم نہیں دی تھی تو یہ شہادت ضعیفہ ہے اور

قابل قبول نہیں ہے۔“ لہ

بر حال اس امر میں شبہ نہیں ہے کہ شہادت سے سکوت اختیار کرنے

میں یا تو تمت ضعیفہ ہے یا تمت فسق ہے، اور شہادت سے سکوت ان ہر دو تہمتوں کا حامل ہے، جہاں تک شہادت کی غیر ضروری تاخیر میں ضعیفہ ہونے کا گمان (منظنہ ضعیفہ) ہے تو وہ حسب بیان سابق ظاہر ہے اور جہاں فسق کا احتمال ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ کتمان شہادت سے شاہد فاسق ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ فرمان الہی ہے :

”وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَمَرَ قَلْبَهُ“

شہادت کو نہ چھپاؤ، اور جو شخص شہادت کو چھپائے گا۔ تو اس کا قلب گنہگار ہوگا۔“

مندرجہ بالا بیان سے یہ امر واضح ہو گیا کہ سرقہ، زنا اور شربِ خمر کی حدود کی

شہادت میں تاخیر سے یہ حدود ساقط ہو جاتی ہیں۔ جبکہ اقرار میں تاخیر سے، خواہ یہ حدود کتنی ہی طویل مدت کی ہوں حدود کا اثبات ہو جائے گا، اور تاخیر سے جرائم حدود کے اثبات پر کوئی اثر نہیں پڑے گا کیونکہ اقرار میں گمان عداوت (منظنہ ضعیفہ) نہیں ہے کہ انسان خود اپنا دشمن نہیں ہوتا اور بالخصوص اس صورت میں جبکہ اقرار ایک سخت سزا کی صورت میں ظاہر ہو، اس کا مطلب یہ ہوا کہ اقرار کرنے والا اپنے ضمیر کی غلطی کو ایک عرصہ تک دبا تا رہا لیکن ایک وقت آیا کہ اس کے ضمیر نے

سے میور کر دیا کہ وہ اعتزاف، جرم کر کے دنیا کی سزا عہبت سے۔ اور سزا ئے آخرت سے بچ جائے۔

”ولعذاب الآخرة أشد وأبقى“ (ط: ۱۲۰)

حضرت امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ جرم شرب خمر (مے نوشی) کے ثبوت میں تاخیر اقرار مؤثر ہے، اور تاخیر کی صورت میں اقرار قبول نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ صحابہ کرام کا اس امر پر اجماع ہے کہ شرب خمر کی حد کا اجر اس صورت میں ہوگا، جبکہ اس کا ثبوت اس حالت میں فراہم ہوا ہے کہ مے نوش کے لئے شراب کی بو آرہی ہو، کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روای ہے کہ انہوں نے شرب خمر کی حد کے لئے یہ شرط عائد کی کہ شراب خمر (مے نوش) کو اس حالت میں لایا جائے کہ اس کے مزے شراب کی بو آرہی ہو، اور ظاہر ہے کہ مے نوشی کے اقرار میں تاخیر کی صورت میں وقت اقرار مے نوش کے جہم اور اس کی قتل سے تمام اثرات زائل ہو چکے ہوں گے۔

اس مقام پر ضروری ہے کہ قاضی ابن ابی یسی کی رائے بھی ذکر کر دی جائے۔ وہ فرماتے ہیں کہ شہادت اور اقرار ہر دو کی تاخیر سے جہم حدود ساقط ہو جائیں گے۔ کیونکہ ان سخت سزائوں سے اسلام کا مقصود یہ ہے کہ مجرم جرم سے باز آئے اور افراد حاشرہ کو تنبیہ ہو اور ردع اور انداز کا مقصود اس وقت حاصل ہوتا ہے جب جرم

۱۔ بدائع الصنائع، جلد ۷، ص ۴۷، ۵۱، ۱۶، مصر، فتح القدیر جلد ۴، ص ۱۱۲، ۱۶۳، مصر
الذیلیع تبیین التھائن، جلد ۲، ص ۱۸۸۔ وما بعد ابو زہرہ القویۃ فی الفقہ الاسلامی، ص ۴۴،
وما بعد مصر۔ الاکتوار ابو الحاس مافظ ابو الفتح النظام العقبانی الاسلامی ص ۲۵۹، وما بعد۔

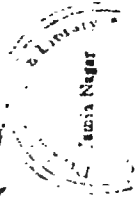
کا اثبات، فوری ہو اور اس کی سر علی الفور جاری ہو اور تاخیر شہادت یا اقرار سے مقصود حاصل نہیں ہوتا جبکہ اقرار میں تاخیر کی وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ مجرم نے خلوص نیت کے ساتھ توبہ کر لی ہو اور اس نے عدالت کے سامنے اقرار اپنے آپ کو گناہوں سے پاک کرنے کے لئے کیا ہو۔

امام ابن ابی یلیٰ کی یہ رائے تفقہ کی حامل ہے کیونکہ قہماء کرام نے توبہ کو مانع سزائے حد قرار دیا ہے لہ

یہاں تک ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ تقادم کی وہ صورت ہے جبکہ تاخیر شہادت کی بنا پر یا تاخیر اقرار کی بنا پر جرم حد کے اثبات میں تاخیر ہو جائے۔ اب رہ گئی تقادم کی یہ صورت کہ جرم کا اثبات ہو چکا ہو۔ اور عدالت سزائے حد کا فیصلہ سنا چکی ہو، اس کے بعد کسی بھی وجہ سے سزائے حد کے نفاذ میں تاخیر ہو جائے تو کیا یہ تقادم بھی نفاذ سزا پر اثر انداز ہوگا۔ اس سلسلے میں ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہم اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ محکوم علیہ پر سزائے حد کے نفاذ میں تاخیر بھی اقامت حد سے مانع ہوگا۔

انام ابن المام فرماتے ہیں —

”جس طرح ابتداء تقادم قبول شہادت سے مانع ہے اس طرح فیصلے کے بعد تقادم اجرا سے سزا سے مانع ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی پر حد جلد جاری ہو رہی ہو اور وہ دوران ضرب بھاگ جائے پھر ایک مدت گزرنے کے بعد پکڑا جائے، تو اب وہ بقیہ حد پوری نہیں کی جائے گی۔ یہی رائے



اثر تلاذی ہے جبکہ امام زفرؒ کی رائے یہ ہے کہ تقادم احوال سے مدافع
مزا نہیں ہے۔ لہ

مندرجہ بالا بیان حدود اور تعزیرات کے جرائم اور ان کی سزائوں پر تقادم کے
اثر انداز ہونے کے بارے میں تھا۔

اب ہم یہ بتاتے ہیں کہ دیوانی معاملات پر تقادم کس حد تک اثر انداز ہوتا ہے
اس مسئلے میں یہ وضاحت نہوری ہے کہ دیوانی معاملات میں حق العبد موجود ہوتا ہے
اور حق العبد تاخیر سے ساقط نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے یہاں پر بلا غدر وقت گزر جانے
کی بناء پر دعویٰ عدالت کے لئے قابل سماعت نہیں ہوگا لیکن یہ تقادم صاحب حق
کے حق کو باطل نہیں کرے گا۔ بلکہ یہ تقادم محض عدالت کے لئے ایک مانع ہوگا کہ وہ
دعویٰ نہ سنے جبکہ صاحب حق کا حق باقی رہے گا۔ یعنی اگر مدعا علیہ خود ہی اس حق کا
اقرار کر لے تو اس پر اس حق کی ادائیگی لازم ہو جائے گی۔

اگر تقادم سے حق عید بھی باطل ہو جاتا تو اس صورت میں مدعا علیہ کے اقرار
سے بھی اس پر حق کی ادائیگی لازم نہ ہوتی لہ

مجلد الاحکام العبدیہ کی دفعہ ۱۶۶۰ قرض و وصیت، جائیداد میراث اور دیگر معاملات
دیوانی میں پندرہ سال مدت گزر جانے کو تقادم مانع سماعت دعویٰ قرار دیتی ہے لہ
دفعہ ۱۶۶۱ متولی کے اور اصل وقف سے متعلق ملازمین کے ۳۶ سال کے بعد
دعویٰ کو ناقابل سماعت قرار دیتی ہے لہ

لہ فتح القدر جلد ۲، ص ۱۶۴ مصر۔ الدررہ، فلسفۃ العقوبۃ فی الفقہ الاسلامی ص ۶۹

لہ سلیم رحمہ اللہ ہامانی شرح المجلیہ ص ۹۸۳ طبعہ ثالثہ بیروت

لہ ایضاً ص ۹۸۴

لہ ایضاً ص ۶۸۶

”مرد زمان جو سماع دعویٰ سے مانع ہے وہ مرد زمان ہے جو بلا عذر ہو
لیکن جو زمانہ عذر شرعی کے ساتھ گزرا ہو وہ سماعت دعویٰ میں مانع
نہیں ہے۔ مثلاً یہ کہ مدعی صغیر (کم سن) ہو، یا مجنون ہو، یا وہ مدت سفر
کے برابر دور کے شہر میں ہو، یا ممتنہ (فاتر العقل) ہو، خواہ اس کا
کوئی وصی ہو یا نہ ہو یا اس کا مد مقابل (خصم) غالب و طاقتور ہو،
تو اس مدت (عذر) کا اعتبار لازم ہوگا، بلکہ مرد زمانہ کی تاریخ اس
عذر کے ازالہ کے بعد سے شروع ہوگی مثلاً اس زمانہ کا اعتبار نہیں
ہوگا جو بچہ کا بلوغ سے پہلے گزرا ہے بلکہ بلوغ کے بعد کے زمانے کا
اعتبار ہوگا۔ اس طرح اگر کسی شخص کا دعویٰ کسی غالب طاقت ور شخص
سے متعلق ہو اور اس کے تغلب کی وجہ سے مرد زمانہ ہو جائے تو یہ
مرد زمانہ سماعت دعویٰ سے مانع نہیں ہوگا۔ بلکہ مرد زمانہ کا شمار اس
تغلب کے ختم ہو جانے کے بعد سے ہوگا۔“

یہ اعداء شرعی جو مذکورہ دفعہ میں بیان کئے گئے ہیں تین قسم کے ہیں —

- پہلی قسم: قاصریت: یعنی اگر صاحب حق صغیر یا مجنون وغیرہ ہو۔
- دوسری قسم: غیاب: مدعی یا مدعا علیہ کا غائب ہونا۔
- تیسری قسم: تغلب: مدعا علیہ کا صاحب قوت ہونا جو مدعی کو اس پر دعویٰ کرنے
سے باز رکھے۔

اعذار کی موجودگی میں اگر تقادم (مرد زمانہ) ہو جائے تو یہ دعویٰ کی سماعت سے مانع
نہیں ہوگا۔ بلکہ تقادم (مرد زمانہ) کی مدت اس عذر کے رفع ہونے کے بعد شروع ہوگی۔

مدت تقادم کے بارے میں بھی فقہاء کے مابین اختلاف موجود ہے چنانچہ جامع
صغیر میں ہے کہ مدت چھ ماہ ہے، امام محمد رضی اللہ عنہ سے ایک ماہ کی مدت کی بھی
ردایت ملتی ہے جو امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ رحمہما اللہ علیہ سے بھی مروی ہے کہ
قاضی خان نے کہا کہ مدت تقادم ایک ماہ یا اس سے زائد ہے۔

راجح قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے تقادم کی کوئی مدت متعین نہیں کی۔
اور ہم نے ان سے تحدید مدت کے لئے کہا تو انہوں نے انکار فرما دیا لہ

ہر حال اس سلسلے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کی رائے یہی ہے کہ تقادم
کی کوئی مدت متعین نہ کی جائے اور اس کو قاضی (عدالت) کی حواہد پر چھوڑ دیا جائے
البتہ حد فخر میں مدت تقادم اس کی فخر کی ہو گا دور ہو جانا ہے لہ
علی علی منصور نے جرم زنا کے سقوط کی حدود قوج جرمیہ سے اقرار تک دس
سال متعین کی ہے۔ اور سقوط سزا نے ربیم کی تیس سال اور سقوط سزائے جلد کی دس
سال قرار دی ہے لہ

اسی طرح جرم نذف کے سقوط کی تین سال اور سقوط حد نذف کی پانچ سال قرار دی ہے
اور جرم سر نہ کے سقوط کی مدتیں سال قرار دی ہے لہ

۱۔ احمد فتی، ندی، العقوبہ فی الفتنہ السلامی، ص ۲۲۳ ممر عبد العزیز عام، القویہ فی الشریعۃ الاسلامیہ ص ۲۵

۲۔ التعزیر فی الشریعۃ الاسلامیہ ص ۵۲۵ البدائع جلد ۷ ص ۴۷

۳۔ احمد فتی، العقوبہ فی الفتنہ السلامی ص ۲۲۲ مصر

۴۔ علی علی منصور، نظام التجریم والنعاب ص ۲۴۵

۵۔ ایضاً صفحہ ۲۹۰

۶۔ ایضاً ص ۱۳۳

جملۃ الاحکام میں دیوانی معاملات میں تقادم کی مدت کی مختلف تحدیدات کی گئی ہیں۔ جن کا ذکر موجب طوالت ہوگا۔ اس سلسلے میں میری رائے یہ ہے کہ ہر مقدم کی نوعیت کے لحاظ سے عدالت کو فیصلہ کرنا چاہیئے کہ ایک خاص مقدمہ میں تاخیر شہادت یا تاخیر اثبات کی مدت اتنی طویل ہے کہ یہ جرم یا اس کی سزا پر اثر انداز ہونے کے لئے کافی ہے۔

اس مقالے کے آخر میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نظریۂ تقادم سے متعلق چند اہم نکات بطور تلخیص بیان کر دئے جائیں۔

۱۔ کتاب وسنت کی ایسی کوئی نص قطعی موجود نہیں ہے جس سے صراحتاً یہ معلوم ہو کہ شہادت میں تاخیر جرائم حدود و تعزیرات، پر یا ان کی سزائوں پر اثر انداز ہوتی ہے۔ ماسوا اس اثر کے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”ایما شہود شہدوا علی حد لہم یشہدوا عنہ حضرتہ

فانما شہدوا علی ضغین فلا شہادۃ لہ“

جو گواہ کسی ایسی حد کی گواہی دیں جس کی گواہی انہوں نے وقت وقوع

جرم نہیں دی تو یہ شاہد بر بنائے ضغینہ (کینہ) شہادت دینے والے ہیں۔

مگر یہ اثر حضرت حسن سے مسطور وی ہے اور مر اسیل حسن قوی نہیں ہیں لہ

۲۔ تقادم کے جرائم اور ان کی سزائوں پر اثر انداز ہونے کے بارے میں فقہی

اختلاف جرائم حدود و اور ان کی سزائوں میں ہے، تعزیرات میں کوئی اختلاف

نہیں ہے اور باتفاق فقہاء اگر عدالت کسی بھی تعزیر کے اثبات میں تقادم

کے مطابق مصلحت متصور کر لے تو جرم کو یا سزا کو ساقط کر سکتی ہے۔ اس طرح دیوانی معاملات میں بھی تقادم دعاوی پر اثر انداز ہوگا۔

۳۔ اصولاً تاخیر شہادت شاہد کے بارے میں ضغینہ (عداوت) کا شبہ پیدا کرتی ہے۔ چونکہ حدود شہادت سے ساقط ہوتے ہیں۔ اس لئے اس شبہ سے بھی حد ساقط ہو جائے گی۔ اور اس بات کا تعین کہ تقادم نے مظنہ ضغن (گما، عداوت) پیدا کیا ہے یا نہیں، عدالت ہی کر سکتی ہے۔ جن کا مطلب یہ ہوا کہ اگر عدالت کسی معاملہ میں تقادم شہادت کو شبہ عداوت متصور نہ کرے تو اسے یہ استیفاء حاصل ہے۔ کیونکہ بنیادی طور پر ہر طرح کے شبہ کا تعین عدالت ہی کا کام ہے۔

۴۔ جو تقادم سقوط حد کا حامل بنتا ہے وہ ٹوٹا ہے جو بلا عذر ہو۔ اگر عذر موجود ہوگا تو تقادم نہیں ہوگا، اور اس سے جرائم حدود و تعزیرات پر یا دیوانی متعدد پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

۵۔ حق عبد پر تقادم اثر انداز نہیں ہوتا اس وجہ سے تقادم کا حد قذف پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ کیونکہ قہار کے نزدیک اس میں حق العبد موجود ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ یہ خالص حق العبد ہے یعنی قذف میں حق اللہ کی وجہ سے حق العبد۔ کمزور نہیں پڑتا بلکہ تاخیر کے باوجود شہادت اور اقرار دونوں قابل سماع ہوں گے۔ کیونکہ قذف میں حق العبد یہ ہے کہ اس کی عزت پر جو حرف آیا ہے و مثلاً یا جانے جو اس صورت میں مٹے گا کہ قاذف کو شریعت کی مقرر کردہ سزا دی جائے گی۔

جبکہ جرم مرتکب میں حق العبد اس کا وہ مال ہے جو پوری ہوا ہے۔ اس لئے تقادم سے حد تو ساقط ہو جائے گی مگر مال مسروق کی ادائیگی بھال کر نا ہوگی اور پھر پر حد یا تعزیر کے ساقط ہونے کے باوجود بھی مسروق منہ کا مال واپس کرنا لازم ہوگا۔

۶۔ قانون ساز ادارے مختلف مقدمات میں تقادم کی مدت متعین کر سکتے ہیں، مگر میرے خیال میں علی علی منصوص نے اور المجلد نے جو مدتیں متعین کی ہیں وہ بہت طویل مدتیں ہیں۔ اور ان سے شریعت اسلامیہ کے فوری اور مؤثر انصاف کی روح متاثر ہوتی ہے۔ اس سلسلے میں میری رائے یہ ہے کہ حدود و تعزیرات میں اور دیوانی معاملات میں تقادم کی مدتیں متعین نہ کی جائیں۔ بلکہ اس مسئلہ کو عدالت کی صوابدید پر چھوڑا جائے کہ وہ ہر انفرادی مقدمے میں جدا جدا یہ فیصلہ کرے کہ اس میں تقادم ہوا ہے یا نہیں۔ اور بعد ازاں یہی عدالتی نفاذ کنندہ مقدمات میں تقادم کی مدت فیصلے میں کام لیں۔ کیونکہ حالات و مسائل بدلتے رہتے ہیں اور ہر مقدمہ کی نوعیت جدا گانہ ہوتی ہے اور اس مخصوص نوعیت کی روشنی میں عدالت بہتر طور پر مدت تقادم کا فیصلہ دے سکتی ہے۔

۷۔ تقادم کا مسئلہ اجتماعی نوعیت کا حامل ہے اور حالات و ضروریات کے پیش نظر اس میں اجتہاد کی گنجائش موجود ہے۔ مزور اس امر کی ہے کہ تقادم کے تمام پہلوؤں کو بصورت دفعات از سر نو مدون کیا جائے۔ اور اس کو جدید قوانین کے مسائل بنا کر پیش کیا جائے تاکہ فقہ و قانون کی دنیا میں اس کی عملی افادیت نمایاں اور اسلامی قانون شریعت کے نفاذ کی پیش رفت میں معاون ہو سکے۔

وما توصیفی الا باللہ

اسلام میں قاضی کی حیثیت اہمیت

جناب، ڈاکٹر منیر احمد مغل ممبر انسپکشن ٹیم ہائیکورٹ لاہور

اسلامی نظام حکومت جس کی بنیاد لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَتَاءُ رَبُّنَا پر قائم ہوئی ہے اس کے چلانے والے تمام شعبے یا ادارے صدق و عدل کا رہنما ہو کر معاشرے کے ہر فرد سے انہی کی پابندی کو داتے ہیں چنانچہ قرآن پاک میں اس بات کی طرف واضح اشارات موجود ہیں کہ عدل اسلامی نظام زندگی کا بنیاد اصول ہے۔

وَتَقْتَضِي عِلْمُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ۔

اور آپ کے رب کا کلام صدق و عدل کے اعتبار سے کامل ہے۔ اس کے کو کوئی بدل نہیں سکتا۔

یہ جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی شکل میں ایک ابدی و سرمدی اور مضابطہ حیات پیش فرمایا ہے اس لئے قرآن نے اور آپ نے سب سے زیادہ ”عدل“ پر زور دیا۔ ارشاد باری ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ۔ (۹۰: ۱۶)

بلاشبہ اللہ تعالیٰ عدل و انصاف کا حکم کرتا ہے۔

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ۔ (۲۴: ۴)

کہہ دیجئے میرے رب نے مجھے انصاف کا حکم دیا ہے۔
 وَإِذْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ
 نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ۖ

تم لوگ جب لوگوں کے درمیان مقدمات کا فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ فیصلہ
 کرو۔ بے شک اللہ تمہیں بہت اچھی بات کی نصیحت کرتا ہے۔

اس آیت کریمہ میں مطلقاً عدل کا حکم فرمایا گیا ہے کسی کی تخصیص یا امتیاز کا ذکر نہیں ہے۔
 اگر غیر مسلموں کے معاملات درپیش ہوں تو بھی ارشاد فرمایا گیا:

وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۖ
 اگر تم (یہودیوں کے معاملات کا) فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ
 انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

قُلْ أَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ۖ
 (نبی اکرمؐ) آپ یہود سے کہہ دیں کہ میں تو اللہ کی نازل کردہ کتاب پر ایمان رکھتا
 ہوں اور مجھے حکم دیا گیا ہے۔ میں تمہلے درمیان بھی عدل کو قائم رکھوں۔

یہاں بھی با صاف کردی کہ عدل عادلانہ قانون کے مطابق ہی ہو سکتا ہے۔ اور عادلانہ
 قانون وہی ہے جو عدل نے انا را ہے۔
 قضا کے بارے میں بطور خاص فرمایا:

۱۵۸ النساء:

۲۲۰ المائدہ:

۱۵۰ سورۃ الشوریٰ:

فَاَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُمْ
عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ - (المائدہ: ۴۸)

”اُن آیات و احکام کے مطابق ان کے درمیان فیصلہ کرو جن کو اللہ تعالیٰ نے اتارا
ہے اور جو حق تمہارے پاس آیا ہے اس کو چھوڑ کر ان لوگوں کی خواہشوں کی
پیروی نہ کرو“

جو لوگ خدا تعالیٰ کی تائیدی ہوئی آیات کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے ایسے لوگو

کے بارے میں قرآنی فیصلہ یہ ہے:

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ - ۵

اور جو اللہ کے اتارے ہوئے (قرآن) کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ فاسق ہیں۔

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ - ۵

اور جو اللہ کے اتارے ہوئے (قرآن) کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ ظالم ہیں۔

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ - ۵

اور جو اللہ کے اتارے ہوئے (قرآن) کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ کافر ہیں۔

ان آیاتِ کریمہ نے شیطان کی جملہ چالوں پر ضرب کاری لگائی ہے کہ کہیں وہ ا

لوگوں کے دلوں میں جو اللہ تعالیٰ کے قانون کے مطابق فیصلے نہیں کرتے، وسوسہ نہ ڈالے
کے کہ چلو ہم فاسق ہی ہیں اور اس فسق کی وجہ سے دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہو گئے
کہ ہم ظالم ہی سہی مگر یہ ظلم ہمیں اسلام سے باہر تو نہ نکال دے گا۔ یا یہ کہ چلئے ہم نے ا
جان پر ہی ظلم کیا ہے ایمان تو قائم ہے۔ قرآن پاک نے ایسی تمام دلیلوں کو باطل قرار دے
فیصلہ کن اور غیر مبہم الفاظ میں ان کی حیثیت واضح فرمادی کہ یہی وہ لوگ ہیں جو کافر ہیں
خدائی احکام کے ہوتے ہوئے ان نافرمانوں نے اسے پس پشت ڈال کر غیر اللہ کے احکام

ان سے بڑتر اور قابل نفاذ سمجھا اور صرف سمجھا ہی نہیں بلکہ اس پر مستزاد اس کے مطابق فیصلہ کرنا حتیٰ سمجھا جو میریٰ ظلم عظیم ہے اور ایک قسم کا شرک ہے پس ان کی یہ نافرمانی اور ان کا یہ ظلم ان کے ایمان کو لے ڈوبا اور وہ کافرین کے زمرے میں خود اپنے قول و فعل سے داخل ہو گئے۔

قرآن پاک خدا تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ کتاب ہے اور متقیوں کے لئے راہروا ہنما ہے۔ ”عدل“ کے بارے میں فرمایا گیا کہ وہ تقویٰ کے قریب ترین ہے۔ دوسرے لفظوں میں ایک انسان میں جتنی خدا خونی زیادہ ہوگی اتنا ہی ”عدل“ کے وہ قریب ترین ہوگا۔

اس راستے کی سب سے بڑی شکل ہوائے نفس کی اتباع ہے قرآن پاک میں جہاں عدل و انصاف کو خدا کے اتارے ہوئے احکام کی روشنی میں سرا سراجام دینے کا حکم ہے وہیں اتباع ہوئی سے بھی منع فرمادیا گیا ہے۔

اس راستے کی دوسری شکل یہ ہے کہ دوست احباب و عزیز اقرباء ایک طرف ہوں اور دشمن و مخالف دوسری طرف تو میلان طبع کو دوستی و محبت و قربت کی طرف نہ جانا بدیہی امر ہے اسی طرح دشمن کو مزاح کھانے کی ہوس بھڑک سکتی ہے قرآن پاک نے اس خطرناک اقدام کی پیش بندی ان الفاظ میں فرمادی :

لَا يَجْرِبُ مَتَكُهُ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا إِعْدِلُوا تَف
هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ (الأنعام: ۵: ۸)

کسی قوم کی دشمنی تمہیں اس بات پر آمادہ نہ کر دے کہ تم ان کے مابین عدل و انصاف نہ کرو بلکہ عدل و انصاف ہی کرو کیونکہ یہ تقویٰ کے بہت قریب ہے۔

انصاف کی جتنی کڑیاں ہو سکتی ہیں ان میں سے ایک ایک کو لیا گیا اور ہر ہر

مرحلہ پر تاکید حکم دیا گیا کہ انصاف کا دامن ہاتھ سے نہ چھوٹنے پائے۔
 مقدمات کے لیے بعض اوقات تحریر و دستاویز کی ضرورت ہوتی ہے ارشاد فرمایا گیا۔
 وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ - (البقرہ: ۲۸۲)
 تمہارے درمیان لکھنے والا عدل و انصاف سے لکھے۔
 گواہوں کو حکم ہوا۔

وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ - (الانعام: ۱۵۲)
 جب تم کوئی بات کہو تو عدل سے کہو اگرچہ یہ بات تمہارے رشتہ دار کے متعلق ہو۔
 یعنی اگر یہ عدل تمہارے رشتہ دار کے خلاف پڑتا ہے تو رشتہ داری کی وجہ سے
 عدل کا دامن نہ چھوڑ بیٹھنا بلکہ اس کو پورا کر کے چھوڑو۔ یہ خطاب ایک گواہ کو بھی ہو سکتا
 ہے اور ایک قاضی کو بھی۔ گواہی ہو یا فیصلہ عدل و انصاف ملحوظ خاطر رہے چاہے کسی اپنے
 کے خلاف ہی کیوں نہ جا پڑے۔

ایک اور مقام پر اس کی مزید تفصیل بیان کی گئی۔ ارشاد ہوا۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ
 وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ - (النساء: ۱۳۵)
 اے ایمان والو! انصاف پر قائم ہو جاؤ خدا کی خاطر گواہی دینے والے، صحیح
 صحیح بات کرو چاہے تمہارے اپنے خلاف ہی پڑتی ہو یا تمہارے والدین
 یا رشتہ داروں کے خلاف۔

إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا - (النساء: ۱۲۵)
 جس کے متعلق تمہیں حق بات کہنی ہے چاہے وہ غنی ہو یا فقیر تو اللہ تعالیٰ ان
 دونوں کے ساتھ تم سے زیادہ قریب ہے۔

یعنی وہ عظیم و خیر پوری طرح جانتا ہے کہ اس کے حق میں کیا بات مفید ہے تم نے اگر وقتی طور پر امیر کا ساتھ دے دیا یا عزیز پر ترس کھا کر بھوٹ بول دیا تو ہو سکتا ہے دنیا میں ان کو تمہارے بھوٹ کی وجہ سے کچھ فائدہ پہنچے مگر آخرت میں تو یہ بھوٹ تمہارے اور ان کے لیے (دونوں کے لیے) وبال ثابت ہو گا۔ تم آگے کے حالات سے بے خبر ہو اس لیے خالق و مالک کی بات پر عمل کرو اور سچ سچ بات کہہ یا لکھ دیا کرو۔

عدل و انصاف
حصول انصاف میں سب سے بڑی رکاوٹ اور اس کا انسداد | کی راہ میں

سب سے خطرناک اور بڑی رکاوٹ ڈالنے والی چیز رشوت خوری ہے۔ اس کی نسبت ارشاد ربانی ہے۔

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَ
 تَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ
 النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ - (البقرہ ۲: ۱۸۸)

اور اپنے درمیان اپنے مال کو ناروا طور پر نہ کھاؤ اور اس کو حکام تک رسائی حاصل کرنے کا ذریعہ نہ بناؤ تاکہ لوگوں کے مال کا ایک حصہ گناہ کے ساتھ جان بوجھ کر خورد و برد کر جاؤ۔

اس آیت کریمہ نے رشوت کے تمام ظاہری اور باطنی پہلوؤں کی واضح نشاندہی کر دی ہے۔ رشوت دینے والا ناجائز کام کرنے کی خاطر مال دے رہا ہوتا ہے۔ جو صرف بھارتام ہے اور رشوت لینے والا ناجائز کام کرنے کی خاطر مال وصول کرتا ہے جو کہ حرام ہے کسی خدا رک کو حق نہ دینا یا کسی خدا رک کا حق چھین کر کسی غیر خدا رک کو دے

دنیا کسی کی حق رسی میں اس وقت تک تاخیر کرتے چلے جانا جب تک وہ تنگ آکر رشوت نہ دے یہ ساری باتیں ایک مسلمان کے لیے ممنوع اور حرام ہیں۔
ظاہر و باطن کا تزکیہ فرمانے والے رسول اکرمؐ نے ارشاد فرمایا۔

أَلَا شَيْءٌ وَالْمُرْتَشِي حَلِيمًا فِي النَّارِ۔

رشوت دینے والا اور رشوت لینے والا دونوں جہنم میں جائیں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے رشوت دینے والے اور لینے والے پر لعنت فرمائی۔ لہ رشوت کی ایک اور معصوم شکل تحفے اور ڈالیوں کی ہوتی ہے جسے حکام کو دینے والے بڑے پر فریب انداز میں پیش کرتے ہیں اور قبول کرنے والے بڑی بڑی توجہات کے ساتھ شیر مادر کی طرح بہنم کر جاتے ہیں۔ جبکہ رشوت حرام ہے اور ہر رنگ میں حرام ہے شیطان نے ہر دور میں انسان کو یہ غلط راستے دکھائے ہیں اور گمراہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

ابو حمید ساعدی کہتے ہیں کہ قبیلہ اسد کے ایک آدمی کو جس کا نام ابْنُ اللَّيْثِ تھا جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کا محصل بنا کر بھیجا جب وہ واپس آیا تو آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یہ مال تو آپؐ کا ہے اور یہ مال مجھے ہدیہ میں ملا ہے۔ آپؐ یہ سن کر منبر پر تشریف فرما ہوئے اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا۔
مَا بَالُ عَامِلٍ ابْعَثَهُ فَيَقُولُ هَذَا لَكَ وَهَذَا اِهْدِي لِي اَنْتَا

لہ

لہ البدائع و سنن و جلد سوم۔ کتاب القضا۔ باب فی کما ہیۃ الرشوة۔

تعدنی بیت ابیہ او فی بیت امہ حتی ينظر ایلہی الیہ امر لہ
 میں تم میں سے کچھ لوگوں کو ان کاموں کے لیے حاکم بنانا ہوں جو اللہ کریم نے میرے
 سپرد کئے ہیں تو تم میں سے کوئی آکر کہتا ہے کہ یہ آپ کا حق ہے اور یہ ہدیہ
 ہے جو لوگوں نے مجھے دیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ وہ اپنے ماں باپ کے پاس
 کیوں نہیں بیٹھا رہا۔ میں پھر دیکھتا کہ گھر بیٹھے اسے وہ ہدیہ دیا جاتا یا نہیں۔
 اس ضمن میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان عام بڑا فکر انگیز ہے،

انہوں نے اپنے تمام حکام کو کچھ بھیجا ”ہدیہ قبول نہ کیا کریں کہ یہ ممنوع ہے۔“
 ابن جریر زادی نے اس کا پس منظر یہ بیان کیا ہے کہ ایک شخص حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ کو ہر سال اونٹ کی ران کا ایک ٹکڑا بطور تحفہ پیش کرتا تھا ایک بار اس کا کوئی مقدمہ
 ان کے سامنے آیا تو اس نے کسی نہ کسی طرح بات نکال کر بالواسطہ اونٹ کی ران کا ذکر کیا
 تاکہ اس طرح انہیں اس کے سابقہ تحفے کی یاد تازہ ہو جائے۔ محرم استراہ وحی حضرت
 فاروق اعظم ثبات کی تہ تک پہنچ گئے اور آپ نے آئندہ کے لیے اپنے تمام حکام
 کے نام فرمان جاری کر دیا۔

”ہدیہ قبول نہ کیا کریں کہ یہ ممنوع ہے۔“

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم کا دوسرا ارشاد یوں روایت
 کیا ہے: فیصلہ کرنے میں رشوت لینا کفر (کے مترادف) ہے اور لوگوں کے درمیان
 رشوت حرام کمائی ہے۔ لہ

مغربی اور اسلامی تصور انسان میں بعد المشرقین ہے۔ مغرب والوں کے نزدیک انسان ایک معاشرتی حیوان ہے جبکہ اسلامی قرآنی تصور یہ ہے کہ انسان خلیفۃ اللہ فی الارض ہے۔ تصورات کے اس بُعد نے فرشی ہوتے ہوئے عرشی کے قانون کو نافذ کرنے والا نائب بنادیا۔ ذمہ داریاں منصب کی مناسبت سے ہوا کرتی ہیں۔ بلند مرتبہ کے لیے بلند ہو سکتی ہے اور اس راہ کی رکاوٹیں بھی بڑی شدید ہیں۔ سب سے بڑا حملہ اتباع نفس یا اتباع بہ اکی شکل میں ہوتا ہے جس کی پیروی جانوروں کی سطح پر لے آتی ہے اور جس کی مخالفت فرشتوں کی صف میں لاکھڑا کرتی ہے۔

قاضی کا منصب اور تقرر | سلطان خواہ عادل ہو یا جائز قاضی مقرر کرنے کا حق رکھتا ہے تاہم سلطان جائز کی طرف سے پیش کردہ عہدہ قضاء قبول کرنا کسی شخص کیلئے اس وقت جائز ہوگا جب وہ محسوس کرے کہ حق کے ساتھ فیصلہ کرنے کا امکان موجود ہے اور اگر ایسا ممکن نہ ہو تو اس شخص کو چاہیے کہ وہ ہرگز عہدہ قضاء قبول نہ کرے۔

یہی بات کہ منصب قضا میں بخوشی شمولیت جائز ہے یا ناجائز۔ تو امامِ حق کے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ منصب قضا میں بخوشی شمولیت کر لینا رخصت کے درجہ پر ہے جب کہ اس سے باز رہنا عزیمت کے درجہ پر ہے۔ یعنی قضا بخوشی قبول کرنا ناجائز نہیں ہے لیکن اس سے پہلو تہی کرنا زیادہ بہتر ہے۔

انبیاء کرام، رسل، خلفائے راشدین اس میں خوش دلی سے مشغول ہوئے۔ اور ان لوگوں سے بہتر اور کون منصب قضا پر فائز ہو سکتا تھا۔ اس لحاظ سے یہ خلفائے راشدین کی نیابت اور ائدہ کی حدود کو قائم کرنا ہے۔

جو بزرگ منصب قضا قبول کرنے سے رُکے ہیں ان کا موقف یہ ہے کہ قاضی

قضاء بالحق پر مامور ہے۔ اور حق کے مطابق فیصلہ کرنا دوسرے کی امداد کے بغیر ممکن نہیں اور ہو سکتا ہے کہ دوسرا اس کو اس کام میں امداد دے یا نہ دے۔

قاضی کے فرائض | امام ماوردی فرماتے ہیں کہ اگر قاضی کے اختیارات عام ہوں تو وہ دس احکام کو مشتمل ہوں گے۔

- ۱۔ تنازعات اور جھگڑوں کو فیصلہ کرنا۔
- ۲۔ جب کسی کا حق دوسرے کے اوپر اقرار یا شہادت سے ثابت ہو اور وہ دینے میں تاخیر کرتا ہو تو صاحب حق کو اس کا حق دلانا۔
- ۳۔ جنون اور بچپن کی وجہ سے جن کے تصرفات روک دیے جائیں ان کے مالوں پر نگران مقرر کرنا۔ دیوالیہ اور بے وقوف کے معاملات پر حجر (رکاوٹ) قائم کرنا تاکہ مستحقین کا مال محفوظ رہے اور اس کی عقود سے احکام صحیح ہو سکیں۔
- ۴۔ اوقاف کی نگرانی یعنی اصل جائیداد کی حفاظت۔ منافع کی ترقی۔ ان کی وصولی اور ان کے مصارف میں خرچ کرنا۔ اگر اوقاف کا کوئی جائزہ متولی موجود ہو تو اس کی نگرانی رکھنا ورنہ خود متولی بننا اس لیے کہ ولایت عام خاص نہیں ہو سکتی۔ مگر ولایت خاص عام ہو سکتی ہے۔
- ۵۔ وصیتوں کا نفاذ ان کی شرائط کے مطابق بشرطیکہ جائز امور کے متعلق ہوں، ممنوعات شرعیہ کے لیے نہ ہوں۔ اگر وصیت کنندہ نے وصی مقرر کر دیا ہے تو اس کی نگرانی کرے ورنہ خود ہی انجام دے۔
- ۶۔ بیوہ عورتوں کے ولی نہ ہوں اور ان کے رشتے آتے ہوں تو ہم کفو لوگوں میں ان کے نکاح کرنا۔ امام ابوحنیفہؒ یہ فرض قاضی سے متعلق نہیں فرماتے ان کے نزدیک بیوہ خود اپنا نکاح کر سکتی ہے۔



۷۔ لوگ حدود (سنراؤں) کے مستوجب ہیں اُن پر ان کا جاری کرنا۔ اگر حقوق اللہ سے متعلق ہیں تو اقرار یا شہادت سے ثابت ہونے کے بعد بلا کسی مطالبہ کرنے والے کے۔ خود ہی قائم کر دے اور اگر حقوق العباد سے متعلق ہیں تو مستحق کے طلب کرنے پر قائم کرے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ فرماتے ہیں کہ دونوں کو کسی مدعی کے مطالبہ کرنے پر قائم کر سکتا ہے۔

۸۔ سملقہ حکومت کی مصالح کا لحاظ رکھے۔ کسی شخص کو راستوں میں کوئی عمارت وغیرہ

نہ بنانے دے۔ بلا استحقاق بنائے ہوئے سائبان اور عمارت وغیرہ گرا دے۔ یہ انتظام بھی بلا مطالبہ مدعی خود ہی کر سکتا ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مستغیث کے دعوے کے بغیر نہیں کر سکتا۔ مگر چونکہ یہ انتظام حقوق اللہ میں داخل ہے اس لیے اس میں مستغیث اور عین مستغیث برابر ہیں۔ لہذا خود ہی اس کا لحاظ رکھے۔

۹۔ اپنے امین اور شاہدوں کی جانچ پڑتال کرتا رہے نیک چلن اور خوش انتظام ماتحتوں کو ان کے عہدوں پر برقرار رکھے۔ بد چلن خائون کے بجائے بہتر لائق آدمیوں کا تقرر کرے یا قابل ہو سٹیار کو ساتھ لگا دے تاکہ مل کر اچھا انتظام کریں۔

۱۰۔ تصفیہ مقدمات میں دور آور، کمزور اور شریف وغیرہ شریف میں کوئی فرق نہ رکھے اور نہ اپنے نفس کا تابع ہو کہ حقدار کی حق تلفی اور عین حق دار کی جانبداری کرے۔ لے

منصب تضا حضرت فاروق عمر کی نظر میں | خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد خلافت

میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو شرائط قضا اور اس کے آئین لکھتے ہوئے فرمایا،

”اما بعد قضا، ایک زبردست فرض اور قابل عمل سنت ہے متعدد

اور ان کی سفارشات سامنے ہوں تو عقل و انصاف سے کام لو۔ جس

حق بات کا نفاذ نہ ہو اس کا زبان سے نکلنا بے سود ہے۔ ملاقات انصاف

اور ہم نشینی میں مساوات کا خیال رکھو۔ با اثر آدمی یہ توقع نہ کرے کہ

تم اس کے ساتھ رعایت کرو گے اور نہ کمزور آدمی تمہارے عدل سے

مایوس ہو۔ مدعی کے ذمہ شہادت شرعی ہے اور مدعا علیہ پر قسم ہے۔

دو مسلمانوں میں صلح کرانا جائز ہے بشرطیکہ اس صلح سے حرام کو حلال

نہ کر دیا جائے۔ اپنا سابقہ فیصلہ آئندہ بطور نظیر کے استعمال کرنا

ضروری نہ سمجھو اگر عذر و تدبیر کے بعد حق کی طرف راہنمائی ہو تو اس

کو اختیار کرو، حق کی طرف مراجعت کرنا باطل پر اثر سے رہنے سے

کہیں بہتر ہے۔ اگر کسی امر کے متعلق قرآن و حدیث سے فیصلہ معلوم

نہ ہو اور قلب پریشان ہو تو عقل اور صرف عقل سے کام لے کر

نظائر اور امثال پر قیاس کرو۔ اگر مدعی کہتا ہے مدعا علیہ یا شہادت

حاضر نہیں ہے تو اس کے لیے مدت معین کر دے اگر شہادت پیش

کر دے تو اس کا حق دلا دے ورنہ اس کے خلاف فیصلہ صادر

کر دے۔ شک و شبہ سے بچنے کے لیے یہی صورت ہو سکتی ہے

مسلمان مسلمان کے خلاف شاہد ہو سکتا ہے باستثناء اس کے جس پر

عد کے کوڑے لگے ہوں یا جھوٹی شہادت کا سزا یافتہ ہو یا اہل غنا میں سے ہو یا ایسا شاہد ہو کہ

اس کی شہادت اسی کے حق میں پلٹتی ہو۔ جسے والدین کے حق میں اولاد

کی شہادت یا اس کے برعکس) دنیا میں مذمت اور آخرت میں
وہاں گواہی اور قسم کے سبب ہٹائے گئے ہیں۔ مقدمات کے تصفیہ
میں گجرات ہٹ پریشانی یا ملال کو پاس نہ آنے دو۔ حق حقدار کو پہنچانے
کا اللہ تعالیٰ اجر جزیل عطا فرمائے گا۔ ۱۵

اسلام میں عمدہ قضا کی اہمیت | اختیارات کی تفویض اور استعمال کے بارے
میں اسلام کے اپنے اصول ہیں اور قرآن مجید
اور احادیث نبوی میں ان کا پورا پورا ذکر فرما دیا گیا ہے تاکہ منصب خلافت ہو یا عدالت
اس کو قبول کرنے والا یہ جان لے کہ یہ ذمہ داری پھولوں کی سیج نہیں چنا پھر رسول
اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا:

۱۔ مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَتَدُ ذُبْحَ بَعِيْرٍ سَكِيْنٍ ۝

جو شخص لوگوں کے درمیان قاضی بنایا گیا وہ بغیر بھری کے ذبح کر دیا گیا۔

۱۵ دارقطنی۔ ص ۵۲۱۔

امام حنابل۔ ادب القاضی۔ جلد اول۔ مطبوعہ عراق۔ پیرا نمبر ۶۳-۹۸۔

ابن قیم عیون۔ ۱-۶۶۰۔

بیہقی۔ ۱۰۶۱۱۰۔

کنز العمال۔ ۱۶۳:۳۔

ازانہ النفا۔ ۱۱۹۰۲۔

حضرت عشر کے سرکاری خطوط۔ ڈاکٹر خورشید احمد لاہور۔ مارچ ۱۹۷۹ء ص ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵۔

۱۵ ابو داؤد۔ سنن۔ کتاب القضاء۔ باب فی طلب القضاء؛ کراچی۔ ج ۳، ص ۸۶۔

مَنْ وَلى الْقَضَاءَ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سَكِّينٍ ۝
جو شخص قاضی مقرر ہوا وہ بے چھری ذبح کر دیا گیا۔

۳۔ الامارة امانة وهي يوم القيامة خزنة وندامة (الامن اخذها من
حقها وادى الذي عليه واتي ذلك ۝

امارت (حکومت) ایک امانت ہے اور وہ قیامت کے دن رسوائی ہے
اور شرمندگی نگہاس شخص کے لیے رسوائی و شرمندگی نہیں جس نے امارت و
حکومت کا حق ادا کر دیا اور جو ذمہ داری اس پر تھی اس سے سبکدوشی حاصل
کی اور یہ ادائیگی حقوق حکومت اور پوری ذمہ داری سے سبکدوشی (ہوتی
ہی کہاں ہے؟

طبرانی اور بزار سند صحیح سے حضرت عوف بن مالک سے بایں الفاظ روایت
لائے ہیں۔

اولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة
الامن عدل ۝

کہ امارت و حکومت کا پہلا حصہ ملامت ہے دوسرا حصہ شرمندگی ہے۔
اور تیسرے میں قیامت کا عذاب ہے مگر وہ شخص جو عدل و انصاف
سے کام لے۔

۱۔ احمد البیہقی۔ السنن الکبریٰ۔ طبع اولیٰ۔ حیدرآباد دکن ۱۳۳۲ھ جلد ۱۔ ص ۹۶۔ ۹۵ نیز ابوداؤد

سنن۔ کتاب القضاء۔ باب فی طلب القضاء۔ کراچی۔ ج ۳۔ ص ۵۶۔

۲۔ مستدرک امام اعظم۔ کتاب الاحکام۔ مطبوعہ کراچی۔ ص ۳۸۶۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ فرمانِ خداوندی اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ سے
یہی سنگین امانت حکومت مراد ہے اور اس میں بھی اسی امانت کی اہمیت کا نقشہ
کھینچا جا رہا ہے۔ حقیقت میں اگر انسان کے دل و دماغ میں حکومت کی یہ اہمیت
بیٹھ جائے تو انسان حکومت کی ذمہ داری سے ایسا ڈرے جیسا کہ ہر شخص موت سے
ڈرتا ہے۔

دوسرے نقطوں میں قضا ایک گرانبار بوجھ ہے اور اس کے لیے اقدام کرنا ہلاکت کا منظرہ
ہے۔ اِنَّا مَشَاءُ اللہ خدا ہی بچانا چاہے تو بچ سکتا ہے۔
رسول اکرم نے فرمایا ہے۔

مَنْ طَلَبَ الْقَضَاءَ وَاسْتَعَانَ عَلَيْهِ وَحِيلَ إِلَيْهِ وَمَنْ لَمْ
يَطْلُبْهُ وَلَمْ يَسْتَعِنْ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ مَلَكًا يَسُدُّهُ۔

جس شخص نے قاضی کا منصب خود چاہا اور اس کے حاصل کرنے کے لیے دوسروں
کی مدد چاہی تو یہ منصب تنہا اسے سپرد کر دیا گیا اور جس شخص نے نہ اس کو چاہا
نہ اس کے حاصل کرنے میں دوسرے کی مدد کا خواستگار ہوا اس کے لیے خدا
ایک فرشتہ کو اتارے گا جو اس کو سیدھا راستہ دکھائے گا۔ لہ
نیز آپ نے فرمایا۔

مَنْ ابْتَغَى الْقَضَاءَ وَسَأَدَّ قِيَهُ شَفَعَاءُ وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ وَمَنْ
أَكْرَهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يَسُدُّهُ۔

جس نے قضاء کی خواہش کی اور طالب ہوا تو اسے اس کے نفس کے سپرد کر دیا جائیگا اور

جسے میور کیا گیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے فرشتہ اتارتا ہے جو اسے سیدھی راہ چلاتا ہے۔ ۱۷

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں اس میں راز یہ ہے کہ قضاء کا طالب اکثر وہی ہوتا ہے جس کے اندر مال و جاہ کی طلب اور دشمنوں سے استقام لینے اور اس قسم کے دیگر جذبات موجود ہوا کرتے ہیں۔ اس قسم کے لوگوں میں خلوص و نیک نیتی پیدا نہیں ہو سکتی جو اس کے حق میں نزول برکات الہی کا سبب اور موجب ہے ۱۸

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

القناة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار۔ فاما الذي

في الجنة فرجل عرف الحق فقتل به ورجل عرف الحق

بخاف في الحكم فهو في النار ورجل قتل للناس على جهل فهو في النار۔

قاضی تین قسم کے ہوتے ہیں جن میں ایک جنت میں جائے گا اور بقیہ دو جہنم میں وہ قاضی جنت میں جائے گا جس نے حق کو سمجھ کر فیصلہ کیا اور جس قاضی نے حق کو سمجھا لیکن ظالمانہ فیصلہ کیا وہ جہنم میں جائیگا اور جس نے بے سمجھے ہوئے فیصلہ کیا وہ بھی جہنم میں جائے گا۔ ۱۹

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں، اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ

۱۷ ترمذی، جامع۔ ابواب الاحکام۔

۱۸ محبہ اللہ البالغہ۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔ جلد دوم۔ صفحہ ۴۸۴۔

۱۹ البداء ودرستن۔ کتاب القضاء باب فی طلب القضاء۔

تضاء کا مسحق وہ ہے جو عادل ہو اور ظلم و جور اور جانبداری کے جذبات سے پاک صاف ہو اور یہ باتیں اسکی طرف عام طور پر معروف و مشہور ہوں۔ نیز وہ عالم ہو کہ حق کو اچھی طرح سمجھ سکتا ہو۔ خصوصاً مسائل قضاء کو وہ اچھی طرح جانتا ہو۔ اور اسکی حکمت بالکل نا اور روشن ہو کہ ان امور کے بغیر اصل مقصود و مطلب پورا نہیں ہو سکتا اور اصل مصلحت حکمت متصورہ ہی نہیں ہو سکتی ہے۔

بات یہ ہے کہ حق و انصاف کا سرچشمہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہے۔ جس نے اس سے ہٹ کر اور اس سے جاہل رہ کر فیصلہ دیا تو وہ خود بھی گمراہ ہوا اور لوگوں کو بھی گمراہ کیا اور ایسے گمراہ کن کی سزا عذاب و دوزخ ہی ہے اور جو جان بوجھ کر عالم بدعت بن کر لوگوں کو گمراہ کرے اور غلط فیصلے دے تو یہ پہلے سے بڑھ کر بڑا جرم ہے۔ رہا تیسرا تو کیا کہنے یہ اللہ کی کتاب کی رو سے فیصلہ دیتا ہے اور لوگوں میں اللہ کا فرمان جاری کرتا ہے اور یوں زمین میں اللہ کی سچی خلافت کے فرائض انجام دے رہا ہے تو ایسا قاضی جنت کا حقدار کیوں نہ ہو۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

۴۔ لَا تُؤْتِي هَذَا مَنْ سَأَلَهُ وَلَا مَنْ حَرَصَ عَلَيْهِ ۞

ہم اس شخص کو حاکم نہیں بناتے جو اس عمدے کا سوال کرے یا اس پر حرصیں۔

۵۔ لَنْ نَسْتَعْمَلَ وَلَا نَسْتَعْمَلَ عَلَىٰ عَمَلِنَا مَنْ ارَادَ ۞

۱۔ عہدۃ اللہ بالغہ۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔ جلد دوم۔ ص ۴۴۸۔

۲۔ ابوداؤد۔

۳۔ ابوداؤد۔ سنن۔ کتاب القضاء۔ باب فی طلب القضاء والتسرع۔ کراچی ۳۲۰۔ ص ۸۸۔

ہم کسی ایسے شخص کو کام پر مقرر نہیں کریں گے جو اس کی خود چاہت کرے۔
یہ سب احادیث شریفہ تحذیر عن طلب القضاء پر دال ہیں

قاضی کا اجتہاد | حضور اکرم کا فرمان ہے۔

إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران وإذا

حكم فاجتهد فخطأ فله أجر واحد۔

حاکم جب فیصلہ کرتے وقت اجتہاد کرے اور اپنے اجتہاد میں صحیح نتیجے پر پہنچے
تو اس کے لیے دو اجر ہیں اگر اس نے اجتہاد کیا اور اس سے غلط ہوئی جب
بھی اسے ایک اجر ملے گا۔

بقول شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ”یہاں ”اجتہاد“ کے معنی یہ ہیں کہ اس نے
استدلال و محبت کی اتباع کرنے میں اپنی پوری طاقت خرچ کر دی اور ”اجتہاد“ کا حکم
اسی لیے فرمایا کہ تکلیف بقدر وسعت و طاقت کے ہوا کرتی ہے اور انسان کی وسعت
طاقت صرف اسی قدر ہے کہ وہ اجتہاد و سعی سے کام لے۔ حتیٰ تک پہنچنا اس کی
قدرت سے باہر ہے۔“

عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے عمرو بن العاص کے پاس
مقدمہ کا فیصلہ کروایا مگر جس کے خلاف فیصلہ ہوا وہ ناراض ہو گیا اور عمرو بن العاص
کے فیصلہ کو تسلیم نہ کیا۔ پھر حضور اکرم کی خدمت اقدس میں آیا اور مقدمہ بیان کیا اور عمرو

کا فیصلہ بھی بتلایا۔ آپ نے فرمایا اگر قاضی اپنی پوری کوشش سے فیصلہ کرتا ہے اور درست کرتا ہے تو اس کو دس نیکیاں ملتی ہیں اور اگر کوشش کے باوجود اس کا فیصلہ غلط ہوتا ہے تو اس کو ایک نیکی ملتی ہے۔ ۱۵

معقل بن یسار روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم نے مجھے فیصلہ کرنے کو فرمایا۔ میری معذرت پر آپ نے فرمایا تب صلہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ قاضی کے ساتھ ہوتا ہے جب تک وہ عداوت کو ختم کرے۔ اگر صحیح فیصلہ ہوا تو دس نیکیاں ملیں گی اور اگر غلط ہوا تو ایک نیکی۔ ۱۶

پس ثابت ہوا کہ اسلامی نظام عدل میں قضاء ایک عبادت ہے بشرطیکہ قاضی خلوص نیت کے ساتھ حق کو پانے کے لیے پوری پوری کوشش کرے۔ نیک نیتی سے کی گئی جدوجہد کے نتیجے میں اگر قاضی نے حق پالیا تو دوسرا جزا اور اگر نیک نیتی سے اجتماعی غلطی بھی ہو گئی تو ایک اجر اس کو مل کر رہے گا۔

منصبِ قضا کے تقاضے | امام المغیرین، رئیس المحدثین، مجدد ملت، شیخ الاسلام
حجۃ اللہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (دم ۱۱۷۶ھ)

اپنی تصنیف حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں:

”ایسی ضروریات جن کا بکثرت وقوع ہوتا رہتا ہے اور جن کے مفاسد بہت سخت مضرت رساں ہوتے ہیں۔ وہ لوگوں کے باہمی مناقشات اور جھگڑے ہیں۔ یہ مناقشات باہمی عداوت بغض و کینہ و منافذات البین اور باہم ایک دوسرے کی تباہی و بربادی کا باعث

۱۵۔ ح۔ رمزن البناد۔ فتح الربانی۔ مطبوعہ قاہرہ۔ کتاب القضاء۔ جلد ۱۵۔ ص ۲۰۷۔

۱۶۔ احمد بن حنبل۔ مسند۔ بیروت۔ جلد ۵۔ ص ۲۶۔ تحت احادیث معقل بن یسار۔

اور موجب ہوا کرتے ہیں نیز ترہیں و طماع لوگوں کے دلوں میں پامالی حق کے جذبات
 ابھار دیتے ہیں جس کی وجہ سے نہ تو وہ کسی کی دلیل سنتے ہیں نہ کسی کی محبت مانتے ہیں
 پھر واجب و ضروری ہوا کہ ملک کے ہر ہر گوشہ میں قاضی مامور کئے جائیں جو حق و
 صداقت کے ساتھ لوگوں کے مقدمات فیصل کیا کریں۔ اور ان فیصلوں پر جبراً عمل کرائیں
 چونکہ قضاء اور فیصلوں میں ظلم و جور اور بے انصافی کا مظنہ اور احتمال ہے۔
 اس لیے واجب و ضروری ہوا کہ قضاء کے بارے میں ظلم و جور کرنے سے روکا جائے اور
 انہیں اچھی طرح ڈرایا جائے۔ نیز قضا کے لیے ایسے قوانین و کلیات اور ضوابط بنائے
 جائیں جن پر عام طور پر احکامات ترتیب پاسکیں۔ لہ
شرائط منصب قضا فقہائے اسلام نے قاضی کی تقرری کے لیے یہ شرائط ضروری
 قرار دی ہیں۔

(۱) رجولیت } ا۔ مرد ہونا۔
 ب۔ بالغ ہونا۔

(۲) عاقل ہونا۔

(۳) آزاد ہونا۔

(۴) مسلمان ہونا۔

(۵) عادل (یعنی صادق القول۔ امین، پاک و امن) پرہیزگار و شبہات سے محفوظ۔
 خوشنودی و خشکی میں یکساں قابل اطمینان اور اپنے ہم رتبہ لوگوں سے مردت کو
 کام میں لانے والا ہونا۔

۶۔ قوت سامعہ اور باصرہ میں سلامت ہونا۔

۷۔ علوم شرعیہ کے اصول اور بعد از کتاب اللہ۔ سنت رسول اللہ۔ اجماع اور

قیاس سے واقفیت تامہ رکھنا اور فروع میں اعلیٰ مہارت رکھنا۔ لہ

سرور کونین مہبط وحی الہی جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ
عدالت کا طریق کار | وسلم نے حضرت علی الرضی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے فرمایا:

‘ذا اتفاقنا الیک رجلان فلا تقض للاقول حتی تسامع کلامہ

الآخر فانہ احرى ان یتبین لک القضاء لہ

جب دو آدمی تم سے قضاء اور فیصلہ چاہیں تو جب تک تم دوسرے کی
 بات نہ سن لو پہلے کی بات پر فیصلہ نہ کرو کیونکہ دوسرا شخص اس قابل ہے کہ
 وہ تم پر قضا کا معاملہ واضح کر دیوے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ جب
 ہر دو جانب کی دلیلیں اور حجتیں سن لی جاتی ہیں تو وجہ ترجیح خوب واضح ہو جاتی ہے۔
 حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ قضاء کے دو مقام ہیں جن
 پر خاص توجہ ضروری ہے۔

اول یہ کہ قاضی صل چیز اور صل وجہ نزاع کو اچھی طرح سمجھ لے کہ مدعی اور

لہ ملاحظہ فرمائیے۔ ادب القاضی۔ مصنف۔ جلد اول۔ باب اول۔ طبع بغداد۔ الاحکام السلطانیہ۔

امام ماوردی۔ مطبوعہ لاہور۔ ص ۱۱۷ تا ۱۲۱۔

لہ محبۃ اللہ بالانفہ۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔ جلد دوم۔ ص ۳۸۔

لہ محبۃ اللہ بالانفہ۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔ جلد دوم۔ ص ۳۸۔

مدعا علیہ میں جھگڑا کس بات کا ہے۔

دوم یہ کہ اس حالت کے پیش نظر عدل و انصاف سے فیصلہ کرے۔
قاضی کو بعض اوقات مدعی اور مدعا علیہ دونوں کی ضرورت ہو سکتی ہے اور بعض اوقات ایک فریق کی۔ مثلاً مدعی اور مدعی علیہ ایک چوپائے کے متعلق یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ اس کا مالک میں ہوں اور میرے ہی گھر میں یہ پیدا ہوا ہے یا مثلاً یہ پتھر میں پہاڑ سے اٹھا کر لایا ہوں تو یہاں کچھ اشکال ہی نہیں ہے۔ اصل حالت بالکل واضح ہے اور وہ قضیہ جو حضرت علیؓ، حضرت زیدؓ، اور حضرت جعفرؓ کے درمیان حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی کی پرورش کے متعلق پیش آیا تھا بالکل واضح اور صاف تھا اصل حالت تمام کو معلوم تھی۔ یہاں صرف حکم مطلوب تھا۔

اور اگر کسی نے دوسرے کے خلاف غضب کا دعویٰ کیا ہے اور اصل مال و متاع کی حالت بھی تبدیل ہو چکی ہے اور دوسرا غضب سے انکار کر رہا ہے تو سب سے پہلے اصل حالت کے جاننے اور سمجھنے کی ضرورت ہے کہ غضب ثابت ہوتا ہے یا نہیں۔ اس کے بعد یہ حکم لگانے کی ضرورت ہے کہ یہی غضب شدہ چیز اسے دلوائی جائے یا اس کی قیمت۔ چنانچہ سرور کوئین خاتم الانبیاء والرحل محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا کے ہر دو مقام قوانین کلیہ سے منضبط کر دیئے۔ پس مقام اول میں صرف شہادت اور قسم کی ضرورت ہوگی اس سے زیادہ نہیں۔ کیونکہ حقیقت حال کا انکشاف یا تو ان لوگوں کی خبر سے ہو سکتا ہے جو اصل واقعہ میں موجود تھے یا پھر یہ کہ صاحب مقدمہ کسی ایسی تاکید و ثبوت کو لئے ہوئے اپنا بیان پیش کرے جس سے اس پر جھوٹ بولنے کا گمان نہ ہو سکے۔

سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

لر يعطى الناس بد عوا هو لا دعى ناس دماء و جال و اموالهم
ولكن البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه۔

اگر صرف دعوئے کی بناء پر لوگوں کو دیدیا جائے تو لوگ اپنے آدمیوں کے خون
اور اپنے مال کا دعوئے کہنے لگیں گے لیکن مدعى پر بئینہ لازم ہے اور
مدعا علیہ پر قسم۔

پس مدعى وہ ہے جو ظاہر کے خلاف دعوئے کرتا ہے اور ایک زائد نئی چیز
ثابت کرتا ہے اور مدعا علیہ وہ ہے جو اصل چیز پر قابض ہے اور ظاہر حال سے دلیل
پکڑتا ہے۔ اس جگہ یہ عدل و انصاف نہیں ہے کہ صرف مدعى کے بئینہ پر ہی اعتماد
کیا جائے کہ اگر وہ بئینہ اور استدلال پیش نہ کرے گا تو ظاہر حال سے جو استدلال کرتا
ہے اس سے قسم ساقط کر دی جائے گی چنانچہ جناب رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
نے یہاں اسی اصل اور کلیہ کی مشروعیت کی طرف اشارہ فرمایا کہ لو يعطى الناس
یعنی اگر اس طرح چیز دیدی جائے تو ظلم و جور کا دروازہ کھل جائے گا اس لیے محبت
دلیل پیش کرنا ضروری ہے۔

اس کے بعد گواہ کے اعتبار و عدم اعتبار کا مسئلہ سامنے آتا ہے تو اس
معیار شہادت کا حکم یہ ہے کہ شاید معتبر اور پسندیدہ ہو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد
گرا می ہے:

مَنْ تَرَضَّوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ - (البقرہ: ۲۸۲)

اپنے لوگوں میں سے جن پر تم رضامند ہو گواہ کر لیا کرو۔

اور پسندیدہ ہونے کی صورت یہ ہے کہ وہ عاقل ہو۔ بالغ ہو۔ معاملہ فہم ہو اور
واقعہ کو ضبط کر سکتا ہو۔ صاحب نطق و گویائی ہو۔ مسلمان ہو۔ عادل اور صاحب مرتبہ

ہر تقدف و تہمت کے بارے میں متہم نہ ہوا ہو۔ جیسا کہ رسول اکرم نے ارشاد فرمایا۔

لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا زَانٍ وَلَا زَانِيَةٍ وَلَا ذِي غِمْبٍ
عَلَىٰ أَخِيهِ وَتَرَدُّ شَهَادَةُ الْقَانِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ لَهُ

خائن مرد۔ خائنه عورت۔ زانی مرد۔ زانیہ عورت کی شہادت جائز نہیں اور نہ اس
شخص کی گواہی مقبہر ہے جو اپنے بھائی سے عداوت رکھتا ہو اور گھر کے خادم اور
تابعہ کی شہادت مسترد کر دی جائیگی۔

اور تقدف اور تہمت لگانے والوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کا ارشاد گہرا می ہے۔

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ۔ (۴:۲۳)

اور آئندہ کبھی ان کی گواہی قبول نہ کرو اور یہ لوگ خود فاسق ہیں

اور جو حکم تقدف اور زنا کا ہے وہی دیگر تمام کبائر کا ہے۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ خبر

فی نفسہ صدق و کذب دونوں کا احتمال رکھتی ہے اور قرینہ ہی سے کسی ایک احتمال

کو ترجیح حاصل ہوگی اور یہ قرینہ یا تو مخبر کے اندر ہوگا یا مخبر عنہ کے اندر۔ یا دونوں کے علاوہ

کسی اور چیز کے اندر۔ اس قرینہ کے لیے کوئی ایسا قاعدہ اور ضابطہ نہیں ہے جسے دوراً

حکم کا مدار شہدایا جاسکے، سوائے مخبر کی مذکورہ صفات کے کہ ظاہری قبضہ اسی کا ہے

چیز اسکی ملکیت میں باقی رکھی جائیگی جس کے قبضہ میں ہے البتہ ایک مرتبہ اس امر کا اعتبار

کیا جائیگا کہ مدعی پر مدینہ پیش کرنا لازم ہے اور مدعا علیہ کے حق میں قسم شریعہ کر دی گئی ہے

مجمع النوازل کے مطابق قاضی کسی ایسے شخص کا مقدمہ سننے کا مجاز

انتقال مقدمہ | نہیں جس کے خلاف قاضی کی دشمنی ہو یا بغض، یہ رائے شیخ الاسلام

ابوالحسن کی ہے۔ ایسی صورت حال میں قاضی کو چاہیے کہ سلطان کو اطلاع دے دے
مقدمہ اس کی عدالت سے تبدیل فرما کر کسی دوسری عدالت کو برائے سماعت
بھیج دے۔

بعض فقہائے کرام کے نزدیک ایسی صورت حال میں قاضی فیصلہ کر کے سلطان
کے پاس بغرض توثیق ارسال کر دے۔

قاضی کو سلطان (سربراہ مملکت) کے خلاف
سربراہ مملکت اور رعایا کے مابین
دعاویٰ کی سماعت کا اختیار
مقدمہ سننے کا اختیار ہوتا ہے اسی طرح
قاضی کے پاس مقدمہ دائر کر سکتا ہے۔ جسے حضرت عمرؓ نے قاضی مدینہ جناب زید بن
ثابتؓ کی عدالت میں، حضرت علیؓ نے قاضی کوفہ جناب شریح کی عدالت میں مقدمات
دائر کیے۔

وہ مقدمات جن میں قاضی پر جانبداری کی تہمت
لگ سکے ان مقدمات کی سماعت اسے نہ کرنی چاہیے
نفع خفی کے مطابق ایک قاضی اپنے
والد۔ والدہ۔ بچے

بیوی کے حق میں فیصلہ نہیں دے سکتا تاہم ان کے خلاف دے سکتا ہے اسکی وجہ یہ
ہے کہ ایسی صورت میں اس پر کوئی تہمت جانبداری نہیں لگ سکتی۔

مرد عالیہ کے خلاف نفع شافعی کے مطابق فیصلہ یکطرفہ
یکطرفہ فیصلہ دینے کا جواز
بھی سنایا جاسکتا ہے مگر نفع خفی کے مطابق قاضی غیر موجود

کے خلاف فیصلہ اسی صورت میں سناسکتا ہے جب کہ اس کا نائندہ موجود ہو۔

عورت کن مقدمات کی سماعت کیلئے قاضیہ مقرر کی جاسکتی ہے

امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت ان مقدمات میں قاضی بھی بنائی جاسکتی ہے جن میں اس کی شہادت بروئے قانون قابل

قبول ہے تاہم ابوجریطبری کا کہنا ہے کہ وہ ہر نوع کے مقدمات کی سماعت کے لیے موزوں و مناسب ہے۔

خلاصہ کلام

مندرجہ بالا بحث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اسلام میں عہدہ قضاء ایک اہم حیثیت رکھتا ہے۔ قاضی اپنے فیصلوں میں کسی امیر کی امارت یا غریب کی غربت سے متاثر نہیں ہوتا۔ نہ ہی حکومت وقت کسی طرح اس پر کوئی دباؤ ڈالنے کا حق رکھتی ہے بلکہ حاکم وقت کے خلاف بھی قرآن و سنت کے مطابق فیصلہ دینے کا قاضی مجاز ہے اور حاکم وقت اس فیصلہ کا پابند۔ اسلام میں ایسا کوئی تصور موجود نہیں ہے کہ ببادشاہ غلطی سے ملامت ہو یا قانون کی گرفت سے بالاتر ہے۔ حاکم ہو یا محکوم سارے خدا کے قانون کے پابند ہیں اور کسی کو دوسرے کے حقوق تلف کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں ہے ہر ایک کی جان مال آبرو محفوظ قرار دی گئی ہے اور قانون اسلام کے اندر ان کا پورا پورا تحفظ موجود ہے۔ عدل انصاف کے میزان میں مساوات کی سب سے بڑی مثال حضور اکرمؐ کا وہ فرمان مبارک ہے جو آپؐ نے اس موقع پر ارشاد فرمایا جب قبیلہ بنو مخزوم کی ایک عورت چوری کے جرم میں گرفتار ہوئی اسامہ بن زیدؓ کو، جن سے جناب رسول اکرمؐ نہایت محبت رکھتے تھے، لوگوں نے ان کو شفیع بنا کر خدمت نبویؐ میں بھیجا۔ آپؐ نے فرمایا اسامہ کیا تم حدود خداوندی میں سفارش کرتے ہو؟ پھر آپؐ نے لوگوں کو جمع کر کے خطاب فرمایا: تم سے پہلے کی امتیں اسی لیے برباد ہو گئیں کہ جب معزز آدمی کوئی جرم کرتا تو ساج کرتے اور معمولی آدمی مجرم ہوتے تو سزا پاتے! خدا کی قسم اگر محمدؐ کی بیٹی

فاطرہ منسردہ کرتی تو اس کے بھی ہاتھ کاٹے جاتے۔

حنور اکرم مکی مدل سے محبت کی شہادت آپ کا وہ آخری عام مجمع میں فرمان مبارک ہے جب آپ نے ارشاد فرمایا: اگر کسی شخص کا مجھ پر کوئی قرض ہو یا امانت ہو یا کسی کا جان اور آبرو کو کوئی گزند پہنچا ہو تو وہ اس کا سر عام دھوئی کرے میں اس کو پورا کرنے کو تیار ہوں۔ سامعین حیران رہ گئے اور صرف ایک شخص آگے بڑھا اور اس نے چند درہموں کا مطالبہ کیا جو آپ نے اسی وقت ادا فرما دیے۔

ابح جب کہ نفاذ نظام اسلام کی طرف پوری پاکستانی قوم گامزن ہے۔ تو راستے تمام مشکلات پر غلبہ پانے کی صورت یہ ہے کہ ہم خلوص نیت کے ساتھ اسلامی شریعت کو نافذ کرنے کا ارادہ کریں۔ اسکی سچائی اور برکات پر مضبوط یقین رکھیں۔ پوری ہمت اخلاص۔ قابلیت۔ احساس ذمہ داری اور خدا کے حضور ہر بات اور عمل کے بارے میں جواب دہی کے تصور سے کام میں لگ جائیں۔ اپنی اس سعی کے دوران ہر لمحہ یہ بات غوا خاطر رکھیں کہ اللہ پاک اپنے وعدے کا سچا اور پکا ہے۔ وہ ایمان والوں کی ضرور مدد فرماتا ہے۔ نیکو کاروں اور صابروں کے ساتھ ہے۔ اور جو لوگ خدا کی راہ میں جدوجہد کرتے ہیں وہ ان کی ضرور اپنی راہوں کی طرف راہنمائی بھی کرتا ہے اس پر گامزن ہونے کی توفیق بھی عطا فرماتا ہے۔ قاضی یا جج اس سے مستثنیٰ نہیں ہیں۔ وہ جس کام پر نامور ہیں یعنی لوگوں کے حقوق کو تلف ہونے سے بچانا تو یہ تو ہر مسر عبادت ہے اور جہاد سے افضل عبادت ہے۔

مسلم ممالک میں اسلامی قانون سازی

از ڈاکٹر جسٹس تنزیل الرحمان ————— :

ترجمہ: جناب محمد دین پوہڑی ایڈووکیٹ لاہور ہائی کورٹ — لاہور

فاضلہ مقالہ نگار جناب ڈاکٹر جسٹس تنزیل الرحمان صاحب پٹنیر میں اسلامی نظریاتی کونسل پاکستان کا یہ مقالہ گو کہ ۱۹۶۷ء کے ہے۔ ایل۔ ڈی جرنل میں بربانے انگریزی شائع ہوا تھا۔ اور اس وقت سے آج تک اسلامی مملکتوں کے قانون سازی کے شعبے میں بہت کچھ کام بھی ہو چکا ہے۔ تاہم اس کے افادیت کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کا اردو ترجمہ پیشیہ خدمت ہے۔ ڈاکٹر صاحب موصوف کا ایک دوسرا بیسٹ و جامع مقالہ ”اسلامی نظام عدل“ کے عنوان سے بھی شائع ہے۔

مفسر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے تقریباً ڈیڑھ سو سال بعد تک مقدمات کے فیصلے سختی سے قرآن و سنت کی روشنی میں کئے جاتے رہے۔ مقدمات میں جہاں کہیں قرآن و سنت سے واضح احکام حاصل نہ ہوتے۔ مغلطائے راشدین کے فیصلوں اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی روایات سے رجوع کیا جاتا رہی۔ اور جہاں کہیں بھی تیسرے ہوتے،

اجتہاد کر لیا جاتا لیکن کسی مرتب و مدون مجموعہ قوانین کی عدم موجودگی اور انفرادی آراء اور تھاؤں کے تصادم کی شکل میں بے ضابطگیاں اور اختلافات ظہور پذیر ہوتے رہے۔ اس بحران کی درستگی کی سمت پہلا قدم اس مسئلے کی شدت کا شعور تھا جس کی طرف عباسی خلفاء کے عہد میں ابن مقفع (۱۴۲ھ) کے خلیفہ ابو جعفر المنصور کو اپنے ایک خط میں توجہ دلائی۔ اگرچہ ابن مقفع کی تبلیغ کو عباسی دور میں بہت احترام سے نوازا گیا لیکن اپنے خط میں ملک میں نفاذ اور زندہ دین قانون کی اہمیت پر زور دینے کے باوجود چند وجوہات کی بناء پر ابن مقفع کی تجاویز پر عملدرآمد نہ کیا جاسکا۔

امام ابو حنیفہؒ

دوسری صدی ہجری کی دوسری چوتھائی میں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے پیروکاروں نے مدینہ فقہ جیسے متم بالشان کام کی بنیاد ڈالی۔ اور رفتہ رفتہ اس نے یہاں تک اہمیت حاصل کر لی کہ اسی وقت سے کتب فقہ منظر عام پر آنے لگیں۔ اس رجحان کا فوری اثر یہ ہوا کہ قاضی حضرات نے قرآن و حدیث سے بلا واسطہ استنباط مسائل کی بجائے کتب فقہ جی سے کام چلانا شروع کر دیا اس دور میں فقہی ذرائع اور وسائل منتشر تھے اور گونا گوں حاشیوں، تبصروں، تفسیری وضاحتوں اور طویل تشریحی نوٹس کے لانتناہی سلسلوں کی وجہ سے قاضی حضرات کے لئے کسی خاص مقدمہ میں درست فیصلے تک پہنچنا مشکل ہو گیا۔ یہ سب کچھ اس طرح اور بھی زیادہ مشکل ہو گیا۔ کہ کسی معلوم شدہ مسئلہ کے متعلق ائمہ حضرات اور فقہاء کرام کی مختلف آراء اور رجحانات کے پیش نظر کوئی مخصوص ضابطہ کس طرح وضع کیا جائے اور یہ طے کیا جائے کہ کونسا ضابطہ قابل ترجیح ہے۔ اور کونسا نکتہ اجماعی رائے کا حامل ہے۔ یہ صورت حال ایک اوسط درجہ کے

قانونی کی قوت استنباط سے باہر تھی۔

مسلم ہند

اورنگ زیب نے تخت نشین ہونے کے چار سال بعد سالہ میں یہ شاہی فرمان جاری کیا۔ کہ اسلامی فقہ کی ترتیب و تدوین کی جائے۔ نتیجتاً شیخ نظام الدین برہان پوری کی صدارت میں ملک کے طول و عرض سے علماء کرام اور دوسرے اہل علم و عقل حضرات کے انتخاب کے بعد ایک بورڈ تشکیل دیا گیا یہ بورڈ آٹھ سال کی محنت کے بعد چھ جلدوں پر مشتمل فتاویٰ کو تشکیل دینے میں کامیاب ہو گیا۔ جس میں حنفی مسلک کے مطابق عبادات، مذہبی مفائد، مالی معاملات، باہمی لیبی دین اور عقوبات کے قوانین درج تھے یہ کتاب فتاویٰ ہند پر کے نام سے بھی موسوم ہے جس کے اردو ترجمہ کا نام فتاویٰ عالمگیری ہے حضرت اورنگ زیب عالمگیر کا یہ اقدام فقہ اسلامی کی ترتیب و تدوین کی جانب پہلی باقاعدہ کوشش تھی جس نے فتاویٰ تاتارخانیہ کی جگہ لی یہ فتویٰ اپنے زمانے کی ضروریات کے عین مطابق مرتب کیا گیا تھا۔

ترکیہ

اسلامی دنیا میں تدوین فقہ کی دوسری باقاعدہ کوشش سالہ میں کی گئی۔ جس کے نتیجے میں سلطان ترکی نے ایک آرڈی ننس کے ذریعے سعادت پاشا کی سربراہی میں دیوانی قوانین کی تدوین کے لئے سالہ میں ایک کمیٹی تشکیل دی۔ اس کمیٹی نے سالہ میں اسلامی قوانین کے متعلق ایک کتاب ”مجلۃ الاحکام العدلیہ“ کے نام سے ترتیب دی۔ جسے صرف مجلد بھی کہتے ہیں اس کتاب کے شروع میں

نقعی تعریفات۔ ان کی مختلف اقسام اور قانونی اقوال پر مشتمل ایک تعارف موجود ہے اقوال کی تعداد ایک سو ہے۔ جو سولہ فصلوں پر مشتمل ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے:

بیع، کرایہ، ضمانت، رہن، وقف، ہبہ، غصب، شفع، شراکت، ایجنسی، اڑھت، تادان، رسیدات، طلب رجسٹری، دعویٰ، شہادت، تلف اور نظام عدل وغیرہ۔ ۱۸۵۱ دھمات پر مشتمل ان قوانین کی تدوین جدیدہ تعاضوں کی روشنی میں، کی گئی اور ملک میں قانون کا درجہ دیا گیا۔ لیکن بد قسمتی سے ان کا نفاذ زیادہ دیر تک مذر بے کمال اتنا ترک کے انقلاب کے بعد حکومت ترکیہ نے سوئیٹزر لینڈ کے قوانین کے نفاذ کا فیصلہ کر لیا۔ جنہوں نے مجلہ کی جگہ لی، البتہ مجلہ اپنی جدید صورت میں فلسطین عراق، شام اور اردن میں نافذ العمل ہے۔

عائلی قوانین

سول قوانین کے علاوہ حکومت ترکیہ نے ۱۹۱۷ء میں ایک اور قانون ازواج طلاق نافذ کیا۔ یہ قانون ”حقوق العائلہ“ کے نام سے موسوم ہے۔ اگرچہ اس قانون کا بیشتر حصہ تعقی تعلیمات کے مطابق ہے۔ تاہم جبری شادی، جبری طلاق اور نئے کی حالت میں طلاق وغیرہ عائلی قوانین کے مطابق نافذ العمل ہیں۔

مصر

جہاں تک اسلامی قانون سازی کی جدید تحریک کا تعلق ہے مصر نے اس جانب ایک ہر اول دستے کا کردار ادا کیا ہے۔ ۱۹۱۵ء میں مصر میں پہلی بار انفرادی قوانین کو مخصوص انداز میں مدون کرنے کا کام شروع ہوا۔ اس کی تشکیل کے لئے مذاہب اربعہ پر مشتمل ایک بورڈ تشکیل دیا گیا جس نے چند سالوں کی کوشش کے

بعد خاندانی قوانین اسلامی کے بارے میں ایک مسودہ تیار کر لیا۔ لیکن جب اس کی طبیعت ہوئی۔ تو اس پر تمام اطراف سے اعتراضات کی بارش ہونے لگی چنانچہ مصری حکومت اسے ملکی قوانین کی حیثیت سے نافذ کرنے سے باز رہی ۱۹۲۰ء میں حکومت مصر نے محکمہ مذہبی امور کے سربراہ شیخ الازہر اور دیگر مفتیان دین پر مشتمل ایک کمیشن تشکیل دیا۔ اس کمیشن نے اسی سال عائلی قوانین میں اصلاحات سے متعلق اپنی سفارشات حکومت کو پیش کیں۔ ان سفارشات کو جلد ہی قانون کا درجہ دیدیا گیا۔

اس قانون کے نفاذ سے پہلے شخصی قوانین سے متعلق امام ابو حنیفہؒ کی ترجیحی آراء پر ریگولیشن ۱۹۱۰ء کی دفعہ ۲۸۰ کے مطابق عمل درآمد کیا جاتا تھا۔ ۱۰ رات مذہبی عدالتوں کی تعلیم کا ریگولیشن کہا جاتا تھا۔ تاہم ۱۹۲۰ء کے ایکٹ کے مطابق اس دفعہ میں کچھ ترامیم کی گئیں۔ خاوند کے لاپتہ ہونے کی صورت میں عورتوں کے نان نفقہ اور حصول طلاقی کے معاملات کے حق کے سلسلے میں امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کی آراء اختیار کی گئیں، اس قانون کے تحت کی گئی بڑی بڑی تبدیلیاں حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ حقیقی فقہ کے مطابق ایک بیوی اپنے خاوند سے گزشتہ عرصہ کا نان نفقہ صرف اس صورت میں طلب کر سکتی ہے جبکہ کسی عدالت کی ڈگری موجود ہو۔ یا فریقین کے درمیان کوئی سمجھوتہ طے پا چکا ہو، لیکن اس قانون میں فقہ شافعی کے مطابق بیوی کا نان نفقہ خاوند پر ایک قرض قرار دیدیا گیا جسے ادا کرنے سے وہ پہلوتی کرتا۔ اور پس و پیش سے کام لیتا رہا۔

- ۲۔ اور اگر خاوند بیوی کو نفقہ ادا کرنے سے قاصر رہا ہو تو بیوی اس کی علیحدگی کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ بالائی فقہ کی روشنی میں بیوی عدم ادائیگی نفقہ اور لاعلاج بیماری کی صورت میں علیحدگی کی مستحق ہوگی۔

(۳) بعینہ اگر خاوند چار سال تک لاپتہ ہو۔ تو اس کی بیوی علیحدگی کی مستحق ہے۔ ۱۹۲۹ء کے بعد مصری حکومت نے ایک اور آرڈی ننس کے ذریعے نشہ کی حالت میں طلاق اور طلاق با بجر کو خیر مشورہ اور ناقابل وقوع قرار دیا۔ تاہم اس ضمن میں چند صورتیں متشکی قرار دی گئیں یعنی ایسی طلاق جس میں خاوند کی طرف سے مکمل ارادہ شامل ہو۔ نیز دوسری تمام طلاقیں ماسوائے طلاق قبل از خلوت صحیحہ خلع طلاق بائن تین طور میں سب قابل رجوع ہونگی مزید یہاں ایک بیوی اپنے خاوند کی ایک سال تک بھول عدم موجودگی یا تین سال تک قید کی صورت میں طلاق کی مستحق ہوگی۔

چند دوسرے قوانین جو بچوں کی ولدیت، نفقہ، حق مهر۔ ولایت بچکان وغیرہ کے متعلق تھے۔ نافذ العمل رہے۔

۱۹۳۳ء میں قانون وراثت اور ۱۹۳۶ء میں قوانین وقف و وصیت نافذ ہوئے ان قوانین میں چند شقیں حنفی فقہ سے مختلف تھیں۔ آج کل مصر میں عائلی قوانین ایک مستند ضابطہ کی صورت میں نافذ العمل ہیں ان قوانین پر چند تبصرے بھی لکھے گئے ہیں۔

۱۹۳۶ء میں ایک خاص تعداد میں کمیٹیاں بنائیں گئیں۔ اور ۱۹۳۸ء میں دیوانی قوانین کی تشکیل دی گئی۔ آخری کمیٹی عبدالرزاق منوری کی زیر صدارت تشکیل دی گئی اس کمیٹی نے اپنا کام دو سال میں مکمل کر کے حکومت کو اپنی سفارشات پیش کر دیں۔ آج کل تقریباً تمام مروجہ دیوانی قوانین فقہ و شرعیات کے مطابق ہیں۔

شام

۱۸ مارچ ۱۹۳۹ء سے شام میں ”مجلۃ الاحکام العدلیہ“ قانون مدنی کے نام

سے نافذ ہے۔ تاہم ۱۹۱۸ء سے قبل مخصوص حالات کی بدولت قوانین کا انتخاب چاروں مکتب فکر سے کیا گیا تھا اور انہیں قانون مملکت کے نام سے اصلاحی مقاصد کے پیش نظر ملک میں رائج کیا گیا۔ ان قوانین کے مطابق اگر کوئی خاوند اپنی بیوی کو نان و نفقہ نہ ادا کر سکا ہو یا لاعلاج مرض میں مبتلا ہو یا عام حالات میں چار سال سے لاپتہ ہو یا جنگ کی صورت میں ایک سال سے قید میں ہو تو وہ شادی فریج ہو سکتی ہے۔ یا طلاق واقع ہو سکتی ہے بعد میں ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۵ء کو شامی وزارت انصاف نے پروفیسر طنطاوی کو عائلی قوانین کی تدوین کا کام سونپا جس نے ۱۹۳۸ء میں اپنی رپورٹ حکومت کو پیش کی اس رپورٹ کو پروفیسر طنطاوی سمیت پانچ ممبروں پر مشتمل کمشن کے سپرد کیا گیا۔ جس نے پہلے سے کئے گئے کام کی دوسری خواندگی کی دسمبر ۱۹۵۱ء کو ایک اور کمشن معرض وجود میں آیا اس کمشن کو اسی رپورٹ پر نوٹ لکھنے کا کام سونپا گیا۔ کمشن نے اپنا نوٹ وزارت انصاف کو ایک بل کی صورت میں پیش کیا وزارت نے اسے قانون مملکت بنانے کے خیال سے اشاعت کے لیے دیدیا تاہم چند وجوہات کی بنا پر قانون سازی کلاسیکل قانون کے معیار پر پوری نہ اتر سکی۔ آخر کار چند دفعات کی ترمیم کے بعد نئی قانون کو ۱۹۵۲ء میں قانون احوال الشخصیہ کے نام سے نافذ کر دیا گیا اس قانون کے تحت لڑکی کے لیے شادی کی عمر ۱۸ سال اور لڑکے کے لیے ۱۸ سال مقرر کی گئی لیکن پندرہ سالہ لڑکا اور تیرہ سالہ لڑکی بھی اگر شادی کرنا چاہیں اور ان کے والدین کی کوئی اعتراض نہ ہو تو قاضی انہیں خصوصی اجازت دے سکتا ہے دوسری شرط کے طور پر فریقین کے لیے جسمانی صحت کا سرٹیفکیٹ اور قاضی کا اجازت نامہ پیش کرنا لازمی تھا بعینہ پہلی بیویوں کی موجودگی میں دوسری

شادی کے لیے قاضی کی اجازت ضروری قرار دی گئی۔ لیکن اس اجازت کا انحصار خاوند کی مالی حالت پر رکھا گیا البتہ حالت نشہ میں یہ طلاق اور طلاق رجعی کے معاملات میں مصری قانون کی تقلید کی گئی۔ اسی طرح سہ باریا اس سے زیادہ طلاقیں ایک ہی سمجھی گئیں۔ بعینہ خلع۔ طلاق رجعی کے دائرے میں داخل کی گئی۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نظریات کی پیروی کرتے ہوئے۔ عورت کو عدم ادائیگی نان و نفقہ کی صورت میں ملیں گے کا ایک اور حق دیا گیا۔ بچوں کی ولدیت کے مسئلے میں امام ابو حنیفہ کے احکام کو بالائے طاق رکھتے ہوئے دو سال کی بجائے حمل کا عرصہ ایک سال مقرر کیا گیا۔

وصیتوں کے سلسلے میں بھی چند تبدیلیاں کی گئیں۔ مثلاً مالکی مکتبہ فکر کے مطابق غیر حاضر شخص کے حق میں وصیت کو درست خیال کیا گیا۔ اسی مکتبہ فکر کے مطابق اگر موصیٰ نہ اپنے موصیٰ کو قتل کر دے تو باوجود اپنے حق میں وصیت کے وہ اس کی جائیداد میں سے کچھ حاصل کر سکتے کا مجاز نہ ہو گا۔ اس سلسلے میں سب سے اہم سوال ابن حزم اور امام احمد بن حنبل کی تعلیمات کے مطابق بیٹے کی موت کے بعد والدے کا اپنی زندگی میں پوتے کے حق میں وصیت کے اطلاق کا تھا۔ جس کے مطابق پوتا اپنے متوفی باپ کی کل جائیداد کا وارث قرار دیا گیا۔ مزید برآں قانون وزارت میں بھی چند ایک تبدیلیاں متعارف کرائی گئیں۔ فقہ مالکی کے مطابق کسی شخص کا قاتل اس کی جائیداد میں سے کسی شے کا وارث نہ سمجھا جائے گا اور زید اور ابن مسعود کے فتوے کے مطابق بھائی ماپ کی موجودگی میں اپنے متوفی بھائی کی جائیداد کے ورثاء میں شامل ہو گیا۔ نیز متوفی کی وفات سے ایک سال کے دوران پیدا ہونے والا بچہ بھی وارث قرار دیدیا گیا۔

بیونس

بیونس میں شخصی قوانین کی تدوین کی ابتداء اگست ۱۹۵۶ء میں ہوئی۔ بیونس کے عائلی قوانین کے مطابق لڑکے اور لڑکی کی عمریں بالترتیب اٹھارہ اور پندرہ سال مقرر کی گئیں۔ ساتھ ہی بچ کو ان عمروں سے پہلے شادی کرنے کی اجازت نہ دینے کا اختیار بھی دیا گیا۔ بشرطیکہ فریقین نے یا ان میں سے کسی ایک نے بلوغت سرٹیفکیٹ پیش کر دیا ہو۔ نیز ایک سے زیادہ شادی کی سختی سے ممانعت کر دی گئی۔ اور پہلی بیوی کی موجودگی میں دوسری شادی کو جرم قرار دیا گیا جس کو ایک سال قید یا ۲۵۰۰ روپے جرمانہ (تقریباً ۵۰ پاکستانی روپے) یا دونوں کی گتیں۔ بیونس کے قانون کے تحت خاوند کے لیے اپنا حق طلاق استعمال کر کے پہلے عدالت میں دعویٰ دائر کرنا لازمی شرط ہے اور اب صورت حال یہ کہ عدالت کی ڈگری کے علاوہ ہر سخی طلاق کی حتمیت غیر قانونی ہے ایک بیوی جگہ میں اپنے شوہر کے دو سال سے عدم پتہ ہونے کی صورت میں بچ کی صوابدید کے مطابق طلاق کی مستحق بیونس میں عائلی قوانین متفقہ طور پر جتنی اور مالکی فقہ کے مطابق بنائے گئے

لبنان

لبنان میں بھی دو عثمانیہ کامرتب کردہ ”مجلۃ الاحکام العدلیہ“ ہی نافذ رہا۔ لیکن فرانسیسی قانون کے زیر اثر دوسرے قوانین بتدریج مجلہ کی جگہ لیتے چلے گئے اور آخر کار ۱۱ اکتوبر ۱۹۳۳ء تک ایک نیا دیوانی قانون نافذ پا گیا۔ اس قانون کا مسودہ ڈاکٹر لوئی نے تیار کیا تھا۔ جس کی رو سے مجلہ (قانون شریعت) کی سادہ و فصاحت جو اس مسودہ قانون کے خلاف تھیں یا مطابق نہ تھیں کا عدم قرار دیا

گئیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مجلہ کی چند ایک دفعات کے علاوہ سب ساقط العمل قرار دے دی گئیں لیکن مسلمانوں کی جانب سے احتجاج کے تحت حکومت لبنان نے ایک آرڈیمنس کے ذریعے ۴ نومبر ۱۹۴۲ء کو چند سنی اور شیعہ عدالتیں قائم کیں۔ جنہیں شادی، طلاق، حق مہر کے مقدموں کی سماعت کا اختیار سونپا گیا مزید برآں ان عدالتوں کے فیصلوں کے خلاف اُن ہائیکورٹوں میں اپیل کے حق کا قانون اُس لیے لیا گیا۔ جو جدید قوانین کے تحت قائم ہوئی تھیں۔ لبنان کا مذہبی قانون تنفی اور جعفری فقہ کے مطابق استوار ہے۔

عراق

۱۹۴۵ء میں عراق کی وزارت قانون نے ”لائسنس الاحوال الشخصیہ“ کے نام سے قانون منظور کیا دوسرے لفظوں میں وزارت نے شخصی قوانین کا لائسنس عمل طے کیا لیکن اس میں تمام قوانین شخصیت شامل نہ تھے۔ ان قوانین کا بڑا حصہ شیعہ مسلک پر منحصر ہے اور جہاں تک سنی قوانین کا تعلق ہے تو وہ مختلف شکل میں قدوری پاشا کے مرتب کردہ ہیں اور فقہ حنفیہ سے ماخوذ ہیں۔

ایران

آئینی انقلاب کے بعد مظفر الدین شاہ قاجار نے ۱۹۰۶ء میں آئینی حکومت کے قیام کا اعلان کیا اور ایرانی کابینہ نے اس آئین کی توثیق کر دی۔ وقت کے اجمہ تقاضوں کو مدنظر رکھتے ہوئے قومی پارلیمنٹ نے محمد رضا شاہ پہلوی کے برسر اقتدار آنے کے بعد مختلف قسم کے ملکی، دیوانی، فوجداری، صنعتی اور

تجارتی قوانین بنائے گئے۔ ۱۷

سنگاپور

اگرچہ سنگاپور اسلامی ریاست نہیں۔ تاہم یہاں اسلامی قانون سازی کی طرف کافی پیش رفت ہوئی ہے۔ ۳۰ اگست ۱۹۵۷ء کو ایک اسلامی آرڈی ننس نافذ ہوا۔ جس کی رو سے مذہبی عدالتوں کا قیام عمل میں آیا۔ ان عدالتوں کو طلاق کے اندراج کرنے کا اختیار دیا گیا۔ مسلم میرج اور طلاق ردولر ۱۹۵۹ء کے تحت طلاق کی صورت میں فریقین پر یہ بات واضح کر دی گئی کہ ان کے درمیان سمجھوتا ہو جائے تو انہیں بیان حلفی داخل کر کے رجسٹر طلاق میں دستخط کرنے ہونگے۔ مذہبی عدالتوں کو ایک عورت کی علیحدگی کی استدعا پر ڈگری جاری کرنے کا حق دیا گیا نیز ان عدالتوں میں، وکلاء کو حاضر ہونے کی اجازت بھی دی گئی اس کے علاوہ ان عدالتوں کے فیصلوں کے خلاف اپیلیں سننے کے لیے ایک اپیل بورڈ بھی قائم کیا گیا جس کے سمیران لازمی طور پر مسلمان ہونے سے

برصغیر ہند و پاک

ہند پر قبضہ کرنے کے بعد انگریزوں نے عدالتی نظام کو نئے سرے سے بحال کرنے کے لیے ایک حکمنامے کے ذریعے اعلان کیا کہ ہندوستانی شادی بیاہ اور وراثت وصیت کے معاملات اپنے اپنے عقائد کے مطابق طے کرنے کے مجاز ہوں گے نتیجتاً کافی حد تک شخصی معاملات میں اسلامی قوانین مؤثر رہے۔ تاہم بدلتے ہوئے حالات کے

۱۷ موجودہ ایرانی انقلاب کے بعد ترمیمات کا سلسلہ جاری رہے۔

تقاضوں سے مطابقت کے تحت "چلڈرن میریج رجسٹرینٹ ایکٹ ۱۹۲۹ء کے ذریعے کم عمری کی شادی پر پابندی عائد کر دی گئی۔ علاوہ انہیں ۱۹۳۹ء میں مسلم تینخ نکاح ایکٹ نافذ ہوا۔ اس ایکٹ کے تحت ایک مسلمان عورت کے حق علیحدگی کی موجبات اسلامی قانون کو مدنظر رکھتے ہوئے بنائی گئیں۔ یہ ایکٹ تمام مسلمانوں پر نافذ العمل تھا۔ خواہ وہ کسی بھی مکتبہ فکر اور عقیدے سے متعلق ہوں۔ اس ایکٹ کا اہم پہلو مالکی فقہ کے تحت مسلمان عورت کا اپنے خاوند کی چار سال تک عدم موجودگی کی صورت میں طلاق کی مستحق ہونا تھا۔

پاکستان

پاکستان کے معرض وجود میں آنے کے بعد اس ملک کی حکومت نے اگست ۱۹۵۵ء میں ڈاکٹر خلیفہ شجاع الدین کی سربراہی میں سات ممبروں پر مشتمل عائلی قوانین پر غور کرنے کے لیے ایک کمشن قائم کیا۔ ۲۷ اکتوبر ۱۹۵۵ء کو انکی اچانک موت کے بعد چیف جسٹس عبدالرشید کو کمشن کا سربراہ نامزد کیا گیا۔ اور جون ۱۹۵۶ء میں یہ کمشن حکومت کو ایک رپورٹ پیش کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ جسے ۳۰ جون ۱۹۵۹ء کے گزٹ میں شائع کر دیا گیا۔ علما نے کرام کی طرف سے شدید نکتہ چینی کی بنا پر رپورٹ کو کافی لمبے عرصہ تک قانونی شکل نہ دی جاسکی۔ دریں اثناء ۲۷ اکتوبر ۱۹۵۸ء کو پُرمن انقلاب آیا، آئینی حکومت کا خاتمہ ہو گیا اور ملک میں مارشل لاء نافذ کر دیا گیا۔ ۱۵ جولائی ۱۹۶۱ء کو آل پاکستان ووٹرز ایسوسی ایشن کے مطالبہ پر صدر محمد یارب خاں نے کمشن کی سفارشات کی روشنی میں فیملی لاز آرڈی ننس نافذ کر دیا اس آرڈی ننس کے تحت شادی کا اندراج لازمی قرار دیا گیا۔ نیز خاوند پر دوسری شادی کے لیے پہلی بیوی کی رضامندی کے علاوہ حکومت کی مقرر کردہ اتھارٹی

سے اجازت حاصل کرنا بھی لازم تھا۔

جہاں تک وراثت کا تعلق ہے۔ پوتا جسکا والد و دادا کی زندگی میں فوت ہو گیا ہو دادا کی جائیداد میں سے اپنے والد کے حصے کا مستحق قرار دیا گیا جہاں تک حق مرکا تعلق ہے اگر نکاح نامہ میں اس کی ادائیگی کا ذکر نہ کیا گیا ہو تو تمام حق مرعند الطلب واجب الادا ہوگا مرکزی انسٹیٹیوٹ آف اسلامک ریسرچ (تحقیق) اور مشاورتی کونسل نے

اسلامی قانون سازی میں بہت کوشش کی اور انسٹیٹیوٹ آف اسلامک ریسرچ نے اسلامی قانون کی دفعہ دار تمدین بعد ضروری تشریحات بھی شروع کر دی اس ضمن میں

اسلامی قوانین۔ شادی، حق مہر نان و نفقہ پر مشتمل پہلی جلد مجموعہ قوانین اسلام کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ جب کہ طلاق کے اسلامی قوانین پر مبنی دوسری جلد زیر طبع ہے۔ نیز دیگر اسلامی قوانین پر مشتمل جلدیں جلد ہی متوقع ہیں۔ امید کی جاتی ہے۔ کہ پاکستان میں اسلامی قوانین کے نفاذ کی تحریک دن بدن قوت پکڑے گی اور اسلام کے بکھرے ہوئے قوانین کی تدوین نو۔ اور ترتیب کے کام حسب حال اور بہرہ گیر تحقیق و تفتیش کے بعد ممکن ہو جائے گا۔ (ایضاً یہ آل پاکستان لیگل ڈسینٹر سلسلہ (Vol-XIX)

۱۹۶۹ء کو عوامی تحریک کے باعث ملک میں دوبارہ مارشل لا لگادیا گیا۔ صدر

ایوب خاں اقتدار جنرل یحییٰ خاں کے حوالے کر کے مستعفی ہو گئے۔ انتخاب ہوئے۔ مگر عدم اتقال

اقتدار کی وجہ سے مشرقی پاکستان کا اکثریتی معوبہ بنگلہ دیش کی صورت میں ہمیشہ کے لیے علیحدہ

ہو گیا۔ اور ذوالفقار علی بھٹو نے ۲۰ دسمبر ۱۹۷۱ء کو صدر بن کر ملک میں مارشل لا بحال رکھا۔

۱۹۷۲ء کو عبوری آئین نافذ ہوا اور ۱۴ اگست ۱۹۷۳ء تک اسلامی نظام کے نفاذ کے بارے

میں برائے نام کاروائی ہوتی رہی۔ ۵ جولائی ۱۹۷۷ء کو اسلامی نظام کے نفاذ کے حق میں عوام

کے مطالبہ کے بعد چیف آف دی آرمی سٹاف جنرل محمودیا ملحق نے بحیثیت چیف مارشل لاڈ ایڈمنسٹریٹر اور بعد میں بطور صدر عثمان حکومت سنبھالی۔ ۱۲ ربیع الاول ۱۳۹۹ھ کو اسلامی حدود آرڈینیٹنس نافذ کیا گیا۔ جس کی رو سے قرار پایا کہ زنا شراب نوشی۔ چوری۔ دُکیتی تہذیب و عیوضہ جرائم میں قرآن و سنت کے مطابق سزائیں دی جائیں گی۔ ایک وفاقی شریعت کورٹ کا بھی قیام عمل میں لایا گیا، جو اس حدود آرڈینیٹنس کے فیصلوں کے خلاف اپیل کی سماعت کئے گی۔ سپریم کورٹ میں اسلامی شریعت اپیلیٹ بینچ کا قیام عمل میں لایا گیا۔ ملٹری کرام میں سے وفاقی شریعت کورٹ اور سپریم کورٹ کے جج ماحبان کا تعین کیا گیا۔ مجلس شریعی کا قیام عمل میں لایا گیا۔ عشر زکوٰۃ آرڈینیٹنس نافذ کیا گیا جس کی رو سے بنکوں کو زکوٰۃ وضع کرنے کا حکم دیا گیا، بلا سود بینکاری کی طرف قدم بڑھایا گیا۔ ملک میں قاضی کونسل آرڈینیٹنس نافذ کر دیا گیا جس کی رو سے دیوانی اور فوجداری معاملات کے فیصلے تھانے کی سطح پر قاضی حضرات کیا کریں گے۔ وفاقی شرعی عدالت اور اسلامی نظریاتی کونسل تمام مروجہ قوانین کا قرآن سنت کی روشنی میں جائزہ لے رہی ہے اگر اسی رفتار سے کام ہوتا رہا تو وہ دن دور نہیں۔ پاکستان اپنے قیام کے مقصد یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا عملی نمونہ بن جائے گا۔ (مترجم)

لے قاضی کونسل کے قیام کے بارے میں ایک متعارف منہاج کے اسی شمارے میں شامل اشاعت ہے۔

ماہنامہ الجامعۃ الشکاء اعظم گڑھ
کا

ایک تعارفی جائزہ

اصغر نیازی

جامعہ الرشاد اعظم گڑھ یوپی بھارت کے ترجمان علمی، دینی، اصلاحی و تبلیغی ماہنامہ ”الرشاد“ کے نگران اور مدیر حضرت مولانا مجیب الدین ندوی مدظلہ العالی ستمبر اکتوبر ۱۹۸۳ء کے اداریہ ”مرحمات“ کا آغاز شیخ سعدیؒ کے صدیوں پہلے کے ہوئے اس شعر سے کر کے ترقی یافتہ ممالک کی طالع آزمائیوں پر گرفت کرتے ہیں،

۵ تو کارزمیں را نکو ساختی

کہ با آسماں نیز پرداختی

لیکن اس ملامت و گہراں سے ان کا اہل مقصود شکایت و لہراں ہے وہ دنیاۓ اسلام کے اربابِ حل و عقد اور اہل دین و دانش کی غفلت کیشیوں کا ذکر کر کے انہیں اپنی بے پناہ صلاحیت اصلاح کا احساس ان الفاظ میں دلاتے ہیں۔
”اس صورت حال کی بڑے پیمانے پر اصلاح کی اگر کچھ توقع ہو سکتی تھی تو دنیا کی اسلامی حکومتوں اور ہمارے دینی طبقے سے۔ مگر اسلامی ممالک

خود آپسی اختلاف اور اخلاقی زوال کا شکار ہیں ۱۰۰۰ اور محدود پیمانے پر یہ کام ہمارا دینی طبقہ کر سکتا تھا مگر ہمارے دینی حلقے بھی شیخ سعدیؒ کے مذکورہ شعر کے پورے مصداق بنے ہوئے ہیں۔ ہمارے ارد گرد کے ماحول میں دینی حلقوں کے لیے بے شمار کام پھیلے ہوئے ہیں جن کا تقاضا ہے کہ وہ اپنی ساری توانائی اس پر صرف کر دیں۔“

ایک درمند عالم دین کی حیثیت سے سب سے پہلے وہ خود اس تقاضے پر آگے بڑھ کر لبیک کہتے ہیں بلکہ ساری توانائیاں اسی کام میں کھپا کر اس حدیث کا مصداق نظر آتے ہیں۔

اعملوا فکل میسر لما خلق لہ

عمل کیے جاؤ ہر شخص جس لیے پیدا کیا گیا اس کے لیے وہ آسان ہو جائیگا۔ جہاں ہم اصلاح احوال المسلمین کا تعلق ہے تو اور سب کچھ کے علی الرغم تنہا جامعۃ الرشاد کے قیام اور تسلی بخش انتظام و انصرام کا کارنامہ ہی ان کے حسن عمل کی شہادت کے لیے کافی ہے۔ یہی نہیں بلکہ انہوں نے ”الرشاد“ کے نام سے ایک علمی اور دینی مہلہ شائع کر کے اہل پاکستان کے دلوں کو موہ لیا ہے۔

مولانا موصوف کی تحریروں میں جو عمق، پختگی اور سلاست ہے اس کا سب کو اعتراف ہے۔ البتہ اس سلسلے میں ایک مشکل تھی جو بھگواندھاب دور ہو گئی ہے وہ یہ کہ مولانا کی تحریریں پاکستان میں دستیاب نہیں تھیں۔ چند ماہ قبل ڈاکٹر کٹر ریسرچ سیل و مدیر ”منہاج“ مولانا ہاشمی صاحب اپنے اعزاء سے ملنے ہندوستان گئے تو اس دوران انہوں نے مولانا مجیب اللہ ندوی صاحب سے بھی شرف ملاقات حاصل کیا اور مولانا نے انہیں دارالتالیف والترجمہ جامع الرشاد کی کچھ

مطبوعات کے علاوہ مجلہ الرشاد کے چند شمارے بھی مرحمت فرمائے۔ علوم سرحد کے اندر محدود نہیں ہوتے، بالخصوص ایسے غیر سیاسی اور خالص دینی علوم۔ اسی لیے ہم مولانا ندوی کے ایک مقالہ ”اسلام اور بین الاقوامی تصورات“ کی ایک قسط کو اگلے شمارے میں شامل کر رہے ہیں۔

یہ مقالہ اس قدر بھرپور اور مہمہ گیر ہے کہ اس کے بالاستیعاب مطالعے کے بعد اسلام کی کامل و کھل آفاقیت، بے عیب کلیت اور لازوال قطعیت کے بارے میں کسی طرح کا شک و شبہ باقی نہیں رہتا۔ مجلہ الرشاد کے مطالعہ سے دل میں خیال پیدا ہوا کہ کیوں نہ اسے پاکستان کے دین و دانش سے نگاہ رکھنے والوں سے متعارف کرایا جائے تاکہ انہیں یہ احساس ہو کہ دین متین کے متوالے کیسے کیسے نامساعد حالات میں اسلام کا پرچم سر بلند رکھنے کے لیے اپنی سی گوشائیں کمال ہمت و حوصلے سے جاری رکھے ہوئے ہیں مولانا ایک پرچمے میں لکھتے ہیں.....

”اور خاص طور پر علماء اور تعلیم یافتہ مسلمان، پاپے کتنے محمد و پیانے پر ہی سہی کچھ نہ کچھ اخلاقی اصلاحی کی مثال قائم کر سکتے تھے مگر افسوس کہ پورے ہندوستان میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مظلمہ کے علاوہ کوئی اس کی کسک محسوس نہیں کر رہا“....

سچ ہے ہندوستان میں جب تک مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور مولانا مجیب اللہ ندوی جیسے دروآشنا درو منداہل علم و فضل موجود ہیں، حکومت وقت اور اکثریتی طبقے، کے شدید معاندانہ طرز فکر و حمل کے باوجود حق کی آواز کو دبایا نہیں جاسکتا۔

مولانا مجیب اللہ ندوی اپنے مضمون کوائف جامعۃ الرشاد میں رقمطراز ہیں،

”پاکستان سے آئے ہوئے کئی مہمان بھی راقم الحروف سے ملنے اور مدرسہ دیکھنے آئے ان میں مولانا سید محمد متین ہاشمی خاص طور پر قابل ذکر ہیں جو مرکز تحقیق دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری لاہور کے ڈائریکٹر ہیں اس ادارہ نے ایک درجن سے زیادہ علمی و دینی کتابیں شائع کی ہیں اور جس کے تحت ایک سہ ماہی رسالہ منہاج کے نام سے نکل رہا ہے۔ موصوف نے ازراہ کرم منہاج کے متعدد شمارے اور کئی کتابیں ادارہ کو عنایت کیں اور انہوں نے یہ بھی پیشکش کی کہ راقم الحروف کی جو کتاب بھی انہیں مل جائے گی وہ بڑے شوق کے ساتھ اسے شائع کریں گے ان حضرات سے پاکستان کے حالات پر بھی گفتگو ہوئی جس سے اندازہ ہوا کہ بھٹو کے دور میں پاکستان کے اندر جو بہت سی سیاسی معاشی معاشرتی اور دینی خرابیاں بلکہ گراہیاں پیدا ہو گئی تھیں جنرل ضیاالحق نے بڑی حکمت سے انہیں دور کر دیا ہے یا کم از کم وہ دب ضرور گئی ہیں۔ پاکستان میں خود غرض سیاسی لوگوں نے جو تحریک چلا رکھی ہے وہ بالکل بے اثر ہے اس کا شور شرابا زیادہ ترقی بی بی سی کے ریڈیو اور ہڈیستا کے اخبارات ہی میں نظر آتا ہے۔ ہندوستان کے اخبارات جمہوریت کی دہائی سے رہے ہیں لیکن موجودہ دور میں جمہوریت سے زیادہ قیمتی چیز ملک کا امن و امان، اسلامی قدروں کی بہت افزائی اور معاشی خوشحالی ہے اور یہ چیز جنرل محمد ضیاالحق کے دور میں زیادہ ہے۔“

مولانا نے ایک اور تاریخی و تحقیقی موضوع جو بہت حد تک تنازع اور مختلف فیہ ہے، پر بھی قلم اٹھایا ہے میری مراد ان کے قسط وار مضمون ”سرد

اور ان کی رباعیاں ”سے ہے۔ لیکن مولانا نے ہر طرح کے لاگ اور لگاؤ سے دامن بچاتے ہوئے اس پُر اسرار شخصیت کے حالات و کیفیات پر اس دور کی تاریخ اور سرمد کی اپنی رباعیوں کی روشنی میں متقنہ بحث کی ہے یہ مصنفون پڑھ کر یہ احسان قوی تر ہو جاتا ہے کہ تاریخ کے قاری کے لیے مثبت اور احسن طریقہ فکر وہی ہے جس کی بنیاد براہ راست تحقیق اور مطالعہ پر ہو اور اسے کسی کا محض سنی سنائی پر حامی یا فی سبیل اللہ مخالف بن بیٹھنا کسی صورت زریب نہیں دیتا۔

”الرشاد“ کی گونا گوں علمی خدمات کا ایک اور متبرک پہلو یہ ہے کہ اس نے عام انسانی محاسن اور اخلاق کے بارے میں ایک بے حد مفید سلسلہ شروع کر رکھا ہے مثلاً اسی شمارے میں ”امانت و خیانت“ کے موضوع پر ایک جامع مضمون شامل اشاعت ہے جس میں امانت و خیانت پر شخص اور معاشرہ کے حوالہ سے نتائج و اثرات کے ساتھ ساتھ دین و فقہ کی روشنی میں ان کی قانونی اور فقیہ حیثیت پر بھی سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ اس لحاظ سے یہ مقالہ فرد اور جماعت کی معاشی اور کاروباری زندگی کے لیے اسلام کی ہدایات کا دل آویز مرقع ہے۔

آخر میں جامعۃ الرشاد شعبہ انگریزی کے استاذ ماسٹر عتیق الزمان ایم۔ اے کی قلمی خدمات کا اعتراف بے حد ضروری ہے۔ موصوف کے تراجم ٹبری باقاعدگی سے الرشاد کے صفحات کی زینت بن رہے ہیں موجودہ شمارے میں ان کے ترجمے کا عنوان ہے ”عیسائی کا اصل مضموم“ اس میں انہوں نے عیسائیت کی پہچان کے ضمن میں ان غلطیوں کی طرف توجہ دلائی ہے جو آج کل مسلمانوں میں غلط العام ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

”انہوں (مسلمانوں) نے عیسائیوں کو نصاریٰ سمجھ رکھا ہے اور عبدنامہ

عبدید کو بھی مقدس مان لیا ہے ان دونوں موبومات کا تنقیدی جائزہ لینا چاہیے اور اگر ضروری سمجھا جائے تو انہیں چیلنج کیا جائے۔.....

میرے خیال میں اس تحقیقی ترجمے کی روشنی میں مسلمانوں کو اہل مغرب کی مذہبی حیثیت کے بارے میں اپنا رویہ یکسر بدلنا ہو گا تاکہ تہذیب مغرب کے عروبت کے گمراہ کن اثرات کا قلع قمع ہو سکے کیونکہ اس پہلو سے ان کے لیے مسلمانوں کے دلوں میں نرم گوشہ کا پیدا ہو جانا ان کی دینی اور مذہبی حیثیت کے لیے بڑا خطرناک ہے اور بقول فاضل مترجم اب مسلمانوں کو عقیدہ اور عمل کے استحکام کے لیے اپنے اور دوسروں کے بارے میں زیادہ حقیقی اور تحقیقی معلومات کی ضرورت ہے۔

مختصر یہ کہ ”ماہنامہ الرشاد“ نہایت بلند پایہ اور قابل قدر علمی و تحقیقی رسالہ ہے کاش کہ مقالات کے معیار کے مطابق پروف ریڈنگ بھی معیاری ہوتی۔ جس کی کسی قدر کمی محسوس ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اپنے اس وعدہ کے مطابق مولانا مجیب اللہ ندوی اور ان کے رفقاء کا جیسے اہل دل بزرگوں کی راہیں آسان فرمائے جو اس تیرہ و تار دور میں علم اور قلم کی شمعیں جلائے ہوئے ہیں : والتذین جاہدوا فینا لنھدینھو سبلنا۔

۵۔ از منصب عشق سرفرازم کردند
وز منت خلق بے نیازم کردند
چوں شمع دریں بزم گدازم کمرند
از سوختگی محرم رازم کردند

(سرمد)

مفتاحی

منہاج

جلد : ۲ رجب المرجب ۱۴۰۲ھ شمارہ : ۲
اپریل ۱۹۸۲ء

مجلس مشاورت

ڈاکٹر عبدالواحد ہالے پوتا
ڈاکٹر ربان احمد فاروقی
پروفیسر مرزا محمد منور
ڈاکٹر منیر احمد منسل
ریاض الحسن نوری
محمد رفیق چودھری

مجلس ادارت

مدیر مسئول
سید محمد مستین ہاشمی
نائب مدیر
محمد حسن نیازی
معاونین
حافظ غلام حسین
حافظ محمد سعید اللہ

بدل اشتراک

فی پرچہ ۳۶-۰۰ روپے

ششماہی ۶۰-۰۰

سالانہ ۱۰۰-۰۰

طابع و ناشر

سید محمد متین ہاشمی ایم۔ اے ڈائریکٹ
مرکز تحقیق و ترویج پبلیکیشن، دیال سنگھ
نرسٹ لائبریری نسبت روڈ لاہور

مطبع

میاں محمد اشرف امپرنٹ پرنٹرز

۸-سٹ روڈ لاہور

فہرست مضامین

سید ماہی

منہاج لاہور

۴	جہات (اداریہ)
	مدیر مسئول
۱۰	نظریاتی بحران اور اس کا حل
	ڈاکٹر برہان احمد فاروقی
۲۶	اسلام اور بین الاقوامی تعلقات و تصورات
	حضرت مولانا مجید اللہ ندوی
۶۹	پوسٹ مارٹم معائنہ کی شرعی حیثیت
	ڈاکٹر عبد الواحد استاد جامعہ مدنیہ لاہور
۸۴	دیوان المظالم کا تاریخی مطالعہ
	مولانا ریاض الحسن نوری
۱۳۳	لکھنؤ دنیا کی سب سے پہلی اجتماعی خود کفالت
	مولانا سید اسعد گیلانی
۱۴۶	مترجم
	وجید عشرت
۱۹۳	میتہ اسلام امام محمد بن حسن شیبانیؒ
	مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری



جہات

افکار، خیالات، عقائد، زبان، رنگ، نسل، طرز لباس اور طرز اظہار، اختلاف کہاں نہیں ہے بلکہ قرآن کریم میں تو اختلاف کو آیات اللہ میں شمار کیا گیا ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ اللَّسَانِ وَالْوَلَوَاتِ لَكُمْ
إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالِمِينَ۔ (الروم، ۲۲)

ترجمہ: اور اس کی نشانیوں میں سے آسمانوں اور زمین کا بنانا اور تمہاری زبانوں اور رنگتوں کا مختلف ہونا ہے۔ بیشک اس میں بھی علم والوں کے لیے نشانیاں ہیں۔

معلوم ہوا کہ اختلاف ہونا ایک فطری امر ہے۔ اگر دو انسانوں کی صورتیں بدن کے نقش و نگار اور انہ کے لئے نشانے یکساں نہیں ہو سکتے تو پھر دو آدمیوں کے نظریات یکساں کیسے ہو سکتے ہیں چنانچہ اختلافِ شرائع میں ہوا ہے، منہاج میں ہوا ہے، فلسفیوں اور سائنسدانوں کے نظریات میں ہوا ہے اور ہوتا رہے گا۔ اسی اختلاف کی بدولت تمدن ارتقاء پذیر ہوتا ہے اور نئی ایجادات و جدید خیالات و نظریات پیدا ہوتے اور پروان چڑھتے ہیں۔ اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اختلاف امتی رحمة

(میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔)

ایسے بہت سارے مسائل آپ کو ملیں گے جن کے بارے میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان اختلاف تھا مثلاً سماع موتی کا مسئلہ، معراجِ جسمانی و مناجی کا مسئلہ، رویتِ باری تعالیٰ کا مسئلہ وغیرہ وغیرہ۔

اسی طرح فقہاء اور محدثین کے درمیان ہزاروں مسائل میں اختلاف ہوا ہے۔ خود امام ابو حنیفہؒ کی رائے کچھ اور ہوتی ہے اور ان کے شاگرد امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی رائے کچھ اور۔ امام ابو حنیفہؒ

قرات خلف الامام کے مخالف ہیں امام شافعیؒ اسے ضروری قرار دیتے ہیں۔ محدثین میں سے بعض محدث کسی روایت کو لائق ترجیح قرار دیتے ہیں اور بعض اسے رد کر دیتے ہیں۔
 صوفیہ کے طرق اور سلاسل کا جائزہ لیں تو آپ کو وہاں بھی اختلاف نظر آئے گا۔ قادری اور چشتی اکابر ذکر جہری کے قائل ہیں جبکہ نقشبندی مشائخ ذکر خفی کی تاکید فرماتے ہیں،
 ان اختلافات کی حیثیت وہی ہے کہ،

عباسا اتنا شتی وحسنک واحد

وکل الی ذالک الجمال لیشیر

یعنی صداقت ایک ہی ہوتی ہے البتہ اختلاف تعبیرات میں ہوتا ہے مختصر یہ کہ اختلاف کا ہونا فطری بھی ہے اور باعث رحمت بھی۔
 لیکن اگر یہ نظریاتی اختلاف ذاتی خصامت اور عناد کی شکل اختیار کرے۔

یا

علمی و نظریاتی اختلاف خواص کی سطح سے اکثر عوام میں آجائے اور دقیق کلامی و علمی مسائل کے بارے میں عوام الناس کے مجمع میں جدل و مناظرہ ہونے لگے۔

یا

مسئلہ علمی اختلاف مفادات کے حصول کا فریہ بن جائے تو یہی اختلاف مخالفت اور عناد کی شکل اختیار کرے تو سوں کی تباہی کا باعث بن جاتا ہے۔ مختلف مسائل میں امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے درمیان اختلاف ہونے کے باوجود جب امام شافعیؒ امام ابو حنیفہؒ کے مزار پر تشریف لے گئے اور امام شافعیؒ کو اپنے بہت سارے شاگردوں کے ہمراہ امام ابو حنیفہؒ کے مزار کے احاطے میں نماز پڑھنا پڑی تو امام صاحب نے رفیق یدین کیا نہ قنوت نازلہ پڑھی اس پر ان کے شاگردوں نے دریافت کیا کہ ”امام! کیا آپ نے اپنے مسک سے رجوع کر لیا ہے؟“ امام شافعیؒ کا جواب تھا،
 ”نہیں! میں اپنے مسک پر قائم ہوں البتہ میں نے صاحب مزار (امام ابو حنیفہؒ) سے شرم لیا ہے کہ ان کے قریب کھڑے ہو کر ان کے مسک کے خلاف عمل کیسے کروں؟“

ایک طرف یہ بے نفسی اور مالی طرفی ملاحظہ فرمائیے اور دوسری طرف یہ بھی دیکھئے کہ یہی نئی و شافعی اختلاف جب اہل علم کی سطح سے اتر کر حوام میں آگیا۔ اور اسکی اختلاف نے گروہی مفادات و فرقہ پرستی کا روپ اختیار کر لیا تو پھر وہ آفت آئی کہ توبہ بھلی۔

”تاناہی فوج بغداد کے دروازے پر کھڑی تھی اور شہر میں شافعی حنفیوں کے اور حنفی شافعیوں کے محلے جلا رہے تھے۔ اور شہر کی شاہراہوں پر شیعوں اور سنیوں کے درمیان مناظرے کا بازار گرم تھا۔ پھر تاناہی شہر بغداد میں داخل ہو گئے۔ چالیس دنوں میں سولہ لاکھ مسلمان قتل ہوئے۔ لاکھوں بچے یتیم اور عورتیں بیوہ ہوئیں مسجدیں تاراج اور خانقاہیں مسمار کر دی گئیں۔ حنفی و شافعی سنی و شیعہ اکابر کے سر قلم کر کے شہر پناہ کے دروازے پر لٹکا دیے گئے۔ اس لیے کہ الکفر ملکہ واحدہ کفر جب بھی آنے کا اسے توجہ نہ دے اسلام کی خوشبو ملے گی۔ اس اس جگہ کوتاراج کر رہے گا۔ یہی حال سمرقند و بخارا ترکستان و تاجکستان کا ہوا کہ شہر پناہ کی دیواروں تلے کیونسٹ افواج کھڑی تھیں اور شہر میں اس مسند پر مناظرے ہو رہے تھے کہ کو اکھانا حلال ہے یا حرام۔ مونچھوں میں سے پکے ہوئے بالوں کو چننا جائز ہے یا ناجائز؟ پھر جو کچھ ہوا۔ وہ سب کو معلوم ہے۔ آج وہی مسجدیں ہیں اس قسم کے مناظرے ہوتے تھے کلب گھر اور ڈانس گھر بن چکی ہیں۔

ح یا شب کو دیکھتے تھے کہ ہر گوشہ بساط

و اماں باغبان و کف و کفر و شس ہے

لطف خرام ساقی و فوق صدائے چنگ

یہ جنت نگاہ وہ فردوں گوش ہے

یا صبح دم جو دیکھنے آکر تو بزم میں

نے وہ سرور و شور نہ بوش و خروش ہے

داغ فراق محبت شیب کی جلی ہوئی

ایک شمع رہ گئی ہے سو وہ بھی غموش ہے

یہ ایک عجیب بات ہے کہ ٹھیک سات سو برس بعد آج تاریخ خود کو دہرا رہی ہے۔ آج وہی تاریخی قوم طورخم پر آکر بیٹھی ہوئی ہے۔ پاکستان کے مشرقی افق پر جنگ کے بادل منڈلا رہے ہیں۔ ہجرت میں مسلمان بھیڑیوں کی طرح ذبح کئے جا رہے ہیں اور پاکستان میں مسلمان یا رسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مسئلہ پر لڑ رہے ہیں۔ ایک گروہ دوسرے کو کافر و مشرک قرار دینے میں مصروف ہے۔ محمود غزنوی نے تو سونمات کا مندر فتح کیا تھا یہاں کے مسلمان فی الحال مساجد فتح کر کے ان پر بھنڈے لہا رہے ہیں۔ نیم خواندہ عوام کو ایمان باللہ۔ ایمان بالرسول۔ ایمان بالآخرۃ۔ عمل صالح۔ معاملات کی صفائی۔ اخلاق حسنہ۔ عبادات۔ طہارت۔ جماد کا درس دیا جاتا ہے۔ اور نہ منہایت سے باز رہنے کی تلقین کی جاتی ہے بلکہ امکان کذب۔ امکان نظیر۔ نور و بشر۔ حاضر و ناظر ظلم و غیب کے مباحث نہیں سننے جاتے ہیں پھر ان مسائل کو اس بنا کہ ایک فرقہ دوسرے فرقے کو کافر و مشرک قرار دیتا ہے۔ کہاں بنی الرحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ اسوۂ حسنہ کہ ابو جہل کے بیٹے مکہ مکرمہ کا۔

مرحباً بالو اکب المہاجرو

کہہ کر استقبال فرمائیں اور کہاں یہ کہ جو شخص فلاں فرقے کے آدمی کو سلام کر دے یا مسکرا کر اس کے سلام کا جواب دیدے وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی بیوی پر طلاق پڑ جائے گی۔ اپنی مناجات میں حالی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کا ان الفاظ میں تذکرہ کیا ہے:

اے چشمہ رحمت بانی انت داعی
دنیا پہ ترا لطف سدا عام رہا ہے
جس قوم نے گھرا وطن تجھ سے چھڑایا
جب تو نے کیا نیک سلوک ان سے کیا ہے
صدور دردناں کو ترے جن سے کہ پہنچا
کی ان کے لیے تو نے مہلانی کی دعا ہے
کی تو نے خطا عفو ہے ان کی نہ کشوں کی
کھانے میں جنہوں نے کہ تجھے نہر دیا ہے

سودا ترادیکھ کے حقو اور ترم
 ہر باغی و سرکش کا سرخو کو بھلا ہے
 ”منور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق عظیم کے مقابلے میں حالی ہی کی تیار کردہ ایک تصویر آپ کے
 مروجہ ناہنیں کی بھی دیکھتے چلے۔“

۵۔ بڑے جس سے نفرت وہ تقریر کرنی
 جگر جس سے شق مون وہ تحریر کرنی
 گنہ گار بندوں کی ستحیر کرنی
 مسلمان بھائی کی ”تخیر کرنی
 اگر اعتراض اس کی سلا زبان سے
 تو آنا سامست ہے و شواڑ اس
 کبھی وہ گلی رگیں ہیں پھلاتے
 کبھی جھاگ پر جھاگ ہیں منہ پر لالتے
 کبھی خوک اور گس ہیں اسکو بتاتے
 کبھی مارنے کو عصا ہیں اٹھاتے
 ستوں چشم بد دور ہیں آپ دیں گے
 نمونہ ہیں خلق رسول میں کے

فرقہ پرستی کے باعث علماء جس طرح آج ذلیل و رسوا ہو رہے ہیں شاید آج سے پہلے کبھی
 نہ ہوئے تھے۔ اب تو یہ وبا بادشاہی مسجد لاہور سے نکل کر یورپ میں بھی پہنچ گئی ہے۔ اخبارات
 کی خبر ہے کہ لندن کی ایک مسجد میں دوران نماز ایک فرقے کے مصلیوں پر دوسرے فرقے کے لوگوں
 نے حملہ کر دیا آخر کار حکومت نے مسجد پر لالٹال دیا، ادھر چند سالوں میں یورپ میں اسلام بہت
 تیزی سے پھیل رہا تھا اور یورپ کی جدید نسل ہر طرف سے مایوس ہو کر اسلام کی آغوش میں پناہ لے
 رہی تھی۔ ہمارا خیال ہے کہ ان حملے سود کی فتنہ سامانیوں کے باعث (خدا بخواتم) مغرب میں
 بھی اشاعت اسلام متاثر ہوگی۔

اس سلسلے میں ملت کے ضمیر کو بیدار ہونا چاہیے۔ پاکستان مسلمانان برصغیر کی واحد اور آخری پناہ گاہ ہے۔ اس کے بعد ساحل سمندر کے سوا کچھ نہیں۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس ملک کے اتحاد اور سالمیت کو کسی "مولوی" کی ہوس امامت پر قربان کر دیا جائے کہ وہ مسجد کے تقدس کو پامال کرے، مسلمانوں کے ہاتھوں مسلمانوں کا خون بہے اور اس طرح اندرون ملک و بیرون ملک دین اسلام کی بے حرمتی ہو؟

اس معاذ آرائی اور فرقہ بندی کی دسیہ کاری کو روکنا کسی ایک فرد یا محض حکومت کے بس کی بات نہیں۔ اس کے لیے تو پوری قوم کو جذبہ اخوت سے سرشار ہو کر اٹھ کھڑے ہونا ہو گا تب جا کر اس فتنے کا انسداد ہو سکے گا۔ درنہ یاد رکھیے کہ یہ شعلہ جوالہ ہمارے دینی حیمت و اخوت اور ملکی اتحاد و سالمیت کے خرمی کو خاکستر کر سکتا ہے۔ (العیاذ باللہ)

محمد ہاشمی

سید محمد متین ہاشمی

نظریاتی بحران اور اس کا حل

ڈاکٹر برہان احمد قادری

صرف عالم اسلام ہی نہیں بلکہ پوری نوع انسانی آج نظریاتی بحران سے دوچار ہے اس نے مسلمانوں کے لیے جو مشد پیدا کیا ہے وہ یہ ہے کہ اس بحران کا مداوا کیا ہے۔ یہ مشد صرف اسی صورت میں حل ہو سکتا ہے جب ہم یہ جانیں کہ:

• — نظریہ (آئیڈیالوجی) کیا ہے؟

• — بحران کیا ہے؟

• — یہ کیسے پیدا ہوتا ہے؟

• — اس سے کیا مسائل پیدا ہوتے ہیں؟

• — ان کے حل ہونے میں موانع کیا ہیں؟

• — وہ کیسے حل کئے جاسکتے ہیں؟

آئیڈیالوجی (نظریہ) کیا ہے؟ عملی زندگی میں نظریہ عمل سے پہلے درکار ہوتا ہے جسے کی زبان میں نظریہ (آئیڈیالوجی) اور نظام (آرڈر) کہلاتا ہے لہذا آئیڈیالوجی عبارت ہے۔ تصورات، معتقدات اور افکار کے مجموعہ سے جو کسی گروہ جیسے قوم، طبقہ، ذات، پات، پیشے، مذہبی فرقے سیاسی جماعت وغیرہ کے ساتھ منقص ہو۔ نظریات جبرانیاتی حالات، آب و ہوا کے مواقع، مادی افعال مختلف گروہوں کے ثقافتی ماحول کے ساتھ مشروط اور ان کے تحت متعین ہوتے ہیں ضروری نہیں کہ وہ باہم دگر تباہی ہوں بلکہ ان میں توازن بھی ہو سکتا ہے اور فواید ایک ہی قوم کے فرد ہوتے ہوئے اپنے قومی نظریے میں شریک ہو سکتے ہیں اور اپنے اپنے پتوں

کے نظریات میں ایک دوسرے سے مختلف ہو سکتے ہیں۔ نظریہ آئیڈیالوجی کی اصطلاح اپنے ماخذ کے اعتبار سے لادینی (سیکولر) ہے۔

قرآن کی اصطلاح میں نظریہ اور نظام | قرآنی اصطلاح میں ”کتاب“ اور سنت آئیڈیالوجی اور آرڈر کی حیثیت رکھتے ہیں جن کا قرآنی مفہوم قرآن مجید کی ان دو آیات کے حوالے سے سمجھا جاسکتا ہے۔

i - ”یکل امۃ اجل“ (ہر امت کے لیے فیصلہ کن ساعت ضروری ہے۔

ii - ”یکل اجل کتاب“ (ہر فیصلہ کن ساعت کے لیے کتاب ضروری ہے۔

کتاب کی اہمیت تب ہی واضح ہو سکتی ہے جب ہم یہ سمجھ لیں کہ فیصلہ کن ساعت میں فیصلہ کس بات کا ہونا ہے تو جو فیصلہ ہونا ہے وہ یہ ہے کہ کوئی امت کتاب کے اتباع کی بنا پر اس کی حقدار ہے کہ وہ باقی رہے اور ترقی کرے اور کوئی امت اس کی سزا وار ہے کہ اسے کتاب سے انحراف کرنے کی بنا پر مٹا دیا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید لاہادی ولا کتاب کہہ کر کافروں پر طنز کرتا ہے کہ ان کے پاس نہ واضح نصب العین ہے اور نہ تھا نتیجہ خیز ہدایت (لائحہ عمل) ہے۔

(نظریہ قرآنی مفہوم کے مطابق) ان عناصر پر مشتمل ہے۔

• نصب العین وہ غایت تصویٰ یا مقبلے مقصود ہے جس کے حصول سے ہر کمال

والبتہ ہے۔

• تصور کائنات موجودہ واقعات اور مستقبل کے امکانات کا وہ جائزہ جس کی بنیاد پر

نصب العین کا حصول اور معیار کا واقعہ بن جانا مقصود ہو۔

• مؤقف یا زاویہ نگاہ وہ موقعہ اور محل جہاں سے تمام اسباب اور واقعات اور

اعمال اور افراد کا موازنہ کر کے حکم لگایا جاسکے۔

• معیار وہ اصول جس کے حوالے سے تمام اشیاء تمام ماسعی کا جائزہ لے کر انہیں پرکھا

جاسکے۔

• لائحہ عمل پہلے سے ترتیب دیا ہوا فرائض و اعمال کا وہ گوشوارہ جو مطلوبہ نتائج

مک پیمانے کی ضمانت رکھتا ہو۔

• — دعوت وہ عمل ہے اسام کو پیمانے پر لوٹی گردہ مامور ہو جس کے نتیجے میں اس وہ کو دوام واستمرار میسر آئے۔

بحران کیا ہے؟ | وہ نظریاتی بحران جس سے آج اسلام دوچار ہے زندگی کے اخلاقی، عوامی، معاشی، سیاسی اور بین الاقوامی مسئلوں میں نمایاں ہے کیونکہ واقعات اور حالات ایسے نقطے پر پہنچ گئے ہیں جہاں معاشرے کے لیے بہتری یا خرابی کے انداز میں خودی تبدیلی ضروری ہو گئی ہے اور عمرانی ضبط کا اثر زرخ اور سمت متعین کرنے کے اعتبار سے غیر یقینی ہو گیا ہے اور آخری معیار پیدا ہو گیا ہے کہ اتحاد کو ترقی دینا ضروری ہے یا اختلاف کو بڑھانا۔

یہ بحران کیسے پیدا ہوتا ہے؟ اور امت مسلمہ میں اس بحران نے کیا شکل اختیار کی ہے؟ اس سوال کو حل کرنا ضروری ہے۔

انسانیسہ یا تو پیغمبرِ اہل تعلیمات کی پیروی کا راستہ اختیار کر سکتی ہے یا انحراف کا کیونکہ اللہ پاک فرماتا ہے۔

عَلَىٰ الْإِسْلَامِ قَضَىٰ الشَّيْطَانُ وَمِنْهُمَا جَاءَ ۖ

”اللہ کی طرف ایک سیدھا راستہ ہے اور ایک ٹیڑھا“

ہم مسلمان اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ اصولاً ہم ایک عالمی قوم ہیں ایک نظریاتی گردہ ہیں اور ایک جماعت ہیں بحیثیت قوم کے ہماری عمرانی وحدت کی بنیاد اسلام ہے۔ بحیثیت ایک نظریاتی گردہ کے ہماری دعوت علیہ السلام ہے یعنی منزل من اللہ قانون کا روئے زمین پر علیہ اور بحیثیت ایک جماعت کے ہماری وفاداری اپنے ہادی اعظم اور اللہ کے آخری رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر مرکوز ہے۔

عمرانی وحدت کی یہ بنیاد یہ دعوت اور یہ وفاداری محض معتقدات کلامیہ نہیں ہیں بلکہ تاریخی حقائق ہیں انہوں نے ابتداء ہی سے اسلام کو سرسبز و شاداب رکھا ہے۔ لیکن

ایک فرد کی طرح ہر عمرانی وجود بھی زوال و انحطاط اور بیماری اور موت سے بہکا رہتا ہے۔ اجتماعی موت عبارت ہے فائیت کے تصور کے خیرہ ہو جانے، تصور کائنات کی دوس کے فنا ہو جانے اور اخلاقی میرٹ کے مسخ ہو جانے سے۔

اگرچہ ہم کہہ ارض پر ۲۹ مسلم ریاستوں کی حیثیت سے موجود ہیں مگر فکری اور معاشی سطح پر ہم پٹ کر رہ گئے ہیں اور حیرت زدہ اور مبہوت ہو کر اپنی راہ القباس کے اندھیرے میں ٹٹول رہے ہیں اور پوری بصیرت نہ ہونے کے باعث ناگزیر انداز سے غیر اسلامی بلکہ خلاف اسلام اقدار کو (اگر انہیں اقدار کہا جاسکتا ہے) اپنے اندر جذب کرتے چلے جا رہے ہیں۔

ہم اپنی دعوت کے شعور سے تقریباً محروم ہو چکے ہیں کیونکہ ہمارے حیات اجتماعی کے سرچشموں یعنی کتاب و سنت اور تاریخ اسلام کے تصورات مسخ ہو چکے ہیں اور اب ان سے ہمارے اندر ایسا ولولہ پیدا نہیں ہوتا ہے جو روحانی جوش، ایمانی حرارت حلقہ کے قوی کردار کی تخلیق میں مؤثر ہو اور اختلاف انگیز مؤثرات کے جواب میں قومی کردار کی حفاظت کر سکے کیونکہ ہم قرآن کو مصحف سابق کی تمثیل پر تکیا کر کے اسے اوار و فواجی کا مآخذ سمجھنے کے علاوہ اس کے بارے میں کوئی تصور نہیں رکھتے اس لیے ہم نے قرآن کو صرف قرآن کا مآخذ سمجھا ہے اہم سابقہ میں کوئی امت زوال پذیر ہو جانے کے بعد بغیر نئی بعثت کے نہیں اٹھائی جاسکتی اور زوال سیرت کا مطلب یہ تھا کہ قانونی ضابطے کی خلاف ورزی کا طرز عمل اختیار کیا جاتا جس کے معنی یہ ہیں کہ اقدار حیات مٹ گئیں اور زوال کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ معاشرہ قوت نافذہ سے محروم ہو جائے لہذا کوئی امت زوال پذیر ہو جانے کے بعد قانونی ضابطے کے حوالے سے اقدار حیات پیدا نہیں کر سکتی کیونکہ قانون کا وظیفہ اقدار حیات کو پیدا کرنا نہیں بلکہ صرف ان کی حفاظت کرنا ہے بشرطیکہ وہ موجود ہوں اور قانون کو قوت نافذہ میسر ہو۔ تکمیل فقہ کے باوجود قانون اقدار حیات کی حفاظت تو اس لیے نہ کر سکے کہ وہ مٹ گئی ہیں اور انہیں پیدا اس لیے نہ کر سکے کہ یہ قانون کا وظیفہ نہیں اور اقدار حیات کے پیدا کرنے کی تدبیر کی طرف ہم متوجہ نہ ہوں اور یہ غور کرنا نہ چاہیں کہ مؤثرات زندگی کے بدل جانے سے پہلے جو ضابطہ مدون کیا گیا تھا اس کے ذریعہ ان اقدار کو پیدا نہیں کیا جاسکتا جو فقہ اسلام سے مستم ہو گئی تھیں۔

ہم اپنے عظیم اٹان ثقافتی ورثے کی نسبت اپنے اندر ایک شرمساری اس لیے محسوس کرتے ہیں کہ ہم دوبارہ اپنی زندگی میں اسے پسیدہ بنیں کر سکتے۔ ہم نے علم بالوحی کو انسانی علم کے نمونے پر ڈھال کر یہ تو محفوظ رکھا کہ وہ نظام اسطو و معاشرت اور وہ قانون وہ نظام مدل کیا تھا لیکن علم بالوحی کے اس مسئلے سے فائل ہو گئے کہ زندگی اخلاقی نظام پر ڈھلے گی کیسے۔ مثالی معاشرہ پیدا کیسے کیا جائے گا اور عادلانہ معاشی نظام پیدا کیونکر ہوگا اور سیاسی تناقض سے پاک نظام سیاست کیسے عمل میں آئے گا ہم اپنے زوال پذیر معاشرے کی اصلاح کے لیے مغرب کی طرف دیکھ رہے ہیں۔ اور ہم میں سے بعض لوگ بے حیائی کے اس درجے کو پہنچ گئے ہیں کہ یہ کہنے میں بھی کوئی شرم محسوس نہیں کرتے کہ اسلامی قانون فرسودہ ہو گیا ہے اور دودر جدید کے تقاضوں سے مطابقت نہیں رکھتا وہ بالواسطہ ہمارے دشمنوں کو تقویت پہنچا رہے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ اسلام ایک ختم شدہ قوت ہے۔

وہ معصومانہ انداز میں اسلام کے اس کردار کو فراموش کئے دے رہے ہیں کہ اسلام نے دنیا کو ایک ایسی تہذیب عطا کی تھی جو مادی اعتبار سے بھی کم از کم اتنی شاندار ضرورت تھی جتنی مغربی تہذیب ہے اور انتہائی بد نصیبی کی بنا پر وہ اس حقیقت کو نظر انداز کئے دے رہے ہیں کہ آج بھی صرف اسلام ہی اس کی اہمیت رکھتا ہے کہ ایک ایسی تہذیب پیدا کر کے اسے بقوار رکھ سکے جو اخلاقی اعتبار سے صحت مند معاشرتی اعتبار سے پائیدار اور معاشی اعتبار سے عادلانہ ہو۔

اس کا اصلی سبب ہماری اخلاقی اور فکری شکست خوردگی ہے جس نے ہمارے اخلاقی اور طبعی وجود میں ایک شگاف ڈال دیا ہے جو روز بروز وسیع تر ہوتا جا رہا ہے دنیا کی کوئی قوم ایسی نہیں جو صرف مادی ساز و سامان کی بنا پر ترقی کر سکے یا باقی بھی رہ سکے مادی وجود کی تہہ میں اخلاقی مثال پرستی اور روحانی جوش و حرارت کا ہونا ضروری ہے جو اخلاقی جرأت عطا کر سکے ان دو خصوصیات کے علاوہ تیسری شرط یہ کہ عمرانی وجود کے لیے باطنی اساس اور خارجی ظہور کے درمیان اتحاد کی ناگزیر احتیاج جو بغیر باطن میں نمودار ہوتا ہے وہ خارجی دنیا میں ظاہر ہو کر رہتا ہے۔

عالم اسلام میں بحران کا سرچشمہ یہ ہے کہ ہم اپنے عمرانی معاشی اور سیاسی مسائل کا حل انسانی ذہن کے زائیدہ فکر اور انسانی علوم سے کرنا چاہتے ہیں اس کے برعکس یہ بحران صرف اس طرح برقع ہو سکتا ہے کہ ہم علم بالوحی اور انسانی استعداد کے زائیدہ علم کے مابین امتیازات کو ملحوظ رکھیں اور اس سوال کا حل علم بالوحی سے طلب کریں کہ اسلامی نظام معاشرت اور معاشی عدل احمد "سیاسی تناقض" سے پاک ریاست کیسے وجود میں لائی جاسکتی ہے؟ ہم یہ مسائل جس وجہ سے حل نہیں کر سکے وہ اسلامی تحقیق میں اس منہاج کو اختیار کرنا ہے جس سے محسوسات کی جستجو ہو سکتی ہے مثالی اقدار پیدا نہیں کی جاسکتیں۔

غور و فکر کا منہاج اس لیے ضروری ہے کہ اس کے بغیر اشتراک فی العلم اور اقلیم علم میں داخل ہونا ممکن نہیں۔ ان مسائل کو حل کرنے کے لیے صحیح منہاج وہی ہوگا جس کو دو جزو ہیں:

۱۔ بنیادی اصول یہ ہے کہ جو فضیلت حسی کے شعور میں سب سے زیادہ مکمل انداز میں ظاہر ہوتی ہے اس کے حوالے سے سمجھنا درکار ہے لہذا غٹنے کو کانٹ اور ہیگل کے حوالے سے سمجھنا صحیح موقف ہوگا اور مذہب کو سمجھنے کے لیے صاحب مذہب علی الخصوص خاتم الرسل کے حوالے سے سمجھنا سب سے زیادہ علمی موقف ہوگا کیونکہ وہی سب سے بڑھ کر تاریخی شخصیت ہیں علیہ السلام والعمیہ۔

۲۔ مسئلے کو حل کرنے کا عمل (PROCEDURE) جس کے چار مدارج ہیں:

۱۔ تمیز (KEMINATI) یعنی مماثل فضائل کے درمیان امتیاز

ب۔ تعین (TAYEN) یعنی علم بالوحی کی ماہیت کا تعین

ج۔ تفصیل (TAFSIL) یعنی ان شرائط کا تجزیہ جن کے پورا ہونے

بغیر نصب العین کا حصول متصور نہ ہو۔

د۔ تعرف حدود و صحت (TARAFAT) یعنی ان حدود کا تعین جن سے

تجاوز کر کے مسئلے کا حل ناممکن ہو جائے۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶

علم اور عمل کے درمیان ان امتیازات کے پیش نظر اخلاقیات (جو انسانی استعداد کا زائیدہ علم ہے) کا مسئلہ یہ ہے کہ فضائل اخلاق کیا ہیں؟ ان کا معیار کیا ہے؟ اور ان کی مابعد الطبیعیاتی اساس کیا ہے؟ بخلاف اس کے علم بالوحی کا مسئلہ یہ ہے کہ زندگی فضائل اخلاق کے نمونے پر ڈھلے کیونکہ یہ مسئلہ اخلاقیات سے حل نہیں ہو سکتا کیونکہ اخلاقیات اس مسئلے کے حل ہونے کے شرائط پورے نہیں کر سکتی جو یہ ہیں:

(۱) اخلاقی زندگی کا اصلاح طلب پہلو۔ (۲) اخلاقی اصلاح کی عملی اساس (۳) معیاً

(۴) نمونہ کمال (۵) ایسا عمل جو اخلاقی جدوجہد میں استقامت دلادے اور اعتراف سے محفوظ رکھے۔

اسی طرح معاشرے کا انسانی علم (عمرانیات) یہ مسئلہ حل کرتی ہے کہ معاشرہ کیا ہے؟ اس کے عروج و زوال کے اسباب کیا ہیں؟ بخلاف اس کے علم بالوحی جس مسئلے کو حل کرتا ہے وہ یہ ہے کہ ہر قسم کے خوف و غم سے محفوظ معاشرہ وجود میں کیسے لایا جائے؟ علم بالوحی کا وظیفہ ہی یہ ہے کہ نوع انسان کی وحدت کے تصور پر مبنی اخلاقی جدوجہد کرنے والے اور روحانی الذہن افراد پر مشتمل جس میں فرد اور معاشرہ ہر قسم کے خوف و غم سے محفوظ رہیں پیدا کیا جائے۔

انسانی استعداد کے زائیدہ علم (معاشیات) کا مسئلہ یہ ہے کہ تحقیق دولت کا نظام کیا ہے اس مسئلے کا حل گہرے فہمی نظام، تجارتی سرمایہ داری نظام، جاگیر داری نظام، مستعمراتی نظام، صنعتی سرمایہ داری نظام اور اشتراکیت کی رو سے الگ الگ ہو گا کیونکہ ہر نظام کے معاشی تصورات مختلف ہوں گے۔ بخلاف اس کے جس مسئلے کو علم بالوحی حل کرتا ہے وہ یہ ہے کہ معاشی عدل کیسے ممکن ہے؟ اور معاشی تخلیق کی جدوجہد میں تعطل کیسے رفع ہو گا؟ معاشی تخلیق جو تعاون کا عمل ہے اس میں بطور خاطر تعاون کیسے میسر آئے گا۔

انسانی استعداد کا زائیدہ علم سیاست یہ مسئلہ تو حل کر سکتا ہے کہ ریاست کیا ہے؟ اور اس کے وظیفے کو ادا کرنے کا طریق کار (آئین) کیا ہے؟ بخلاف اس کے علم بالوحی سے جس مسئلے کا حل میسر آتا ہے یہ ہے کہ ظلم و استبداد سے پاک ریاست وجود میں کیسے لائی جائے اور ریاست کی تنظیم میں سیاسی تناقض (مذمت و تعریف) کیسے

رفع ہو۔ کیونکہ اب تک انسانی ذہن نے جتنے سیاسی نظریات مدون کئے ہیں ان میں سے کوئی نظریہ ناقص کو رفع کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا۔ کیونکہ انسانیت جمہوریت اور آمریت کے درمیان جھول رہی ہے دونوں سیاسی نظریے حق اقتدار کے مطالبے پر مبنی ہیں۔ آمریت یا ملوکیت کی رو سے اقتدار حکمران کا حق ہے اور جمہوریت کی رو سے اقتدار عوام کا حق ہے۔

عالم اسلام جس نظریاتی بحران سے دوچار ہے وہ جس صورت سے پیدا ہوا ہے وہ یہ ہے کہ جب سے مسلمان بین الاقوامی سطح پر ایک طاقت کی حیثیت سے زوال پذیر ہوئے ہیں ان کا اعتماد وحی کی عطا کردہ ہدایت کی نتیجہ خیزی میں متزلزل ہو گیا ہے۔ کیونکہ یقین کامیابی کی تجربی توثیق سے اور بے یقینی ناکامی کے مشاہدے سے پیدا ہوتی ہے اور تاریخی کشمکش میں ان کی ناکامیوں نے انہیں اعتماد اور یقین سے محروم کر دیا ہے کیونکہ ناکامی اور شکست خوردگی مایوسی اور اعتماد سے محرومی میں مبتلا کرتی ہے۔

بہر حال وحی کی عطا کردہ ہدایت کی نتیجہ خیزی میں ایمان اور خود اعتمادی کو بحال کرنے کے لیے ہمیں اس حقیقت کو سمجھنا ہی ہو گا کہ تاریخی انقلابات کے تحت مؤثرات زندگی کے بدل جانے سے قانون سازی بے اثر ہو گئی ہے اور ہم ابھی تک قانون سازی کے ذریعہ اپنی ملی تمہید کی آرزو سے اس لیے دست بردار نہیں ہوتے کیونکہ ماضی میں قانون سازی مؤثر رہ چکی ہے لیکن ہم یہ سمجھنے میں ناکام رہے ہیں کہ قانون کا وظیفہ اقدار حیات کی حفاظت کرنا ہے بشرطیکہ وہ موجود ہوں اور قانون کو قوت نافذہ میسر ہو اگر وہ مٹ گئی ہوں تو قانون انہیں پیدا نہیں کر سکتا ہمارے ترقی کرنے کا صرف یہی امکان ہے کہ ہم قرآن سے قانون حیات کی جستجو کرنے سے پہلے فقہی قانون سازی کے ذریعہ اقدار حیات پیدا کر سکیں گے۔

تعمین: قرآنی وحی کے عطا کردہ علم کی ماہیت کو متعین کرنے پر مشتمل ہے کہ وحی قرآنی کا کام اس نصب العین اور اسے حاصل کرنے کے ناقابل تغیر اور ناقابل شکست لائحہ عمل کو پیش کرنا ہے۔

زندگی مجبورہ اصدا ہے۔

انفرادی سطح پر جس نصب العین کے حوالے سے اصلاح ہوگی وہ رضائے الہی کا حصول یعنی انسان مرتضیٰ بنتا ہے۔

اجتماعی سطح پر زندگی اطاعت و انحراف کے تضاد پر مشتمل ہے جس نصب العین کے حوالے سے اصلاح پذیر ہوگئی وہ ایک مثالی معاشرے کا قیام ہے جو ہر قسم کے خوف و غم سے محفوظ ہو معاشرتی پہلو میں تغافل اور تحیر سے پاک ہو۔ معاشی پہلو میں عدل کا ضامن ہو اور معاشی تخلیق میں تعطل کو رفع کرنے کا ذمہ دار ہو اور سیاسی پہلو میں سیاسی تناقض *Political antagonism* سے پاک ہو۔

●۔ بین الاقوامی سطح پر زندگی عداوت و عناد اور اس کے جوابی عمل یعنی جنگ و جنگ کا منظر ہے اس کی اصلاح وحی قرآنی کے عطا کردہ نظام کے غلبے پر منحصر ہے۔

●۔ وحی کے عطا کردہ علم سے ایک ایسا تصور کائنات بھی میسر آتا ہے جو حصول نصب العین کی جدوجہد میں انسان کی کامیابی سے تہام و کمال ہم آہنگ ہو۔

●۔ ایک ایسا موقف یا زاویہ نگاہ بھی فراہم کرتا ہے جو افراد کو ایک امت کی شکل میں متحد کر دے، یہ ”رحمت“ کا زاویہ نگاہ ہے۔

یہ ایک ایسا معیار بھی پیش کرتا ہے جس کے حوالے سے اعمال کے پسندیدہ اور ناپسندیدہ ہونے کو پرکھا جاسکے۔

وہ معیار یہ ہے؛

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا

يخجلوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما۔

رپس نہیں! آپ کے رب کی قسم وہ اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک اپنے درمیان اختلاف میں آپ کو اپنا حکم نہ بنائیں اور پھر جو فیصلہ آپ فرمادیں اس پر دلنگی محسوس نہ کریں اور اسے پوری طرح دل سے تسلیم کریں۔

— یہ وہ لائحہ عمل بھی فراہم کرتا ہے جو انفرادی اجتماعی اور بین الاقوامی سطح کے نصب العین

— یہ ایک دعوت بھی پیش کرتا ہے جس پر حیات اسلامی کا دوام و استمرار منحصر ہے جو نصب العین تصور کائنات زاویہ نگاہ معیار اور لائحہ عمل پر مشتمل ہے۔ جب یہ ایمان بالغیب (یعنی اس کامیابی پر ایمان جو ابھی غیب میں ہے) کی اساس بھی مینا کرتا ہے جو جدوجہد سے پہلے ضروری ہے۔

— یہ ایسے کائناتی قوانین بھی متعین کرتا ہے جن پر انسان کی مثالی جدوجہد میں کامیابی منحصر ہے۔

— یہ حق و باطل کے امتیازات بھی واضح کرتا ہے۔

— یہ مفاد پرستوں سے صلح اور جنگ کے قواعد بھی مقرر کرتا ہے۔

— یہ مفاد پرستوں سے تصادم کے لمحات بھی متعین کرتا ہے۔

— یہ نفع بخشی اور مفاد پرستی کے طے جلے رجحانات کی اصلاح کے طریقے بھی واضح کرتا ہے۔

— یہ سیرت و کردار کی تشکیل کے قاعدے بھی سکھاتا ہے۔

— یہ عمرانی روابط کو خوشگوار بنانے کے طریقے بھی تلقین کرتا ہے۔

— ایسے کائناتی قوانین کی ترجمانی بھی کرتا ہے جن کے بغیر ترقی متصور نہیں ہو سکتی۔

— یہ سعادت و شقاوت کے ایسے قوانین کی تشکیل بھی کرتا ہے جسے کوئی مفاد پرست

جماعت اور کوئی شیطانی طاقت شکست نہیں دے سکتی۔

ضممن، تضمن ان مضمرات (ضروری شرائط) کے تجزیے پر مشتمل ہے جن پر یقیناً کامیابی منحصر ہے۔

مثلاً غایت تخلیق بعثت اور غایت نزول وحی کا ایک ہی غایت ہونا اور ان ناقابل

خیر اور ناقابل شکست قوانین کی تشکیل جو نظام تکوینی میں مضمر ہیں۔

حدود و صحت کا تعارف | اس میں مضمر ہے کہ علم بالوحی کی صحت اور نتیجہ نیزی کے حدود کو واضح کیا جائے وہ حدود یہ ہیں کہ اگر علم بالوحی

لو انسانی استعداد کے زائیدہ علم کے نمونے پر ڈھال دیا جائے تو اس سے عملی زندگی میں

نتائج پیدا ہونے بند ہو جائیں گے۔ مثلاً جب علم بالوحی سے یہ مسئلہ حل کیا جائے گا کہ فضائل اخلاق کیا ہیں ان کا معیار کیا ہے؟ اور ان کی مابعد الطبیعیاتی اساس کیا ہے؟ تو زندگی کا فضائل اخلاق کے نمونے پر ڈھالنے کے لیے قرآن سے رہنمائی طلب کرنے کے بجائے اپنے اقدام پر انحصار کرنا پڑے گا اور ہماری جدوجہد سے وہ شرائط پورے نہیں ہو سکتے ہیں نہ ہو سکتے ہیں۔

جب علم بالوحی سے عمرانیات کا مسئلہ حل کیا جائے گا کہ مثالی معاشرہ کیا ہے؟ اس کے عروج و زوال کے اسباب کیا ہیں تو پھر اس علم سے مثالی معاشرہ کی تخلیق ناممکن ہو جائیگی۔ جب علم بالوحی سے معاشیات کا یہ مسئلہ حل کیا جائے گا کہ تخلیق دولت کا نظام کیا ہے یا مالاز معیشت کیا ہے تو یہ مسئلہ حل کرنا ممکن نہ رہے گا کہ معاشی عدل پیدا کیسے ہوگا؟ اور جب علم بالوحی سے یہ مسئلہ حل نہ ہو سکے گا کہ اسلام کا نظام سیاست وجود میں کیسے لایا جائے۔ کیونکہ جہی شرائط کے پورا ہونے پر علم بالوحی کی نتیجہ نیزی منحصر ہے انسانی استعداد کے زائیدہ علم کے نمونے پر ڈھال جانے کے بعد انکی جستجو باقی نہیں رہتی کیونکہ انسانی استعداد کے زائیدہ علم کی نشوونما تکمیل کا رخ بھی ابھی تک عقلیت یا حیثیت منہاج کے تابع رہ جانے کی بنا پر متعین نہیں ہو سکا۔

دور حاضر میں عالم اسلام جس بحران سے دوچار ہے اس پر غالب آنے کے لیے سب سے بڑے مقاصد کے لیے انقلاب لانا ضروری اور اس مقصد کی خاطر قرآن سے یہ جستجو کر کے کہ اس کے نازل ہونے کا مقصد اسلامی انقلاب برپا کرنا ہے یہ ضروری ہوگا کہ ہم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغمبر انقلاب اور قرآن مجید کو مہم انقلاب کی حیثیت سے پیش کریں یہ اسلامی تحقیق سے ممکن ہوگا۔ لیکن اپنے دشمنوں کے نقطہ نظر کو بالکل اندھوں کی طرح اپنا کر ہم نے ”گورکھی“ اور ”استخوان فوشی“ کو اسلامک ریلیف سمجھا ہے ورنہ ہم اس بحران پر غالب آ سکتے تھے۔

ہماری مشکلات کا اہل سرچشمہ یہ ہے کہ ہم نے مقاصد کے لیے اپنی اصطلاحوں میں اپنے منہاج کے مطابق حور و فکر کرنے کی ضرورت ہی محسوس نہیں کی ورنہ اسلامی تحقیق سے اس بحران کا علاج ہو سکتا تھا۔

ہم سے وہاں سے منہاج کی تمنا قرآن کی اس آیت کے باوجود نہیں کی کہ اللہ پاک فرماتا ہے "نکل جعلنا منکم شرعاً ومنہاجاً ہم نے سب کے لیے "شرع" اور منہاج بنایا ہے ہم نے قرآنی منہاج (جس کی وجہ قرآن کو (قانون ملن کر کی جا سکتی ہے) کو چھوڑ کر دوسری چیزوں پر اپنی توجہ مرکوز کر دی اور صحیح خطوط پر اور صحیح منہاج کے مطابق اسلامک ریسرچ کو نظر انداز کر دیا اگر قرآنی ہدایت کی رہنمائی میں ہمارا یقین متزلزل نہ ہو گیا ہوتا تو ہم اس نظریاتی بحران کا علاج قرآن سے اسلامی تحقیق کے مسئلے کو حل کر کے تلاش کر سکتے تھے۔

قرآنی ہدایت کی رو سے اسلامی نظام انکار کے نمایاں پہلو یہ ہیں:

- (۱) غایت یا نصب العین (۲) تصور کائنات (۳) زاویہ نگاہ (۴) معیار
- (۵) دعوت (۶) لا محضہ عمل۔

نصب العین | قرآن مجید کا نصب العین یہ ہے کہ ایک معاشرہ نوع انسانی کی وحدت کے تصور پر مبنی اخلاقی جدوجہد کرنے والے اور روحانی الذہن افراد پر مشتمل قائم کیا جائے جن کی جدوجہد کا رخ یہ ہو کہ فرد اور معاشرہ ہر قسم کے خوف و غم سے محفوظ رہیں جس کے استحکام کی بنیاد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خالص وفاداری ہو جسے انجام کا رغبہ حاصل ہو۔ اور اس نصب العین کے کما حقہ حصول کے لیے ضروری ہے کہ نظام کائنات اپنی ساخت میں اس نصب العین کے حصول کی جدوجہد سے سازگار ہو چنانچہ دیکھنا یہ ہوگا کہ قرآن کا تصور کائنات کیا ہے؟

تصور کائنات | کائنات اللہ تعالیٰ نے ایک مقصد کے پیش نظر تخلیق فرمائی ہے اسی مقصد کو حاصل کرنے کی جدوجہد میں ہدایت دینے کے لیے قرآن مجید نازل ہوا۔ اور یہ کائنات اس مقصد کے حاصل کرنے میں اس جدوجہد کی مہیاہی کے لیے کامل سازگار ہی رکھتی ہے۔ تصور کائنات وحی سے حاصل ہوتا ہے جو

نصب العین کے حصول کی شرط ہے اور اس کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ موجودہ حالات و واقعات اور مستقبل کے امکانات کا جائزہ ہے اور صرف اسی کی بنیاد پر نصب العین متصور ہو سکتا ہے۔ دراصل جو کونیاتی قانون کونیاتی عمل کو متعین کرتا ہے۔ جسے اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے کہ دو گروہ ہوں جن کے الگ الگ مقصد ہوں ان مقاصد کے پیچھے وفاداریاں بھی دو ہوں جنہیں رو یہ عمل لانے کے لیے دو منظم ارادے بھی موجود ہوں انہی ارادوں کے درمیان تصادم عمل میں آئے اس تصادم کو کامیاب بنانے کے لیے ہر دو کے اپنے اپنے پروگرام ہوں ایک کا مزاحمتی مقصد کی حفاظت کا اپنا لائحہ عمل اور دوسرے کا مام نفع بخشی اور مفاد عام کی تکمیل کا اپنا منفرد پروگرام مزاحمتی مقصد باطل ہے اور مفاد عام کی تکمیل حق ہے، اللہ تعالیٰ حق کو باطل سے ٹکراتا ہے اور انجام کار حق باطل پر غالب ہو کر رہتا ہے۔ نئی قانون اور اخلاقی قانون میں ایک ربط سے تضاد کی صورت دراصل حق کے باطل پر غالب کی ایک سازگار شرط ہے جب تاریخی تضاد مضمحل ہو جاتا ہے تو اخلاقی اصول پیدا ہوتا ہے تضاد سے جدوجہد میں استقامت کے لیے ایک نفسیاتی محرک میسر آتا ہے بقا تضاد شدید ہوگا اتنا ہی اخلاقی استحکام پیدا ہوگا۔

زاویہ نگاہ زاویہ نگاہ قرآن کی رو سے وہ موقوف ہے جس کے حوالے سے چیزوں اور اعمال پر نظر کی جاتی ہے اس کے تعلق میں ان کا موازنہ کیا جاتا ہے اور تخمینہ لگایا جاتا ہے۔ رحمت کا نقطہ نظر ہی دراصل وہ اجتماعی ذہن میا کرتا ہے جس کا ہر شخص آرزو مند ہے اس کے بغیر نہ تو فرد انفرادیت سے نکل کر معاشرے کا رکن بن سکتا ہے اور نہ خود غرضی کے چنگل سے آزاد ہو سکتا ہے۔

معیار درجہ سے حاصل ہونے والا حکم معیار ہے جو اعمال حکم کی تعمیل میں صادر ہوں خیر اور جو اس کی خلاف ورزی میں سرزد ہوں وہ شر ہیں۔ اس ضمن میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی نمونہ کمال کی حیثیت رکھتی ہے بن کے حوالے کے بغیر نہ تو کسی خیر و کمال کا خیر و کمال ہونا اور نہ ہو سکتا ہے اور نہ ہی اس کا قابل حصول ہونا۔

دعوت | جہاں تک دعوت کا تعلق ہے تو کسی ہدایت کی قبولیت کی ایک اساس یہ بھی ہے کہونکہ اسی سے جماعت کی بقا اور اس کا دوام و استمرار وابستہ ہے لہذا جماعت ہی دعوت پہ مامور ہے دعوت و تبلیغ کی بدولت عالمگیر و فاداری پر منظم دوسرے تازہ دم گروہوں کو اپنے اندر شامل کر کے اختلاف سے محفوظ رکھا جاتا ہے بخلاف اس کے محدود فاداریوں پر منظم گروہوں کی معذوری یہ ہے کہ جب تاریخی حدود جدیدیں اُن کے حساب تک جاتے ہیں تو وہ زوال کے بعد دوبارہ ابھرنے کی صلاحیت سے محروم ہو جاتے ہیں۔

لائحہ عمل | آخر میں ہم قرآن کے مقصود عمل کو پانے کے لائحہ عمل کے بیان کے بعد اپنی گفتگو سے متعین کردہ فرائض و اعمال کا وہ گوشوارہ ہے جس سے مطلوبہ نتائج پیدا ہو کر رہیں گے اس پروگرام کے کل تین مدارج ہیں۔ انفرادی، اجتماعی اور بین الاقوامی۔

پہلے مرحلے میں تلاوت آیات، تہذیب نفوس اور تعلیم کتاب و حکمت پر اصرار ہے۔ دوسرے مرحلے میں پہلے مرحلے کے نتیجے کے طور پر ادارت وجود میں آتے ہیں اور افراد و ادارت کے عمل کو منظم کرنے کیلئے ایسے اوامر و نواہی پر مشتمل مضابطہ کیا جاتا ہے تاکہ اسکے ذریعے اسلامی فضائل کو محفوظ اور ان کے خلاف ارتکاب جرائم کو مسدود کیا جاسکے۔

تیسرے مرحلے میں ان اداروں کو چند ناگزیر سوالات سے سابقہ پڑتا ہے۔ قرآن کا پیش کردہ لائحہ عمل ان کے شافی جوابات مہیا کرتا ہے۔

سوالات یہ ہیں:

- ۱۔ کونسا مخصوص تضاد اپنے اندر یہ ضمانت رکھتا ہے کہ اسے ابھارا جائے تو فاداری متعین ہو سکے۔ جماعت مضبوط رہے اور تضادم فیصلہ کن نتائج پیدا کر سکے۔
- ۲۔ جب تک تضادم کو دعوت دینے کی طاقت نہ ہو، پروگرام کی شکل کیا ہو کہ ولولہ سرد نہ ہونے کا قبل از وقت تضادم کو التوا میں رکھنے پہ قدرت حاصل رہے۔
- ۳۔ اس لائحہ عمل کے کتنی اقسام کے رد عمل پیدا ہوں گے اور ان کی بے خطا پیش بینی کیسے ممکن ہوگی۔

جوابات یہ ہیں

۱۔ پہلے سوال کے جواب کے لیے یہ دیکھنا ہوگا کہ قرآن کے خود اپنی نسبت اس دعوے کہ وہ الفرقان بھی ہے کے کیا بدیہی نتائج ہیں یعنی قرآن کن کن امتیازات اور اختلافات کو واضح کر کے اپنے آپ کو الفرقان ثابت کرتا ہے تو سب سے اولین اور اہم اصول یہ متحقق ہوگا کہ یہ تضاد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و تکذیب کا تضاد ہے اسی سے حزب اللہ اور حزب الشیطان کا تعین ہوگا۔ جولائحہ عمل پر عمل درآمد کئے بدون ہمیں دوسرے سوال سے دوچار کر دے گا۔

۲۔ جب یہ تضاد ابھر کر سامنے آجائے گا لیکن مزاحمت بھی اُٹھائے تک نہ پھی ہو جہاں تضاد کو دعوت دی جاسکے تو لائحہ عمل کے خطوط اس متوقع تضاد کے لیے ممکنہ تیاری پر مشتمل ہوں گے یہ پروگرام دشمنی کے کسی منابطے کی رو سے قابل اعتراض نہیں ہو سکتا جب ارکان اتنے قوی ہو جائیں کہ جان کی بازی لگانے کی پوزیشن میں آجائیں اور جارجا نہ اقدام کا جواب دے سکیں تو تضاد قبل از وقت نہ ہوگا۔ لیکن تضاد کی صورت کے بالکل سامنے آمو جوہر ہونے سے پہلے ہمیں میرے سوال کے جواب کے لیے پوری طرح تیار ہونا ہوگا۔ یعنی۔

۱۔ اس لائحہ عمل کے رد عملوں کی اقسام کا تعین اور ان کی بے خطا پیش بینی تو قرآن کے جواب کے مطابق یہ رد عمل تین طرز پر متشکل ہوگا۔ ایمان، کفر اور منافقت اور اس سے تین گروہ وجود میں آئیں گے مومن کا فرد منافق۔ قرآن ان کی سیرت اور نفسیات جزئیات کی حد تک کھول کھول کر بیان کرتا ہے بلکہ ان کی طرف سے تضاد کی صورتوں پر بھی خوب روشنی ڈالتا ہے تاکہ حزب اللہ کو ان کی مزاحمت اور ان سے تضاد کے عمل میں کوئی ابھام نہ رہے۔ تاکہ اس پروگرام پر عمل پیرا ہونے والی جماعت اس احساس سے ہمیشہ رہ کر یہ پروگرام یقیناً قطعاً اور حتمائے نتیجہ خیز ہوگا اور جس کی کامیابی منطقی استدلال کی احتیاج سے بے نیاز ہوگی۔

اسلام اور بین الاقوامی تعلقات کی تصویر

مولانا مجیب اللہ ندوی

بین الاقوامی تعلقات کے سلسلہ میں اسلام نے جو اصول و تصورات دیئے ہیں ان کی تفصیل سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے، کہ مختصر طریقہ پر بین الاقوامی تعلقات کے عام اصول و تصورات کسے مفہوم کی وضاحت کر دی جائے۔ اور اس کی تاریخ پر ایک سرسری نظر ڈال لی جائے۔

بین الاقوامی اصول و تصورات کا صاف اور واضح مطلب یہ ہے یا یہ ہونا چاہیئے کہ وہ اصول و تصورات ہم انسان کے ذہن و دماغ اور طرز عمل میں تنگ نظری کی بجائے آفاقیت پیدا کرنے والے ہوں، جو چھوٹی چھوٹی وحدتوں میں تقسیم کرتے والے جذبات کے بجائے انسان کے دل و دماغ میں پوری دیکھنے انسانیت اور ہمہ گیر اہمیت کے لئے ہمدردی اور یہی خواہی کے جذبات ابھارتے ہوں، اس کو وطنی، قومی، نسلی اور طبقاتی بندشوں اور پستیوں سے آزاد اور بلند کر کے عام انسانی مسائل کو ایک اکائی تصور کرنے اور ان کی الجھنوں کو ختم کرنے کی صلاحیت پیدا کرنے ہوں خواہ یہ مسائل ماوراءطبیعی ہوں، یا طبیعیاتی وارضی ہوں، لہذا اسی کے ساتھ وہ کچھ ایسی اخلاقی و قانونی ضمانتیں بھی دیتے ہوں کہ اگر ان کو اپنایا جائے تو اختلاف عہدہ و مسکن کے باوجود ان کے ذریعہ اسی عالم کا قیام اور عام انسانی حقوق کی محافظت ہو سکے۔ اور بین الاقوامی تعلقات کو زیادہ سے زیادہ فروغ دیا جائے۔

مکن ہے کہ موجودہ دور میں کچھ لوگ یہ سمجھتے ہوں کہ بین الاقوامیت کی تاریخ جس وقت نقل و حمل اور درسل و رسائل کے ذرائع

وسائل نے دنیا کو ایک گھر بنا دیا ہے۔ اسی وقت سے بین الاقوامی تصورات و تعلقات کی ابتدا ہوئی ہے، ایک دوسری پہلے کی انسانی تاریخ اس سعادت سے محروم رہی ہے۔ اس خیال کے سلسلہ میں صرف اتنا عرض کرنا کافی ہے کہ اس کی تردید دنیا کی اجتماعی اور قومی تاریخیں بھی کرتی ہیں اور مذہبی تاریخیں بھی۔

اس تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے کہ دنیا کی مذہبی، قومی اور اجتماعی تاریخ کے کس کس عہد میں بین الاقوامیت کا کتنا چرچا رہا، اور ان کی ترویج میں کن کن عوامل نے حصہ لیا۔ اس لئے کہ یہ چیز ہمارے موضوع سے تقریباً خارج ہے، جن لوگوں کو اس کی تاریخ سے دلچسپی ہو، ان کو دنیا کی مذہبی تاریخ، یونانی شہری ریاستوں کے باہمی تعلقات سلطنت رومائے بین الاقوامی قوانین مکمل اسلامی نظام، اومیسچی دنیا کے اتحاد و اتفاق کی تاریخ اور ولندیزی مفکر سولن کی کتاب "قانون امن و جنگ" اور ہیگ کانفرنس منعقدہ ۱۸۹۹ء و ۱۹۰۷ء کی روداد کا مطالعہ کرنا چاہیے، اس سلسلہ میں اتنی بات البتہ صحیح ہے، کہ خالص سیاسی ضرورتوں اور معاشی فائدوں کے پیش نظر موجودہ دور میں جو خود غرضانہ بین الاقوامی تصورات اور تعلقات پیدا ہو گئے ہیں۔ ان کی تاریخ ایک دوسری سے آگے نہیں بڑھتی۔ خاص طور پر ۸۰ برس کے اندرون تصورات و تعلقات کا تذکرہ و چرچا اور زیادہ بڑھ گیا ہے جتنا سچا اسی کے نتیجے میں ۱۸۷۱ء میں ضروروں کی بین الاقوامی تنظیم اور بعض دوسری تنظیمیں قائم ہوئیں اور اسی کے نتیجے میں پہلی جنگ عظیم کے بعد ۱۹۱۹ء میں لیگ آف نیشن اور دوسری جنگ عظیم کے بعد ۱۹۴۵ء میں "یونائیٹڈ نیشنز آرگنائزیشن" وجود میں آیا۔ لیکن انجمن اقوام چونکہ چند قومی و معاشی اغراض و مقاصد کے ماتحت قائم ہوئی تھی۔ اس لئے وہی اغراض و مقاصد اس کی موت کا سبب بنے، انہی اغراض و مقاصد کو کچھ مزید بین الاقوامی رنگ دے کر یو۔ این۔ او وجود میں آیا ہے۔ دیکھئے وہ کب تک زندہ و سلامت رہتا ہے، ان دونوں تنظیموں کی تاریخ اور مقاصد پر ایک سرسری نظر ڈال لینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

پہلی جنگ عظیم میں تقریباً دو کروڑ انسان کام آئے تھے۔ اور تقریباً دو کھرب پونڈ

جنگی اخراجات ہونے تھے، اس ہولناک تباہی نے دنیا کی بڑی قوموں کے دل و دماغ کو
 ہلا کر رکھ دیا اور وہ ان تدبیروں کے سوچنے پر مجبور ہوئے۔ جن میں آئندہ ان کو اتنی ہولناک
 تباہی کا سامنا نہ کرنا پڑے، چنانچہ جنگ کے قاتمہ پر ۱۹۱۹ء میں پیرس میں جو صلح ہوئی
 اس میں امریکہ کے سابق صدر جمہوریہ امریکہ وڈرو ولسن نے صلح کے چودہ نکات پیش کئے
 انہی نکات کے اوپر اس انجمن اقوام کی بنیاد پڑی، جس کا مرکز جنیوا قرار پایا، اس انجمن نے
 ۲۰ برس کے اندر چھوٹی مملکتوں کے بہت سے جھگڑوں کو چمکایا، اور بہت سی الجھنوں
 کو ختم کیا، مثلاً اس نے ۱۹۲۲ء میں سویڈن اور روس کے درمیان جہاز آرٹیلری کے نزاع
 کو ختم کیا، ۱۹۲۵ء میں اس نے یونان اور بلغاریہ کے درمیان جنگ کو روکا، لیکن معاملہ جب
 تک چھوٹی مملکتوں کے مسائل اور نزاعات کا رہا، اس وقت تک انجمن اقوام کسی حد تک
 کامیاب ہوئی، لیکن جب بین الاقوامی خود انجمن کے پاس بانوں میں پیدا ہوئے۔ تو وہ
 کچھ نہ کر سکی، چینی و جاپان دونوں انجمن کے رکن تھے، مگر جب دونوں میں جنگ چھڑی اور
 جاپان نے منچوریا پر قبضہ کر لیا تو چین فریاد بھی کرتا رہا۔ لیکن انجمن کچھ نہ کر سکی۔ ۱۹۳۲ء میں
 جینیوا میں تحفیف اسلحہ کانفرنس منعقد ہوئی۔ جس میں ۵۰ ملک کے نمائندوں نے شرکت کی
 لیکن بڑی مملکتوں میں سے کوئی بھی اسلحہ کو کم کرنے پر آمادہ نہیں ہوا، ۱۹۳۲ء میں اٹلی
 نے حبشہ پر لگجائی ہوئی نگاہ ڈالی، اور اس کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ حبشہ انجمن
 سے طاقت کے استعمال کی استدعا کرتا رہا، لیکن وہ کچھ نہ کر سکی، ان واقعات کا نتیجہ
 یہ ہوا کہ ۱۹۳۵ء میں جرمنی، پھر جاپان نے اپنی اپنی اغراض کے ماتحت انجمن کی کینہ
 سے علیحدگی اختیار کر لی۔ اور بعض دوسرے ملک بھی بالو سی کا شکار ہونے لگے، ۱۹۳۸ء تک
 اس میں زندگی کی کچھ نہ کچھ رقی باقی رہی، یہاں تک کہ ۱۹۳۹ء میں جرمنی نے چیکو سلواکیہ
 لتوینیا وغیرہ کو یکے بعد دیگرے ہڑپ کرنا شروع کر دیا، امداد آخر میں پولینڈ پر اس کا
 نظر کرم پڑی، امداد اس پر بیماری شروع کر دی، یہ طانیہ اور فرانس پولینڈ کی مدد کے لیے
 دوڑے، جس کا نتیجہ دوسری ہولناک جنگ اور لیگ آف نیشنز کی موت کی صورت میں
 ظاہر ہوا۔

اور پانچن اقوام کی کامیابی و ناکامی کی جو قدر سے وضاحت کی گئی ہے، اس کی روشنی میں اگر آپ (یو۔ این۔ او) کی ۲۸ سالہ تاریخ پر نظر ڈالیں گے، تو اس کی زندگی کی طوف سے بھی آپ پر کچھ ایسی طاری ہوگی، کیونکہ چھوٹی چھوٹی سلطنتوں کے معاملات و نزاعات کے بٹے کرانے میں بڑی بڑی حکومتیں بڑی تندہی دکھاتی ہیں۔ لیکن جب خود ان کا مفاد ٹکراتا ہے۔ تو ایک دوسرے کو یا تو انجیز کرتی ہیں، یا پھر اپنے آپ بنائے چارٹر اور انسانی حقوق کے منشور کو دیا برو کر دیتی ہیں، مثال کے لیے کوریا، جرمنی، ہنگری اور الجزائر، ساؤتھ افریقہ، ایتھوپیا اور عرب و اسرائیل اور فلسطینیوں کے مسائل کو سامنے رکھتے پھر یو۔ این۔ او کے چارٹر اور عالمی منشور پر ایک نظر ڈالئے، تو آپ کو قریب قریب وہی صورت حال نظر آئے گی جو سلسلہ سے پہلے دنیا کی تھی، اس وقت بھی مشرق وسطیٰ میں عرب اسرائیل کشمکش جنوبی افریقہ وغیرہ کے مسائل کے سلسلہ میں یو۔ این۔ او کی جنم داتا بڑی طاقتیں اپنے اپنے اغراض کے تحت کسی طرح ان کو حل نہیں ہونے دینا چاہتیں۔ خاص طور پر روس، امریکہ برطانیہ اور فرانس وغیرہ اگر خدا نخواستہ کوئی بڑی جنگ چھڑی تو اس کا شہر بھی لیگ آف نیشنز کا ہوگا۔

اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس طرح کے اداروں کا قیام ضروری نہیں ہے، یا وہ مفید نہیں ہیں۔ بلکہ کہنا یہ ہے کہ موجودہ بین الاقوامیت کی بنیاد کسی بلند و پائدار تصور حیات اور بے غرضانہ اخلاقی اقدار کے بجائے قومی خود غرضی، وطنی برتری، نسلی حبیبیت اور محض مادی سیاسی اور معاشی فائدوں پر رکھی گئی ہے اس لیے اس سے نہ تو کوئی دیر پا امن قائم ہو پاتا ہے۔ اور نہ چھوٹی اور بڑی طاقتوں کے حقوق کی یکساں اور مساویانہ حفاظت ہی ہو پا رہی ہے۔

موجودہ بین الاقوامیت کی ناکامی کی طرف جو اشارہ کیا گیا ہے، اس سے ممکن ہے کہ یہ بات محض ایک بے دلیل خامی اور اس کی ناکامی

دعویٰ معلوم ہو، اس لئے پسند بایں دہ - - - - -
بجائے خود ایک تفصیل طلب موضوع ہے۔

موجودہ بین الاقوامیت میں یوں تو بہت سی خامیاں ہیں، لیکن اس کی دو بڑی
نخامیاں ہیں ایک وطنی و نسلی جذبہ قومیت دوسرے انسانی بھائی چارہ کے لیے محض انسان
کے منکر و منمیر پر اعتماد۔

موجودہ دور کے جو علماء و مفکرین بین الاقوامیت کے حامی و وکیل ہیں، ان
قومیت کا خیال ہے کہ:

” فرد اور نوح انسانی دونوں کی بہبود کے لیے لازمی ہے کہ عالم انسانی قوموں
میں تقسیم ہو۔ اور اسی تقسیم پر عالمگیر انسانی اخوت کی بنیاد قائم کی جائے۔“

(قومیت و بین الاقوامیت مکتبہ جامعہ ص ۱۱۶)

ریزے میور نے لکھا ہے کہ:

” کامیاب قومیت ہی وہ بنیاد ہے، جس پر نوٹر بین الاقوامیت قائم کی جاسکتی ہے۔“
بہناڈ جوزف اس سے بھی دو چار قدم آگے بڑھ کر لکھتے ہیں۔
” قوم انسان اور نوح انسان کے لیے لازمی کڑی ہے۔“

قومیت کے عناصر | یہ کہ کچھ مشترکہ مفاد یا مصلح کے تحت کچھ لوگ ایک گروہ بن کر
رہیں۔ اور مشترکہ مصلح اور مفاد میں ایک دوسرے سے تعاون کریں۔ ان کی یہ اجتماعیت
ان کے بہت سے کاموں کو آسان بنا دیتی ہے، قومیت کا یہ سادہ تصور قابل احترام نہیں
ہے۔ اور نہ اس میں کوئی خرابی ہے، لیکن قومیت کا یہ سادہ اور معصوم تصور اس وقت
واغدار ہو جاتا ہے جب اس میں اپنے گروہ یا اپنی قوم کے لیے عصبیت پیدا ہونے لگتی
ہے اب یہ عصبیت جتنی بڑھتی جاتی ہے، اتنی دوسرے گروہ یا دوسرے طرح کے افراد کی
اجتماعیت سے بے لگائی پیدا ہونے لگتی ہے، یہاں تک کہ یہی قومی عصبیت حق و ناحق کا
معیار بن جاتی ہے، جو اس کی قوم کرے گی، اس کا ہر فرد اسے صحیح سمجھے گا۔ اور جو دوسری

قوم کرے گی وہ غلط ہوگا۔

جس اشتراک اور اتحاد سے کوئی قومیت وجود میں آتی ہے، اس کی بے شمار صورتیں ہیں، مگر عام طور پر قدیم زمانہ سے موجودہ دور تک جن عناصر سے قومیت کی تعمیر ہوتی ہے، اس میں اسلامی قومیت کے علاوہ سب میں یہ چیزیں مشترک ہو گئی ہیں، (۱) اشتراک نسل (۲) اشتراک وطن، (۳) اشتراک زبان (۴) اشتراک رنگ (۵) پیشہ یا معاشی اغراض کا اشتراک۔

قدیم زمانہ سے اس تہذیب جدید کے دو دمک آپ اگر قومیت کے بنیادی عناصر کو تلاش کریں گے تو ان میں انہی عناصر میں سے کوئی نہ کوئی عنصر اس کا محرک دکھائی دے گا، اگر اس سے پہلے آریٹ اور سامیت نے انسان کو کئی حصوں میں بانٹا تھا، تو اس کے بطن سے پھر یونانیت، دومیت، اسرائیلیت اور ایرانیت پیدا ہوئی، اور آج اس نے انسانوں کو اس طرح سینکڑوں، ہزاروں خانوں میں بانٹ دیا ہے، یہ دور جسے بین الاقوامی دور کہا جاتا ہے۔ اور جس کے اندر یو۔ این۔ او جیسا ادارہ قائم ہے اس میں بھی یہ عصبیت ہی اس کی ناکامی کا سبب بنی ہوئی ہے۔

اوپر اشتراک کی جن صورتوں کی بنا پر قومیت کی تعمیر کا ذکر کیا گیا ہے، **عصبیت جاہلہ** اس قسم کی قومیت کا فطری تقاضا ہے کہ وہ انسان میں جاہلہ عصبیت پیدا کرے، وہ ایک قوم کو دوسری قوم سے مخالفت اور نفرت برتنے پر صرف اس لیے آمادہ کرتی ہے، کہ وہ دوسری قوم کیوں ہے؟ اسے حق، دیانت، صداقت سے کوئی سروکار نہیں ہوتا، صرف یہ بات کہ ایک شخص کالا ہے، گورے کی نظر میں اسے حقیر بنا دیتی ہے، صرف اتنی سی بات کہ ایک انسان ایشیائی ہے، فرنگی کی نفرتوں اور جاہلانہ دراز دستیوں اور حق تعالیٰ کو اس کے لیے وقف کر دیتی ہے، آئن سٹائن جیسے فاضل کا اسرائیلی ہونا اس کے لیے کافی ہے کہ جرمن اس سے نفرت کرے، تشکیلاتی کا محض سیاہ نام جیسی ہونا اسکو جائز

لے جیو انا لینڈ کے مانگ واؤ قیدی کا سردار ہے، جس کو چند سال پہلے ایک یورپین پرنس نے تازیانہ جاری کرنے کے جرم میں سلطنت برطانیہ کے حقوق ریاست سے محروم کر دیا تھا، حالانکہ دینی باشندوں کے ساتھ فرنگی شخص کے افسوسناک برتاؤ کا خود برٹش بائی کسٹر کو بھی احترام تھا، بعد میں غریب تشکیلاتی (باقی اگلے صفحہ پر)

دوسرا سیاہ و پہلا ایک پہاڑ کے مغرب میں پیدا ہوا ہے، اور دوسرا اس کے مشرق میں؛ پہلا ایک زبان بولتا ہے، اور دوسرا کوئی اور زبان؛ پہلا ایک سلطنت کی رعایا ہے، اور دوسرا کسی اور سلطنت کی؛ کیا جلد کے رنگ کو روح کی معنائی و کدورت میں بھی کوئی دخل ہے؛ کیا کوئی صبح الدماخ انسان یہ تسلیم کر سکتا ہے کہ مشرق میں جو چیز حق ہو وہ مغرب میں باطل ہو جائے؛ کیا کسی قلب سلیم میر: اس چیز کے تصور کی گنجائش نکل سکتی ہے کہ نیکی، شرافت اور جوہر انسانیت کو رنگوں کے خون، ہجران کی بولی، مولود مسکن کی خاک کے معیار پر جانچا جائے؛ یقیناً عقل ان سوالات کا جواب نفی میں دے گی، مگر نیلیت، وطنیت اور اس کے بہن بھائی نہایت بے باکی کے ساتھ کہنے ہیں کہ ہاں ایسا ہی ہے۔ راقم کے خیال میں دنیا کے موجودہ قومی و وطنی جذبہ کے ساتھ جو بین الاقوامیت قائم ہوگی، وہ نہ تو بے لاگ انصاف کر سکے گی، اور نہ وہ زیادہ دیر تک اپنا وجود ہی قائم رکھ سکے گی بلکہ یہ بین الاقوامیت چھوٹی چھوٹی ملکوں اور کمزور طاقتوں کے لیے ایک اجتماعی ظلم کا پیش خیمہ بن سکتی ہے، بلکہ بن رہی ہے، جب تک قوموں کے درمیان کوئی بے غرض مشترک اخلاقی جذبہ اور روحانی تصور حیات کی کارفرمائی نہ ہو، اس وقت تک ان کے اشتراک اور بین الاقوامیت کی مثال ایسی ہی ہے، جیسے کسی بڑے سیلاب کی رود سے بچنے کے لیے انسان، حیوان، درندے اور سانپ بھوت تک کسی درخت یا ٹیلہ پر پناہ لینے کے لیے اکٹھا ہو جائیں اور جب تک اس کا خوف باقی رہے، سب ایک دوسرے کے لیے بے مہربان رہیں، لیکن جوں ہی سیلاب کا زور گھٹنا اور اس کا خوف دور ہونا شروع ہو، ایک دوسرے کے کاٹ کھانے کی فکر میں لگ جائیں، اوپر جو مثالیں دی گئی ہیں، ان کی روشنی میں آپ غور کیجیے، تو یہ کوئی نر آفاقی نظریہ نہیں معلوم ہوگا، بلکہ ایک حقیقت اور عینی مشاہدہ معلوم ہوگا، علامہ مقابل نے وطنی جذبہ قومیت کے بارے میں بالکل صحیح کہا ہے:

اقوام جہاں میں ہے رقابت تو اسی سے تیسرے مقصود تجارت تو اسی سے
خالی ہے صداقت سے سیاست تو اسی سے کمزور کا گھر ہوتا ہے غارت تو اسی سے
فارسی میں انہوں نے اسے اور زیادہ وضاحت سے بیان کیا ہے،

آس چناں قطع اخوت کردہ اند
 بروطن تعمیر ملت کردہ اند
 تا وطن را شمع محفل ساختند
 فوج انساں را قبائل ساختند
 مردمی اندر جہاں افشانہ شد
 آدمی از آدمی بیگانہ مسجد
 روح از تن رفت و نفعت اندام ماند
 آدمیت گم شد و اقوام ماند
 عقل و ضمیر کا اشتراک | دوسرا ستون جس پر بین الاقوامیت کی فلک بوس عمارت
 کھڑی کی گئی ہے، وہ عقل و ضمیر کا اشتراک ہے، یو این۔ او
 کی طرف سے جو انسانی حقوق کا عالمی منشور دسمبر ۱۹۴۸ء کو شائع کیا گیا، اس کی پہلی دفعہ
 میں لکھا گیا ہے،

"تمام انسان آزاد اور حقوق و عزت کے اعتبار سے برابر پیدا ہوئے ہیں
 انہیں ضمیر و عقل دی گئی ہے، اس لیے انہیں ایک دوسرے کے ساتھ بھائی
 چارہ کا سلوک کرنا چاہیے"

اس دفعہ میں ضمیر و عقل کے اشتراک کو انسانی بھائی چارہ کا سبب اور اساس قرار
 دیا گیا ہے، کیا واقعی محض عقل و ضمیر کا اشتراک ہی ایک انسان کو دوسرے انسان کے ساتھ
 بھائی چارہ پر ابھار سکتا ہے۔ ایک قوم میں دوسری قوم کے ساتھ مساویانہ سلوک
 کرنے کی ترغیب پیدا کر سکتا ہے۔ اور اگر کسی فرد کے خلاف یا کسی قوم سے دوسری
 قوم کے خلاف انسانی بھائی چارہ کے برعکس کوئی عمل یا قول سرزد ہو جائے تو کیا یہ اشتراک
 اس کے دل میں شرمندگی اور تلافی کے جذبہ کو بھی نشوونما دے سکتا ہے۔

عاجز کے خیال میں اگر عقل و ضمیر کے پیچھے کوئی اخلاقی محرک نہ ہو تو اس کا نرا اشتراک کوئی
 پائدار اور ہمہ گیر بھائی چارہ اور مساوات کا جذبہ پیدا کرنے کے لیے بالکل ناکافی ہے، بلکہ اس
 سے مساوات اور بھائی چارہ منہ مٹے تفوق و برتری کا جذبہ ابھرے گا، کیونکہ احساس و بعداً
 اور علم و فہم کے لحاظ سے ہر انسان کی عقل اور ضمیر میں کچھ نہ کچھ تفاوت ہوتا ہے، اور یہ تفاوت
 لامحالہ زیادہ فہم و ادراک رکھنے والے افراد یا قوم کو تفوق و برتری پر ابھارے گا، کیا

واقعی انسانی حقوق کی ضمانت دینے والوں نے ایک دن بھی اپنی بنائی ہوئی دفعہ کے پیش نظر پوری دنیا کو حقوق و عزت کے اعتبار سے برابر سمجھا، اور ان کی آزادی کو اپنی آزادی تصور کیا، کیا عقل و ضمیر کے اشتراک کا تقاضا یہی ہے کہ دس سال تک چین کو یو۔ این۔ او کا ممبر نہ بنایا جائے لیکن کیا انسانی بھائی چارہ کا یہی تقاضا ہے کہ پانچ بڑی طاقتوں کو مستعدا وٹیو پاور دیدیا جائے کیا جمہوریہ چین، جاپان، پاکستان، ہندوستان اور جرمنی حقوق و عزت کے اعتبار سے برابر نہیں پیدا کئے گئے ہیں، کیا ان کے پاس عقل و ضمیر نہیں ہے؟ کیوں ان کو ہمیشہ کے لیے ویٹو سے محروم کر دیا گیا ہے۔ کیا لیٹل راک برطانیہ اور افریقہ کے ریڈ انڈینز اور با ناموں کے پاس عقل و ضمیر نہیں ہے؟ غرض یہ کہ جب تک عقل و ضمیر کے پیچھے کوئی بلند اور بے غرض اخلاقی جذبہ نہ ہوگا اس وقت تک انسانی پراعتقاد کر کے جو تعمیر بھی اٹھائی جائے گی، وہ کبھی پائدار نہیں ہو سکتی، حکیم مشرق نے صحیح کہا ہے :

فکر انسان بت پرستے بت گرے ہر زمان در جستجوے سپکرے
فکر انسانی بت پرست بھی ہے اور بت گر بھی ہر زمان میں وہ ایک نیابت تراش لیتی ہے
باز طرح آذری انداخت است تازہ تر پروردگارے ساخت است
اس نے اس زمانہ میں ایک نئی آذری کی ہے اور ایک تازہ بت قومیت و وطنیت کا تراش لیا ہے
آدمیت کشتہ شد چوں گو سفند پیش پائے ایں بت نارجمند
آدمیت کو اس فکر انسانی نے اسی طرح ذبح کر ڈالا ہے جس طرح بت کے سامنے بھیڑ
بکری بھینٹ چڑھائی جاتی ہیں۔

پندت جواہر لال نہرو جیسا مادیت پسند آدمی بھی یہ کہنے پر مجبور ہوا کہ :
"عقلیت پسندی اپنی تمام خوبیوں کے باوجود کسی نہ کسی وجہ سے صرف چیزوں کی
سطح کو دیکھتی معلوم ہوتی ہے، اور اندر کی اصل چیز نہیں دیکھ پاتی" (تقریر، راکو برسٹ ۱۹۵۶ء)
غرض یہ عقل و ضمیر کا محض اشتراک کوئی ایسا قابل اعتقاد اور مؤثر محرک نہیں ہے، کہ ایک
نسل و وطن کا انسان لامحالہ تمام انسانوں کو حقوق و عزت کے اعتبار سے برابر ہی سمجھے۔

لے چین ۱۹۵۶ء میں جا کر اس کا ممبر بن گیا ہے۔

اسلام ۵ سہ سحر کے اصول و تصورات دے کر ایک امداد عام رہا ہے ای طرح بین الاقوامیت کے سلسلہ میں بھی اس نے دونوں طرح کے اصول و تصورات دیئے ہیں۔ لیکن ان اصول و تصورات کی تفصیل سے پہلے دو ضروری باتیں ذہنی نشیں کر لینی چاہئیں۔ ایک یہ کہ اسلام کے بین الاقوامی تصورات کی بنیاد نہ تو محض چند مشترک مادی اغراض پر ہے، اور نہ ہنگامی اور عارضی حالات نے انہیں جنم دیا ہے، اور نہ اس میں کسی خاص گروہ یا قوم ہی کی سیاسی یا معاشی بہبود پوشیدہ ہے۔ بلکہ اس کے واضع یعنی خدائے قدوس نے اس کی فطرت اور ساخت ہی ایسی بنائی ہے، کہ وہ ہر انسان میں ”زندہ رہنے اور زندہ رہنے دینے“ کے جذبہ کو ابھارتا ہے، وہ زمان و مکان کے قیود سے آزاد ہے، وہ ایک ایسا خاص پاکیزہ تصور ہے، جو انسان کو ایک رشتہ و وحدت میں پروں دے سکتا ہے، خواہ وہ کسی ملک، کسی قوم اور کسی نسل کا فرد ہو، اس کے دیئے ہوئے عقائد، نظام اخلاق نظام معیشت، نظام سیاست سب کا مزاج آفاقی اور بین الاقوامی ہے۔

دوسری بات یہ کہ زندگی کے خارج میں کوئی انقلاب اس وقت تک رونما نہیں ہو سکتا، جب تک خود اس کی اندرونی گرائیوں میں انقلاب نہ پیدا ہو چکا ہو، کوئی نئی دنیا ناجہی شکل اختیار نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کا وجود پہلے انسان کے قلب و ضمیر میں تشکل نہ ہو جائے، اس لیے اسلام خارج سے پہلے انسان کے داخل میں انقلاب پہنچانا کرتا ہے، اور اسی کے سہارے پھر خارج کو درست کرتا ہے۔

انہی دونوں خصوصیتوں کے پیش نظر اسلام انسان کی داخلی تعمیر کے لیے ایک خاص تصور کائنات نظریہ زندگی، اور خلافت آدم کا آفاقی تصور دیتا ہے، اور پھر اسی تصور کی بنیاد پر اس کے لیے بین الاقوامیت کے کچھ قانونی اور خارجی اصول دیتا ہے۔

اسلام کا تصور کائنات اور اس میں انسان کی حیثیت | اسلام کا کائناتی تصور یہ ہے کہ

یہ پوری کائنات اپنے پورے مربوط نظام کے ساتھ ایک خدا کی پیدا کی ہوئی ہے، اور جس طرح وہ اس کا خالق ہے، اسی طرح اس کا مالک، حاکم اور رب بھی ہے، یہ زمین

جس پر ہم رہتے ہیں، پوری کائنات کا ایک چھوٹا سا حصہ اور جز ہے، جو کائنات کے دوسرے حصوں سے اسی طرح مربوط ہے جس طرح انسانی جسم کے اعضاء آپس میں مربوط ہیں۔ پوری کائنات جس طرح خدا کی محکوم اور مخلوق ہے اسی طرح انسان جو اس کائنات کا سب سے مؤثر عنصر ہے بھی اس کا محکوم اور مخلوق ہے، خلق و امر کا جو تعلق خدا کو پوری کائنات سے ہے، وہی تعلق اس زمین کے بسنے والوں سے ہے۔

ولم یسئلکم فی	زمین و آسمانوں میں جو بھی ہیں، چارونا چاندنی
السموات والارض طوعا	کے مطیع ہیں۔ اور اسی کی طرف سب کو لوٹنا
وکرہا و الیہ یرجعون	ہے، اسی نے پیدا کیا ہے، اور وہی اسے چلا
الالہ الخلق والامر	رہا ہے، تمام تعریف خدا کے لیے ہے جو تمام
الحمد لله رب العالمین۔	کائنات کا پروردگار ہے۔

جس طرح یہ پوری کائنات اور اس کے کروڑوں، اربوں ستارے اور سیارے اپنے خالق کے نظام اطاعت میں جکڑے ہوئے ہیں، اسی طرح یہ انسان بھی چارونا چاندنی کی اعتبار سے اسی نظام اطاعت میں جکڑا ہوا ہے، جس طرح زمین، چاند، سورج، اپنی تخلیق، حرکت اور طلوع و غروب میں ایک کائناتی قانون کے پابند ہیں، اسی طرح انسان بھی اپنی زندگی اور موت فطری قوتوں اور صلاحیتوں میں اس کے قانون تکوینی کا پابند ہے، خدا نے انسان کا دل حضور سلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں پہلے ہی دن یہ بات اتار دی کہ،

إقرأ باسم ربک الذی خلقک۔	پڑھ اپنے رب کے نام سے جس نے کائنات
خلق الإنسان من علقہ اوقیئ	کی تخلیق کی، اس نے انسان کو گوشت کے
وربک اکرم الذی علم بالقلم	نو تھڑے سے پیدا کیا، یاد رکھو تمہارے رب کی
علم الإنسان ما لم یسئلہ	نے قلم کے ذریعہ علم سکھایا، اور انسان جو کچھ نہیں
(مق)	جانتا تھا، اس نے وہ سب اسے سکھایا۔

خلق المومن والصلوة

پھر اس تصور کے ساتھ اسلام انسان کے قلب و ضمیر میں یہ تصور بٹاتا ہے، کہ نہ تو یہ پوری کائنات

کی تخلیق اور اس کا پورا نظام بہت واقفانہ نتیجہ ہے، اور نہ انسان کی تخلیق کسی بے جان مادہ کے ارتقا سے وجود پذیر ہو گئی ہے، بلکہ پوری کائنات کو ایک عظیم وغیر ذات نے پیدا کیا ہے اور وہی اس کو چلا رہا ہے، اور جب چاہے گا، وہ اسے فنا کر دے گا، اور فنا کر دینے کے بعد پھر ایک دوسری دنیا آباد کرے گا، جس میں وہ عقل و ہوش رکھنے والے ہر ہر فرد سے اس کے اعمال کے بارے میں پوچھ گچھ کرے گا۔

خلافت آدم کا تصور | پہلے تصور کو ہم توحید اور دوسرے تصور کو آخرت کہتے ہیں، ان دونوں تصورات کے بعد اسلام خلافت آدم کا تصور انسان کے ذہن نشین کرتا ہے، اس کا رخانہ قدرت میں سب سے مؤثر محترم اور خال عنقرآن ہے، اسی کو عقل، ادراک اور مادہ و اختیار کی دولت ملی ہے۔ اس عالم امکان کے سارے ہنگامے، نوبہ نو حسن آفرینیاں اور جہان رنگ و بو کے سارے نقش و نگار اسی کے وجود کے کرشمے ہیں۔ اور یہ تاثیر، تخلیقی قوت اور صلاحیت اس کے اندر اس کے خالق نے رکھ دی ہے۔

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَكَلَّمْنَا هُمْ
فِي النَّبِيِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ
الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
كُلِّ بَشَرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا

ہم نے نوع انسانی کو معزز و مکرم بنایا، وحشی و
ترسی میں پھرایا، اور ان کو اچھا رزق دیا اور
اپنی بہت سی مخلوق پر فضیلت دی۔
(بنی اسرائیل)

صرف اتنی ہی نہیں، بلکہ اس نے پوری کائنات کو نوع انسان کے لیے خوان یغما بنا دیا ہے وہ اپنی صلاحیت سے چاہے تو دریاؤں کو اپنے قابو میں لائے، سورج کی تمازت سے دہکتے ہوئے دہشت و صحران کو گل و لالہ میں تبدیل کر دے، چاہے تو سمندروں کو مسخر کرے، اور چاہے تو غماص کی ترتیب سے نئے نئے اکتشافات کرے، اور چاہے تو ہواؤں، فضاؤں اور سیاروں پر حکمرانی کرے۔

وَسَخَّرْنَا لَكُمْ الْفَلَکَ لِيَبْخَرِيَنَّ
الْبَحْرَ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرْنَا لَكُمْ الْإِنْفَازَ
وَسَخَّرْنَا لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالْجَبِينَ

اور اس نے تمہارے لیے کشتیاں مسخر کیں تاکہ اس
کے حکم سے وہ سمندر میں رواں دواں ہو، اور
تمہارے لیے دریاؤں کو مسخر کیا، اور سورج و

وَسَحَّرَ بَيْنَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ
وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَسَاسٍ
لَتَمُوتُوا وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ
اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا
(ابراہیم)

چاند کو اس نے تمہارے لیے مسخر کر دیا ہے،
جو سرگرم عمل ہیں، اس نے دن رات کو تمہارے
کام میں لگا دیا ہے، جو کچھ تم نے اس سے مانگا
وہ اس نے تمہیں دیا، اگر تم اس کی نعمتوں کا شمار
کر دو تو ان کو گن نہ سکو گے۔

انسان کی یہی حیثیت اس کو خلافت الہی کا مستحق قرار دیتی ہے، اسلام کہتا ہے کہ انسان کی
پیدائش اسی ذمہ داری کی ادائیگی کے لیے کی گئی ہے، یہ کوئی دوپہار صدی کا نہیں، بلکہ آنا ہی
پرانا منصب ہے، جتنا خود انسان۔ بلکہ پہلے انسان کی تخلیق کے وقت ہی اللہ تعالیٰ نے فرما
دیا ہے کہ

إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً رَءِیْ
خِلافت الہی کا مطلب یہ ہے کہ خالق کائنات نے انسان کو اپنے ارادہ و اختیار اور
قوائے علم و عمل سے کام لے کر کائنات میں پورے طور پر تصرف و استفادہ کرنے کی جو اجازت
دی ہے، یہ تصرف و استفادہ آزادانہ نہیں، بلکہ محکومانہ و ناسبتانہ ہونا چاہیے، اگر وہ استفادہ و
تصرف میں آزاد روی اختیار کرے گا، تو وہ اپنے مرتبہ انسانیت سے نیچے گر جائے گا، اور
وہ خدا کے یہاں سزا پائے گا۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ
تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ
إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
فَلَهُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ مُنْتَوَبَهُ (دالتین)

ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا۔
پھر ہم نے اس کو بہت نیچے گرا دیا، مگر جو لوگ
ایمان لائے اور عمل صالح کئے۔ ان کے لیے
بے حساب اجر ہے۔

خدا نے پہلے انسان کی تخلیق خلافت و نبوت کی ذمہ داری کے ساتھ کی تھی، اس لیے
انسان کے ہر ہر فرد کو چاہیے کہ وہ اس دنیا میں خلافت الہی کا فرض ایک فرض شناس کی
طرح انجام دے، وہ اس کائنات میں خدا میں کر نہیں بلکہ نائب خدا بن کر تصرف کرے
وہ صفات الہی کا مظہر بن کر کائنات ارضی کا قلم و نسق اپنے ہاتھ میں لے، اس کو

فَخَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ کا حکم دیا گیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح اس کائنات کے خالق کی نظر جہاں بہت و بزرگی پنہائیوں سے بھی زیادہ وسیع ہے، اسی طرح انسان کے قلب کی نظریں وسعت و ہمد گیری ہونی چاہیے، جس طرح اُس کے رحم و کرم کا فیضان ساری مخلوقات کے لیے عام ہے، اسی طرح اس کے دل میں بھی یہی ہمد گیر جذبہ رحم و کرم موجزن ہونا چاہیے۔ اس کا خوان ربوبیت ایک ایسا خوانِ یمن ہے جسے وہ اپنے نافرمانوں پر بھی بند نہیں کرتا، انسان کو بھی اپنے اندر ربوبیت عامہ کا یہی جذبہ ابھارنا چاہیے، وہ سب کو دیتا ہے، مگر خود کسی سے کچھ نہیں چاہتا، یہی بے نیازی اور بے عین جذبہ انسان کو اپنے دل کو گمراہیوں میں پیدا کرنا چاہیے، ساری مخلوق خدا کی عیال ہے، اس کے ایک ایک فرد سے اس کو محبت ہے، اس لیے ایک انسان کو ایک انسان اور دوسری عام مخلوق کے ساتھ دھم بڑاؤ کرنا چاہیے جو اپنے بال بچوں کے لیے وہ پسند کرتا ہے۔ وہ عادل ہے، اس لیے وہ انصاف قائم رکھنے کے لیے اسے کبھی سختی بھی کرنی پڑتی ہے، انسان کو بھی عدل و انصاف منصب ملا ہے، اس لیے وہ بھی عدل و انصاف کے وقت، انصاف کے قائم کرنے کے لیے قوت کا استعمال کر سکتا ہے۔

نائبِ حق در جہاں بودن خوش است بر عناصر سحران بودن خوش است
نائبِ حق، ہمجو جان عالم است بستی اذ ظل اسم اعظم است
ذات او توجیہ ذات عالم است از جلال او نجات عالم است

انسان کا یہ منصب اس کی مسئولیت کا سبب بھی ہے، یعنی اگر وہ نیابتِ الہی کے فریضہ کی انجام دہی میں قصداً کوئی غلطی یا آزاد روی اختیار کرے گا تو اس کے ہر پردے سے الگ الگ خالق کائنات باز پرس کرے گا۔ کیونکہ ارادہ و اختیار کے ساتھ کسی نیابت خود بخود مسئولیت کی متقاضی ہوتی ہے۔

رسالت و کتاب کا قصور | انسان چونکہ ارادہ و اختیار، عقل و ادراک اور جہۃ خواہشات سے مرکب ہے اس لیے اس بات کا

وقت امکان رہتا ہے۔ کہ وہ نیابت و امانت کی اس ذمہ داری کو فراموش کر جائے۔ اور اپنے ارادہ و اختیار پر مغرور ہو کر یا جذبات و خواہشات میں گرفتار ہو کر وہ ناشب حق بن کر کام کے کرنے کے بجائے خود مالک کل بن بیٹھے، اور خود خدائی کا دعوے کرنے لگے۔ اس کو اس غلط روی سے بچانے اور اسے صراطِ مستقیم پر قائم رکھنے کے لیے خدا کی طرف سے انبیاء کی بعثت اور نزولِ کتاب کا سلسلہ جاری کیا گیا، جو اسلامی عقیدہ کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور قرآن کے نزول کے بعد ختم ہو گیا، جس طرح خدا کی خدائی کسی ایک قوم، کسی ایک گروہ یا کسی ایک نسل کے لیے مخصوص نہیں ہے، اور جس طرح خدا کی نیابت و خلافت کسی طبقہ یا گروہ کے لیے مخصوص نہیں ہے، اسی طرح اس کے رسول کی بعثت اور نزولِ کتاب بھی تمام نوع انسانی کا مشترک سرمایہ ہے، جس طرح خدا کی ساری مادی نعمتیں ہر فرد کے لیے عام ہیں۔ اسی طرح یہ روحانی نعمت بھی تمام مخلوق کے لیے عام ہے، بنی کریم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں قرآن کہتا ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ
فَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَآفَّةً لِّلنَّاسِ
بَشِيرًا وَنَذِيرًا

ہم نے تم کو تمام عالم کے لیے رحمت ہی بنا کر بھیجا ہم نے تم کو تمام انسانوں کے لیے انجام سے باخبر کرنے والا اور خوشخبری دینے والا بنا کر بھیجا۔

خود قرآن اپنے بارے میں یہ اعلان کرتا ہے کہ:

إِن هُوَ إِلَّا كَسْرٌ لِّلْعَالَمِينَ
مَبْدَأُ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ
عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ
نَذِيرًا

یہ کتاب الہی تمام عالم کے لیے نصیحت ہے پاک ہے وہ ذات جس نے حق و باطل میں فرق کرنے والا قرآن اپنے بندہ پر اتارا کہ وہ تمام انسانوں کو انجامِ بد سے ڈرائے۔

وحیِ حقِ بینندہ سود ہر
درنگا ہش سود و بہود ہر

حق کا پیغام سب کا فائدہ دیکھتا ہے
اس کے پیش نظر ہر شخص کا فائدہ ہوتا ہے

ان تصورات کا اثر زندگی پر | اسلام کے بین الاقوامی اصول و تصورات کی اخلاقی و قانونی بنیاد ان ہی مذکورہ بالا فطری اور آفاقی حقائق سے ہے۔

ہے۔ انہی آفاقی تصورات کی بنیاد پر اسلام کی بین الاقوامیت کی پوری عمارت کھڑی ہوئی ہے، ممکن ہے کہ کچھ لوگ یہ سوچیں کہ یہ چند جامد تصورات رواں دواں عملی زندگی میں کیا اثر پیدا کر سکتے ہیں۔ اور ان کے ذریعہ موجودہ قومی و نسلی فتنائیں کیا انقلاب رونما ہو سکتا ہے، لیکن ان کا یہ سوچنا نہ تو حقیقت کے اعتبار سے صحیح ہوگا، اور نہ تاریخی شہادت کے لحاظ سے۔ جو لوگ انسانی زندگی کی ساخت اس کی حقیقت اور اس کی فطری اثر پذیری پر غور کرتے ہیں وہ تسلیم کرنے پر مجبور ہیں، کہ انسان اپنے دور و محنت سے لے کر موجودہ صدی تک ہر زمانہ میں اخلاقی و روحانی تصورات سے جتنا متاثر ہوا ہے، اتنا کسی دوسرے تصور سے متاثر نہیں ہوا ہے، اس کے داخل و خارج میں جتنا پائدار انقلاب ان تصورات کے ذریعہ برپا ہوا ہے۔ اس سے زیادہ انقلاب کسی دوسرے تصور سے نہیں پیدا ہوا ہے۔ اور نہ ان تصورات سے زیادہ کسی دوسرے تصور نے اس کو سکون و اطمینان دیا ہے، موجودہ دور کے بعض بڑے بڑے سوشلسٹ اور مادیت پسند زعماء بھی اب اس حقیقت کے ماننے پر مجبور ہوتے جا رہے ہیں بلکہ اہل مغرب میں تو ایسے لوگوں کی ایک بڑی تعداد پیدا ہو گئی ہے، جو یہ سمجھنے لگے ہیں کہ جب تک افراد میں کوئی اندرونی انقلاب نہیں ہوگا۔ اس وقت تک بین الاقوامیت بار آور نہیں ہو سکتی خاص طور پر اس سلسلہ میں سی، ای، ایم جوڈ، یوڈی فلسفی اسکارٹ سموئل جیمس اور مسٹر ٹامش بی کے نام قابل ذکر ہیں۔

اور آپ اگر دنیا کی مذہبی و روحانی تاریخ اور خاص طور پر اسلامی انقلاب کی تاریخ کا مطالعہ کریں گے، تو آپ کو یقین ہو جائے گا، کہ ان تصورات نے قوم و وطن اور رنگ و نسل کی عصبیت سے انسانوں کو واقعی نجات دینے میں کتنی زیادہ مدد کی ہے، اور موجودہ دور میں اس سے نجات پانے کا جو جذبہ بھی دنیا میں پایا جاتا ہے، وہ اسی انقلاب کا رہین

منست ہے۔ یہ موضوع ایک طویل بحث چاہتا ہے، اس لیے ہم اسے اس وقت نظر انداز کرتے ہیں۔

بہر حال اسلام پہلے ان ہی آفاقی تصورات کو انسان کے قلب و ضمیر میں اتارتا ہے، اور پھر اس کے ذریعہ ایک عالمگیر بھائی چارے کی فضا قائم کرنے کی کوشش کرتا ہے، اور اس کے لیے دسبے شمار اخلاقی و قانونی ہدایتیں دیتا ہے۔

اسلام کے نزدیک بھائی چارہ کی مشترک بنیاد خون کا رشتہ ہے | محض عقل اسلام

ضمیر کے اشتراک پر انسانی بھائی چارہ کی بنیاد استوار نہیں کرتا، بلکہ وہ پہلے مذکورہ بالا تصورات ذہنی نشین کرتا ہے، اور پھر وہ اس مادی دنیا میں بھائی چارہ کی بنیاد رشتہ خون پر رکھتا ہے، وہ کہتا ہے کہ سارے انسان جس

باپ کی اولاد ہوں ان میں ایک ہی ماں باپ کا خون رواں دواں ہے، جس طرح ایک ماں باپ کے لڑکے بھی مختلف رنگ و روپ، مختلف قوت و صلاحیت اور مختلف عقل و ضمیر کے ہوتے ہیں، اسی طرح دنیا کے انسانوں میں رنگ و نسل اور قوت و صلاحیت کا اختلاف ہے، لیکن بہر حال ان سب میں خواہ کالے ہوں یا گورے، عربی ہوں یا عجمی، یورپین ہوں یا امریکن، ہندی ہوں یا جاپانی، ایک ہی باپ اور ایک ہی ماں کا خون دوڑ رہا ہے اس لیے جس طرح ایک ماں باپ کے بیٹے اختلاف صورت و سیرت کے باوجود حقوق میں برابر ہوتے ہیں، ایک دوسرے کے ساتھ مساویانہ سلوک کرتے ہیں، چھوٹے چھوٹے اختلافات کے باوجود ایک دوسرے کے شادی و عہد میں شریک ہوتے ہیں، اسی طرح دنیا کے تمام انسانوں کو فرداً فرداً بھی اور اجتماعی طور پر بھی ایسا ہی بننے کی کوشش کرنا چاہیے، قرآن نے اس حقیقت کو بار بار تمام انسانوں اور خاص طور پر اپنے ماننے والوں کے ذہن میں بٹھانے کی کوشش کی ہے۔

اے لوگو تم کو، ہم نے ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور بنائے تمہارے گروہ اور قبیلے تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ
لِتَعَارَفُوا (مہجرات)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ

مِنْهَا نَوْجَهَا ذَبْتَ مِنْهَا جَالًا

كُنُوزًا وَذَنْبًا عَظِيمًا رَسَا

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ

وَالْخِلَافِ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْأَلْوَانُكُمْ لَا بَالُ

لَكُمْ فِي غَالِكِ لَا يَاتُ لَكُمْ تَعْتَمُونَ

اے لوگو! اپنے اس رب سے ڈرو جس نے

تمہیں ایک جان سے پیدا کیا، اور پھر اسی

سے اس کی بیوی کو پیدا کیا، پھر دونوں کے

ذریعہ بہت سے مردوں اور عورتوں کو پیدا کیا

اس کی نشانیوں میں زبان اور رنگ کا اخذ

ہے اس میں عقل والوں کے لیے بہت

نشانی ہیں۔

قرآن نے بار بار اس حقیقت کو ذہن نشین کرایا ہے کہ قبیلوں، قوموں یا زبانوں کا اختلاف ایک تعارف کا ذریعہ اور خدا کی قدرت کی ایک نشانی ہے۔ ورنہ احترامِ انسانی

کے اعتبار سے سب ایک ہیں، اور مادی حقوق کے اعتبار سے ان میں کوئی امتیاز نہیں ہے۔

اس کی مزید تفصیل آپ کو ارشادات نبوی میں ملے گی، آپ نے بار بار اعلان فرمایا کہ

الناس كلهم من آدم و آدَم

من قراب (ابوداؤد، ترمذی) تمام انسان آدم کی اولاد ہیں، اور آدم سب سے بنے تھے۔

اس تصور کو مزید مؤثر بنانے کے لیے آپ نے فرمایا کہ اس بھائی چارہ کی وجہ و سبب

صرف یہی نہیں کہ وہ ایک ماں باپ کی اولاد ہیں، بلکہ اس لیے بھی ان میں بھائی چارہ ہونا چاہیے

کہ یہ سب ایک ہی خدا کے بندے ہیں۔ اور فرداً فرداً سب اس رشتہ عبدیت میں

جڑے ہوئے ہیں۔

كُونُوا عِبَادَ اللَّهِ اخْوَانًا

بھائی بھائی بن کر اللہ کے بندے ہو جاؤ۔

آپ صبح و شام جو دعا فرماتے تھے، اس میں توحید و آخرت کے اقرار کے بعد تیسری چیز

یہی عالمگیر بھائی چارہ کا اعلان و اقرار ہوتا تھا۔

اللهم ربنا ورب كل شيء

اے اللہ ہمارے رب اور تمام چیزوں کے

انا شہيد ان العباد كلهم اخوة

رب! میں گواہ ہوں کہ تیرے تمام بندے

(احمد، ابوداؤد)

آپس میں بھائی بھائی ہیں۔

اتنا ہی نہیں، بلکہ آپ نے فرمایا کہ اس بھائی چارہ لی وجہ یہ بھی ہے، کہ ساری مخلوق کی عیال ہے اس لیے جو بھی اس کی مخلوقات کے ساتھ حسن خلق سے پیش آئے گا، خدا کے یہاں محبوب ہوگا۔

الخلق عیال اللہ فالحب الخلق
الی اللہ احسن الی عیالہ
(مشکوٰۃ)

ساری مخلوق خدا کی کفالت میں ہے، تو جو شخص خدا کی مخلوق کے ساتھ حسن سلوک کرے گا، وہ اللہ کو سب سے زیادہ محبوب ہوگا۔

شیخ سعدی نے اسی تصور کو ان اشعار میں واضح کیا ہے۔

بنی آدم عھنائے پیکر نیکر اند
چو بعضے زبعضے اگر کمتر اند
سارے انسان ایک دوسرے کے اعضا ہیں
جن طرح ان میں کوئی چھوٹا عضو ہے اور کوئی بڑا
چو عضوے بدر زاید از روزگار
وگر عضو ہار انما ند قسار
مخرج کسی عضو میں کوئی تکلیف ہوتی ہے
تو دوسرے اعضا بھی اسکی تکلیف کو محسوس کتے ہیں
محمدؐ کیجئے! کیا انسانی بھائی چارے کا اس سے زیادہ فطری، موثر اور ہر خاص و عام کو پائل کرنے والا کوئی دوسرا آفاقی تصور ہو سکتا ہے؟ یہی تصور ہے جو ہندوستان کے اچھوتوں لیٹل راک کے حبشیوں، امریکہ کے ریڈ انڈینوں اور افریقہ کے سیاہ فاموں کو برہمنوں اور اور سفید فاموں کے ہم مرتبہ بنا سکتا ہے، اور اس نے بنا کر دکھایا ہے۔

اسلام نے انسانی بھائی چارہ کو زیادہ سے زیادہ فروغ دینے اور انسان کو اس حراط مستقیم پر قائم رکھنے کے لیے ہر صنف کے حقوق مقرر کر دیئے ہیں، اس نے اس رشتہ انسانیت کی حفاظت کے لیے ہر شعبہ زندگی میں مساوات کا درس دیا ہے، اور اسے زیادہ سے زیادہ نشوونما دینے کیلئے حریت فکر، حریت عقیدہ اور حریت تقریر و تحریر کی ہمت افزائی کی ہے، پھر اس تصور کو ذہن میں تازہ رکھنے کے لیے اس نے ایک ہمہ گیر نظام اخلاق دیا ہے، جو اس کا سب سے مؤثر داخلی محرک ہے، میں نے جن عنوانات کا اوپر ذکر کیا ہے، ان میں ہر ایک کی تفصیل کے لیے ایک مستقل مضمون درکار ہے، اس لیے اشارات کرتے ہوئے گزر جانا ہی زیادہ مناسب ہے۔

اسلام ان کی مذمت نہیں کرتا بلکہ انہیں تو آیات التذہین شمار کرتا ہے البتہ اس میں اسان اسان کی تفریق کی بنیاد نہیں قرار دیتا۔ ارشاد باری ہے:

لَا يَخْتَلِفُ أَلْسِنَتُهُمْ وَالْوَاكِعُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ۔
 تمہاری زبانوں اور رنگوں کے اختلاف میں جاننے والوں کے لیے بڑی نشانیاں ہیں۔
 مختلف نسلوں اور آب و ہوا کے اختلاف کی وجہ سے جو انسانوں کی بیشمار زبانیں
 بن گئی ہیں، خالق کائنات کی قدرت کی علامتیں اور نشان ہیں مگر یہ نشانی تعارف و ملاقات
 کا ذریعہ ہے، انسان انسان میں تفریق و تقسیم کی بنیاد نہیں ہے۔

وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ۔
 ہم نے تم کو قبیلوں اور گروہوں میں اس لیے بانٹ دیا ہے، کہ تم ایک دوسرے
 کو پہچان سکو۔ اللہ کے نزدیک یہ چیزیں عزت کا سبب نہیں ہیں بلکہ اس کی پارسائی
 میں عزت پر سبزی گاری کی ہے۔

یعنی اس کے پتہ چل سکے کہ فلاں آدمی فلاں زبان کا بولنے والا ہے یا وہ فلاں خطہ کا
 رہنے والا ہے، تاکہ ایک زبان بولنے والے یا ایک خاص خطہ کے رہنے والے اس
 سے اسی اعتبار سے اپنا رشتہ اخوت استوار کر سکیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بہترین مثال دی ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ:
 النَّاسُ سَوَاسِيَةٌ كَأَنَّ الشُّطْرَ الْوَاحِدَ لَا فَضْلَ لِعَرَبٍ عَلَى عَجَبِي
 وَلَا لِعَجَبِي عَلَى عَرَبِيٍّ وَلَا لِأَسْوَدَ عَلَى أَحْمَرَ وَلَا لِأَحْمَرَ عَلَى
 أَسْوَدٍ إِلَّا بِالْقُوَى ۖ

تمام انسان آپس میں کنگھی کے دندانوں کی طرح برابر ہیں نہ تو کسی عربی کو عجی پر اور نہ کسی عجمی کو عربی پر فنی فہم کوئی فضیلت ہے، نہ کسی کالے کو گورے پر اور نہ گورے کو کالے پر کوئی فوقیت ہے۔ مگر اخلاق و کردار کی پاکیزگی کی وجہ سے فضیلت دی جائے گی۔

آپ نے صرف مثبت طور پر مساوات اور بھائی چارہ کی تعلیم نہیں دی بلکہ منفی طور پر ہر طرح کی عصبیتوں کی جڑ بھی کاٹ دی تاکہ انسانی مساوات اور بھائی چارہ میں کوئی رخ نہ پڑنے پائے آپ نے ایک بار بڑے سخت انداز میں فرمایا۔

كَامِئًا مَّنْ دَعَا إِلَىٰ عَصَبِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنَّا مَّنْ قَاتَلَ عَصَبِيَّةً وَلَيْسَ مِنَّا مَّنْ مَاتَ عَلَىٰ عَصَبِيَّةٍ۔

وہ شخص مسلمان نہیں ہے جو تعصب کی دعوت دے اور وہ شخص بھی مسلمان نہیں ہے جو کسی عصبیت کی وجہ سے جنگ کرتا ہے اور وہ بھی ہم میں سے نہیں ہے جو کسی عصبیت کی وجہ سے مرے۔

"لَيْسَ مِنَّا" کے جملہ پر غور فرمائیے۔ یہ جملہ آپ اس وقت فرمایا کرتے تھے جب کوئی کام کفر سے قریب اور ایمان کے منافی ہوتا تھا، ایک بارگی نے قومیت و وطنیت کا نعرہ لگایا تھا تو آپ نے فرمایا کہ:

دعوا فانها خبيثة ۛ

ۛ مشکوٰۃ۔

ۛ بخاری۔

کسی نے آپ سے پوچھا کہ عصبیت کیا ہے؟ آپ نے فرمایا:
 أَنْ تُعَيِّنَ كُفُومَكَ عَلَى الظُّلُومِ
 ظلم میں اپنی قوم کی مدد کرنا عصبیت ہے۔

ایک بار کسی نے پوچھا کہ:
 أَمِنَ الْعَصَبِيَّةَ أَنْ يُحِبَّ الرَّجُلُ قَوْمَهُ
 کیا عصبیت ہے کہ آدمی جن لوگوں کے ساتھ رہتا مستل ہے محبت کرے؟
 آپ نے فرمایا:

لَا وَلَكِنَّ الْعَصَبِيَّةَ أَنْ يَنْصُرَ الرَّجُلُ قَوْمَهُ عَلَى الظُّلُومِ
 نہیں یہ عصبیت نہیں ہے بلکہ عصبیت یہ ہے کہ آدمی ظلم میں بھی اپنی قوم
 کی مدد کرے۔

آپ نے اس کی ایک اور تمثیل بیان فرمائی۔ فرمایا کہ جو شخص ظلم پر اپنی قوم کی
 کی مدد کرتا ہے وہ اس اونٹ کے مانند ہے جو ایک گھرے کوئیں میں گر پڑا ہو اور
 بھراس کی دم پکڑ کر اسے کھینچا جا رہا ہو۔

ان تعلیمات پر نگاہ ڈالتے وقت چھٹی صدی عیسوی کے جذبہ عصبیت اور
 دمی و نسلی تفاخر پر ایک نظر ڈال لیجیے، دنیا جس وقت خاندان، برادری اور زیادہ سے
 زیادہ ایک نسل اور قوم کی پگھلندڑیوں میں بھٹک رہی ہو اس وقت قرآن نے انسان

لے ابو داؤد۔

لے احمد، ابن ماجہ۔

کو آفاقیت کی یہ روشنی دکھائی پھر غور کیجیے اس تصور نے اس حمد اور سوسائٹی میں کتنا انقلاب پیدا کیا، اسی تصور نے بلال حبشیؓ کو حضرت عمرؓ کی زبان سے ”سیدنا بلالؓ“ کہلوا یا۔ اسی نے صہیبؓ رومیؓ حمزہؓ بن یاسر اور زیدؓ بن اسلمؓ کو وہ رتبہ دیا جو ایک قریشی کا تھا اور اسی نے سلمان فارسیؓ کو اہل بیت نبویؐ کا ایک فرد بنا دیا، سلمانؓ یتا۔

یہ واقعہ تاریخ میں ہمیشہ یاد کیا جائے گا کہ آستانہ فاروقی پر حضرت بلالؓ اور قریش کے سردار حضرت ابوسفیانؓ دونوں حاضر ہیں اور اندر آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں۔ اجازت لینے والے نے پہلے حضرت سفیانؓ پھر حضرت بلالؓ کا نام لیا۔ حضرت عمرؓ نے ڈانٹا کہ پہلے یلانیؓ کا نام لو۔ حضرت بلالؓ کو اندر آنے کی اجازت دیدی اور حضرت ابوسفیانؓ کو ملاقات کے بغیر واپس جانا پڑا۔

حکیم مشرق نے اسلام کی بالکل صحیح ترجمانی کی ہے۔

جو ہر ما با مقامے بست نیست	باوۃ تہذش بجامے بست نیست
اسلامی جذبہ کسی مقام کا پابند نہیں ہے	اور اس کے شراب کی سترتی کسی جا کی پابند نہیں ہے
ہندی و چینی خال جام ماست	رومی و شامی گل انعام ماست
ہندی، چینی سب ایک ہی مٹی سے بنے ہیں	رومی اور شامی سب کی تخلیق اسکی ہوئی ہے
قلب ما در بند دروم و شام نیست	مرزہ بوم اذ بجز اسلام نیست
ہمارا دل ہندستان یورپ اور عرب کا پابند نہیں ہے	ہمارا وطن تو سرزمین اسلام ہے
غفۃ قومیت مسلم کشود	از وطن آفائے ما ہجرت نمود
ہماری قومیت کا عقدہ اپنے اس طرح حل کیا کہ وہ	اپنے وطن سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ چلے گئے
صورت ما ہی بہ بحر آزاد شو	یعنی از قید مقام آزاد شو
پھلی کی طرح سمندر میں آزاد رہو	یعنی کسی مقام کی پابندی قبول نہ کرو

اسلام نے زندگی کے بارے میں جو ہدایتیں دی ہیں، ان سب میں مساوات عامہ اور عالمگیر بھائی چارہ کی اسپرٹ کا فرما ہے، وہ کہتا ہے کہ اگر کوئی انسان کسی کو ناحق قتل کر دیتا ہے تو اس نے ایک انسان کی گردن پر چھری نہیں چلائی بلکہ پوری انسانیت کو زندگی سے محروم کر دیا۔

اِنَّ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ اَوْ قَتَلَ فِي الْاَرْضِ فَكَانَ قَتْلًا
اِنْتَا سَجَبِيْعًا وَمَنْ اَحْيَا هَا فَكَانَ اَحْيَا النَّاسَ جَمِيْعًا
جس نے کسی کو قتل یا زمین میں فساد برپا کرنے کے بغیر قتل کیا تو اس نے گویا تمام انسانوں کو قتل کر دیا اور اگر اس نے اس کو زندہ کر لینے کی کوشش کی تو گویا اس نے تمام انسانوں کو زندگی بخشی۔

سراج اسلام معیشت، معاشرت، سیاست، اخلاق، عقائد، عبادات
پر ہدایتیں دیتا ہے ان میں سے کسی میں بھی آپ کو کسی خاص قوم، ملک یا طبقہ کی عصبیت نظر نہیں آئے گی۔

مثال کے لیے آپ اسلامی اخلاق کو لیجیے۔
اسلامی اخلاق کی ہمہ گیری | اسلامی اخلاق کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ زندگی کے بہت سے شعبوں میں سے ایک شعبہ ہے، جس کا تعلق کسی خاص وقت، خاص موقع و محل یا خاص قوم سے ہو، بلکہ وہ زندگی کے ہر شعبہ کو محیط ہے، وہ ایک شعبہ کا نہیں، پوری زندگی کا داخلی نگران اور خارجی معیار ہے، وہ جس طرح ایک انسان کو گھر، خاندان اور کنبہ کے اندر خوش اخلاق دیکھنا چاہتا ہے، اسی طرح میدان

سیاست میں بھی دیکھنا چاہتا ہے، وہ جس طرح اسے قومی و ملکی معاملات میں خوش معاملہ بنانا چاہتا ہے، اسی طرح بین الاقوامی معاملات میں بھی غرض یہ کہ وہ نہ تو کاروباری اخلاق کی تعلیم دیتا ہے، اور نہ قومی و ملکی اخلاق کی، بلکہ ایک ہمہ گیر اخلاق کی تعلیم دیتا ہے اور پھر اخلاق و معاملات میں اسلام ہر اس کا ماننے والا ہو یا نہ ماننے والا ہوا ایک نظر سے دیکھتا ہے،

اسلامی نظام اخلاق کی ہمہ گیری کا اندازہ کرنے کے لیے آپ اس فی صدی ہدایات کے چند عنوانات پر ایک نظر ڈال لیں، رحم و کرم، عفو و درگزر، غریبوں اور یتیموں کے ساتھ نیکی امانت داری برتن، وعدہ کا ایفاء کرنا، حمد کا پورا کرنا، لوگوں میں محبت پیدا کرنا، حق اور انصاف پسندی سے کام لینا، سچی گواہی دینا، نرمی سے بات کرنا، زمین پر اکر کر نہ چلنا، صلح پسندی، انسانی برادری کے ساتھ نیک سلوک، جانوروں کے ساتھ رحم کا برتاؤ اور دشمنوں کو معاف کرنا وغیرہ۔

پھر صرف محاسن اخلاق ہی کی تعلیم نہیں دی ہے، بلکہ ان رذائل سے منع بھی کیلئے جو انسانی تعلقات کو بگاڑنے کا سبب بنتے ہیں مثلاً، جھوٹ نہ بولنا، فحشو و غشور نہ کرنا، کسی کو برا نہ کہنا، ناپ تول میں بے ایمانی نہ کرنا، فساد برپا نہ کرنا، دوسروں کی حق تلفی نہ کرنا، بدگمانی نہ کرنا، ریا و نمائش نہ کرنا، ظلم نہ کرنا، معاملات میں بددیانتی نہ کرنا، جرم نہ کرنا وغیرہ۔

سیکڑوں اخلاقی تعلیمات میں سے ان چند اخلاقی محاسن و رذائل کا ذکر کر دیا گیا ہے، اسی سے اندازہ کیجیے کہ اسلام اخلاق کے ذریعہ انسان میں کتنی ہمہ گیری پیدا کرنا چاہتا ہے، اور اس کے داخل و خارج کو کتنا سنوارتا ہے۔ اور دوسرے کو برداشت کرنے کی کتنی صلاحیت پیدا کرتا ہے۔ سیاسی دنیا میں آئے دن ایسے واقعات

سلطنت آتے سہتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ افراد یا ایک ملک کے ذمہ دار اپنے سیاسی مفاد کے لیے بڑے بڑے جرم کے ارتکاب سے بھی دریغ نہیں کرتے مگر آگے جو واقعات نقل کئے جائیں گے ان سے اندازہ ہو گا کہ زمانہ امن ہی میں نہیں بلکہ مسلمانوں نے حالت جنگ میں بھی اپنے دشمنوں سے خدارا نہ ظلم کو پسند نہیں کیا۔

عدل و انصاف | مثال کے لیے آپ عدل و احسان کو لیجیے، خدا مدل و احسان کا حکم دیتا ہے إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ لیکن یہ عدل و احسان کسی خاص فرد یا کسی خاص قوم اور ملک کے لیے مخصوص نہیں ہے بلکہ اس کا دائرہ انسان کے ہر طبقہ اور گروہ کے لیے وسیع ہے اس کا فیضان دوست و دشمن ہر ایک کے لیے یکساں ہے سچی کھجوروں کے ساتھ بھی عدل و احسان کا حکم دیا گیا ہے، یہ صرف اخلاقی اپیل نہیں ہے، بلکہ قانون کی ایک دفعہ بھی ہے، اگر کوئی شخص عدل و انصاف اور احسان اور بھلائی کی حد توڑتا ہے تو اسلامی قانون اس کا ہاتھ پکڑے گا، سچی کھجور کو اسلام کو دنیا سے مٹا دینے کی فکر میں لگے دبتے ہیں، ان کے بارے میں بھی مسلمانوں کو یہ ہدایت دی گئی ہے۔

لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَنْ لَا تَعْدِلُوا إِيَّاهُمْ
هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ

تمہیں کسی قوم کی دشمنی عدل و انصاف سے انحراف پر نہ ابھارے ہر حال میں عدل و انصاف سے کام لو یہی چیز پرہیزگاری سے زیادہ قریب ہے۔
اسلام نے رحم و کرم کی تعلیم دی ہے، اس کی ہمہ گیری پر غور کیجیے، آپ کو کہیں

بھی یہ نظر نہیں آئے گا، کہ اس نے یہ جذبہ کسی خاص فرد یا کسی خاص نسل کے لیے مخصوص نہ کر رکھا ہو، بلکہ اس کا فیضان نہ صرف یہ کہ انسان و حیوان بلکہ ہر ذی حیات کے لیے عام ہے، ایک مسلمان کو دین میں نہ جانے کتنی بار بسم اللہ الرحمن الرحیم اور الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم کے درود کا حکم دیا گیا ہے، تاکہ یہ جذبہ ہر وقت تازہ رہے، پھر یہی نہیں بلکہ یہاں تک کہہ دیا گیا کہ مخلوق کے اوپر رحم کے نتیجے میں تم خالق کے رحم و کرم کے مستحق ٹھہرو گے۔

إِرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُم مِّنَ السَّمَاءِ

جو لوگ زمین میں رہتے ہیں ان پر رحم کرو، خدا تم پر رحم کرے گا۔

ایک بار حضرت عمرو بن العاص کے صاحبزادے کسی قبلی غلام کو مار رہے تھے کہ حضرت عمرؓ کا گزر ہوا، آپ نے دیکھا تو بے چین ہو گئے۔ اور فرمایا
مَنْ اسْتَعْبَدَ النَّاسَ قَدْ وُلِدَ تَعْدًا لِّمَنْ هُمْ أَحْرَارٌ
تم نے ان کو کب غلام بنالیا ہے حالانکہ وہ اپنی ماں کے پیٹ سے آزاد پیدا ہوتے ہیں۔

پھر آپ نے صرف اخلاقی ہدایت دے کر خاموشی نہیں اختیار کر لی، بھرے مجمع میں ابن عاص کے صاحبزادے کو اسی قبلی سے پٹوایا۔
خو رکھیے، معاملہ ایک فرد کے ساتھ بلے رمی اور بے انصافی کا تھا، مگر آ،
نے اس موقع پر جو ہدایت دی، وہ ایک فرد اور ایک گروہ کے لیے نہیں دی،

۱۔ مشکوٰۃ۔

۲۔ طبری ج ۲ ص ۲۲۵ بحوالہ نظام الحكم في الشوع والتاريخ۔

یہ فرمایا کہ تم میں انسانوں کے خدا بننے کی خواہش کب سے پیدا ہو گئی ہے جبکہ تم کو اس کے خلاف تعلیم دی گئی، اس سے معلوم ہوا کہ عام انسانوں کے ساتھ بے رحمی اور بے لوثی اسلام میں محض اخلاقی ہی نہیں بلکہ قانونی جرم بھی ہے۔

ایقانے عہد | پھر ایقانے عہد کو لیجیے جس طرح وہ ایک فرد سے عہد کے پورا کرنے کا حکم دیتا ہے، اسی طرح وہ ایک قوم سے حتیٰ کیا اپنے دشمنوں سے بھی عہد کے پورا کرنے کا حکم دیتا ہے اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا وہ حکم دیتا ہے کہ جس طرح تم اپنے بھائی سے پرج بولو، اسی طرح اجنبیوں سے بھی بولو جس طرح ایک ملکی تاجر سے بھائی کا معاملہ کرو، ایک غیر ملکی تاجر سے بھی بھائی اور دیانت داری بروتو وہ کتاب ہے قولوا للناس حسنا یعنی ہر شخص سے خواہ اپنا ہو یا غیر، اچھی بات کرو۔

پھر اسلام کے اخلاق کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ انسان کو حکم دیتا ہے کہ یہ سب کچھ کسی غرض و مصلحت یا مادی منفعت اور دکھاوے کے لیے نہ کیا جائے، بلکہ اس میں جس قدر بے غرضی اور خدا کی خوشنودی کا جذبہ ہوگا، اسی قدر اخلاقی صفات کی قدر ہوگی اور پھر اس قدر دانی کی توقع کسی انسان سے نہیں، بلکہ اپنے خالق سے کرنی چاہیے۔ جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا ہے کہ یہ محض ایک درخواست اور اپیل نہیں ہے، اور نہ محض کوئی نظری و فلسفیانہ بات ہے بلکہ جیب بھی صحیح خطوط پر اسلامی حکومت قائم ہوگی وہ قانوناً ہی ان کا پاس کرے گی اور اگر وہ پاس نہیں کرتی ہے، تو وہ صحیح اسلامی حکومت نہیں ہے، آگے چل کر ہم اس کی کچھ مثالیں دیں گے جن پر آپ دوسرے محاسن اخلاق اور ردائل کو قیاس کر سکتے ہیں۔

انسانی حقوق کی ہمہ گیری اور انسانیت کا احترام | ایک ہمہ گیر اخلاقی

نظام دیا ہے، اسی طرح اس نے ہر ہر منف اور ہر ہر طبقہ کے حقوق بھی مقرر کر دیئے ہیں تاکہ انسانی بھائی چارہ اور مساوات میں رخنہ نہ پڑے، اسلام نے انسان کو جو حقوق دیئے ہیں ان کی فہرست بڑی لمبی ہے، اس میں قریب سے قریب اور دور سے دور ہر شخص کے حقوق اور اس کے حدود مقرر کر دیئے گئے ہیں حتیٰ کہ جانوروں اور جانی دشمنوں کے حقوق بھی مقرر ہیں، اگر آپ حقوق کی فہرست پر ایک سرسری نظر بھی ڈالیں گے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ حقوق کی ادائیگی میں اسلام نے قومی وطنی اور طبقاتی عصبیت کا نام و نشان تک مٹا دیا ہے، اگر کہیں اس نے کسی حق میں کمی کی ہے، تو اسی اعتبار سے فرائض میں بھی کمی کر دی ہے، انسانی حقوق کی ادائیگی کے سلسلہ میں وہ مسلمانوں کے لیے جو معیار مقرر کرتا ہے وہ یہ ہے :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ ۚ
 آدمی اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک انسانوں کے لیے وہی
 کچھ نہ پسند کر لے جو اپنی ذات کے لیے پسند کرتا ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک سارے انسانوں کی بھلائی کا جذبہ انسان کے دل میں نہ ہو، وہ مسلمان نہیں ہو سکتا۔

ہر انسان کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کو فکر و خیال کی
 فکر و خیال کی آزادی | آزادی ہو اس کو اپنے عقیدے اور قول و فعل کی

آزادی ہو، اس کی جانب، اس کی عزت و آبرو اور اس کا مال محفوظ ہو۔ اس نقطہ نظر سے آپ اسلامی نظام پر نظر ڈالیں گے، تو ان حقوق ادا کرنے میں اسلام کا سیدہ دنیا کے دوسرے مادی و مذہبی نظاموں سے زیادہ کشادہ نظر آئے گا، اگر آپ ایک طرف یونائیٹڈ نیشنز (U-N-O) کا منشور پڑھیں اور پھر حجۃ الوداع کا آپ کا وہ خطبہ پڑھیں جو آپ نے جزیرۃ العرب کے سوا لاکھ سے زیادہ بڑے مجمع کے سامنے دیا تھا، اور پھر تاریخی واقعات کی روشنی میں دونوں کا جائزہ لیں تو آپ کو ان دونوں میں زمین و آسمان کا فرق نظر آئے گا، ہم آپ کے خطبہ کے چند جملے نقل کرتے ہیں جو خدا کے بعد آپ نے فرمایا اے لوگو! میں تمہیں نصیحت کرتا ہوں اللہ سے ڈرنے اور صحیح راستہ اختیار کرنے کی اور اسی کی اطاعت کی ترغیب دیتا ہوں اے لوگو! تمہارا خون اور تمہارا مال آپس میں اسی طرح محترم ہیں جس طرح آج کا دن محترم ہے اور یہ شہر کہ محترم ہے، عنقریب تم اللہ کے حضور حاضر ہو گے وہ تم سے تمہارے ان اعمال کے بارے میں جس کا میں نے حکم دیا ہے پوچھے گا تو جس کے پاس کوئی امانت ہے وہ امانت کو اہل امانت تک پہنچا دے۔ اس کے بعد آپ نے عورتوں کے ساتھ سلوک کی ہدایت کی، فرمایا کہ ان کو بھلے طریقہ پر کھانا کپڑا دو اور یہ تمہارے قبضہ میں دی گئی ہیں وہ تمہارے ہاتھوں میں اللہ کی امانت ہیں ان کے ساتھ ہمیشہ اچھا سلوک رکھنا اے لوگو! تمہارا رب ایک ہے اور تمہارے باپ آدم بھی ایک ہیں تم سب آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے بنے تھے تم میں محزونہ ہے ہوا پاک باز ہو کسی عربی کو بھی پر کوئی فضیلت نہیں اور نہ عجمی کو عربی پر گمراہی اور تقوے کی وجہ سے پھر آپ نے مجمع سے مخاطب ہو کر کہا کیا میں نے خدا کا پیغام تم تک نہیں پہنچا دیا؟ اے اللہ تو گواہ رہنا۔ مجمع نے کہا کہ ہاں آپ نے پہنچا دیا یہ

حقیقہ کی آزادی | ہر انسان کو چونکہ خدا نے عقل و تیز روی ہے، پھر اس نے
 وحی کے ذریعہ اس کو صحیح زاویہ نظر اختیار کرنے کی طرف
 رہنمائی بھی کر دی ہے، اس لیے ہر شخص کو اس بات کی آزادی ہے کہ وہ صراطِ مستقیم پر
 چلتا رہے یا غلط عقیدہ قائم کر کے چھوٹی چھوٹی پگھلاؤوں میں جھکتا پھرے بہر حال
 اس دنیا میں اسے کوئی نظریہ یا عقیدہ قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔
 لَا اِكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ۔

دین کے بارے میں کوئی زبردستی اور جبر نہیں، ہدایت گراہی سے ممتاز ہو چکی ہے
 قرآن پاک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے ہر مسلمان کو تنبیہ کرتا ہے کہ:
 وَكَوْنُوا رَبِّكَ لَا مَنَ مَنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمُ جَئِدٌ مَّا كُنْتُمْ تُكْرَهُ
 النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا امُؤْمِنِينَ ۝
 اگر اللہ چاہے تو زمین کے تمام رہنے والے مومن ہو جائیں، تو کیا تم لوگوں کو
 مومن بنانے میں جبر و اکراہ کرنا چاہتے ہو۔

اسلام نے محض حریتِ عقیدہ کا نظریہ نہیں پیش کیا، بلکہ عملی اور قانونی طور
 پر اس کی حفاظت بھی کی ہے، اس سلسلہ میں دو باتیں ملحوظ رکھی گئی ہیں ایک یہ کہ اس
 سلسلہ میں کسی پر کوئی جبر نہیں کیا جائے گا جیسا کہ پہلی اور دوسری آیت کے آخری ٹکڑے
 سے معلوم ہوتا ہے دوسرے یہ کہ اگر کسی کو اپنے کسی عقیدے کی طرف دعوت دینی
 یا کسی کے عقیدے پر تنقید کرنی ہے، تو عمدہ پیرایہ میں نرمی کے ساتھ کرنی چاہیے۔

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ لَهُ

اپنے رب کے رستہ کی طرف حکمت اور اچھے پیرائے نصیحت کے ساتھ
اور ان سے بحث و مباحثہ اور اختلاف بھی کرو تو اچھے طریقے سے۔

حضرت ریحانہ بنو قریظہ کی جنگ میں گرفتار ہوئیں اور آپ کے ملک میں
جس وقت گرفتار ہوئیں اس وقت اسلام سے ان کو نفرت سی تھی مگر ان کو اگر
اسلام پر مجبور نہیں کیا بعد میں خود اپنی خوشی سے اسلام قبول کر لیا۔ ابن ہشام
طبری کے الفاظ یہ ہیں :

وقد كانت حين سباها قد تعصبت بالاسلام وما زالت اليهودية
فلما يكرهها حتى اسلمت من تلقاء نفسها

جس وقت وہ گرفتار ہوئیں ان کو اسلام سے بڑی نفرت تھی اور یہود
پران کا عمل تھا مگر آپ نے انہیں اسلام قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا۔ یہ
خود اپنی مرضی سے اسلام قبول کر لیا۔

اہل بخران کے عیسائیوں کو مذہبی آزادی اور جان و مال کے حفاظت
تحریر آپ نے دی تھی اس کا ذکر آگے آئے گا۔ اس میں یہ بات بھی قابل ذکر
آپ نے ان کو مسجد نبوی میں عبادت کرنے کی اجازت دے دی۔ آپ۔

دعوه فصلوا الى المشرق

لخ نظام الحكم في الشرع والتاريخ۔

ابن ہشام ۱۴۱۵ھ۔

ان کو اپنے حال پر پھوڑ دو چنانچہ انہوں نے مشرق کی طرف رخ کر کے ناز پڑی
جبکہ مسلمان و کمن رخ کعبہ کی طرف رخ کر کے ناز پڑتے تھے۔

انسان کو اللہ نے چونکہ عقل و فہم دی ہے اس لیے وہ کتاب ہے کہ انسان کو اندھا
بہرا ہو کر کسی چیز کو قبول نہیں کرنا چاہیے۔ خدا پر ایمان و یقین یعنی توحید اسلام کا سب
سے بنیادی ستون ہے۔ مگر اس توحید کے ماننے میں بھی قرآن پاک انسان کو غور کی دعوت
دیتا ہے اور اس کی عقل کو جامد اور محض ماحول کا پابند کرنے کے بجائے وہ اسے وسیع
عریض دنیا اور پوری کائنات کی وسعت پر غور کرنے پر ابھارتا ہے اس لیے کہ جب
انسان کائنات کی تخلیق اور اس کے پورے نظام پر غور کرے گا تو اس کی عقل و فہم خود
اُسے ماننے پر مجبور کرے گی اور وہ خود بخود بے اختیار پکار اٹھے گا کہ اس کائنات کا
ایک ہی خالق و مالک ہے۔ قرآن کی سیکڑوں آیتوں میں اس غور و فکر پر ابھارا گیا ہے دو
ایک آیتیں ملاحظہ ہوں۔

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا
بِهِ حَدَّآثٍ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا إِلَهُ
مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ. أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَ
لَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا إِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ. أَمَّنْ يُحْيِي الْمَيِّتَ إِذَا دَعَا
وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ
فَلْيَلَا مَا تَدْعُونَ. أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
وَمَنْ يُزِيلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ

تَعَالَى اللَّهُ هَمَّا يُفْشِرُ كُنُونَ لَهُ

کون سی ذات ہے جس نے زمین و آسمان کو بنایا اور آسمان سے پانی برسایا اور پھر اس کے ذریعہ خوشناباغ اُگائے جو تمہارے لیے ممکن نہیں تھا کہ تم اس کے درختوں کو اُٹا سکو کیا اس کے علاوہ کوئی اور بھی خالق ہے؟ بلکہ یہ ایسے لوگ اسے خدا کا شریک ٹھہراتے ہیں کیا وہی ذات نہیں جس نے زمین کو جائے قیام بنایا اور اس کے بیچ بیچ میں نہریں (دریائیں) بنائیں اور اس کے ٹھہراؤ کے لیے پہاڑ بنائے اور دو دریاؤں کے درمیان حد فاصل بنائی؟ کیا اس کے علاوہ بھی اور کوئی معبود ہے۔ بلکہ اکثر ان میں سمجھتے نہیں ہیں کون ذات ہے پریشان حال جب دعا کرتا ہے تو اس کی دعا سنتا ہے اور اس کی تکلیف کو دور کرتا ہے اور وہی ہے جو تم کو یکے بعد دیگرے زمین کا مالک بنا رہا ہے کیا اس کے علاوہ کوئی مالک ہے بہت کم تم لوگ نصیحت حاصل کرتے ہو کوئی ہے جو تمہاری خشکی اور سمندر میں رہنمائی کرتا ہے اور کون ہے جو ہواؤں کو اپنی رحمت سے بشارت بنا کر بھیجتا ہے کیا اس کے علاوہ کوئی قدرت رکھنے والا ہے اللہ تعالیٰ تمہارے شرک سے بلند ہے۔

دوسری جگہ ہے،

إِنَّا فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
لَآيَاتٍ لِّأُولِيَ الْأَلْبَابِ ۝

بے شک آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں اور دن رات کے الٹ پھیر میں عقل والوں کے لیے بے شمار نشانیاں ہیں۔“

اس کے مقابلہ میں جو لوگ اپنی عقل کو محض آباد و اجداد کی اندھی تقلید کا پابند بنالیتے ہیں، قرآن ان کے طرز عمل کو غلط قرار دیتا ہے اور ان پر سخت تنقید کرتا ہے۔

وَإِذْ أَقْبَلْنَا لَهُمْ اقْبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَشْتَبِعُ
مَا لَفَيْنَا بِهِ أَبَاءَنَا أَوْ كُذِّبُوا أَبَاءَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ لَه

جب ان سے کہا جاتا ہے کہ خدا کے نازل کئے ہوئے احکام کا اتباع کرو تو وہ کہتے ہیں ہم نے تو جس پر اپنے باپ دادا کو پایا ہے اس کے پیچھے چلیں گے کیا یہ ممکن نہیں ہے کہ ان کے آباء و اجداد نے عقل سے کام نہ لیا ہو۔

غرض دین کے ہر حکم کے ماننے میں تک کہ توحید کے سلسلہ میں بھی قرآن پاک نے آزلو انہ عز و جل کی دعوت دی ہے۔ وہ اس کے نہ ماننے والوں کو دین کے ماننے پر کیسے مجبور کر سکتا ہے۔ چنانچہ پوری اسلامی تاریخ اس پر شاہد ہے کہ کبھی بائبل پر اسلام کی دعوت نہیں دی گئی اور عیز مسلمانوں کو ہمیشہ مذہبی آزادی حاصل رہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مدینہ پہنچ کر یہود سے آپ نے جو معاہدہ کیا تھا اس میں ان کی آزادی کا صاف صاف ذکر تھا۔ اس میں یہود سے متعلق پہلا جملہ یہ ہے۔

”یہود کو ہر طرح کی مذہبی آزادی ہوگی۔ مذہبی امور سے کوئی متعارض نہیں کیا جائے گا۔ مسلمان اپنے دین پر اور یہود اپنے دین پر رہیں گے“ (صفحہ ۲۵)

قرآن و سنت کی انہی تعلیمات کے تحت فقہاء نے یہ قاعدہ بنایا ہے۔

امرونا بتکرہ وما یدینون لہ (العلاقات الدولیہ)

ہم کو حکم دیا گیا ہے کہ جو جس کا مذہب ہے اس سے ہم کوئی تعارض نہیں

کریں گے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اہلبیاء (فلسطین) کے یہود سے معاہدہ صلح کے لیے تشریف لے گئے تو انہوں نے ان کے سیکل یعنی عبادت گاہ کو دیکھا کہ اس پر ہر طرف گردائی ہوئی ہے آپ نے اپنے رومال سے جھاڑنا شروع کیا یہ دیکھ کر تمام مسلمان لگ گئے اور ان کی آنہیں گرو گئی اور وہ بالکل صاف ہو گیا۔ اسی سفر میں نماز کا وقت ہو گیا آپ نے سیکل سے باہر نکل کر نماز پڑھ لی تو لوگوں نے پوچھا کہ کیا سیکل میں نماز جائز نہیں تھی۔ انہوں نے اسلامی روح کے پیش نظر یہ حکم دیا جو

خشیتان اُصلی فیہا فیریلہا المسلمون من بعدی و

یتخذونہا مسجداً لہ

میں ڈرا کہ اگر میں اس میں نماز پڑھوں گا تو میرے بعد مسندہ مسلمان سیکل کو گرا کر اس کو مسجد نہ بنالیں۔

جس طرح ہر شخص کو عقیدے کی آزادی ہے، اسی طرح وہ اپنے تمام مراسم عبادت بھی آزاد ہے۔ جیسا کہ اوپر کی تفصیلات سے اندازہ ہوا ہوگا۔

اسلام نے ہر شخص کو نہ صرف یہ کہ فکری آزادی دی ہے بلکہ اس

فکری آزادی | ہے وہ انسان کا حائرہ فکر بیدار کرتا اور ہر چیز کو فخر و فکر کی میزان میں

لہ العلاقات الدولیہ۔

لہ العلاقات الدولیہ۔ البدایہ والنہایہ۔

دعوت دیتا ہے۔ وہ آفاق و انفس میں بار بار نظر ڈالنے اور ان سے نتائج اخذ کرنے کی ترغیب دیتا ہے وہ ادھام و خرافات اور بے سوچے سمجھے کسی چیز کو مان لینے پر مجبور نہیں کرتا حتیٰ کہ اسلام کے بنیادی عقائد و حید و آخرت جن کو اصول مسلمہ کی طرح مان لینا چاہیئے ان کے لیے بھی عقلی دلائل فراہم کرتا ہے وہ اس کی اجازت دیتا ہے کہ وہ اپنی فکر سے کام لے کر کائنات کی جس چیز کو چاہے، اپنے قبضہ قدرت میں لائے، وہ عناصر پر حکمرانی کے منصوبے بنائے، یا سیاروں پر آباد ہونے کا پروگرام طے کر لے اسلام کوئی پابندی عائد نہیں کرتا، البتہ اس فکری آزادی کو اخلاقی ذمہ داری کا پابند کرتا ہے، اخلاقی ذمہ داری کا مطلب یہ ہے کہ فکری آزادی سے وہ کام لیا جائے جو دوسروں کے لیے مفید ہو، اس میں کسی پر ظلم، کسی کی حق تلفی، اور کسی قوم کی برتری کا جذبہ کارفرمانہ ہو چنانچہ جہاں اس نے یہ کہا ہے کہ ہم نے انسان کے لیے کائنات کی ہر چیز کو مسخر کر دیا ہے، وہاں لکم کی قید لگی ہوئی ہے، یعنی یہ تغیر فائدہ اٹھانے اور فائدہ پہنچانے کے لیے ہو، اس سے دوسروں کا نقصان مقصود نہ ہو، پھر نبی صلی اللہ علیہ کا ارشاد ہے

خير الناس من ينفع الناس۔

بہترین شخص وہ ہے جو دوسروں کے لیے مفید ہو،

قول و رائے کی آزادی آزادی رائے کے سلسلہ میں موجود علامتے قانون دو طرح کا خیال ظاہر کرتے ہیں ایک گروہ کہتا ہے کہ بغیر کسی قید کے حریت قول اور حریت رائے کی اجازت ہونی چاہیئے، وہ اس وقت کچھ پابندی عائد کرنے کے لیے کہتا ہے جب آزادی رائے عام نظم پر اثر انداز ہوتی ہو جو دوسرا گروہ آزادی رائے کو اس حد تک مقید و محدود کرتا ہے، کہ برسر اقتدار طبقہ یا اسٹیٹ کے خلاف کوئی رائے نہیں دی جاسکتی۔

پہلا گروہ چونکہ اخلاقیات کا قائل نہیں ہے، اس لئے اس کی بے اخلاق آزادی رائے فقہی حسد، ظلم و ستم، بے راہ روی، سازش، پارٹی بازی جیسے جذبات کے امبار نئے کا سبب بن جاتی ہے، جو لامحالہ امن عامہ اور نظم و نظام میں خلل ڈالنے کا سبب ہوگی، دوسرے گروہ کی رائے کو مان لیا

جائے، تو انسان کی فطری صلاحیت شمع مگر رہ جائے گی، یا پھر اس کا نتیجہ تشدد اور بدنامی کی شکل میں ظاہر ہوگا۔

اسلام آزادی رائے کا سب سے زیادہ حامی ہے، حتیٰ کہ اگر وقت کا اقتدار فرد بھی کوئی غلط بات کرتا یا کہتا ہے تو برا انسان کو یہ حق ہے کہ اس کو ٹوک دے، اور اس کو قائل و معقول کر کے اس سے رکنے کی کوشش کرے، بلکہ وہ کسی ظالم کو ظلم سے روک دینے کو ایک بڑی عبادت قرار دیتا۔ وہ ہر شخص کو اپنے عقیدے کے مطابق تبلیغ، اشاعت اور پروپیگنڈے کی اجازت دیتا ہے، نہ تقریر کے ذریعہ یا تحریر کے ذریعہ لیکن چونکہ اسلام ایک بااخلاق نظام حیات ہے اس لیے اس میں وہ کچھ اخلاقی و قانونی باندیاں بھی عائد کرتا ہے، مگر وہ محض عام انسانوں کی عزت و اکبر و اعزاز کا عقیدہ وہ مسلک، ان کی جان و مال کی حفاظت کے لیے لگاتا ہے وہ کہتا ہے کہ تقریر یا تحریر کے ذریعہ کسی کی عزت نہ اتاری جائے، کسی پر تمّت نہ لگائی جائے، بے اعتمادی نہ پھیلانی جائے، کسی کی خاندان یا کسی کے پیشواؤں کو برا بھلا نہ کہا جائے، اپنے عقیدہ و مسلک کی طرف داناائی اور دھوکے کے ساتھ بلایا جائے، قرآن کی ہدایت ملاحظہ ہو۔

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۗ

اور گالی مت دو ان کے جن کو جن کی وہ خدا کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہیں
أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ۗ
اور اللہ کے راستہ کی طرف حکمت کے ساتھ اور اچھے انداز میں بلاؤ۔

تحفظ جان و مال | اسلام ہر انسان کی جان اور اس کے مال کی حفاظت کی تاکید کرتا ہے۔
تحفظ جان کے سلسلہ میں قرآن کی آیت اوپر گزر چکی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ جس شخص نے قصاص یا نساد کے علاوہ کسی دوسری صورت میں کسی کو قتل کیا، تو وہ پوری انسانیت کا قاتل ہے اور جس نے ایک انسان کی جان کو بچالیا، اس نے پوری انسانیت کو زندگی بخشی۔

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ
النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا

جو کسی متفق کو قتل کرے بغیر اس کے کہ مقتول نے کسی کو قتل کیا ہو، یا زمین میں فساد پھیلایا ہو تو گویا اس نے سب انسانوں کو قتل کر دیا، اور جس نے کسی متفق کو زندگی بخشی و قتل سے بچالیا، تو گویا اس نے تمام انسانوں کو زندگی بخشی دی،

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری حج میں جو اعلان فرمایا تھا اس میں بھی جان و مال کی حفاظت کا کھلا اور واضح اعلان تھا۔

ان دماءکم و اموالکم حرام علیکم کحرمة یومکم هذا

آپ نے ایک مومن کی یہ پہچان بتائی ہے۔

المومن من امنه الناس علی دمائهم و اموالهم۔

مومن وہ ہے جس سے لوگ اپنے مال اور جان کے بارے میں مومن اور بے خوف ہوں۔

عزت و ناموس کی حفاظت | اسلام ہر انسان کی عزت و آبرو کو براہِ برکت سمجھتا ہے۔ اوپر ہم ذکر کر آئے ہیں کہ اسلام اخلاقی برتاؤ اور انسانی حقوق

میں کسی فرد، کسی طبقہ یا کسی گروہ کی جانب داری نہیں کرتا، آپ نے حجۃ الوداع میں جان و مال کے ساتھ عزت و آبرو کی حفاظت پر بھی خاص طور پر زور دیا تھا و اعلیٰ انکم حرام علیکم چنانچہ

تمام علماء متفقہ طور پر غیر مسلموں کے بارے میں لکھتے ہیں،
مسلمان کی طرح غیر مسلم کو تکلیف سے بچانا واجب اور اس کی ضیعت کے نامحرم ہے۔
میں نے جو کچھ عرض کیا، وہ محض نظریہ نہیں ہے، بلکہ جب اسلام اپنی پوری اسپرٹ کے ساتھ
دنیا میں عملی با اقتدار رہا ہے، تو اس نے یہ حقوق انسانوں کو دیئے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اسوہ
ہم یہاں نقل کرتے ہیں جس سے معلوم ہوگا کہ اسلام اقتدار میں آنے کے بعد بھی انسان کی ان فطری
آزادیوں میں کوئی مداخلت نہیں کرتا بلکہ حفاظت کرتا ہے۔

جزیرۃ العرب میں عیسائیوں کے مختلف مراکز تھے جن میں سب سے بڑا مرکز خبران تھا۔
جب پورا جزیرۃ العرب دائرۃ اسلام میں داخل ہو گیا تو خبران اور دوسرے علاقے کے عیسائیوں نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس معاہدہ صلح کے لیے اپنا وفد بھیجا، اس وقت مسلمان اس پوزیشن میں تھے
کہ وہ چاہتے تو چند دنوں میں ان مقامات کو زیر نگین کر لیتے لیکن آپ نے ان کے خلاف کوئی کارروائی
نہیں کی، اور ان کو اپنے مذہب و مسلک پر رہنے کی پوری آزادی دے کر ان سے صلح کر لی، آپ
کا یہ صلح نامہ تاریخ کی کتابوں میں آج بھی درج ہے، ہم صرف اہل خبران کے معاہدہ صلح کے چند فقرے
یہاں نقل کرتے ہیں۔

لِجَبْرَانَ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَفْتَنُونَ عَنْ دِينِهِمْ وَلِجَبْرَانَ وَحَاشِيَتِهَا جَوَارِ اللَّهِ وَ
ذِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ
وَمُلْتَهُمْ وَأَرْعَاهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَشَاهِدَهُمْ مُعَاثِبُهُمْ وَبَعْثُهُمْ
وَمُثْلَهُمْ لَا يَغْيِرُ مَا كَانُوا عَلَيْهِ وَلَا يَغْيِرُ حَقَّ مَنْ حَقَّقَهُمْ لَا يَفْتَنُ
اسْقَفَ عَنْ اسْقَفِيَّةٍ وَلَا رَاهِبٍ عَنْ رَهْبَانِيَّةٍ وَلَا يُوْحِنُ

منہر رجل بظلم آخر لہ

”نمبران کے عیسائیوں کے لیے خدا اور اس کے رسول کی یہ ذمہ داری ہے کہ ان کو ان کے دین سے زبردستی پھیرنے کی کوشش نہیں کی جائیگی، نجران اور ان کے ہمدردوں اور پاس پڑوس کے لیے خدا کی اور اس کے رسول کی یہ ذمہ داری ہے کہ ان کی جان، ان کی ملت، ان کی جائداد، ان کا مال مان کے موجود اور غیر موجود تمام افراد محفوظ رہیں گے ان کے کاروان تجارت، ان کی مہم اور ان کے مشاغل سب سامان ہوں گی جس حیثیت میں وہ ہیں وہ حیثیت باقی رہے گی ان کے رہنما اپنے دین پر آزادی کے ساتھ ہیں گے ان کو اس سے پھیرا نہیں جائے گا اور ان میں سے کسی شخص کے ظلم و زیادتی کی وجہ سے دوسرا شخص نہیں پکڑا جائے گا،“ لہٰذا اس صلح نامہ سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں، کہ اسلام نے جو بین الاقوامی اصول و تصورات دیئے ہیں وہ فلسفیانہ یا زہے آفاقی تخیلات نہیں ہیں بلکہ وہ عملی جذبات پیدا کرنے کا سبب بنتے ہیں، جن پر سب سے پہلے خود اسلام کے قبول کرنے والوں نے عمل کرنے کی کوشش کی ہے۔ ان حقوق سے صرف چند صورتوں میں کوئی انسان محروم ہو سکتا ہے،

(۱) جاسوسی کے سلسلہ میں (۲) اسلامی حکومت کی اطاعت سے بالکل علیحدگی (۳) یا سودی کاروبار کرنے کی صورت میں۔

موجودہ دور میں عام طور پر سمجھا جاتا ہے کہ انسان کو مذہبی، سیاسی

فکری آزادی کی تاریخ | اور انفرادی آزادی سب سے پہلے امریکہ کے دستور نے دی یا پھر اس کا سہرا فرانس اور برطانیہ کے سرانداہ جاتا ہے مگر اوپر کی تفصیلات سے اندازہ ہو گیا ہو گا کہ اسلام نے آج سے ڈیڑھ ہزار برس پہلے انسان کو فکر و عقیدے کی آزادی اس وقت بخشی جب دنیا پر بادشاہی نظام کو خدائی تقدس حاصل تھا جس میں کچھ لوگ دائمی طور پر آقا کچھ محکوم اور کچھ مستقل طور پر غلام

لہٰذا فتوح البلدان

اور قرآن پاک کی آیات اور احادیث نبوی نقل کی گئی ہیں ان کی روشنی میں فقہانے ہر انسان کے لیے پائیدار بنیادی حقوق مقرر کر دئے ہیں جن کا لحاظ اس وقت تک کرنا ضروری ہے جب تک وہ خود کسی حق تلفی کا مرتکب نہ ہو اس کے ان پانچوں بنیادی حقوق کی رعایت انفرادی زندگی سے لے کر بین الاقوامی تعلقات تک کرنی ضروری ہے انسان کو ان سے نہ تو انفرادی زندگی میں محروم کیا جاسکتا ہے اور نہ ملکی اور بین الاقوامی معاملات میں انہیں جھینا جاسکتا ہے وہ بنیادی ضرورتیں یہ ہیں۔ "مجموع الضروریات" خمسہ حفظ الدین والنفس والنسل والمال والعقل اس کے دین و مذہب کی حفاظت، اس کی جان و مال، اس کے نسل، اس کے مال کی حفاظت اور اس کی عقل و فکر کی حفاظت۔ ضروریات کی تفصیل تہ جوئے فقہانے لکھا ہے کہ اگر ان کی رعایت نہیں کی جائے گی تو اس کی وجہ سے انسان کی دنی زندگی میں بھی فساد و بگاڑ پیدا ہو گا اور ملکی بین الاقوامی معاملات میں بھی کشیدگی پیدا ہوگی اس اصول سے ایسے تمام طریقے اختیار کرنے سے روکا جائے گا جس سے انسان کے دین و مذہب، اس کی جان و مال، اس کے نسل، اس کی عقل کو نقصان پہنچتا ہو یا اس میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہو ایسی تمام صنعتیں اور آزمائشیں ممنوع قرار دی جائیں گی جس سے نسل انسانی کی بقا کو خطرہ لاحق ہو، ایسے تمام کاموں پر پابندی ہوگی جس سے انسان کی یہ بنیادی ضرورتیں متاثر ہوتی ہوں۔



پوسٹ مارٹم معائنہ کی شرعی حیثیت

ڈاکٹر عبد الواحد صاحب استاذ جامعہ مدنیہ لاہور

پوسٹ مارٹم، لاطینی زبان کا لفظ ہے جس کے معنی بعد از مرگ کے ہیں۔

پوسٹ مارٹم معائنہ کی تعریف: میڈیکل انسپیکشن کا معائنہ
اغراض، غیر معلوم نعرش کی شناخت کرنا

۲۔ موت کے سبب اور موت کے بعد کی مدت کا تعین کرنا

۳۔ نومولود میں اس امر کی تحقیق کہ پیدائش کے وقت زندہ تھا یعنی اس میں حیات کی قابلیت تھی یا نہیں۔

اصول: ہجملہ دیگر اصولوں کے ایک اصول یہ بھی ہے کہ پوسٹ مارٹم معائنہ مفصل اور مکمل ہونا چاہیے۔ جسم کے تینوں بوف یعنی سینہ، پیٹ اور کموٹری کو کھول کر معائنہ کرنا چاہیے اگرچہ موت کا سبب کسی ایک بوف میں دریافت بھی ہو گیا ہو کیونکہ معائنہ کرنے والے کو صرف اتنا ہی درج نہیں کرنا کہ فلاں فلاں اعضاء کو زخم پہنچا ہے بلکہ اس بات کو بھی واضح کرنا ہے کہ بقیہ اعضاء تندرست پائے گئے۔

پوسٹ مارٹم معائنہ کی تفصیل اور طریق کار

یہ دو حصوں پر مشتمل ہے۔
(۱) ظاہری معائنہ (۲) اندرونی

معائنہ

SYNOPSIS OF MEDICAL JURISPRUDENCE—SYDNEY

SMITH: 2—MEDICAL JURISPRUDENCE—SIDDIQ HASS

ظاہری معائنہ EXTERNAL EXAMINATION

بازوؤں اور ٹانگوں بالخصوص ہاتھوں پتیلیوں اور انگلیوں کی وضع و پوزیشن کا مشاہدہ لباس کا معائنہ اور اس پر کسی پھٹن یا بیٹن کا ٹوٹا ہوا ہونا یا لباس کا بے ترتیب ہونا جو کسی جگہ سے یا آپا دھاپی پر دلالت کرے کو درج کرنا۔ لباس پر کٹاؤ، سوراخ یا بارودی اسلحہ کی بناء پر جلن یا سیاہی کو جسم پر واقع شدہ زخموں سے مقابلہ کرنا۔ خون کے داغوں کا معائنہ کرنا زہرے یا براز کے داغوں کو کیسیانی تحلیل کے لیے محفوظ رکھنا اور ان کی بو کی طرف خصوصی توجہ کرنا۔ کوئی پھندا ہو تو اس کو بیان کرنا اور کھولنے سے پہلے اس کی تصویر کشی کرنا۔ اگر ممکن ہو تو مگر ہوں کو ایسے ہی محفوظ کر لینا ورنہ ان کو ڈھیلا کرنے اور کھولنے سے پہلے تفصیل سے ان کے جلنے وقوع اور ان کی قسم کا بیان کرنا کیونکہ گرہ لگانے کا طریقہ شہادت میں اہمیت کا حامل ہو سکتا ہے۔

کپڑوں کو احتیاط کے ساتھ بغیر پھاڑے اتارا جائے اور اگر ان کو سالم اتارنا ممکن نہ ہو تو ان کو بے ترتیبی سے نہ کاٹا جائے بلکہ بیوں پر سے ادھیڑ لیا جائے سر سے پیر تک اور کراہر پیدہ وغیرہ جسم کی ظاہری سطح کا احتیاط کے ساتھ معائنہ اور مندرجہ ذیل تفصیل کو مد نظر رکھنا۔

۱۔ وہ آثار و علامات جو موت کے بعد کی مدت پر دلالت کرتے ہیں مثلاً مقعد کا درجہ حرارت، جھانی تناؤ۔ نیلگوں وجہ (LIVIDITY) دوران خون رکنے سے جسم کے ان حصوں میں جو زمین کے ساتھ متصل ہوں خون جمع ہونا شروع ہو جاتا ہے جس کی بناء پر ان حصوں کی انتہائی باریک خون کی نالیاں (CAPILLARIES) خون سے پھول جاتی ہیں اور نتیجہً سطح پر یہ نیلے دھبے سے ابھر آتے ہیں۔ یہ عمل موت کے ایک گھنٹے بعد شروع ہوتا ہے اور چار سے بارہ گھنٹوں میں بہت نمایاں ہو جاتا ہے۔ ان دھبوں کا محل وقوع اور مقدار و پھیلاؤ۔ نعش کے تنغ اور اتفخ (پھولنا اور پھٹنا) کی وسعت۔

۲۔ یوز شناخت شدہ لاشوں میں شناختی نشان مثلاً عمر (اس کی تصدیق دانتوں کی مدد سے اور اگر ضرورت ہو تو ایچ سرے کی مدد سے)۔ جنس، نوع، جسامت، جلد بال اور

آنکھوں کی رنگت گودنے کے نشانات۔ بھرے ہوئے زخموں کے نشانات اور دیگر خصوصیات۔

حیز شناخت شدہ افراد کی تصویر کشی پوسٹ مارٹم معائنہ کے اگلے مراحل سے پہلے ضرور کی جانی چاہئے۔

تقریبی وزن۔ اور پیمائش کہہ کے قد کا ذکر ضرور کیا جائے خواہ نعش کی شناخت ہو چکی ہو یا نہیں۔

جلد پر خون مٹی تے براز زہریا بارود کے داغ دھبوں کا معائنہ۔ معائنہ کرنے والا ان کا صحیح اور تفصیلی بیان مع ان کے خاکے کے درج کرے یا اگر ممکن ہو تو ان کی تصویر آٹارے۔

بازوؤں پر اور راتوں اور گولہوں پر سوئیوں کے نشانات کو نظر انداز نہ کیا جائے کیونکہ ان سے کسی دوائی و حیزہ کی عادت میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ مل سکتا ہے۔

تشدد کی علامات مثلاً خراش، زخم، جلن، کھولتے ہوئے پانی و حیزہ کی جلن۔ بالوں کی جھلن و حیزہ کو مبعہ ان کی پیمائش پوری تفصیل سے ذکر کرنا۔ اس ضمن میں سر اور گردن کا معائنہ انتہائی احتیاط کے ساتھ کیا جائے۔ گردن کے گرد رسی باندھنے یا ناخنوں کے نشانات کا معائنہ کیا جائے۔

جسم کے قدرتی سوراخوں مثلاً منہ، نچھنے، کان، متعہ، عورت کا قبل کا زخم، خارجی اشیاء اور خون و حیزہ کے اعتبار سے معائنہ۔ منہ اور نچھنوں پر جھاگ دانٹوں کے اعتبار سے زبان کا مقام۔ ہونٹوں اور منہ پر گلا دینے والی شے کے اثرات اور انکھوں اور کار بالک تیزاب کی بو۔

ریلوے اور ٹریفک کے دوسرے حادثات کی صورت میں آنکھوں کا مشاہدہ ضروری ہے کیونکہ ممکن ہے کہ حیزہ معلوم شخص نابینا ہو اور اس کی نابینائی اس حادثے کا موجب ہو یا تمہوں کا معائنہ انگلیاں میں کٹن اور انگلیوں کی جڑوں کے جوڑوں کے اوپر خراش کے لیے، اگر مٹی بچھنی ہوئی ہو تو دیکھنا کہ ہاتھ میں کوئی شے پکڑی

ہوئی ہے یا نہیں۔

پھر نفش کو دھویا جائے اور اگر ضروری ہو تو سر کو مونڈ دیا جائے اور نیل کے داخل یا خراشوں کی مزید تفتیش جو خون یا مٹی کی وجہ سے پوشیدہ رہ گئے ہوں خصوصاً گردن اور منہ کے گرد۔

ظاہری معائنہ میں یہ بھی شامل ہے کہ عورت کے قبل کی گدی یا پچایہ AGINAL SOAP ضرور لیا جائے۔

پھر ہی بخروغیزہ کے زخموں کو جسم چیرنے سے پہلے سلاخ ڈال کر دیکھا جائے۔ کسی ہڈی کا ٹوٹا ہوا ہونا یا جوڑ کا اپنی جگہ سے ہلا ہوا ہونا بھی زیر نظر رہے۔ ایسے قرائن کی تلاش ہو جن سے معلوم ہو سکے کہ متوفی دائیں ہاتھ سے کام کرنے کا عادی تھا یا بائیں ہاتھ سے۔

ظاہری معائنہ سے موت کے سبب کا کچھ اندازہ لگایا جاسکتا ہے مثلاً

- ۱۔ جلد کی مخصوص رنگت شوخ سرخ کاربن مونو آکسائیڈ گیس کا اثر
- ۲۔ چہرے کے پرانے بھرے ہوئے زخم یا پرانے جلنے کے آثار۔ مرگی
- ۳۔ باریک ناخنوں کے اثرات گلا گھونٹنا
- ۴۔ سونے کے نشانات۔ عادی نشہ باز وغیرہ

۵۔ پاؤں کی سوجن اور ٹانگوں کی وریدوں کا پھولا ہوا ہونا۔ ایجنار خون THROMBOSIS اور (پھیپھڑوں کی چھوٹی شریانوں میں نمجد خون وغیرہ کے ٹکڑے کا پھنس جانا) PULMONARY EMBOLISM کا اثر نشہ۔

اندرونی معائنہ INTERNAL EXAMINATION

بریکس میں تینوں جوفوں کے اعضاء کا مکمل معائنہ ضروری ہے باوجود یہ ایسی حالت پائی جا چکی ہو جو ظاہراً موت کا سبب بننے کو کافی ہو کیونکہ بصورت دیگر (یعنی اگر کسی اہم عضو کا معائنہ نہ کیا گیا ہو) تو اس کے بارے میں آئندہ سوالات اٹھائے جاسکتے ہیں۔ حرام مغز کا معائنہ صرف اسی صورت میں کیا جائے گا جبکہ ریڑھ کی ہڈی کو زخم لگا ہو

یا کوئی ایسا نہ ہر استعمال کیا یا کرایا گیا ہو جو حرام مغز پر اثر انداز ہوتا ہو مثلاً کچلہ وغیرہ
یا حرام مغز سے متعلق کوئی مرض ہو مثلاً ٹیٹنس (TETANUS)

سب سے سہل ترین طریقہ یہ ہے کہ اس جوف سے شروع کیا جائے جو سب سے
زیادہ متاثر ہوا ہو۔ اور نہ تر ہر کیس کے اپنے خصوصی حالات کے مطابق دیا جائے مثلاً
سینے کے پھری خنجر وغیرہ کے زخم میں عام طور پر دیئے جانے والے چیرے سے عدول کیا
جائے گا تاکہ ان زخموں کو نہ چھیرا جائے بلکہ اسی طرح برقرار رکھا جائے۔
عام قاعدے کے مطابق ٹھوڑی سے لے کر پیڑ و کچیرا دیا جائے گا۔ البتہ پیٹ کو
احتیاط سے کھولا جائے گا تاکہ آنتوں کو کوئی زخم نہ پہنچے۔

سینے کی دیواروں کی بافتوں (ISSUES) جلد اور گردن کی اندرونی بافتوں
کو دائیں بائیں پلٹ دیا جائے اور جہاں گلا گھونٹنے کا شبہ ہو وہاں جلد کی اندرونی
سطح اور گردن کے اندرونی حصوں کا بغور مطالعہ کیا جائے۔

سینے کی درمیانی ہڈی (STERNUM) کو دونوں جانب کی ہسیوں کے خفرو
(CARTILAGE) سے کاٹ کر جدا کر لیا جائے اور ضرورت ہو تو ہنسل کی ہڈی کو بھی
آری سے کاٹا جائے۔

کچھ چھیرنے سے پیشتر جوف بطنی اور اس کے اندر کے اعضاء کی حالت کا مشاہدہ
کیا جائے تاکہ معلوم ہو سکے کہ اس جوف میں کوئی اور رطوبت وغیرہ ہے یا یہ کہ اعضاء
میں کوئی سوراخ ہے یا کسی عضو کو زخم پہنچا ہے۔ اگر اس احتیاط کو نہ برتا جائے تو معائنہ
کرنے والا اشتباہ میں پڑ سکتا ہے کہ بعد میں کسی مرحلہ پر نظر آنے والا خون یا زخم پہلے سے
موجود تھا یا اس کے پیٹ کو چیرنے کی بدولت ہوا۔ اسی احتیاط کو سینہ اور نرخرہ کھولتے
ہوئے برتا جائے۔

چاقو کو پھر نچلے جبڑے کے اندرونی جانب پھیرا جائے تاکہ زبان کے منسلکات
(ATTACHMENT) کو جدا کیا جاسکے۔ زبان کو پھر حلق کے کاٹے ہوئے حصے کی جانب
سے کھینچ لیا جائے اور چاقو کی کچھ ٹھوڑی سی اور تحریک سے اس کو بعد (TOIL)

بڑی، حلق، نرخرہ، سانس کی نالی اور مری کے پھلی جانب سے آگے لایا جائے۔ بیماری کے آثار اب باسانی ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔ نرخرہ، سانس کی نالی اور مری میں تے شدہ مواد کو معائنہ کیا جائے اور تجزیہ کے لیے محفوظ کیا جائے زبان میں اب کچھ نشتر لگائے جائیں تاکہ معلوم ہو سکے کہ اس میں نیل تو نہیں۔ مری سانس کی نالی اور نرخرہ کو کاٹا جائے اور ان کا معمول کے خطوط پر معائنہ کیا جائے قاعدے کے طور پر بہتر یہ ہے کہ سینے کے تمام اعضاء کو بچہ زبان، نرخرہ اور حلق جدا کر لیا جائے۔ البتہ اس سے پیشتر مری کے پچھلے سرے پر ایک گرہ لگا دی جائے تاکہ معدہ کے اجزاء باہر نہ نکل سکیں۔

اب پیپٹروں پر نظر کی جائے اور وہی نشتر جو سانس کی نالی پر لگایا تھا اس کو بڑھا کر سانس کی اور چھوٹی نالیوں تک کھینچا جائے تاکہ جھاگ یا اور کوئی خارجہ سے داخل شدہ شے اگر موجود ہو تو حاصل ہو سکے۔

قلب کا معائنہ پہلے ظاہری و بیرونی ہوگا پھر اندرونی۔ اس کے خانوں کو والووں کو اور سب سے اندر کی بھلی کو ظاہر کیا جائے۔ دل کے عضلات کی حالت پر نظر کی جائے قلبی شریانوں کو کھولا جائے اور شریان اعظم (آدرطہ) کی صحت کا اندازہ لگایا جائے۔ قلب اور خون کی قلبی نالیوں کا ایک ٹکڑا خور و بیعی مطالعہ کے لیے علیحدہ کر لیا جائے۔

اس کیس میں جہاں AIR EMBOLISM (یعنی ہوا کا بلبہ خون کی نالی میں آگیا ہو) اور قلب کی دوسری نالیوں میں سے کسی نالی کا راستہ بند کر دیا ہو، کا شبہ ہو، بھلی کی اس تعمیلی کو جس میں قلب واقع ہے پانی سے بھر لیا جائے۔ اس کے بعد قلب کے خانوں میں سو راج کر کے قلب کے دبائے سے پانی میں ہوا بلبے کی شکل میں نمودار ہوگی۔ قلب کے دائیں حصہ میں خون جھاگ دار ہوگا۔

سینے کے بعد پیٹ کا معائنہ کسی زخم یا بیماری کے لیے کیا جائے۔ نظام ہضم کے پورے سلسلے کو اس کے طول میں کھولا جائے۔

دم اور اس کے تعلقات اور عورت کے قبل کا معائنہ زخم، اسقاط، پیدائش وغیرہ کے لیے کیا جائے۔

مٹانے کا معائنہ قارورہ نکالنے کے بعد کیا جائے اور پراسٹیٹ غدود Prosta Gland کی حالت ملاحظہ کی جائے۔

سرکھونے کے لیے سرکی جلد و عینہ کو ایک کان سے دوسرے کان تک اوپر کی جانب سے چیرا دیا جائے اور پھر جلد و عینہ کو آگے پیچھے پلٹ دیا جائے اب کانوں کے ذریعہ اوپر سے پوری کھوپڑی کو آری سے کاٹا جائے۔ کھوپڑی سے متصل اندر کی مچلی کا مشاہدہ کر کے اس کو کاٹ کر دماغ کو ظاہر کیا جائے۔ دماغ کا اس کی جگہ پر معائنہ کے بعد اس کو سامنے کی جانب سے انگلیاں داخل کر کے جدا کر لیا جائے اور حرام مغز سے کاٹ لیا جائے دماغ کی ظاہری سطح اور اس کے قاعدہ (Base) کا جریان خون زخم یا مرض کے لیے معائنہ کیا جائے اور دماغ کی دموی رگوں کی کیفیت کا اندازہ کیا جائے۔ پھر دماغ کے اندرونی مطالعہ کے لیے اس کو کاٹا جائے۔

سر کے قاعدے (Base) کے مطالعے کے لیے پھلیوں کو دور کیا جائے اور دیکھا جائے کہ بڑی توکیوں سے ٹوٹی ہوئی نہیں۔ اگرچہ بڑی کے ٹوٹنے پر جریان خون دلائی کرتا ہے لیکن ایسا ہمیشہ نہیں ہوتا اور اگرچہ پھلیوں کا دور کرنا خاصا دشوار ہے پھر بھی اس احتیاط کو کسی قیمت پر نظر انداز نہ کیا جائے۔

زہر خوری و زہر خورانی کی صورت میں توجہ زیادہ تر نظام ہضم پر ہی مبذول رہے گی۔ اس کیس میں منہ اور گلے کے معائنہ کے بعد معدے کو اس کے دونوں سوراخوں سے دوہری گرہ لگا کر ان دونوں گرہوں کے درمیان سے کاٹ کر علیحدہ کر لیا جائے۔ یہ امر انتہائی ضروری ہے کہ لطیف جوف کے ٹھوس اعضاء معدے اور آنتوں میں موجود مواد سے آلودہ نہ ہوں کیونکہ آنتوں اور ٹھوس اعضاء میں زہر کی نسبتی واضافی مقدار سے زہر خوری کے بعد کی مدت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ جدا کرنے کے بعد معدے کو ایک صاف شیشے کی ڈش میں رکھ کر اس کو کاٹا جائے اور معدے میں موجود اجزاء کا معائنہ کیا جائے۔ اب ٹھوس اعضاء کو جدا کیا جائے اور معائنہ الگ الگ صاف ظروف میں کیا جائے پورا یا کم از کم نصف بچرہ دونوں گردے۔ اور طحال (دسمی) کو تجزیے کے لیے لیا جائے۔

چھوٹی آنت کو بڑی آنت کے قریب سے گرہ دے کر قطع کر لیا جائے اور پھر اس کو کھول کر اس کا معائنہ کیا جائے۔ پھر ایک مرتبان میں اس کے اجزاء سمیت رکھ دیا جائے بڑی آنت کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائے اور بعض صورتوں میں دباغ اور پھیپھڑوں کے تجزیہ کے لیے بھی یوں ہی کیا جائے۔

تقریباً دس اونس خون قلب اور خون کی بڑی نالیوں سے اس کیس میں حاصل کیا جائے جس میں اڑنے والے زہر مثلاً کلوروفارم، الکحل یا ہائیڈرو سائیک تیزاب HYDRO CYANIC ACID کا شہہ ہو یا گیس کے اثر سے مرنے کا واقعہ ہوا ہو۔ سرمد اور سم الفار (سکھیا) کے زہر خوری میں لمبی ہڈیوں کے ٹکڑے تجزیہ کے لیے جدا کر لیے جائیں۔

پوسٹ مارٹم یا بعد از مرگ معائنہ کے طریقہ کو پوری تفصیل سے اس لیے نقل کیا گیا کہ اس کی پوری حقیقت اور اس کے مختلف مراحل کی اطلاع ہو جائے ورنہ یہ احتمال ہے کہ پوسٹ مارٹم معائنہ کے اس حصہ کو جو بغیر کسی تردد کے جائز ہے بلکہ ضروری ہے نظر انداز کرتے ہوئے اور عام آدمی کے ذہن کے اعتبار سے مطلقاً پوسٹ مارٹم کو چیر بھاڑ پر محمول کرتے ہوئے اس کا باطل انکار کر دیا جائے اور ایک نزاع لفظی کی کیفیت پیدا ہو جائے۔

پوسٹ مارٹم معائنہ کی شرعی حیثیت

یہ واضح ہو چکا ہے کہ پوسٹ مارٹم معائنہ ظاہری اور اندرونی معائنوں پر مشتمل ہے۔ جہاں تک ظاہری معائنہ کا تعلق ہے یہ ہر چیز متوقع موت اور قتل و حیزہ کی صورت میں کیا جانا ضروری ہے کیونکہ اس کے نتائج ہی کی روشنی میں قصاص دیت اور قسامت کے احکامات صادر کئے جائیں گے۔ درمختار جلد ۷ میں ہے۔

۱- میت حرولودمیا أو مجنون فیه جرح أو اثر ضارب أو خنق
أو خروج دم من أذنه أو عينه أو جرح في محله۔ الخ ۳۳

کسی آزاد شخص کی میت اگرچہ وہ ذمی یا مجنوں ہی کیوں نہ ہو اس پر زخم ہو یا نہ
یا گلا گھونٹنے کے آثار ہوں یا اس کے کان یا آنکھ سے خون نکلا ہو کسی محلہ میں یا
جائے۔ الخ

۲- ولا قسامة ولا دية في ميت لا اشر به لانه ليس بقتيل لان
القتيل عرفا هو قاتل الحياة بسبب ما بشره الحي وانه مات حتفا اذ
والقسامة تتبع فعل العبد أو سيد مع من قه أو لاقه أو دبره أو فكه لان لم يخنر مع مصلعة
کوئی قسامت اور کوئی دیت اس میت کے لیے نہ ہوگی جس پر کسی قسم کا اثر و زہ
نہ ہو کیونکہ یہ مقتول نہیں ہے اور عرف میں مقتول وہ شخص ہے جو کسی زندہ
ارتکاب فعل کی وجہ سے زندگی سے ہاتھ دھوئے والا ہوتا ہے جبکہ یہ شخص اپنا
آپ مر رہا ہے اور تاوان بندے کے فعل تابع ہوتا ہے۔ یا خون اس کے منہ یا ناک
مقعور یا پیشاب کی جگہ سے نکلا ہو کیونکہ ان جگہوں سے خون عادتہ نکلتا ہے۔
علامہ شامی رحمہ اللہ منہ سے خون نکلنے کے بارے میں اپنے حاشیہ پر لکھتے ہیں،
كذا في الهداية وغيرها وذكر في الذخيرة ان هذا اذا نزل من ال
فان علامن الجوف فقتيل قسما (شامی)

بلاہ وغیرہ میں ایسے ہی مذکور ہے۔ اور ذخیرہ میں ذکر کیا کہ یہ اس صورت میں۔
جبکہ خون سر سے اترا ہو اور جب وہ پیٹ سے اوپر آیا ہو تو وہ مقتول ہے۔
۳- وما تم خلقه ككبيد اى وجد سقط تام الخلقة به اثار الصرب
العسامة والدية ۴۴

اگر کوئی ساقط شدہ بچہ پایا جائے جو کہ خلقت کے اعتبار سے پورا ہو۔ اس پر ض
(وجیزہ) کا نشان ہو تو قسامت اور دیت واجب ہوگی۔
ان عبارتوں سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ ضرورت کے موقعے میں بعد
نفس کا ظاہری معائنہ واجب ہے خواہ وہ بڑے کی ہو یا بچے بلکہ ساقط شدہ جنین کو
دوسری بات جس کی طرف اشارہ ہے وہ یہ کہ جب ظاہری معائنہ میں ایسے اثر

ہو جائیں جو موت کا سبب بننے کو کافی ہوں تو ان پر ہی فیصلہ کر دیا جائے گا۔ محض احتمالات کی بناء پر حکم و قضا کو ملتوی نہیں کیا جائے گا حالانکہ جو احتمالات آج کے دور میں پیدا ہوتے ہیں کچھ یہی احتمالات جبکہ ان کا تعلق جسم انسانی اور موت اور اس کے اسباب سے ہو، آج سے پہلے بھی تھے۔

نیز مسلمان عورت کے جسم کو غیر محرم کا دیکھنا جائز نہیں۔ لہذا یہاں ظاہری معاشرہ کے لیے بھی کوئی مسلمان عورت ہو الایہ کہ کہیں واقعی کوئی مجبوری پیش آجائے۔ اور جہاں تک داخلی و اندرونی معاشرہ کا تعلق ہے تفصیل کے مطالعہ سے یہ بات عینی نہ رہی ہوگی کہ عام حالات میں یہ ایک بہت بڑا اقدام ہے جس کے لیے نہ تو انسان کی فطرت آسانی راضی ہوتی ہے اور نہ ہی شریعت اس کی علی الاطلاق اجازت دیتی ہے۔ مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ اس کے بارے میں چند اصولی باتیں لکھتے ہیں:

۱۔ مسلمان میت کی نعش کا احترام مثل زندہ کے احترام کے ہے بلکہ بعض صورتوں میں اس سے بھی زیادہ لازم ہے۔

۲۔ مسلمان میت اگر عورت ہو تو اس کے پردے اور سر کے احکام زندگی کے احکام سے بھی زیادہ سخت ہو جاتے ہیں یعنی اس کا شوہر بھی اس کے نیٹے جسم کو ہاتھ نہیں لگا سکتا۔

۳۔ عورت کی برہنہ میت غیر محرم مرد کے ہاتھوں میں جانا تو درکنار اس کی نظر کے نیچے بھی نہیں جاسکتی۔

۴۔ پوسٹ مارٹم کی بہت سی صورتیں شرعی ضرورت کے بغیر واقع ہوتی ہیں جو ناجائز ہیں۔ اور اگر کوئی خاص صورت شرعی ضرورت کے ماتحت جائز بھی ہوتا ہے اس میں شرعی احکام متعلقہ ستر و احترام میت کا التزام ضروری ہوگا۔ اس میں شبہ نہیں کہ میت کے جسم کو پھاڑنا چیرنا اس کے احترام کے منافی ہے اور جب تک کوئی ایسا قوی وجہ نہ ہو کہ اس کے سامنے اس بے حرمتی کو نظر انداز کیا جاسکے پھر پھاڑ مہان نہیں ہو سکتی۔

اور یہ احترام میت یہاں تک ہے کہ میدان جنگ میں بھی کافروں کا شلہ کرنے کی ذلت نہیں۔ کفایت المفتی جلد سوم۔ کتاب الجنائز۔

۱۔ وَيَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِينَ أَنْ لَا يَغْدُرُوا وَلَا يَمْشُوا الْقَوْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَغْلُوا وَلَا تَغْزُوا وَلَا تَمْشُوا (جدایہ۔ کتاب السیویات کیفیۃ القتال)

مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ نہ نقض عہد کریں اور نہ مال غنیمت میں چوری کریں اور نہ شلہ کریں جو جبرنی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے کہ تم نہ مال غنیمت میں سے چوری کرو۔ اور نہ نقض عہد کرو اور نہ شلہ کرو۔

۲۔ وَفِي قِتَادِي قَاهِيضَانِ وَلَا تَكْسِرُ عِظَامَ الْمَيِّتِ وَلَا تَجِدُ فِي قَبْرِ رَحْمَةٍ لَا تَحْيَا وَلَا تَمُوتُ عِظَامُ الْمُسْلِمِ لِأَنَّهُ لَمْ يَحْرَمِ إِيْذَانَهُ فِي حَيَاتِهِ تَجِبُ صِبَاؤُهُ عَنِ الْكُسْرِ بِعَدَمَتِهِ لُغِيَّةُ الْمُتَعَلِّقِ تَرْجُمَةُ الْمَيِّتِ (المصلى ص ۶۰)

قتاوی قاضی خان میں ہے کہ جب یہودیوں کی ہڈیاں ان کی قبروں میں پائی جائیں تو ان کو توڑا نہ جائے کیونکہ ان کی ہڈیوں کی حرمت مسلمان کی ہڈیوں کی حرمت کی مانند ہے کیونکہ جب اس کی زندگی میں اس کو ایذا دینا حرام ہے تو موت کے بعد اس کو توڑنے سے بچانا واجب ہے۔

معلوم ہوا کہ اندرونی معائنہ کے لیے جب تک کوئی ایسی قوی وجہ یا شرعی ضرورت نہ ہو کہ اس کے سامنے اس بے حرمتی کو نظر انداز کیا جاسکے وہ مباح نہیں ہو سکتا۔ اور قوی وجہ ضرورت کی موجودگی میں جو اس کی اجازت ہوگی تو اس قاعدے کے تحت کہ ”الضرورات بیح المحظورات“

اور ضرورت کی تعریف جو علامہ محوی رحمہ اللہ نے الاشباہ والنظائر کے حاشیہ میں کی

ہے وہ یہ ہے :

بلوغه محدان لم يتناول الممنوع هلك اذا قارب - وهذا يعيى تناول المحرام
ترجمہ (مثلاً بھوک میں) اس درجہ کو پہنچ جانا کہ اگر حرام و ممنوع شے کو نہیں کھائے گا تو ہلاک ہو جائے گا جبکہ وہ ہلاکت کے قریب پہنچ چکا ہو۔ اس حد کو پہنچ جانا حرام کے

استعمال کو مباح و جائز کر دیتا ہے ۔

اس سے پہلا درجہ ”حاجت“ کا ہے جس کی تعریف وحکم یہ ہے :

كَا جَاشِعُ الذِّیْ لَوْ لَمْ یَجِدْ مَا یَاكُلُهُ لَمْ یَمْسِكْ غَیْرَ اَنْهَ یَكُوْنُ فِیْ جَهْدٍ وَّ

مشقة - و هذا الا یبیح الحرام و یبیح الفطر فی الصور -

ترجمہ: مثلاً وہ بھوکا کہ اگر کھانے کو کچھ نہ پائے تو ہلاک نہیں ہوگا مگر یہ کہ جہد و مشقت

میں رہے گا ۔ یہ حرام کو مباح نہیں کرتا البتہ روزہ توڑنے کو جائز کر دے گا اور

ضرورت کے تحت نعلش میں تصرف کرنے کی مثال فقہاء کے کلام میں ملتی ہے ۔

اموالہ ماتت و اضطرب الولد فی بطنها و غلب علی رايہم اندھی یشتق بطنہا

أمانا یتبع لؤلؤة أو مالا لا یتبع لسان یتیم ماتت و لا مال لہ ففی الجنین انہ لا یشق

بطنہ و فرق بینہ و بین المسئلة الاولى ان هناك ابطال حق المیت لصيانة حرمة المیت فیجوز

و هنا ابطال حرمة الاعلی و هو الادوی لصیامة الادوی و هو المال بنا علی ان حرمة المیت

لحرمة المیت و لا یشق بطنہ حیالوا یتبع ذلک و کذا بعد المیت و ذکر فی الاختیار ان عدم

الشیق فیہ روایة عن محمد و ان المجرجانی ردی عن اصحابنا انہ لا یشق لان حق

الادوی مقدم علی الله تعالی و علی حق الفلالم للتقدسی قال الشیخ کمال الدین

ابو العمام و هذا اولى (غنیة المستملی شرح منیة المصلی ص ۵۵)

ترجمہ: کوئی عورت مرگئی اور بچہ اس کے پیٹ میں حرکت کر رہا ہو اور غالب رائے یہ ہو کہ

بچہ زندہ ہے تو عورت کا پیٹ کھولا جائے گا ۔ اگر کوئی شخص کسی دوسرے کا موقی یا

کوئی اور مال نخل لے اور مرجائے اور کوئی مال نہ پھوڑا ہو تو جنین میں ہے کہ اس کا

پیٹ نہ کھولا جائے ۔ اس میں اور پہلے مسئلہ میں فرق یہ ہے کہ پہلے مسئلہ میں

میت کے حق کا ابطال ایک زندہ کی حرمت کی حفاظت کی وجہ سے ہے اور یہاں

اعلیٰ یعنی آدمی کی حرمت کا ابطال ادنیٰ یعنی مال کی حفاظت کے لیے ہے ۔ اور

یہ فرق اس بناء پر ہے کہ میت کی حرمت مثل زندہ کی حرمت کے ہے اور جیسے

کوئی موتی نکل لے تو زندہ حالت میں اس کا پیٹ نہیں کھولا جائے گا ایسے ہی موٹ کے بعد بھی۔ اختیار میں ذکر کیا کہ اس مسئلہ میں پیٹنگ ٹیکنیک کے متعلق امام محمد رحمہ اللہ کی ایک روایت ہے۔ اور جرجانی رحمہ اللہ نے ہمارے اصحاب سے روایت کیا ہے کہ اس کا پیٹ کھولا جائے گا کیونکہ آدمی کا حق اللہ تعالیٰ اور ظالم متعدی کے حق پر مقدم ہے۔ شیخ کمال الدین ابن ہمام رحمہ اللہ نے فرمایا یہ اولیٰ ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ یہ قاعدہ فقہ بھی مد نظر ہے کہ ”ما یبیح للضرورة یتقدر بقدرہا“ (یعنی جو ضرورت کی بنا پر مباح کیا گیا وہ ضرورت کے بقدر ہوگا) اور ضرورت اور قدر ضرورت کو متعین کرنا شریعت نے متعلقہ افراد کی دینداری تقویٰ اور فن میں حذاقت و مہارت کی بناء پر ان کی دیانتداری رائے پر موقوف رکھا ہے فقہ اسلامی میں اس کی اور مثالیں بھی ملتی ہیں۔

۱۔ حالت اضطرار میں مردار کا کھانا جائز ہے لیکن بقدر ضرورت کہ حبس سے جان بچ جائے۔

۲۔ تداویٰ بالحرام اس حالت میں جائز ہوگی جبکہ مسلم حاذق طبیب کہہ دے کہ اس کے علاوہ اور کوئی دوائی کارگر نہیں۔

۳۔ عورت کے جسم کو دیکھنا غیر محرم کے لیے منع ہے لیکن طبیب کے لیے بقدر ضرورت جگہ دیکھنا جائز ہے۔

لیکن جب ہم موجودہ طریق کار پر نظر ڈالتے ہیں تو پتہ چلتا ہے جیسا کہ منقہ کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ نے لکھا ہے ”پوسٹ مارٹم کی بہت سی صورتیں شرعی ضرورت کے بغیر واقع ہوتی ہیں“ کہ ضرورت اور قدر ضرورت کا قطعاً التزام نہیں کیا جاتا۔ بعض کے شروع میں درج شدہ اصول اس بات پر شاہد ہے۔ اور درج ذیل مثالوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

۱۔ ایک نوجوان شخص عمر ۲۲ سال کو خنجر کا وار کر کے ہلاک کیا گیا اس کو سنجیدگی کا مجموعہ نکالنا ہوا زخم ۳ سم لمبا اور ۱/۲ سم چوڑا کرپہ لگا یہ زخم دائیں مکرپہ درمیان

سے $\frac{1}{2}$ سم باہر کی جانب اور دائیں (A-CAP. ۱-۸) کے ۲ سم نیچے اور اندر کی جانب واقع تھا۔ ماہرین کا اندازہ ہے کہ زخمی ہونے کے بعد ایک گھنٹہ کے اندر اندر وہ مر گیا۔ مگر کی جانب قیض خون سے بھری ہوئی تھی اور بہت سا خون ضائع ہو چکا تھا۔

اس کیس پر غور کریں تو موت کا سبب ظاہری بالکل عیاں ہے۔ ہتھیار کا زخم ہے وہ بھی کمر پر۔ خون بہت سا ضائع ہو چکا ہے۔ ظاہر میں کوئی ایسی اشد ضرورت نظر نہیں آتی کہ جس کی بناء پر میت کے جسم کی حرمت کو نظر انداز کر دیا جائے۔ پوسٹ مارٹم کے اندر دنی معائنہ سے معلوم ہوا کہ پشت کی جانب سے نوں اور دسویں پسلیوں کے درمیان کی جگہ کٹی ہوئی ہے۔ پھیپھڑوں کو محیط پھلی (PLEURA) میں سوراخ ہے اور اس میں تقریباً ساٹھ اونس خون کی مقدار موجود ہے۔ قلب کو محیط پھلی (PERICARDIUM) پھلی جانب سے کٹی ہوئی ہے اور اس میں رطوبت موجود ہے۔ قلب کے دائیں وینٹریکل (VENTRICLE) کو بھی چیرا لگا ہے اور اس میں سے خون رس رہا ہے۔ باقی سب اعضاء تندرست پائے گئے۔

۲۔ ایک ۲۱ سالہ شادی شدہ عورت کی نعش اس حالت میں لائی گئی کہ ایک دوپٹے سے اس کے بازو اور ٹانگوں کو باندھا گیا تھا۔ منہ پر سینہ بند باندھا ہوا تھا بتلایا یہ گیا کہ اس کا شوہر اس پر ناراض ہوا۔ پہلے اس نے مقتولہ کو ایذا دی اور پھر قتل کر دیا۔

وہ پھولدار کپڑے پہنے ہوئے تھی جو خون سے رنگین تھے۔ کپڑے پانچ جگہوں سے کٹے ہوئے تھے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے:

۱۔ افقی طور پر واقع ایک گھونپا ہوا زخم 2×2 سم دائیں جانب سینے کے نچلے حصے اور پیٹ کے اوپر کے حصے پر۔

۲۔ ترجہا چھری وغیرہ گھونپا ہوا زخم 2.5×1 سم دائیں جانب پیٹ پر۔ ناف سے ۲.۵

سم اوپر اور دائیں کو۔

۳۔ عمودی پھری وغیرہ گھونپا ہوا زخم $2 \times 2 \times 5$ سم۔ پیٹ پر ناف سے ۲ سم باہر کو۔

۴۔ پھری وغیرہ گھونپا ہوا زخم $5 \times 1 \times 2$ سم۔ بائیں جانب پیٹ کے پچھلے حصہ پر ناف سے ۳.۵ سم بائیں کو۔

۵۔ سٹا گھونپا ہوا سا زخم۔ سینے کے پچھلے حصے میں بائیں جانب۔ پستان (۲۱۶۲۲۴) سے

ذرا نیچے۔ یہ زخم پیمپٹروں کو محیط مچلی کا بوف (Cavi) اور قلب (۲۱۴۱۸۸۷۱) سے

تک جاگسا ہے۔ ساتویں اور آٹھویں پسلیاں اور ان کے مابین جگہ بھی متاثر ہے۔

پوسٹ مارٹم کے اندرونی معائنہ میں دائیں جانب نویں اور دسویں پسلیاں اور بائیں

جانب ساتویں اور آٹھویں پسلیاں کٹی ہوئی پائی گئیں۔

قلب کو محیط مچلی اور بائیں وینٹریکل میں آک محدودہ کے گھسنے کے نشان۔ ماسر کی اندازہ

ہے کہ موت فوری طور پر واقع ہوگئی تھی بقیہ تمام احضار ندرست پائے گئے۔

ان دونوں کیسوں پر نظر ڈالیں۔ ظاہری معائنہ سے ہی موت کا سبب متعین کیا جا

سکتا ہے۔ اندرونی معائنہ کے لیے کوئی قوی ضرورت نظر نہیں آتی محض احتمالات جو طبی

عن خیرویل یعنی جن کے لیے کوئی قوی بنیاد نہیں اتنی قوت نہیں رکھتے کہ ان کی بناء پر نفس

کی حرمت کو داخل کیا جاسکے اور مسلمان عورت کے پردے کو یکسر نظر انداز کیا جاسکے۔

خلاصہ کلام

پوسٹ مارٹم یا بعد از مرگ معائنہ دو حصوں پر مشتمل ہے۔ (۱) ظاہری (۲) اندرونی

ظاہری معائنہ ستر وغیرہ کا لحاظ رکھتے ہوئے کیا جائے گا۔

اندرونی معائنہ محض شرعی ضرورت کی بناء پر ہی کیا جاسکتا ہے اور وہ بھی

بقدر ضرورت۔ قدر ضرورت سے زائد ناجائز ہوگا۔

دیوان المطالم کا تاریخی مطالعہ

مولانا ریاض محسن نوری

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ -

یعنی اللہ تعالیٰ تم کو عدل اور احسان دونوں کا حکم کرتا ہے۔ مولانا سید ستین ہاشمی صاحب بہت عمدہ بات کہی کہ محض ایک عدل کا لفظ اسلام کی جملہ تعلیمات اور حقائق اور اساسیات حاطہ کرتا ہے۔ اس کا متضاد ”ظلم“ ہے جس کے معنی کسی شے کو غیر محل یعنی غلط مقام پر ہونا ہیں۔ لیکن اگر مذکورہ بالا آیت قرآنی کی روشنی میں عدل کے ساتھ احسان کو بھی مل کر لیا جائے تو بات ذرا زیادہ واضح ہو جاتی ہے۔ حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے فرمایا کہ ملق عیال اللہ یعنی مخلوق اللہ تعالیٰ کا کنبہ ہے۔ پس اللہ کے برہندہ پر فرض ہے کہ وہ خلق خدا کے ساتھ عدل بھی کرے اور احسان بھی۔ ہر مسلمان پر جس طرح صلوة کا قیام فرض ہے اسی طرح عدل کا قیام بھی فرض ہے۔ کیونکہ اللہ کی عبادت اور اطاعت عدل ہے۔ غیر اللہ کی عبادت یا اطاعت (جس میں انسان کا نفس بھی شامل ہے) ظلم ہے۔ اسی وجہ سے شرک کو آں میں ظلم عظیم کہا گیا ہے۔ اسی مناسبت سے بڑا گناہ بڑا ظلم اور چھوٹا گناہ چھوٹا ظلم ہے۔ اپنے نفس کی خواہشات کی پیروی کرنا بھی ظلم اور اپنے نفس کو خدا بنانے کے مترادف ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا:

أَفَدَأَيْتَ مِنَ التَّخَذِ إِلَهًا هُوَ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ (الباقیہ: ۲۳۱)

یعنی کیا تو نے اس شخص کو نہیں دیکھا جس نے اپنی خواہش نفس کو خدا بنا لیا ہے۔

پھر ایسے شخص کو اللہ نے یہ سزا دی کہ اس کے ظلم کے باوجود گمراہی میں ڈال دیا۔

اس آیت میں علامتے سود کی طرف اشارہ ہے جو دولت مندوں اور حکام کی ہاں میں

ہاں ملاتے ہیں۔ جو شخص کسی کی عزت اس کی دولت یا افسری کی وجہ سے کہے اس کے متعلق سنت و عید آئی ہے۔ اسی وجہ سے اولیاء اللہ بادشاہوں سے ملنے سے گریز کرتے اور دولت مندوں سے پرہیز کرتے درحقیقت ایمان جب ہی حاصل ہوتا ہے جبکہ انسان کی خواہش نفسانی قہار و مستحکم کے مطابق ہو جائے جیسا کہ حدیث میں ہے:

لَا يَوْمَن أَحَدٌ كَمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِثَّتْ بِهِ۔

قیام صلاۃ کی مانند قیام محل بلکہ تمام ولایات کا قیام تمام مسلمانوں پر فرض ہے۔ اس مسئلہ پر ہم ”سہ ماہی منہاج“ کے محل نمبر میں ابو زہرہ کے حوالے سے مفصل گفتگو کر چکے ہیں۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔

”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ“ اور ”كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ“ وغیرہ آیات قرآنی سے یہ بات یقینی طور پر ثابت ہو جاتی ہے کہ رد مظالم جو قیام محل ہی کا حصہ ہے وہ محض حکومت پر ہی نہیں بلکہ ہر مسلمان پر فرض ہے۔ جہاد بھی رد مظالم کا حصہ ہے۔ مسلمانوں نے سندھ اور سین پر حملہ اور مالگیری کرنے دکن پر حملہ رد مظالم کی بنا پر کیا۔ بقول عبدالعظیم (رب صغیر پاک و ہند میں نظام محل گسٹری: ۱۶۷)

قاضی رائے عدالت پٹنہ شرحیہ مصر محمود بن محمد بن عروس قاضی کے اختیارات و فرائض کی ذیل میں لکھتے ہیں کہ قضاء اسلامی کے اس شعبہ پر بحث کرنا ایک کٹھن کام ہے کیونکہ آج تک قاضی کے اختیارات و فرائض کی حدود معین نہیں کی گئیں۔ تاہم علماء و فقہاء کی کتب کے مطالعہ سے اس مسئلہ کے متعلق ہمیں جو کچھ معلوم ہو چکا اس کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

ابن قیم ”الطرق المحکمہ“ میں حکومت کے مختلف شعبوں پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

امرا بالمعروف، منی عن المنکر اجتماعی زندگی کے آداب و حفاظت اور نگرانی تا موس و آبرو اور امانت کے تحفظ کا کام حکومت کے جس شعبہ کے ذمہ ہوتا ہے اسے محکمہ احتساب اور اس کے نگران کو محتسب کہتے ہیں۔ اس لحاظ سے شعبہ احتساب کے اختیارات و فرائض کا دائرہ عمل امن عامہ کے تحفظ کی عملی کاروائیوں تک محدود ہوتا ہے۔ اسی طرح ارباب اختیار کے جبر و استبداد کے استداد کے لیے بھی ایک علیحدہ شعبہ ہوتا ہے جس کے نگران کو والی المظالم کہا جاتا ہے اور اس کے سپرد ان مقدمات کے فیصلے اور ان کا نفاذ کرنا ہوتا ہے جو

قاضی اور محاسب کے امکان اور اختیارات سے خارج ہوتے ہیں۔ تنازعات کا تصفیہ کرنے کے حقوق و واجبات متعین کرنے، نکاح و طلاق اور نان و نفقہ جیسے مقدمات فیصلہ کرنے، معاہدوں کے جائز و ناجائز ہونے عزیزانیکہ عام طور پر مذہبی معاملات سے تعلق رکھنے والے مقدمات اور قضیوں کا فیصلہ کرنے والے حاکم کو قاضی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ اس ضمن میں یہ امر ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ مذکورہ بالا محکموں اور ان حدود کے تعین کے سلسلے میں شریعت کی طرف سے کوئی پابندی نہیں عائد کی گئی اور یہ حکومتوں کا اپنا کام ہے کہ وہ اپنے مخصوص حالات کے مطابق محکموں کی تشکیل اور ان کے سربراہوں کے اختیارات و فرائض کی تعیین کریں۔ یہی وجہ ہے کہ ہر دور کی حکومتیں اپنے اپنے محکموں میں رد و بدل کرتی رہی ہیں۔ بسا اوقات محکمہ قضاء اور محکمہ تنفیذ کو اکٹھا کر دیا جاتا تھا۔ اسی طرح کبھی احتساب کے محکمہ کو بھی محکمہ قضاء کے ساتھ منسلک کر دیا جاتا تھا۔

- ۱۔ ناظر مظالم باہمیت اور قوی و دبیر والا ہو۔ قاضی کے لیے یہ ضروری نہیں۔
- ۲۔ ناظر مظالم کا تعلق امور واجبیہ سے گذر کر جائز امور کو بھی مشتمل ہے لہذا وہ قول و عمل دونوں اعتبار سے وسیع الاختیارات ہوگا۔
- ۳۔ وہ خدا کر اور قرائن و شواہد عالیہ سے کام لے کر تفتیش و تحقیق واقعات اور حق و باطل میں امتیاز کر سکتا ہے۔ دوسرے حکام ایسا نہیں کر سکتے۔
- ۴۔ ظالم کی تادیب و اصلاح کر سکتا ہے۔
- ۵۔ اگر مقدمہ کی بابت زیادہ تحقیق و تفتیش کی ضرورت ہو اور امید ہو کہ خورد و فک سے حالات اصلیت و اسباب کے ساتھ آشکارا ہو جائیں گے تو ناظر مظالم تصفیہ میں تاخیر کر سکتا ہے۔ دوسرے حکام ایسا نہیں کر سکتے جبکہ کوئی فریق فیصلہ میں عجلت کا طالب ہو۔

۱۔ المادری، الاحکام السلطانیۃ، باب ولایۃ النظار منفر ۸، مطبوعہ مصر ۱۹۶۶ء۔

۲۔ المادری، الاحکام السلطانیۃ، ۹۲، ۹۳۔ اس مقدمہ سے مادری نے ولایۃ النظار کے اہم فنی اصول کا استخراج

کیا۔ ملاحظہ فرمادے۔۔۔ ملاحظہ فرمادے کہ جائز کو اختیار کرنا۔

۶۔ ناظر مظالم مناسب سبھی تو فریقین کو مصالحت پر مجبور کر سکتا ہے لیکن قاضی دونوں کی رضامندی کے بغیر ایسا نہیں کر سکتا۔

۷۔ اگر فریقین انصاف اور احترام حقوق پر آمادہ نہ ہوں تو پولیس کی حراست میں دسے ہوئے اور مقدمہ کی نوعیت قابل ضمانت ہو تو ضمانت پر رہا کر سکتا ہے تاکہ ایک دوسرے کی تکذیب سے باز آکر انصاف قبول کر لیں۔

۸۔ مجسول الحال اور نامقبول شہادت لوگوں کی شہادت بھی ناظر مظالم سن سکتا ہے۔

۹۔ شک کی صورت میں شاہدوں سے حلف بھی لے سکتا ہے۔ نیز ازالہ شک کے لیے شاہدوں کی تعداد بھی بڑھا سکتا ہے مگر دوسرے حکام ایسا نہیں کر سکتے۔

۱۰۔ فریقین کے نزاع کی کیفیت معلوم کرنے کے لیے ابتداءً شاہدوں کے بیانات سن سکتا ہے۔ اس کے برخلاف قاضیوں کا طریقہ یہ ہے کہ مدعی سے گواہ طلب کرتے ہیں اور مدعی کے کہنے پر ان کے بیانات لیتے ہیں عرضیکہ ناظر مظالم اور حاکم قضاہ کے طریق کار اور اختیارات میں یہ دس بنیادی فرق ہیں۔ قاضی۔ ناظر مظالم۔ محتسب۔ یہ تین مختلف محکمے مختلف عہدے داروں کے ماتحت ہوتے ہیں اور ان کے دائرہ کار اور طریق کار اور اختیارات میں فرق ہے۔

دور رسالت میں رد مظالم | حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں چونکہ روجائنت کا غلبہ تھا اور صحابہ کے درمیان جھگڑے تقریباً منقطع

لے محمد باہم ۸۵۔

کے مثلاً اگر قرض دار قرض ادا نہیں کرتا تو محتسب کے پاس شکایت کے تدارک ہو سکتا ہے لیکن اگر قرض دار قرض سے انکار کرے تو معاملہ محتسب سے قاضی کے پاس چلا جائے گا۔ پھر اگر قرض دار بڑا آدمی ہو امد قاضی معاملہ حل نہ کر سکے تو مقدمہ ناظر مظالم کے پاس پہنچ جائے گا۔

تھے۔ اس لیے آپ کے پاس تنازعات بہت کم آتے۔ لوگ زیادہ تر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس احکام شرعیہ معلوم کرنے کے حاضر ہوتے تھے اور حضور ان کو بتا دیتے تھے۔
 الامور دی نے الاحکام السلطانیہ میں فی ولایتہ النظام کے عنوان سے بہت عمدہ باب نکالے اس کو وہ یوں شروع کرتے ہیں:

ونظر النظام ہو قود النظامین التماصف بالربوبہ وزجر المتنازعین الخ یعنی منظام یا فوجہاری کے مقدمات سے مراد یہ ہے کہ آپس میں تعدی کرنے والے ہر دو فریق کو جبراً عدالت میں پیش کر کے انصاف کرایا جائے اگر انکار کریں تو ڈرا دھکا کر کام کیا جائے۔ بس ضروری ہے کہ اس منصب کا حاکم نہایت عالیشان با رعہ اور بے طمع آدمی ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ منظام کے مقدمے کو طے فرمایا تھا۔ (فقد نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النظام فی الشرب الذی تنازعہ الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ ورجل من الانصار الخ) زبیر بن عوام اور ایک انصاری میں زمین سیراب کرنے کے متعلق جھگڑا تھا۔ وہ خود اس کو لے کر آئے۔ آپ نے فرمایا کہ زبیر پہلے تم سیراب کرو۔ پھر انصاری۔ انصاری نے کہا یا رسول اللہ بیشک وہ آپ کی چھوٹھی کا بیٹا ہے۔ آپ کو یہ بات ناگوار گزری اور فرمایا یا زبیر اجروہ علی بطنہ حتی یبلغ الخ الکعبین یعنی اسے زبیر پانی آنے دینا۔ یہاں تک کہ ٹخنوں تک آجائے چاہے اس کے لیے تجھے اس کے پیٹ پر سے پانی گزارنا پڑے۔ اس کے بعد پھر انصاری کو پانی دیدینا۔ اجروہ علی بطنہ آپ کے تادیباً کیا۔ لے مزید الامور دی لکھتے ہیں کہ قرن اول میں تدین اور انصاف پسندی کا غلبہ تھا۔ اکثر مزاج اعراسے اگر کسی کوئی زیادتی جوتی تو وہ بھی وعظ و سب زلزلش سے متاثر ہو جاتا ہے۔ ان حضرات

نے الامور دی نے اس مقدمہ کو منظام کے تحت بیان کیا ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ منظام کے تحت ہر وہ مقدمہ آ سکتا ہے جس میں کسی پر زیادتی کی جارہی ہو۔ زیادتی کرنے والے کے لیے بڑے آدمی کی شرط ضروری

زمانے میں حق کے تین کے بعد لوگ خود بخود اس کی طرف جھک جاتے تھے۔

غائے راشدین کے دور میں رد مظالم | حضرت ابوبکرؓ نے سنت کی مکمل پیروی کی۔ آپ کے زمانے میں حدیث

یا قرآن بھی جمع نہیں ہوا تھا لیکن آپؐ نے بلا تاخیر قرآن وحدیث کے احکام نافذ کر دئے۔
 بڑھ نہیں بنایا۔ اگر ضرورت ہوتی تو لوگوں کو جمع فرما کر پوچھ لیتے کہ اس معاملہ میں کسی کو
 نئی حدیث یاد ہے۔ حضرت عمرؓ کو آپؐ نے قاضی مقرر فرمایا لیکن ایک سال تک کوئی حدیث
 نہ آیا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ہمارا ایسا حاکم مقرر کرے کہ وہ رعایا کے حقوق کی حفاظت
 کے لیے تو ایسے مقتدا علی پر خدا کی لعنت ہے۔ اللہ اس کو جہنم میں جھونک دے گا چاہے وہ

انفس و نواہل بڑھتا ہو۔

حضرت عمرؓ نے یہ انتظام فرمایا کہ ظلم ہونے سے پہلے پیش بندی ہو جائے اس
 کے لئے آپؐ نے اگرچہ گورنروں کی تنخواہ اچھی مقرر کی لیکن ان پر سادہ زندگی گزارنے
 کی پابندی عائد کر دی۔ حضرت سعد بن ابی وقاص جیسے عظیم صحابی کے مکان کا دروازہ
 بازار میں کھلتا تھا جس سے بہت شور آتا تھا۔ انہوں نے وہ بند کر دیا تو اسے حضرت
 عمرؓ نے آدمی بھیج کر جلو دیا۔

مظالم کے وقوع کی روک تھام اور عمرؓ کا حق مظلومیت خریدنا وغیرہ

شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ جب کسی کو عامل بناتے تو چار شرائط لازم

لے سیوطی تاریخ اختلافاً ۸۹ مطبوعہ مصر ۱۹۵۲ء پس پبلک سروس کمیشن کے ممبر اور دیگر بڑے لوگ
 جو سرکاری ملازم مقرر کرنے والے ہیں وہ دیکھ لیں کہ مندا حمد کی اس حدیث کے مطابق ان کا انجام
 کیا ہونے والا ہے۔

کرتے تھے ۱۵

گھوڑے پر سوار نہ ہو (۱) ہاں ایک کپڑے نہ پہنے نہ عمدہ کھانا کھائے (۲) نہ دروازہ بند رکھے کہ لوگ اپنی حاجتوں کے لئے نہ آسکیں (۳) نہ کوئی دربان رکھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جب یہ اطلاع پہنچی کہ ان کا کوئی عامل مرین کی عیادت نہیں کرتا اور مرکز اور آدمی اس تک نہیں پہنچ سکتا تو اس کو الگ کر دیا کرتے تھے ۱۶

گورنر مصر عمرو بن العاصؓ کے بیٹے نے ایک قبطی (غیر مسلم) کو اس بناء پر کوڑ مارے کہ وہ گھڑ وڑ میں اس سے آگے نکل گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تینوں کو مدینہ طلب کیا اور قبطی کو حکم دیا کہ وہ قصاص میں گورنر کے بیٹے کو کوڑے مارے جب وہ اپنا قصاص لے چکا تو آپ نے اسے کہا کہ ایک کوڑا گورنر کے بغیر مال کے سر پر بھی مارا لیکن قبطی بولا کہ ان سے میرا کوئی واسطہ نہیں۔ میں نے بدلہ لے لیا۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ گویا ہو اگر تو ان کے بھی مار دیتا تو ہم تجھے کچھ نہ کہتے۔ اس کے بعد عمرو بن العاصؓ سے فرمایا کہ تم کب سے لوگوں کو غلام سمجھ لیا ہے ان کی ماؤں نے تو ان کو آزاد جنا تھا۔ عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ مجھے اس زیادتی کا علم نہیں ہوا، نہ اس نے میرے پاس شکایت کی۔

عمرو بن العاصؓ نے مصر میں مسجد کی توسیع کے سلسلے میں ایک غیر مسلم بڑھیا کا بیٹا بغیر اس کی رضامندی کے بھاری قیمت پر خرید کر استعمال کر لیا۔ بڑھیا کی شکایت پر اس نے حکم دیا کہ مسجد کا وہ حصہ گرا کر بڑھیا کا مکان دوبارہ تعمیر کر کے اسے واپس دیا جائے۔ اس کی وجہ ظاہر ہے کہ قرآنی آیت تھی:

اَنْ تَكُوْنَتْ يَتِيْمًا وَّاهْلًا مِّنْ دُوْنِكَ فَارْزُقُوْهُمْ مِّنْهُنَّ وَاصْنَعُوْا لَهَا

ایک مرتبہ فرمایا کہ میرے اور تمہارے مال کی مثال ایسی ہے جیسے یتیم کا والی ہو

اس سے مستثنیٰ رہا تو بچا رہوں گا اور اگر حاجت مند ہوتا تو بعد ضرورت کھایا کرتا

کو نہیں چھوڑوں گا کہ وہ کسی پر ظلم کرے اور اس پر دست درازی کرے حتیٰ کہ میں اس کے رخسار کو زمین میں ڈال کر اپنا قدم اس کے دوسرے رخسار پر رکھوں گا یہاں تک کہ وہ حق پر عمل پیرا ہو۔ ۱۷

اس عمل کے باوجود حضرت عمرؓ خوف الہی سے اس قدر درتے تھے کہ چہرہ پر دو پکیریں پڑ گئی تھیں۔

حضرت عثمانؓ وہ خود مظلوم شہید ہوئے۔ ان کا عصا توڑ دیا گیا ان کو مسجد میں داخل ہونے سے روک دیا گیا۔ ان کا پانی بند کر دیا گیا لیکن انہوں نے تمام مسلمانوں کو جن میں کثیر تعداد ان کے غلاموں کی بھی تھی دفاع سے روک دیا۔ حتیٰ کہ وہ مظلوم شہید کر دیئے گئے۔ انصار آئے ان کو واپس کر دیا گیا۔ معاویہؓ نے شام سے فوج بھیجی چاہی لیکن ان کو بھی منع کر دیا گیا۔ ۱۸ حضرت عثمانؓ رعایا کے حالات کی برابر اطلاع رکھتے تھے اور آپ کا اعلان تھا میں جو مجھ کے موقع پر تمام اعمال کو جمع کرتا ہوں اور جس عامل کے خلاف شکایت پیش کی جاتی ہے تحقیقات کر کے فوراً تدارک کرتا ہوں لیکن اس کے باوجود معلوم ہوا ہے کہ بعض اعمال بے درجہ لوگوں پر زیادتی کرتے ہیں۔ اس لیے اعلان مام کیا جا رہا ہے کہ جس کو مجھ سے یا میرے عامل سے کوئی شکایت ہو وہ مجھ کے موقع پر بیان کرے میں کامل تدارک کر کے مظلوم کو اس کا حق دلا دوں گا۔ ۱۹ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیزؒ نے بھی اپنے اعمال و حکام کو یہ ہدایت کر رکھی تھی کہ وہ لوگوں کو اپنے ہمک پہنچنے اور شکایات پہنچانے کے مواقع اور سہولتیں مہیا کریں اور صرف اسی پر اکتفا نہیں تھا بلکہ حج کے موقع پر اعلان ہوتا کہ جو شخص کسی ظلم کی اطلاع دے گا یا کوئی نیک مشورہ دے گا وہ سو سے لے کر تین سو دینار انعام پائے گا۔ ۲۰ کیا آج کسی

۱۷ ازاتہ الخفاء ۳۰، ۲۵۴

۱۸ امام حسنؓ اور عمر بن عبدالعزیزؒ کو زہر دیا گیا لیکن حسنؓ نے مجرم کا نام بتانے سے انکار کر دیا اور عمر بن عبدالعزیزؒ نے زہر دینے والے ظلم کو جان بچا کر بھاگ جانے کا حکم کیا۔

۱۹ تہذیب الدین مقامی ۱۰، اسلام کا نظام اس ۱۰۳۱، مطبوعہ منوالہظم گڑھ۔

۲۰ ابوالحسن علی ندوی، تاریخ دھرت و حریت ۲۱:۱۱۵ بحوالہ سیرت عمر بن عبدالعزیز۔

جمہوری ملک میں عوام کو ایسا حق یا اختیار حاصل ہے۔ آج تک زیادتی کی خبر دینے والے کو کسی جمہوری حکومت نے انعام دیا۔ جدید پولیس الٹا مظلوم ہی کو پکڑ لیتی ہے۔

بنو امیہ کے دور میں رد و مظالم | امیر معاویہؓ نے پولیس کے صیغے کو بڑی ترقی دی۔ بقول معین الدین ندوی امن و امان

کا یہ حال تھا کہ کوئی شخص رہتے کی گری پڑی چیز اٹھانے کی ہمت نہ کر سکتا تھا۔ راتوں کو عورتیں اپنے گھروں میں تنہا دوازے کھول کر سوتی تھیں۔ زیادہ والی عراق کا دھوئے تھا کہ اگر کوڑے خراسان تک رسی کا ایک ٹکڑا بھی ضائع ہو جائے تو مجھے معلوم ہو جائے گا کہ کس نے لیا ہے۔ ایک مرتبہ اسے پتہ چلا کہ کسی گھر کے لوگ پہرہ دے رہے ہیں تو اس نے کہا کہ اس کی ضرورت نہیں۔ اگر کسی کا مال ضائع ہو جائے گا تو میں ذمہ دار ہوں گا۔

قیام امن کے لیے مشتبہ لوگوں کی نگرانی بھی احتیاط ہے۔ امیر معاویہؓ نے دمشق کے تمام ہدمعاشوں کے نام درج رجسٹر کرائے۔ زیادہ نے جعد بن قیس کو ہدمعاشوں کی نگرانی پر مقرر کیا۔

اللہ تعالیٰ نے تو خود سرور کائنات علیہ الصلاۃ والسلام کو قرآن کے ذریعے حکم دیا کہ
وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ۔ یعنی مومنوں کے لیے اپنے بازوؤں کو نیچا رکھو۔ اس کے بعد حضور علیہ الصلاۃ والسلام کو اپنا آقا اور نبی تسلیم کر لینے کسی سرکاری افسر کے لیے ممکن ہی نہیں کہ وہ کسی غریب یا مسکین پر افسری جملے در نہ وہ مسلمان کے بجائے منافق کے زمرے میں شامل ہو جائے گا۔ اسی وجہ سے ابو مسلم خولانی نے امیر معاویہؓ کو السلام علیکم ایسا الاجیر یعنی اسے ملازم السلام علیکم کہہ کر خطاب کیا۔ اور معاویہؓ نے کہا کہ ٹھیک ہے۔ عدل و انصاف کے قیام اور رعایا کی داورسی میں امیر معاویہؓ کو اتنا اہتمام تھا کہ وہ دربار میں آنے سے پہلے روزانہ مسجد میں جا کر رعایا کی شکایات سننے کے لیے بیٹھتے۔ ان کے

سامنے کمزور ناتواں دیہاتی عورتیں بچے اور لاوارث - ہر طبقہ کے لوگ پیش کئے جاتے - یہ سب اپنی شکایتیں بیان کرتے اور امیر معاویہؓ اسی وقت تدارک کا حکم دیتے -

یزید کے دور میں جو سیاسی مظالم ہوئے وہ سب کو معلوم ہیں لیکن عدالتوں کا نظام عام طور سے عادلانہ قائم رہا - قاضی شریح جیسے قاضیوں نے عدل کو قائم رکھا -

عبدالملک کے دور کی سیاسی چلچلت سے قطع نظر دیوان مظالم قائم رہا مسلمانوں نے بڑی بڑی فتوحات کیں - سندھ پر حملہ بھی ایک عورت کی فریاد اور مظلوموں کو چھڑانے کے لیے کیا گیا - محمد بن قاسم نے سندھ میں وہ مثالی عدل قائم کیا کہ اس کی موت کی خبر سن کر ہندوؤں نے اس کی یاد میں اس کا بت بنایا - (فتوح البلدان وغیرہ)

خلیفہ تک عام عورت رسائی حاصل کر سکتی تھی اور اس سے جواب طلب کر سکتی تھی - سیوطی ہی نے یہ واقعہ لکھا ہے کہ ایک عورت نے اس سے کہا کہ اے امیر المومنین مجھے بھائی کے ورثہ میں سے مجھے ایک دینار دیا گیا ہے حالانکہ وہ چھ سو دینار نقد ترکہ چھوڑ کر مرا ہے - یہ کہتے ہیں کہ تیرے حصہ میں اتنا ہی آتا ہے - عبدالملک کو بھی بات سمجھ میں نہ آئی تو اس نے امام شیعہ کو بلوایا اور ان سے پوچھا - انہوں نے بتایا کہ متونی کی دو بیٹیوں کے دو ثلث یعنی چار سو - ماں کا چھٹا حصہ یعنی ایک سو - بیوی کا آٹھواں حصہ یعنی پچھتر اشرفیاں اور بھائیوں کا حصہ چوبیس دینار - یہ کل ۵۹۹ ہوئے - باقی ایک دینار متونی کی اس بہن کا حصہ ہے یہ دیکھتے کہ خلیفہ نے اسے کسی ماتحت کے پاس نہیں بھیجا بلکہ خود تحقیقات کی اور اپنا اور اس سائلہ کا اطمینان کیا -

ابن عائشہ کا بیان ہے کہ عبدالملک کے پاس جب دنیا کے کسی حصے سے کوئی شخص آتا تو اس سے کہتا کہ حسب ذیل چار باتوں سے میرے سامنے پرہیز کرنا اور ان کے علاوہ جو بھی چاہے کہنا -

۱ - میرے سامنے بھوٹ نہ لوان کیونکہ بھوٹے کی کوئی قدر و منزلت نہیں کرتا -

۲۔ میری تعریف میں مبالغہ نہ کرنا کیونکہ میں اپنا حال بخوبی جانتا ہوں اور اپنے ضمیر سے واقف ہوں۔

۳۔ میرے پاپے بغیر کوئی جواب نہ دینا کیونکہ میں پوپچے ہوا ہوں بیکار ہیں۔
۴۔ میری رعیت پر مجھے برا بیعت نہ کرنا کیونکہ ان سے مہربانی کرنے کی مجھے بڑی ضرورت ہے۔
ایک بار خلیفہ عبدالملک قاضی خیر بن نسیم کی عدالت میں اپنے چچا زاد بھائی کے خلاف مقدمہ لے کر آیا اور ان کے فرش پر بیٹھ گیا۔ قاضی نے کہا کہ فریق کے ساتھ جا کر کھڑے ہو۔ عبدالملک کو یہ ذلت گوارہ نہ ہوئی اور وہ مقدمہ چھوڑ کر چلا آیا لیکن قاضی نے کوئی پرواہ نہ کی۔

شہر کی فحش کی بجائے عدل اور انصاف
اور بوڑھی عورت کی رہائی

محض کے مال نے عمری عبدالعزیز کو کھاکر شہر کی فحش گر گئی ہے اس کی تعمیر ضروری ہے۔ کیا ارشاد ہے؟ انہوں نے جواب کھاکر محض کو عدل سے آباد کر دیا۔

راہوں سے ظلم و خوف کا مواد ہٹا دو۔ مٹی۔ اینٹ پتھر کی ضرورت نہیں۔ حضور کا ارشاد ہے کہ جس نے کسی ایسے شخص کو عامل بنایا کہ وہ جانتا ہو کہ مسلمانوں میں اس سے بہتر کام کرنے والا موجود ہے تو اس نے اللہ اور اس کے رسولؐ سے خیانت کی۔ یہ سپانیہ کے اموی حکمران منصور کو جب معلوم ہوا کہ نبرہ عیسائی ریاست میں ایک بوڑھی عورت کو نوٹڈی بنا کر رکھا گیا ہے تو منصور نے پہلے تو محض مطالبہ کیا۔ لیکن جب اثر نہ ہوا تو خود بڑھ پینچا پھر عیسائی بادشاہ سے اسکو رہا کر دیا اور اس گرجا کو گروا دیا جہاں وہ بوڑھی عورت قید تھی۔ اس پر منصور نے خدا کا شکر ادا کیا۔ شہ

۱۔ تاریخ الخلفاء ۲۱۹۰

۲۔ الکندی المری، الدولة و کتاب القضاء ۳۶۵، مطبوعہ بیروت ۱۹۵۸

۳۔ کتب الاذکیاء ابن جوزی۔

۴۔ نظام الملک طوسی، سیاست نامہ، ۲۵۹ (اردو)

۵۔ رشید اختر ندوی، مسلمان حکمران، ۴۴۰۔

اصمعی کا بیان ہے کہ کسی نے عبدالملک سے کہا اے امیر المومنین آپ بہت جلد
 بوڑھے ہو گئے تو جواب دیا کیوں نہ ہوتا۔ واقعہ یہ ہے کہ ہر مجاہد کو لوگوں کو عقلمندی سکھانا ہوں
 محمد بن حروب زیادہ کا بیان ہے کہ کسی نے پوچھا اے امیر المومنین! سب سے اچھا
 کون ہے؟ جواب دیا جو عزت ہونے کے باوجود عاجزی کرے اور قدرت رکھنے پر زہد
 تقویٰ کرے اور طاقت کی موجودگی میں انصاف سے کام لے۔ اس نے اپنے بیٹوں کو نصیحت
 کی کہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ سے خوف زدہ رہنا۔ تفرقہ بازی اور اختلاف سے دور رہنا۔ ولیدؓ
 مرت کے وقت کہا کہ کارہائے خلافت کو خوف خدا سے انجام دینا۔ سیاسی مظالم سے قطع
 نظر بنو امیہ نے عدل و انصاف کو قائم رکھا۔ دیوان مظالم میں انصاف سے کام لیا۔ رعایا کو
 خوش رکھا۔ اسلام کی ہر طرح خدمت کی عوام میں انصاف کو قائم کیا۔ لے

جب حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنے تو انہوں نے عدل و انصاف اور رد مظالم
 میں حضرت عمرؓ کے دور کی یاد تازہ کر دی۔ انہوں نے بنو امیہ کے تمام امراء سے جاگیریں
 چھین لیں خود اپنی بھی جاگیر واپس کر دی۔ ان کی بیوی کو اس کے باپ عبدالملکؓ نے ایک
 بیش قیمت پتھر دیا تھا۔ آپ نے بیوی سے کہا کہ اسے بیت المال میں داخل کر دو ورنہ
 مجھے چھوڑنے کو تیار ہو جاؤ۔ اطاعت شعار بیوی نے اسی وقت وہ پتھر بیت المال
 میں داخل کر دیا۔ لے

پھر یہ کہ سابق حکومتوں نے اگر رعایا میں سے کسی سے کوئی چیز ناجائز طور پر حاصل
 کر لی تھی وہ ان کے مالکان کو واپس کر دی گئی۔ اس کے لیے کوئی خاص ثبوت طلب
 نہیں کئے جاتے تھے۔ عراق کے بیت المال سے اس قدر مال لوگوں کو واپس دیا گیا۔
 کہ وہاں کا خزانہ خالی ہو گیا اور آپ کو شام سے مال وہاں بھیجنا پڑا۔
 ابو زناد فرماتے ہیں،

لے بنو امیہ، شاہ معین الدین، ۳۶، ۳۷، بحوالہ مروج الذهب، مسعودی، ۴۱: ۲۲۳۔

كتب الينا عمر بن عبد العزيز بالعراق في رد المظالم الى اهلها
فردناها حتى انفذنا ما في بيت مال العراق، وحتى حمل الينا
عمر المال من الشام له

حضرت عمر بن عبد العزيز نے امیر معاویہ اور یزید کے دور سے لے کر اپنے خلیفہ
ہونے تک ہونے والے تمام مظالم کا تدارک کیا۔ ابن سعد کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔
ما زال عمر بن عبد العزيز يرد المظالم من لدن معاوية
الى ان استخلفت اخراج بين ايدي ورثة معاوية ويزيد
بن معاوية حقوقاً له

حضرت عمرؓ نے حجاج کے پورے خاندان کو یمن کی طرف جلا وطن کر دیا اور وہاں
کے عامل کو لکھا کہ میں تمہارے پاس آل عقیل کو بھیج رہا ہوں جو عرب میں بدترین خاندان
ہے اس کو اپنی حکومت کے بدترین علاقوں میں ادھر ادھر منتشر کر دو جو لوگ حجاج کے قہم بلیہ
یا اس کی ماتحتی میں کام کر چکے تھے ان کو ہرقم کے ملکی حقوق سے محروم کر دیا تھے
امام غزالی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ایک شخص کو عامل بنایا پھر سنا کہ وہ جملج
بن یوسف کا عامل رہا ہے۔ آپ نے اس کو معزول کر دیا۔ اس نے عرض کیا کہ میں نے
تو اس کے عہد میں تھوڑے دن کام کیا تھا آپ نے فرمایا کہ ایک روز خواہ اس سے کم
بھی جملج کے پاس رہنا خواست اور شرارت کے لیے کافی ہے۔

ایک اموی جنرل قتیبہ نے سمرقند پر قبضہ کیا تھا۔ سمرقند والوں نے حضرت عمر بن
عبد العزیز کو شکایت بھیجی کہ اس نے ہمارے شہروں پر دھوکے سے قبضہ کیا۔ شکایت

لے فتاویٰ ابن سعدی ۲۴۲، ۵۱۔

لے موطا ۲۴۲۔

لے تابعین شاہ سیدی الدین ۳۲۲۱۔ ابن عبد الحکم، سیرت عمر بن عبد العزیز ۱۲۴۱ و جزوہ دیگرہ

لے احیاء العلوم اردو ترجمہ ۱۴۱۲۔

سننے کے بعد آپ نے سلیمان کو لکھا کہ جب تم کو میرا خط ملے تو فوراً ان کے فیصلے کے لیے قاضی مقرر کر دو۔ تاکہ وہ ان کی شکایتیں سنے اگر وہ حق پر ہوں تو انہیں ان کے فوجی قیامگاہ میں چلے جانے کی اجازت دیدینا تاکہ وہی حالت پیدا ہو جائے جو ان کے اور مسلمانوں کے درمیان قیصر کے فتح پانے سے پہلے تھی۔ سلیمان نے قاضی ناجی کے سامنے مقدمہ پیش کیا۔ قاضی نے فیصلہ دیا کہ تمام عرب سرفند خالی کر دیں اور باہر فوجی پڑاؤ ڈالیں۔ اس کے بعد برابر کا مقابلہ ہو۔ پھر ان میں چاہے صلح ہو جائے یا بزور شمشیر فتح ہو جائے۔ گویا فوجی فتح اور قبضہ کو کالعدم قرار دیتے ہوئے عربوں کو سرفند سے نکل جانے کا حکم دیدیا۔ لیکن یہ انصاف دیکھ کر اور یہ سوچ کر کہ جنگ ہوئی تو ممکن ہے کہ عربوں ہی کو فتح ہو جائے تو انہوں نے اپنی موجودہ حالت برقرار رکھنے کو ترجیح دی۔ خدا اور اس کے رسول کا قانون جنگ ہو یا صلح، ہر حال میں سربلند رہے گا۔ اس کے سامنے نہ کسی جبریل کی کوئی حقیقت ہے نہ بادشاہ کی۔ نہ پیر کی نہ فقیہ کی۔

مصر سے ایک قبلی عورت نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کو خط لکھا کہ میرے گھر کی دیوار بچی ہے اور محلہ والے میری مرغیاں چور کر لے جاتے ہیں۔ خط ملتے ہی آپ نے گورنر کو لکھا کہ فوراً جا کر اپنی نگرانی میں اس کی دیوار اونچی کرادو۔

نافع کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمر کو کہتے سنا کہ کاش مجھے معلوم ہوتا کہ حضرت عمرؓ کی اولاد میں وہ کون ہے جو روئے زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا۔ تاریخ نے ثابت کر دیا کہ وہ حضرت عمر بن عبدالعزیز ہی تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ جو حکومت دیوان مظالم کو اسلامی خطوط پر چلانا چاہتی ہے اس کے لیے آپ کی ڈھائی سالہ حکومت بہترین نمونہ ہے۔ سراج بن عبداللہ نے عمر بن عبدالعزیز کو لکھا کہ خسران ان کے عوام بہت خراب ہیں انہیں تلوار اور کورٹے کے سوا کوئی چیز درست نہیں کر سکتی۔ پس اگر امیر المومنین اجازت

تو میں سختی سے کام لوں۔ جو اب میں انہوں نے لکھا کہ تم نے خط میں جھوٹ لکھا ہے۔ بلکہ بن الخفاف اور حق پرستی ہی ان کو درست کہہ سکتی ہے۔ پس اسی کو عام کرو۔ والسلام
حضرت عمر بن عبد العزیز نے کوفہ کے عامل عبد الحمید کو لکھا کہ کوفہ والوں پر پہلے عدالت
دتی کرتے رہے ہیں حالانکہ دین کی اساس عدل اور اچھے سلوک پر ہے۔ پس سب سے پہلے
اپنے نفس کی روک تھام کرو۔ کیونکہ یہ کوئی چھوٹا موٹا گناہ نہیں ہے۔ ویران زمین کا خراج
باد زمین سے نہ لو۔ زمین کی طاقت سے زیادہ خراج وصول نہ کرو۔ زمین کی حالت بہتر کراؤ
پھر اس کے بعد خراج لو۔ لیکن ساتویں حصے سے زیادہ نہ لو۔ وہ بھی نرمی اور دلجوئی سے تاکہ
کاشتکار خوش رہیں۔ خراج تین حصے کرنے والوں کی تنخواہیں رعایا سے وصول نہ کرنا۔ نہ نو روز
ورمہ جان کا تحزیبنا۔ نہ خطوط اور ریڑی سائیکل اجرت۔ نہ بیت المال کے ملکیتی مکانوں کا
کرایہ وصول کرنا نہ قرآن کریم کی قیمتیں نہ نکاح خوانی کا معاوضہ وصول کرنا۔ جو زمیندار مسلمان
وہ جائے اس سے خراج لینا (ولاخراج علی من اسلم من اهل الارض)
یعنی کارا وہ کرے اس کی سود نیار سے مدد کرنا۔ والسلام

حضرت عمر بن عبد العزیز نے احکام صادر کر دیئے تھے کہ اگر حکومت سابقہ نے کسی
کی زمین اس کی مرضی کے بغیر لی ہے (جبری سسرکاری قبضہ وغیرہ) تو اسے فوراً
معمولی پڑتال کے بعد واپس کر دیا جائے۔ اس پر عمل ہوا۔ لیکن ایک شخص خلیفہ کو راستے میں
ہلا کہ مدی بن ارطاة نے میری زمین سرکار سے واپس نہیں دلائی۔ خلیفہ بہت ناراض ہوئے
اور کہا کہ ہم اس کی کالی چڑی کے دھوکے میں آگئے۔ فوراً اس کی زمین کی واپسی کے احکام صادر
کر دیئے۔ پھر اس سے پوچھا کہ تم کو کیا تک آنے میں کتنا خرچ کرنا پڑا۔ اس نے کہا کہ اس کا کیا
پوچھتے ہو۔ میری زمین جو ایک لاکھ کی تھی مجھے واپس مل گئی یہ کیا کم ہے؟ خلیفہ نے کہا کہ وہ تو
تم کو تمنا راسخ ملا ہے۔ بتاؤ سفر کا خرچہ کتنا ہے۔ اس نے بتایا کہ ۶۰ درہم خرچہ کا اندازہ ہے

آپ نے فوراً بیت المال سے ۶۰ درہم دلوادیئے۔ جب وہ درہم لے کر واپس ہوا تو آپ نے آواز دے کر اسے بلایا اور اس کو مزید پانچ درہم دیئے اور کہا کہ یہ میرے مال میں سے ہیں جب تک تم اپنے گمراہوں میں پہنچو تو انکا گوشت کھانا۔ لے

گویا انہوں نے اِنَّ اللّٰهَ يَاسْمُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ پر پورا عمل کیا۔ حد ث تو بیت المال سے دلوایا اور احسان اپنی جیب سے کیا۔ اللہ اللہ کیا زمانہ تھا۔ کیا کوئی مجبوری حاکم بھی ایک دیہاتی سے ایسا سلوک کر سکتا ہے۔ یرت بھولنے کے عمر بن عبدالعزیز اس وقت روسے زمین کے سب سے بڑے حکمران تھے جن کی مملکت سپین۔

ہندوستان تک پھیلی ہوئی تھی۔ خود ان کے عامل کیسے تھے سنئے۔ آپ کے ایک بیٹے کے کپڑے پھٹ چکے تھے جن کو پس کر وہ مکتب جاتا تھا۔ اس کے ہم سبق اس کا مذاق اڑاتا تھے۔ بیٹے نے باپ سے نئے کپڑوں کا مطالبہ کیا۔ باپ نے مجبوراً خازن سے ایک ماہ کی پیشگی تنخواہ طلب کی۔ جو لب میں خازن نے لکھا کہ جب تک آپ ہمیں حکم دیتے رہیں گے ہم آپ کی اطاعت کرتے رہیں گے لیکن جب آپ ہمیں ظلم و جور کا حکم دیں گے تو ہم نہیں مانیں گے (فناذا امرتمونا بالاجور فاننا لا نعمل لکم) اب جواب یہ ہے کہ مجھے ضمانت دیں کہ میں نہ ختم ہونے تک زندہ رہیں گے تو میں دینے کو تیار ہوں۔ اس پر آپ نے اپنے بیٹے سے کہا کہ بیٹا ان ہی پھٹے پرانے کپڑوں میں مکتب جاؤ۔ لڑکے مذاق اڑاتے ہیں تو یاد رکھو کہ تمہارا باپ تمہیں نئے کپڑے دینے کی استطاعت نہیں رکھتا۔ فقہاء۔

اس سے استدلال کیا کہ پیشگی نہ لینا اولیٰ ہے لیکن شدید ضرورت میں ہرج نہیں ملے اسی وجہ سے سلطان صلاح الدین نے کہا یہ مت گمان کرو کہ میں تمہارے ملکوں پر تمہارا تلواروں کے ذریعے قبضہ کیا ہے بلکہ میرا قبضہ فاضل قاضی کے قلم کی بنیاد ہے۔

لے عبداللہ بن عبدالحکم، سیرت عمر بن عبدالعزیز ۱۳۶۱/۱۳۷۱ مطبوعہ بیروت

لے محمد اسحاق جٹ، ابر صغیر پاک و ہند میں فقرہ ۵۵۰ بحوالہ فتاویٰ خیاثیہ۔

لا تظنوا انی ملک البلاد لیسو فکم بل لقدم القاضی الفاضل
حقیقت یہ ہے کہ قرون وسطیٰ میں حکومت کی اپنی بقا کے لیے
عدل کا قیام ضروری تھا۔ اس دور میں محض عسکری قوت سے حکومت
نہیں کی جاسکتی تھی کیونکہ ہتھیار عام ہوا کرتے تھے اور ان پر پابندی نہیں ہوتی تھی اس
لیے عوام کی خوشنودی استحکام حکومت کے لیے ضروری ہوتی تھی ورنہ مسلح عوام بغاوت
کر سکتے تھے۔ اس دور میں ہر ملک کے عوام قبائلی مللّے کی طرح جنگ جو ہوتے تھے۔

ہشام اموی اور رومظالم | اموی حکومت میں بیت المال میں بدعنوانیاں
ہوئیں۔ عمر بن عبدالعزیز نے اس کی اصلاح کی لیکن
پھر تقریباً وہی صورت حال پیدا ہو گئی۔ ہشام اموی نے اس کا پورا انسداد کیا اور یہ قاعدہ
تہر کیا کہ جب تک شہادتوں سے اس کا پورا یقین نہ ہو جائے کہ معاملہ میں ناجائز آمدنی کا
حصہ شامل نہیں ہے اس وقت تک اس کو بیت المال میں داخل نہ کیا جائے۔ چنانچہ
ان شہادتوں کے بعد آمدنی داخل کی جاتی تھی۔

یہ تو مالی سلسلہ میں مظالم کی پیش بندی کا حال تھا۔ لیکن عدالتوں میں بھی عدل قائم
تھا۔ ایک مرتبہ ایک نصرانی نے ہشام کے لڑکے محمد کے غلام کو کسی بات پر مارا وہ زخمی ہو
گیا۔ محمد کے خواجہ سراسے اس کے بدلہ میں نصرانی کو مارا۔ ہشام کو اس کی اطلاع ہوئی تو اس
نے فوراً خواجہ سرا کو طلب کیا۔ اس نے محمد کے دامن میں پناہ لی۔ لیکن ہشام کی سزا سے نہ
پرہیز سکا۔ اس نے اسے سزا دی اور اپنے لڑکے کو تنبیہ کی۔

اس دور کے اموی خلفاء میں بھی ایسے نرم خو لوگ تھے، اجمعی کا بیان ہے کہ میں نے

ہشام کو ایک شخص کہتے سنا کہ اس امر میں کیا مضائقہ ہے کہ تم اپنے خلیفہ کی بات مان لو؟ یہاں ایسے کثیر واقعات کی گنجائش نہیں اس لیے اس کے دور کا آخری واقعہ لکھتے ہیں جس سے اندازہ ہو جائے گا کہ جدید دور کے جمہوری سیاست دانوں اور قدیم دور کے مسلمان حکمرانوں میں کیا فرق ہے۔

خالد بن صفوان کا بیان ہے کہ میں ایک مرتبہ ہشام بن عبدالملک کے ہاں مسلمان ہوا۔ اس نے مجھے کہا کہ صفوان کوئی قصہ سناؤ۔ میں نے کہا کہ ایک بادشاہ عراق کی قدیم شاہی عمارت کی سیروسِ سیاحت کے لیے روانہ ہوا یہ بادشاہ بڑا عالم اور کئی ملکوں پر قابض تھا۔ اس نے مصاحبوں سے پوچھا بتاؤ کہ جتنی دولت میرے پاس ہے اتنی کسی دیکھے کے پاس بھی دیکھی یا سنی۔ ایک بوڑھے دانشمند نے اجازت لے کر بادشاہ سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس جو دولت ہے اس میں کمی نہیں ہوئی اور کیا یہ ورثے میں نہیں ملی اور کیا یہ دوسروں تک نہیں پہنچے گی۔ شاہ نے کہا بالکل درست ہے۔ اس پر بوڑھے نے کہا کہ ان کھوٹے سکوں کے تم میں عجز و پیداکر دیا ہے۔ تمہاری دولت کا اکثر حصہ میراث میں چلا جائے گا پھر ہر شے کی بابت تم سے روزِ محشر حساب کتاب ہوگا۔ اس پر شاہ نے کہا کہ افسوس صد افسوس کہاں بھاگ جاؤں۔ بادشاہ لرز اٹھا ترساں تھا کہ بوڑھے نے پھر کہا کہ اگر بادشاہت منظور ہے تو اللہ کی اطاعت پر کمر بستہ ہونا ضروری ہے اور ظاہر و باطن میں یکسانیت لازم ہے۔ اگر بادشاہت سے جی بھر گیا تو تاج شاہی آمار دو۔ پرانے کپڑے پہن لو۔ اور عبادت میں مشغول ہو جاؤ۔

اس طرح کی گفتگو تو جمہوری دور کا چھوٹا سرکاری افسر یا پوری جی کریشان سمجھتا ہے جمہوری دور کا کام ردِ مظالم کیا کر نیچے یہ تو خود سب سے بڑے ظالم اور ظالموں کے پشت پناہ ہوتے ہیں رسد گیروں اور ہزاریوں کی پشت پناہی پولیس کرتی ہے پاکستان بننے کے چند سال بعد بعض قادیانیوں کو فیصلہ قرا دینے کے مطالبے اس نظام کو مغربی جمہوریت کے نظام سے کیا نسبت جس میں ہر

موظم قانون بن جاتا ہے۔

اس پر بادشاہ نے کہا کہ آج رات خور کروں گا۔ صبح تم کو اطلاع دوں گا۔ چنانچہ اگلے روز اس شاہ نے بوڑھے کا دروازہ کھٹکھا کر کہا میں نے بادشاہت کو لات ماری۔ پہاڑ اور میدان بے آب و گیاہ کی ٹھانی ہے اور شاہی پوشاک کی جگہ گودری پستی ہے۔ اگر تم میرے ساتھ ہو تو مناسب ہے۔ چنانچہ اس بوڑھے اور بادشاہ نے پہاڑوں میں سیرا بنایا اور وہیں انتقال کیا۔

پتھہ سن کر ہشام بن عبد الملک نے اتنی گریہ وزاری کی کہ آنسوؤں سے دائرہ میبیک نکلی۔ پھر ہشام بن عبد الملک نے بیٹوں کو بلا کر سب کچھ ان کے حوالے کیا اور خود گوشہ نشین ہو گیا۔ اس پر اراکین حکومت نے خالد بن صفوان سے کہا کہ تم نے امیر المومنین پر کونسا جادو کر دیا ہے کہ سب عیش و آرام انہوں نے ترک کر دیا ہے۔ خالد نے جواب دیا کہ آپ لوگ مجھے معذور سمجھیں۔ میں نے اللہ تعالیٰ سے اقرار کیا ہے کہ جب کسی بادشاہ کے ساتھی ہوگی تو اسے لازمی طور پر اللہ تعالیٰ کی یاد دلاؤں گا۔

عباسی دور میں رد مظالم | سلطنت عباسیہ کو منصور نے مستحکم کیا۔ اس کا قول تھا کہ اتنا کہ چار ارکان کے بغیر حکومت نہیں چل سکتی۔

- ۱۔ قاضی جو بغیر خوف و متلاطم کے انصاف کرے۔
 - ۲۔ پولیس جو قوی کے مقابلہ میں کمزور سے انصاف کرے۔
 - ۳۔ تحصیلدار جو رعایا پر ظلم کے بغیر خراج پورا وصول کرے۔
 - ۴۔ پرچہ نگار جو ان لوگوں کی صحیح اطلاع دیتا رہے۔
- اس نے لوگوں کو عام آزادی دے رکھی تھی کہ جس کسی کو حاکم سے کوئی تکلیف پہنچے تو

۱۔ تاریخ الخلفاء ۲۴۹۰ء مطبوعہ مصر۔

۲۔ طبری تاریخ ۸۰: ۶۰ مطبوعہ دارالعارف۔ ایک مرتبہ اسے اطلاع ملی کہ حضرموت کا والی شکار کا شوقین ہے۔ خلیفہ نے فوراً حکم کر سنانوں کی خدمت کے بجائے شکار کھینچا ہے۔ پھر معزول کر دیا۔ ص ۶۸۔

وہ بلا روک ٹوک خلیفہ سے اس کی شکایت کر سکتا ہے پس اس طرح کے بہت سے رد مظالم کے واقعات تاریخوں میں مذکور ہیں۔ ایک مرتبہ ایک دیہاتی نے ایک عامل کی شکایت کی منصور نے جواب دیا کہ اگر تمہارا بیان صحیح ہے تو میں تم کو اجازت دیتا ہوں اس عامل کو باندھ کر میرے پاس لے آؤ۔ طبری نے اسی قسم کے متعدد واقعات لکھے ہیں۔

ایک مرتبہ خلیفہ نے قلیوں سے سامان اٹھوایا لیکن پیسے کچھ کم دیئے۔ کہتے ہیں کہ منصور میں بخل تھا۔ مزدور فوراً قاضی کے پاس جا پہنچے۔ قاضی نے عدالت میں خلیفہ کو طلب کر لیا۔ خلیفہ اپنے وزیر ربيع کے ہمراہ عدالت میں حاضر ہو گیا۔ لیکن قاضی ان کے لیے کھڑا نہ ہوا اور نہ ان کے آنے کی پرواہ کی بلکہ چادر اپنے گرد لپیٹ لی۔ پھر خصمین کی حاضری کا حکم دیا۔ بیانات سن کر خلیفہ کے خلاف ڈگری دیدی۔ خلیفہ یہ انصاف دیکھ کر بہت خوش ہوا اور کہا کہ خدا تم کو جزا دے۔ قاضی کو دس ہزار دینار انعام دیئے جانے کا اعلان کیا۔ ۱۷

نقول یعقوبی مہدی نے خلیفہ بننے کے بعد تمام باغی قیدیوں کو رہا کر دیا اور جن کی جائیدادیں ضبط کی گئی تھی وہ سب واکداز کر دیں۔ جو علوی قید تھے ان سب کو بھی رہا کر کے وظائف مقرر کر دیئے۔ ایک مرتبہ آخری اموی خلیفہ کی بیوی مزہ پھٹے پرانے کپڑوں میں مہدی کی بیوی کے پاس آئی۔ بلکہ خیزران نے اسے ایک لونڈی کے سپرد کیا کہ اس کو کپڑے بدلا دے جب مہدی آیا تو اس نے لونڈی سے پوچھا کہ دیکھو مزہ کیا کر رہی ہے۔ معلوم ہوا کہ وہ رور و کر یہ آیت تلاوت کر رہی ہے۔

وَحَنَرَبَ اللّٰهُ سَلَّامًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً لِأَوْدَانِهَا (یعنی اللہ نے ایسی بستی کی مثال بیان کی جو امن چین سے رہتی تھی۔ اس کے پاس ہر جگہ سے فراغت سے رزق آتا تھا۔ پس اس نے اللہ کی نعمتوں کے ساتھ کفر کیا۔ اس کی سزا میں اللہ نے اسے بھوک اور خوف کا لباس چکھایا۔ یہ سن کر مہدی زار زار رونے لگا اور اللہ سے پناہ مانگنے لگا اور خیزران سے کہا کہ اگر تم مزہ سے شرافت سے پیش نہ آئی ہو تیں تو میں تم سے کبھی نہ بولتا۔ پھر اس کو بلایا اور

پھر مزے لے گا کہ اسے بہت علم اگر میں تمہارے خاندان میں شادی کرنا پسند کرتا تو ضرور تم سے شادی کر لیتا۔ لیکن ایسا ممکن نہیں اس لیے تم مجھ سے پردہ کرو۔ اپنی بہنوں کے ساتھ (عباسی خواتین) محل میں رہو۔ جو سلوک ان سے کیا جاتا ہے وہی تم سے کیا جائے گا۔ اس میں اور شاہی خاندان کی خواتین میں کوئی فرق نہ کیا جاتا۔ اپنی کے برابر اس کو جاگیر بھی دی گئی۔ مزہ نے راحت اور عزت سے پوری عمر محل میں گزاری اور ہارون الرشید کے زمانے میں انتقال کیا۔ لے

بیوی کی عیادت پر دیوان مظالم کو ترجیح | ایک مرتبہ ملکہ خیزران بیمار ہوئی اور خلیفہ اس کی عیادت کو چلا۔

راتے میں عمر بن بزیع نے عرض کی کہ اس سے زیادہ ضروری فرض موجود ہے پہلے ادھر چلے پوچھا کیا؟ عمر نے کہا کہ آپ نے تین روز سے مظالم کی سماعت نہیں فرمائی۔ اس عیادت سے یہ زیادہ ضروری ہے۔ ہادی نے اپنے حلوں میں چلنے والی جماعت کو اشارہ کیا کہ دربار عام کی طرف چلو اور اپنے ایک خدمت گار کو خیزران کے پاس اپنے اس وقت پہنچنے پر معذرت کے لیے بھیج دیا۔ اسے ہدایت کی کہ کہہ دینا کہ عمر بن بزیع نے ہمیں متنبہ کیا کہ اللہ کے حق کی ادائیگی ہم پر تمہارے حق کی ادائیگی سے زیادہ ضروری ہے اس وجہ سے ہم آج تمہارے پاس نہ آسکے۔ انشاء اللہ کل صبح عیادت کو آئیں گے یہ

ہارون رشید | شاہ معین الدین ندوی لکھتے ہیں ہارونی دور میں رعایا مرفہ الحال اور فارغ البال تھی۔ خلیفہ کو رعایا کی صلاح و فلاح کی اتنی فکر رہتی تھی کہ وہ بنفس نفیس حالات کی جستجو کرتا تھا۔ اس کی جستجو کے واقعات نے افسانے کی شکل اختیار کر لی ہے لیکن افسانے حقیقت سے خالی نہیں۔ قاضی ابو یوسف نے اس کے لیے کتاب الخراج لکھی اور اسی کتاب کو حکومت نے اپنا لائحہ عمل بنایا۔ پھر اس کا

دور عدل و انصاف اور خوشحالی کا سنہری دور بن گیا۔ وہ خود سورت کھات نفل روزانہ پڑھتا اور اپنی جیب سے ہزار درہم روز خیرات کرتا۔ اپنے ساتھ سولہ گرج پر لے جاتا جہاد کے حق میں حدیث سن کر اس نے معمول بنالیا تھا کہ ایک سال حج کرتا اور ایک سال جہاد میں شہید ہوتا۔ خشیت الہی سے اس کی پلکوں پر آنسو رکھے رہتے۔ اس کے زمانے میں تین آدمی سب سے زیادہ رقیق القلب تھے جن میں سے ایک ہارون خود تھا۔ ہارون رشید اور قاضی ابو یوسف کے رد مظالم کے واقعات اتنے مشہور ہیں کہ اعادہ کی ضرورت نہیں۔

مامون رشید شہلی بکھتے ہیں کہ دولت عباسیہ کے امن و انتظام۔ ترقی اور وسعت کے مامون نے جو روز ہم سنتے رہتے ہیں سچ پوچھیے تو ہارون و مامون کے ہی عہد حکومت نے اس خاندان کو یہ عام ناموری دی۔ تجارتیں تمام آزاد تھیں۔ نئے نئے شہر آباد کیے گئے۔ مامون خود سلطنت کے بڑے بڑے اضلاع کا دورہ کرتا جب مامون نے مصر کے ملاقوں کا دورہ شروع کیا تو ہر گاؤں میں کم از کم ایک رات دن ٹھہرا۔ ایک گاؤں میں نہ ٹھہرا تو گاؤں کی مالک جو ایک بڑھیا تھی اس نے شکایت کی تو اس کا سامان ہوا۔ دعوت کے بعد اس نے دس قبیلی اشرفیاں ایک ہی سکلی نذر کیں۔ مامون نے کہا کہ یہ تحلیل کیوں کی جس کا قبول کرنا میری فیاضی کے خلاف ہے۔ بڑھیا نے کہا کہ سونا تو ہمارے گاؤں کی مٹی سے پیدا ہوتا ہے۔ اس لیے ہم لوگوں میں اس کی کچھ قدر نہیں۔ ملک کے ہر حصے میں معذور۔ محتاج۔ بیوہ۔ یتیم سب کے روزیئے مقرر تھے۔ یہ بات سلطنت کے قوانین میں داخل تھی کہ فقروفاقہ کے شاکی کو اس مقام کا حاکم یا کام دے یا بیت المال سے وظیفہ مقرر کرے۔ اس کو ایک ایک جزئی واقعہ اور عام حالات کی اطلاع کا کچھ ایسا عشق ہو گیا کہ سن کر تعجب ہوتا ہے۔ سترہ سو بولڑھی عورتیں مقرر تھیں جو تمام دن شہر میں پھرتی تھیں اور شہر کا کچا پھنسا اس کو پہنچاتی تھیں۔ لیکن مامون کے سوا کسی کو ان کے نام و نشان سے اطلاع نہ تھی۔ مزید ہر صیغہ پر جدا گانہ خفیہ نویس اور واقعہ نگار مقرر تھے اور ملک

کا کوئی واقعہ اس سے مخفی نہیں رہ سکتا تھا۔ لیکن عجیب بات یہ ہے کہ اس قسم کی کاوش کا جو عام اثر ہوتا ہے یعنی ہر شہر سے بدگمان ہو جانا اور عوام کی آزادی سے تعرض کرنا تو مامون اس سے بالکل بیہوش تھا۔ اس کی تاریخ زندگی کا ایک ایک حرف پڑھو۔ ایک واقعہ بھی ایسا نہیں مل سکتا جس سے اس کی کارروائی پر حرف آ سکے۔ بخلاف اس کے اس محکمہ نے رعایا کے حق میں عجیب عجیب فیاضیاں دکھائیں۔ ایک بار ایک شخص نے عرضی دی کہ بیت المال سے کچھ وظیفہ مقرر ہو جائے۔ مامون نے بلا کر پوچھا کہ کتنے بچے ہیں۔ اس نے بڑھا کر تعداد بتائی۔ چونکہ مامون ایک ایک جزئی واقعہ کی خبر رکھتا اسکا صوٹ نہ چل سکا دوسری بار اس نے پھر عرضی بھیجی اور تعداد صیح بیان کی اب مامون نے عرضی پر کھ دیا کہ روزینہ مقرر کر دیا جائے۔

انوار کے دن ہمیشہ صبح سے ظہر تک دربار عام کرتا تھا۔ جس میں خاص و عام کسی کے لیے روک ٹوک نہ تھی اور جہاں پہنچ کر ایک کمزور مزدور کو اپنے حقوق میں خاندان شاہی کے ساتھ ہمسری کا دعویٰ ہوتا تھا۔ ایک دن ایک بڑھیا نے اس کے بیٹے کے خلاف زبانی شکایت پیش کی۔ مامون نے دونوں کو ساتھ بٹھا کر بیانات لئے۔ شہزادہ رک رک کر گفتگو کرتا تھا اور بڑھیا کی آواز بیباکی کے ساتھ بلند ہوتی جاتی تھی۔ وزیر اعظم نے روکا کہ خلیفہ کے سامنے چلا کر گفتگو کرنا خلاف ادب ہے۔ لیکن مامون نے کہا کہ جس طرح آزادی سے کہتی ہے کہنے دو۔ سچائی نے اس کی زبان تیز کر دی ہے اور عباس کو گونگا کر دیا ہے آخر شہزادہ کے خلاف فیصلہ سنایا گیا۔

مامون کی آزاد پسندی نے اس کے عمال کو بھی اصول انصاف پسندی میں نہایت میاں کر دیا تھا۔ ایک بار خود مامون پر ایک شخص نے تیس ہزار کا دعوے کیا۔ جس کی جواب دہی کے لیے اس کو دارالقضا میں حاضر ہونا پڑا۔ خدام نے قائلین لاکر بھجایا۔ کہ خلیفہ اس پر تشریف فرما ہوں لیکن قاضی القضاہ نے مامون سے کہا یہاں آپ اور مدعی دونوں برابر کا درجہ رکھتے ہیں۔ مامون نے برا نہ منایا بلکہ قاضی القضاہ کی تنخواہ میں اضافہ کر دیا۔ مامون کی فیاضانہ زندگی پر اگر کچھ نکتہ چینی ہو سکتی ہے تو یہ کہ اس کا رحم و انصاف اعتدال کی حد سے بڑھ گیا تھا۔ جس کا اثر یہ ہوا کہ اس نے اپنے ذاتی حقوق کو بالکل نظر انداز کر دیا۔ بد زبان شعرا اس کی ہجو میں لکھتے تھے۔ خود اس کے خدام گستاخیاں کتے تھے لیکن اس کو مطلق پرواہ

نہیں ہوتی تھی یہ (المامون شبلی: ۹۳ تا ۹۶ مطبوعہ دہلی)

مختلف وقتوں میں وزراء، خاندان خلافت، حکام اور عمال کی شکایت میں وارد خواہوں نے جو عرضیاں دی ہیں۔ اور مامون نے ان پر اپنے خاص خطوط میں احکام لکھے ہیں ان میں سے چند اس موقع پر ہم نقل کرتے ہیں۔ عرضیوں کی عبارت سے چنداں ہم کو غرض نہیں صرف یہ بتادیں گے۔ کہ کسکی نسبت تھی۔ لیکن جو احکام ہیں وہ مامون کے خاص الفاظ ہیں۔ جن کا ترجمہ کر دیا گیا ہے۔

عرضیاں	مامون کی تحریر
ابن ہشام کی نسبت	شریف کی یہ پہچان ہے کہ اپنے سے بڑے کو دبائے اور چھوٹے سے خود دب جائے تم کس میں ہو۔
ہشام کی نسبت	جس وقت تک ایک شخص بھی میرے دروازے پر تیرا شاکی موجود ہوگا تجھ کو میرے دربار میں رسائی نہ ہوگی۔
عرضیاں	مامون کی تحریر
ابو عباد کی نسبت	اے ابو عباد حق اور باطل میں کچھ رشتہ نہیں ہے۔
ابو یحییٰ کی جو مامون کا بھائی تھا	فاذا تفتح فی الصور فللا انساب بینہم یعنی جب نفع صور ہوگا تو نسب جلتے رہیں گے۔
حمید طوسی کی نسبت	اے حمید اتقرب درگاہ پر نہ چھوٹا۔ حق میں تو اور کینہ ظلام دونوں برابر ہیں۔
ابن الفضل طوسی کی نسبت	تیرا بے تمیز اور درشت خو ہوتا تو میں نے گوارا کر لیا لیکن رعایا پر ظلم کرنا بگڑ نہیں برداشت کر سکتا ہوں۔
عمر بن سعدہ کی نسبت	اے عمر اپنی دولت کو عدل سے آباد کر۔ ظلم تو اس کا ڈھا دینے والا ہے۔

لے اللہ اللہ ایسا دور تھا کہ عام عید کے حقوق نہ منتخب کرتے تھے یعنی عید نہ اپنے (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

ایک مرتبہ اہل کوفہ اپنے عامل کی شکایت لے کر آئے۔ مامون نے کہا کہ میرے خیال میں تو وہ بہت عادل ہے۔ اس پر ایک شخص نے کہا کہ پھر تو یہ ضروری ہو گیا کہ آپ تمام شہر کو اس کے عدل کا حصہ دار بنادیں لیکن ہم کو اس کے عدل سے تین سال سے زیادہ نہ نوازنا۔ مامون یہ سن کر ہنس پڑا اور اس کو بدل دینے کا حکم صادر فرمایا۔

امیر القوم خادمہ یعنی قوم کا سردار ان کا خادم ہوتا ہے اس کی روایت مامون نے کی اور اس پر اس کا حمل بھی تھا جیسا کہ شبلی نے واقعہ لکھا ہے۔ اسے یا اس کے مہمان کو رات کو پیاس لگتی تو خود پانی پلا دیتا۔ ملازم کو تکلیف نہ دیتا تھا۔

اس کے دور میں عوام کی آزادی اور جرأت دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ ایک مرتبہ وہ دھلہ کے کنارے بیٹھا تھا سامنے قنات کھنچی ہوئی تھی کہ ایک کسان ادھر سے گذرا۔ یہ اہتمام دیکھ کر بلند آواز سے چلایا کہ مامون اپنے بھائی کو قتل کر کے ہم لوگوں کی نگاہوں میں کبھی معزز نہیں ہو سکتا۔ یہ سن کر مامون مسکرا دیا اور حاضرین سے مخاطب ہو کر بولا کہ تم لوگ کوئی ایسی تدبیر بتا سکتے ہو کہ میں اس حلیل القدر آدمی کی نگاہ میں معزز بن سکوں۔ اس واقعہ سے ہمارا مقصد یہ ہے کہ ایک دیہاتی لاشتمکار بھی خلیفہ پر گرفت کر سکتا تھا اور اس کی عدالت میں بڑے سے بڑے کے خلاف شکایت کر کے اپنا حق حاصل کر سکتا تھا۔

خلیفہ معتمد ایک بار دوسرے مسلمانوں کے علاقہ پر حملہ کیا اور کچھ لوگوں کو گرفتار کر لیا جن میں ایک عورت بھی تھی جس نے معتمد کی دہائی دی اور فریاد کی۔ معتمد کو حجب اس کی اطلاع ملی تو وہ تخت پر بیٹھا تھا۔ وہیں سے بولا میں حاضر ہوا۔ میں حاضر ہوا۔ (لبیک۔ لبیک)

(لبقہ حاشیہ) حقوق تو نظر انداز کر دیئے تھے لیکن عوام کو پورے حقوق گرفت حاصل تھے۔ ایک آج کا جمہوری دور ہے کہ پارلیمنٹ کے ممبر بھی سپیکر کے بغیر اجازت سوال نہیں کر سکتے۔ حال ہی میں ایک ممبر پنجاب میں اپنے کپڑے آٹا ڈالے تب سپیکر نے کہیں جا کر اس کو بولنے کی اجازت دی۔ یہ تجارت کا واقعہ ہے۔

۱۔ کتاب الاذکیاء۔ ابن جوزی۔



۲۔ معین الدین ندوی تاریخ نجی ج ۱، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵

اور تخت سے اتر کر فوج میں کوچ کی منادی کرادی۔ خود سفر کا معمولی سامان لے کر دوبار عام میں آیا۔ قاضی و حیزہ کے سامنے وصیت لکھائی کہ میری جاگیر کا ایک ٹمٹ اولاد کو ایک ٹمٹ موالی کو اور ایک ٹمٹ راہ خدا میں صرف کیا جائے۔ اس کے بعد رومیوں پر بڑے زور کا ملک کیا ان کو شکست پر شکست دی اور اس عورت کو چھڑا کر لایا۔

خلیفہ واثق اور خائن ماتحت | واثق نے تمام خائن کاتبوں پر بڑے بڑے جرم مانے کئے چنانچہ احمد بن اسرائیل سے ۸۰ دینار۔ ایساخ

شرکی کے کاتب سے چار لاکھ دینار۔ حسن بن وہب سے ۱۲ ہزار دینار۔ احمد بن حمیب اور اس کے کاتبوں سے ایک کروڑ دینار اور اس طرح سے خیانت کا اسناد تو ہو گیا لیکن معین اللہ ندوی کا کتبہ ہے کہ اس کے بعد کئی رکن حکومت کی دولت محفوظ نہ رہی اور صلیبی ایک رسم ہی لگے۔

خلیفہ مستدی اور قبة المظالم | خلیفہ مستدی نے بھی عمال کے جو روتعدی کا پورا اسناد کیا مذہبی اصلاحات کیں بقول خطیب اس

سلسلے میں اس نے بڑے بڑے لوگوں کو سزائیں دیں۔ وفتر کی نگرانی اور جاپا رخ خود کرتا۔ ہفتہ میں دو دن اتوار اور پنجشنبہ وفاتر کی جاپا رخ کئیے مخصوص تھے۔ کاتبوں سے اپنے سامنے حساب کرتا اور سب کی جاپا رخ کرتا۔ مسعودی لکھتا ہے کہ جب مستدی نے لوگوں کو سیدھے راستے چلانا چاہا تو عوام اور خواص سب پر یہ گراں گذرا صلح بن علی کا بیان ہے کہ میں نے ایک دن مستدی کی عدالت کا منظر دیکھا۔ دادخواہ نہایت آسانی سے اس کے پاس پہنچتے تھے۔ ملک کے مختلف حصوں سے اس کے پاس جو استغاثے آتے تھے۔ ان کی داد رسی کے احکام جاری کرتا تھا۔ مجھے یہ منظر بہت پسند آیا۔ ۳۵

مستدی کی سیرت کا نمایاں رخ اس کا عدل و انصاف۔ زہد و تقویٰ اور ادا امر و نواہی

۳۵ مولد ۲۰۰ - ابن اثیر۔ طبری و حیزہ۔

۳۵ معین الدین ندوی تاریخ بنی عباس ۱: ۲۲۲ -

۳۵ تاریخ خطاب: ۳۹۱۳ -

کا قیام ہے۔ قیام عدل کے لیے اس نے خاص عمارت بنوائی جس کا نام قبة المظالم تھا۔ وہ یہاں بیٹھ کر ہر روز عوام و خواص کی داد رسی کرتا اور کسی کے ساتھ رعایت نہ کرتا۔ ایک مرتبہ کسی نے اس کے بیٹے کے خلاف دھوئے کیا تو اس نے بیٹے کے خلاف فیصلہ دیا اور حق دلوا دیا اس پر کسی نے خلیفہ کی تعریف کی تو مستدیی نہ کیا کہ میں قرآن پاک کی اس آیت اخذ الموازين القسطیوم اقامتہ کو پڑھ کر اس مقام پر بیٹھا ہوں۔ اور یہ کہہ کر بے اختیار زار زار رو دیا۔ وہ ہمیشہ روزے رکھتا اور اخطار میں صرف روٹی۔ سرکہ اور روغن زیتون استعمال کرتا روزانہ رات کو رو کر کہ حضرت علی کا ایک خطبہ دہرایا کرتا تھا۔

اسلامی مساوات خلیفہ معتضد نے مظالم کے سلسلے میں زبردست کام کئے اور سارے انبیاءات آٹھ گئے۔ اور سب کے ساتھ یکساں سلوک ہوئے گا۔ عدالت کی نظر میں خلیفہ اور حاکمی میں مساوات کا ایک زبردست واقعہ مورخین نے نقل کیا ہے۔ ایک امیر نے مختلف آدمیوں سے قرض لے رکھا تھا۔ انہوں نے قاضی ابو حازم کی عدالت میں دھوئے دائر کیا۔ معتضد کا بھی کچھ قرض اس کے ذمہ تھا۔ اس نے قاضی ابو حازم کے پاس کہلا بھیجا کہ اس شخص کے ذمہ میرا بھی قرض ہے۔ امید ہے کہ دوسروں کے ساتھ میرا بھی قرض دلایا جائے گا۔ قاضی ابو حازم نے جواب میں کہلایا کہ امیر المؤمنین اپنا وہ قول یاد کریں جو منصب قضا پر دیکھتے وقت مجھ سے کہتا تھا کہ میں قضا کا عمدہ اپنی گردن سے کمال کرتا ہری گردن میں ڈال رہا ہوں۔ اس لیے اب مجھے افتخار نہیں ہے کہ محض دھوئے پر بنی شہادت کے کوئی فیصلہ کر دوں۔ معتضد نے جواب میں کہلایا کہ فلاں فلاں دودھی عزت آدمی میرے شاہد ہیں۔ ابو حازم نے پھر جواب دیا کہ شاہدوں کو عدالت میں آکر شہادت دینی چاہیے۔ میں جرح کروں گا۔ اگر شہادت سچی ثابت ہوئی تو قبول کی جائے گی ورنہ نہیں۔ لیکن قاضی کی جرح کے خوف سے دونوں شاہدوں میں سے کسی نے شہادت نہ دی اور خلیفہ کو کچھ وصول نہ ہو سکا۔ ولید قح الی معتضد شیعانی

گویا اس دور میں خلیفہ کی حق تلفی تو ہو سکتی تھی عام آدمی کی حق تلفی نہیں ہو سکتی تھی معتضدان سرکشوں کے بارے میں سخت گیر تھا جو نرمی سے قابو میں آنے والے نہ تھے ورنہ وہ عام طور سے حالات کی اصلاح کے بارے میں سیاست سے کام لیتا تھا۔ ایک مرتبہ خلیفہ سفر پر جا رہا تھا۔ راستہ میں اسکے چند فوجیوں نے کھیت سے لکڑیاں توڑ لیں۔ کھیت کے مالک نے شور مچایا۔ معتضد کو اطلاع ہوئی تو اس نے کھیت والے سے پوچھا کہ تم انکو پہچان سکتے ہو چنانچہ مالک نے تین فوجیوں کو پہچان لیا۔ خلیفہ نے ان کو قید کر دیا۔ صبح کو لوگوں نے تین لاشیں پھانسی پر لٹکتی دیکھیں۔ اس پر چھ میگویاں بوئیں مولیٰ جرم پر پھانسی دیدی گئی۔ کچھ عرصے بعد رات کو خواص کی مجلس میں ایک شخص نے کچھ کہنا چاہا تو خلیفہ نے کہا کہ میں جانتا ہوں جو تم کہنا چاہتے ہو وہ یہاں جنکو پھانسی دی گئی وہ ذاکو اور قاتل تھے۔ لیکن ظاہر یہ کیا گیا کہ لکڑیاں پرانے والوں کو پھانسی دی گئی تاکہ پھر کسی فوجی کو کھیت سے چوری کرنے کی ہمت نہ ہو اس کے بعد قید سے فوجیوں کو الاکر دکھا بھی دیا تاکہ حقیقت حال واضح ہو جائے۔ پھر فوجیوں سے توبہ کر کے ان کو انکے مقام پر بھیج دیا۔

ہسپانیہ میں رد مظالم | ہسپانیہ کی تاریخ بڑی دلچسپ اور حیران کن ہے لیکن اس مختصر مضمون میں گنجائش نہیں۔ اب ہم چند واقعات درج کرتے ہیں۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ اسلامی دور میں قاضیوں کو کتنی آزادی حاصل تھی اور یہ کہ وہ انصاف اور رد مظالم کی خاطر سربراہان مملکت کی گواہی بھی رد کر دے کرتے تھے۔

امیر محکم بن ہشام کے ایک قاضی محمد بن شیر معاذی نے جو امام مالک کے معاصر تھے، وفیلپائن، مغلیس کے غلاف فیصلہ دیا۔ مقدمہ کے دوران جو گواہ عدالت میں پیش ہوئے تھے ان کے ناموں سے بھی آگاہ نہ کیا۔ وزیر نے یہ معاملہ امیر کے سامنے پیش کر دیا۔ حکم نے قاضی کو لکھا کہ وزیر کو یہ بات چہ کہ آپ نے بعض گواہوں کے بیانات کے بموجب اس کے خلاف فیصلہ کیا ہے۔ لیکن اسے

باجل علم نہیں کہ اس کے خلاف کوئی کون سا گواہ پیش ہوا تاکہ وہ ان پر جرح کر کے اپنی صفائی پیش کر سکتا قاضی نے جواب دیا کہ وزیر کے عدسے اور شخصیت کے پیش نظر میں نے گواہوں کو اس کے سامنے پیش کرنا مناسب نہ سمجھا کیونکہ گواہ عدالت میں تو اس کا کچھ نہ بگاڑ سکتا تھا لیکن بعد میں انہیں ظلم و ستم کا نشانہ بن سکتا تھا اور وہ غریب محض اس تصور کی پاداش میں کراہوں نے وزیر کے خلاف گواہی دی مگر جانتے۔ اس قسم کی اور بھی کئی مثالیں ہیں جن سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس زمانے میں قاضیوں کو اپنے دائر اختیار میں قول و فعل کی اس قدر آزادی تھی کہ آج کل کی مستعدان اور مذہب اقوام اس کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتے تھے۔

امیر عبد الرحمن الداخل کے بیٹے سعید الخیر کا کوئی مقدمہ قاضی ابن بشریہ کی عدالت میں پیش تھا۔ اس نے پیر وی کے لیے وکیل مقرر کیا۔ اتفاق سے وقوعہ کے گواہوں میں سے سوائے امیر الحکم دہا شاہ وقت اور ایک اور شخص کے اور کوئی بقید حیات نہ تھا۔ موخر الذکر نے تو سعید الخیر کے حق میں گواہی دے دی۔ دوسرے گواہ دامیا الحکم کو قاضی نے اگلی پیشی پر حاضر کرنے کا حکم دیا۔ سعید الخیر دہا شاہ کے پاس آیا اور اسے شہادت دینے کو کہا۔ اگرچہ حکم کو اپنے چچا د سعید الخیر کا سبب پاس تھا لیکن اس نے شہادت دینے میں تامل کا اظہار کیا اور کہا: ”چچا ہم دنیا دار لوگ ہیں اور شہادت دینے کے اہل نہیں ہیں۔ اگر میری گواہی چوٹی تو قاضی کے ہاتھوں کہیں ہمیں دولت و خواری کا منہ نہ دیکھنا پڑے اور ہم سارے ملک میں ذلیل ہو جائیں۔ اس لیے میری شہادت کو رہنے دو اور مقدمہ جس طرح چلتا ہے چلنے دو“

سعید الخیر کہنے لگا: جہان اللہ آپ نے بھی عجیب بات کہی بھلا قاضی کی یہ مجال ہو سکتی ہے کہ وہ آپ کا تخت ہو کر آپ کی شہادت رد کر دے! چچا کے اصرار پر مجبور ہو کر امیر الحکم نے وقوعہ کو بلایا اور کاغذ پر گواہی لکھ کر اس پر اپنی مہر لگائی اور کاغذ ان دونوں کو دے دیا۔ اگلے روز قاضی نے گواہی کا کاغذ وصول کر لیا۔ بعد میں جب سعید الخیر کا وکیل حاضر ہوا تو دلائل کے دوران قاضی نے وہ کاغذ منہاجا اور وکیل سے کہا کہ میں یہ گواہی قبول نہیں کر سکتا کوئی عادل گواہ لاؤ۔

وکیل یہ سہی کر رہا تھا اور سید الفی کے پاس جا کر تمام واقعہ سنایا۔ یہ سن کر اسے بہت طیش آیا اور اسی وقت گھوڑے پر سوار ہو کر حکم کے پاس پہنچا اور کہا: ”ہماری عزت و جاہرت تمام میں مل گئی۔ اس نا لائق قاضی نے آپ کی گواہی کو بھی رو کر دیا۔ اسے فوراً معزول کر دیکے وغیرہ وغیرہ۔“

لیکن بادشاہ نے جواب دیا: ”میں تو تم سے پہلے ہی کہتا تھا کہ میری گواہی حجت رکھو قاضی نیک اور پارسا آدمی ہے۔ فرض کی اونٹنی میں وہ کسی شخص کی بھی پرواہ نہیں کرتا۔ اس نے جو کچھ کیا نیک کیا۔ انشا سے اس کا بہترین اجر دے۔ یہ سن کر سید الفی کو اور غصہ آیا لیکن بادشاہ نے صاف صاف کہہ دیا کہ میں نے تمہارے اصرار پر اپنی شہادت تسلیم کر دی تھی۔ لیکن میں عدالت کے معاملہ میں دخل نہ دوں گا اور قاضی کو معزول کر کے مسلمانوں کی خیانت نہ کروں گا۔“

ادھر جب قاضی ابن بشیر سے بعض لوگوں نے کہا کہ یہ آپ نے کیا کیا کہ امیر کی شہادت کو رو کر دیا تو انہوں نے جواب دیا۔

جب کوئی شخص شہادت دیتا ہے تو اس پر عدالت اور قریبی جماعت کی طرف سے جبر بھی ہوتی ہے۔ اگر میں امیر کی شہادت قبول کر لیتا تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ قریبی جماعت اس پر جبر کرنے کی جرات نہ کرتا اور خواہ شہادت واقعہ کے مطابق ہوتی یا نہ ہوتی لیکن اسے اس کے سامنے تسلیم نہ کرنا پڑتا۔ میں مدعی علیہ کے حقوق غضب کرنے کے لیے تیار نہیں اس لیے میں نے امیر کی شہادت کو رو کر دیا۔

کیا ہی مبارک وہ زمانہ تھا جس میں ایسے عادل اور منصف قاضی اور ایسے پاک طینت امیر اور حاکم موجود تھے۔ ہر شخص کے پیش نظر رعایا کی فلاح بہبود تھی اور برہنہ میں خدا کا خوف جاگزیں تھا۔ قاضی جس کو حق سمجھتا تھا اسے اختیار کرنے میں اسے کوئی حائق نہ روک سکتی تھی اور امیر کے دل میں اس کی عزت و وقعت اور احترام و محبت کم ہونے کی بجائے اور زیادہ بڑھ جاتی تھی بلکہ

خبر اس کا والی قاضی یا اس کے پاس کسی مقدمہ میں شہادت دینے آیا تو انہوں نے اس سے کہا کہ یہ آپ کا کام نہیں یہ تو عوام کا کام ہے۔ اس پر وہ بغیر شہادت دیے واپس چلا گیا کسی نہ

والی سے کہا کہ وہ اصل قاضی نے تم کو دھوکہ دیا ہے۔ دلائل وہ تم کو قہر نہیں سمجھتا لیکن دھوکہ والی بات درست نہیں۔ تماشی یا اس نے اسی لیے والی کی شہادت نہ لی کہ کس عادی کو اس پر کھاتہ جبر کی جو آ نہ ہوگی اور پھر والی کا کسی خریق کے حق میں شہادت دینا عینہ طور پر سفارش کے مترادف بھی ہے بہت سے لوگ والی کی رضامندی کے لیے پھر اس خریق کی طرف داری کرینگے۔ اس لیے والی کو شہاد سے دور دینا چاہیے چونکہ عہدوں کو اسلام میں - دی - آئی - پنی کا درجہ حاصل ہے اس لیے ان کا بھی عدالت میں حامی نہ نہ تو ای دینا اسلام میں اچھا نہیں سمجھا جاتا بلکہ مجبوری کی حالت میں قاضی یا اس کا نائب پر وہ اور عورت کے کٹھ جا کر گواہی لیتا ہے۔

حکمران کو ظلم سے باز رکھنے کی دلچسپ عملی مثال **اسٹیل عدلی گسٹری تھی - وہ**

ایف غلیف کا اعتراف بھی کر لیتا تھا۔ غلیف کے مل کی توسیع میں بیوہ کی جائداد آگئی۔ اس کو کافی رقم پیش کی گئی لیکن موروثی جائداد کی وجہ سے بیوہ نے انکار کیا اور میر عمارت نے اس کی مرضی بغیر زمین لے کر مل کی توسیع کر دی۔ عورت نے قاضی کے سامنے قریب والی تماشی نے اسے تھوڑا صبر کرنے کو کہا۔ تین روز غلیف حکم پہلی دفعہ توسیع کو مل خطہ کرنے گیا تو تماشی صاحب بھی ایک گدھا اور خالی بور کا لے کر وہاں پہنچ گئے۔ حکم کا سامنا ہوا تو قاضی نے کہا کہ امیر المؤمنین اس زمین کی منی مجھے چاہیے۔ اجازت ہو تو لے لوں۔ غلیف نے مسکرا کر اجازت دے دی۔ قاضی نے پوری مٹی سے بھر کر غلیف سے گہرے پر لادنے کے لیے معاونت کی درخواست کی۔ غلیف اس حرکت کو مزاح سمجھ رہا تھا۔ چنانچہ دونوں مل کر پوری اٹھانے لگے۔ پوری بھاری تھی۔ اٹھ نہ سکی اور غلیف ہانپ گیا۔ اس پر قاضی نے کہا کہ سرکار اس بوجھ کو تو آپ اٹھانے کے توانصاف کے دن یعنی قیامت کو یہ زمین جو بڑھیا سے بغیر رضامندی لی گئی ہے وہ کس طرح اٹھاؤ گے۔ کیونکہ خدا کے سامنے وہ بڑھیا دھوے ضرور کرے گی۔ شاہ الحکم آبدیدہ ہو گیا اور میر عمارت کو حکم دیا کہ فوراً بڑھیا کی زمین اس کو واپس کر دو اور مل کا وہ حصہ مع سبازو سامان کے اس کو واپس چلائے۔

عزفہ بڑھیا مال مال ہو گئی۔ لہ

خزائچی کا بادشاہ کو بیت المال سے رقم دینے پر دوبار انکار ہسپانیہ کا عبدالرحمن

اثنائی اپنے ماتحتوں کی جرح بھی خندہ پیشانی سے برداشت کرتا تھا۔ ایک فوادشاہ نے ایک منی کیلئے خزائچی کو رقم رکھا کہ تیس ہزار دینار دے دیتے جائیں خزائچی نے بادشاہ کے رقم پر یہ کہہ کر ٹو مار دیا کہ عوام کے خزانہ سے گویوں کو اتنی بڑی رقم نہیں دی جاسکتی۔ اسپر بادشاہ نے خزائچی کا شکریہ ادا کیا۔ ایک مرتبہ اس نے خزائچی کو رقم رکھا کہ میری ملکہ طروب کو ایک لاکھ دینار دیدیئے جائیں اس پر خزائچی نے بڑا سخت جملہ لکھا کہ یہ خزانہ عوام کا ہے۔ بادشاہ کی باندیوں کو اس سے خوش نہیں کیا جاسکتا۔ طروب پہلے باندی ضرور تھی لیکن اب ملکہ بن چکی تھی۔ لیکن بادشاہ نے یہ جرح قبول کر لی۔ خزائچی کا شکریہ ادا کیا اور آئندہ پھر کبھی ایسا رقم نہ لکھا۔

درحقیقت خزانہ عامرہ سے فضول خرچی کرنا بھی ظلم ہے۔ اور اس ظلم کا روکنا ہر ملکہ گو پر فرض ہے چاہے وہ گورنمنٹ کا ملازم ہو یا عامی ہو یا عالم ہو۔ حضرت عمرؓ کو طبیب نے شہد تجویز کیا تو آپؓ نے مسجد میں کھڑے ہو کر بیت المال سے شہد لینے کی عوام سے اجازت طلب کی۔ ولید بن عبد الملک نے دمشق کی جامع مسجد پر رقم کثیر صرف کی تو عام ناراضگی پھیل گئی لوگوں نے علانیہ کہا کہ بیت المال کا یہ مصروف نہیں ہے۔ اب پہلے عبد الملک بن مروان نے جو رو تعدی کے واقعات کی تفتیش کرنے کے لیے ایک دن مقرر کیا وہ قابل تصفیہ مقدمات قاضی ابو ادريس کے حوالے کر دیا تھا چونکہ خلیفہ واقعات و اسباب سے باخبر ہوتا تھا۔ اس کے خوف سے قاضی ابو ادريس کے احکام اور فیصلے فوراً نافذ ہوتے تھے۔ مگر قاضی بحیثیت کارکن ہوتا اور حکم خلیفہ کا ہوتا تھا۔ اس کے بعد حکام دروہا بھی تم شکاری کرنے لگے نہایت قوی اور بارعرب فرمانی روا کے بغیر کام چلنا دشوار ہو گیا۔ چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ

لے انتظام اللہ شہابی خلافت ہسپانیہ مطبوعہ مدوۃ المصنفین دہلی۔

۱۰ رشید اختر ندوی، مسلمان حکمران ۱۷۷۱ء ۱۸۶۴ء بحوالہ اقتراح اندلس ۷۸۱ء۔

۱۱ شہل، الفاروق ۱۱: ۱۶۷۔

سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے جو رواعدی کے فیصلے خود کرنے شروع کئے اور مقتضائے انصاف کے مطابق ہر شخص کا حق دلایا۔ بنامیر کی نا انصافیوں کی تلافی کی۔ اکثر خلفاء عباسیہ بھی اس کا اہتمام کرتے رہے۔ سب سے پہلے ممدی اور پھر ہارون پھر مامون اور سب کے بعد ممدی وادری کے لیے بیٹھا کرتے تھے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ املاک حق وادار مستحقین کے پاس پہنچ گئیں۔

ہندوستان کے دورِ سلاطین کے متعلق ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی **ہندوستان میں دیوان المظالم** لکھتے ہیں کہ قاضی ممالک چیف جسٹس تھا۔ ملک میں شرع کا نفاذ اسی کے ذمہ تھا۔ اسی کے ساتھ وہ صدر الصدور کا عہدہ بھی رکھتا تھا اور وزارت مذہبی اور تعلیم کے محکمہ جات بھی اسی کے ماتحت ہوتے تھے اس کے علاوہ دوسرے عہدہ دار امیر واد کا تھا۔ یہ قاضی کے فیصلوں کے نفاذ کا ذمہ دار تھا۔ اور اس کا ذمہ دار بھی تھا کہ مجرم قاضیوں کی عدالت میں حاضری ہوں۔ سلطان کی عینہ حاضری میں یہ مظالم کی عدالت کی صدر نشین بھی کرتا تھا۔

ڈاکٹر صاحب موصوف اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ امیر واد قاضیوں کے فیصلوں پر عمل درآمد کر داتا اور سلطان کی عینہ موجودگی میں عدالت مظالم کی صدارت بھی کرتا تھا۔

کو تو ان پولیس کے محکمہ کا ہیڈ تھا۔ محتسب عوام کے اخلاق اور کردار کا نگار اور محتسب تھا وہ قانون اور شریعت کی خلاف ورزیوں کو روکتا تھا۔ اور جو باتیں عوام کے لیے تکلیف دہ ہوں ان کو بھی محتسب روکتا تھا۔ محتسب ہی قیمتوں پر کنٹرول رکھتا تھا۔ محتسب کو تو ان اور امیر واد میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرتے ہوئے مل جل کر کام کرتے تھے۔ دیوان مظالم کو حضرت علیؑ نے شروع کیا۔ عباسی خلفاء خود دیوان مظالم کی صدارت کرتے یا اپنے وزیر کرتے۔ ہندوؤں کے ہاں بھی یہ اصول تسلیم تھا کہ اگرچہ عوام کی شکایت خود سے۔ طبقات نامری ہیں کہ امیر واد دیوان مظالم کی صدارت کرتا تھا۔ لیکن ایسا جب ہوتا تھا جبکہ بادشاہ خود موجود نہ ہوتا۔ بقول ابن بطوطہ ممدی تعلق ہر جمعرات اور پیر کے دن شکایات ملتا تھا۔ سکندر لودھی کے زمانے میں وزیر دیوان مظالم کی صدارت کرتا۔ اسکے پاس قاضی بیع بارہ قابل فہم اسکے مدد کیے موجود ہوتے جب سلطان باہر نکلتا تو اس وقت بھی حامی لوگ اپنی تحریری شکایات پیش کر سکتے تھے۔ شکایت پہلے حاجب کے پاس جاتی۔ پھر شکل حل نہ ہوتی تو قاضی ممالک کے پاس جاتی تھی وادری کا آخری مقام خود سلطان ہوتا تھا جس تک پہنچنا زیادہ مشکل نہ تھا۔ بادشاہ سے شکایت بہت موثر ثابت ہوتی تھی۔

یہ اس بات سے ظاہر ہوتا ہے کہ قرض خواہ مقرضوں کو لاکر عمل کے سامنے کھڑا کر دیتے تھے۔ لہٰذا مذکورہ بالا بیان سے جو دیوان مظالم کے عنوان کے تحت قریشی صاحب نے لکھا ہے یہ بات اظہر من الشمس ہو جاتی ہے کہ مرث بڑے لوگوں کے خلاف ہی نہیں بلکہ عام لوگوں حتیٰ کہ عام قرضہ ادا نہ کرنے والوں کے خلاف شکایات بھی دیوان مظالم میں دائر ہوتی تھیں اور عام قرضہ وصول نہ ہونے پر بھی ناظر مظالم بلکہ بادشاہ تک سے وادری طلب کی جاسکتی تھی۔ گویا سرعامی کو جس معاملے میں بھی دقت پیش آتی اور اسے انصاف طلبی میں ذرا بھی دقت یا تاخیر ہوتی تو وہ دیوان مظالم کا دروازہ کھٹکھٹاتا تھا۔ اسی وقت سے چھوٹے چھوٹے قاضی بھی انصاف میں تاخیر نہ کرتے تھے کہ کہیں ناظر مظالم تک تاخیر کی اطلاع ہونے پر ان سے جواب طلب نہ کر لیا جائے۔

ڈاکٹر قریشی لکھتے ہیں کہ آئین اکبری میں ہے کہ بنیادی تقرری قاضی کی ہوتی تھی لیکن اگر معلوم ہو کہ علم اور فیصلہ کے نفاذ کی قوت ایک شخص میں نہیں پائی جاتی ہیں تو ایک میر عدل بھی مقرر کر دیا جاتا تھا۔ درحقیقت اہم شہروں میں میر عدل مقرر کئے جاتے تھے۔ اس کے بعد اہمیت میں قاضی مظالم کا نمبر آتا ہے۔ اس سلسلے میں قریشی صاحب نے لکشت سے پہلے کے حلف الفضول کا ذکر کیا ہے اور نویری کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مظالم کے مقدمات سننے کے لیے بھی بیٹھا کرتے تھے۔ پھر وہ لکھتے ہیں کہ مغل بادشاہ اپنے رعایا کے حالات جاننے کے لیے بہت تک و دو کیا کرتے تھے۔ اکبر ہر صبح بھر و کر میں بیٹھ جاتا تھا اور جس کو شکایت ہوتی وہ عرضی کا کاغذ ہاتھ سے بلند کرتا اور اسے فوراً بادشاہ کے سامنے پیش کر دیا جاتا اور مقدمات شرع کے مطابق فیصلہ کئے جاتے تھے۔ شاہان مغلیہ ہفتہ میں ایک دن مظالم کے مقدمات سنا کرتے تھے اس موقع پر عدالت کے افسران۔ قاضی عساکر۔ فقہاء و مجتہدین موجود رہتے تھے دیوان مظالم میں اور باتوں کے علاوہ سرکاری افسروں کی بے اعتدالیاں اور بے انصافیاں زیر بحث آتی تھیں۔ ناظر مظالم کئے لیے عام عدالتوں کی باریکیوں اور قانونی موٹنگائیوں کی پابندی ضروری نہ سمجھی جاتی تھی کیونکہ اس طرح سے انصاف کے نفاذ میں مدد ملتی تھی۔

عام فقہاء کی عدالت قانونی پابندیوں کے اندر کام کرتی تھی لیکن عدالت مظالم کا دائرہ کار وسیع تھا اور وہ عوام کی بھلائی کی خاطر عام قوانین کے علاوہ بھی ایکشن لے سکتی تھی۔ ایک جدید قول کہ دیوان مظالم عدلیہ کورٹ آف اپیل کا دوسرا نام ہے کسی حد تک درست ہے۔

اگر قاضی اپنے محدود اختیارات کی وجہ سے کسی کیس کے حل کرنے میں ناکام رہتا تو ایسا کیس دیوان مظالم میں آتا کیونکہ تفتیش کے بعض طریقے ایسے ہوتے ہیں جن کو حکمران ہی استعمال کر سکتا ہے اور واقعات اور گواہیوں کو جمع کرنے اور پرکھنے کے بعض کام حکمران ہی کے دائرہ اختیار میں ہوتے ہیں لیکن یہ واضح ہے کہ بادشاہ شرع سے تجاوز نہ کر سکتا تھا بلکہ اور دی نے دس باتیں گنوائی ہیں جن سے ناظر مظالم اور عام قاضی کے طریق کار کے فرق کا پتہ چلتا ہے۔ ہم نے آگے جا کر ان کو مفصل بیان کیا ہے جس سے فرق مزید واضح ہو جائے گا۔

ولیت پاکستان اور نائیجیریا کے سابق جج ہائیکورٹ بشیر احمد صاحب لکھتے ہیں مسلم حکمران کو ہندوستان میں خدا کا اولے غلام سمجھا جاتا تھا جسے عوام کچھ فرائض کی انجام دہی کے لیے چنتے تھے اور اگر وہ قرآنی احکام کی خلاف ورزی کرے تو اس کو معزول کیا جاسکتا ہے مسلم قاضی اگر قانون الہی کے خلاف حکم دے یا قانون الہی کے خلاف نظریہ رکھتا ہو تو کافرو مرتد ہو جائے گا اور اس کی سزا موت اور ابدی عذاب ہوگا۔ جج صاحب کے الفاظ یوں ہیں،

A Muslim Qadi giving an order or holding a view in contravention of Divine law was a Kafir apostate and liable to sentence of death.
جج موصوف مزید لکھتے ہیں کہ اگر کوئی عامی ناجائز گرفتار کر لیا جاتا تو پولیس افسر اس کا ذمہ دار

سمجھا جاتا تھا اور اس سے ہر جاذ وصول کیا جاتا تھا۔ جہانگیر کے دور حکومت میں پولیس کے کو توال نے اپنے کسی ذاتی مقصد کے لیے ایک سپاہی کو مجبور کیا کہ وہ ڈیوٹی کے بہانہ گھر سے باہر رہے۔ سپاہی کی ماں نے فوراً جا کر جہانگیر کی زنجیر بدل بلا دی۔ پس فوراً کو توال کو پکڑ کر جیل میں ڈال دیا گیا یہ عالمگیر کے دور حکومت میں ایک عورت نے ایک فوجداری شکایت

لے اشتیاق حسین قریشی، ایڈمنسٹریشن آف دی منل ایپلز ۱۹۲۱، ۱۹۳۴ء۔

۱۶۹-۱۷۱ State vs. Qadi Mirza

سے جوڈیشل مسلم آف منل ایپلز صفحہ ۱۷۱ جج ہائیکورٹ ولیت پاکستان ۲۳، ۲۴ء۔

لے محراب لا صفحہ ۵۰ء۔

کی تو فوراً اس کو تبدیل کر کے دوسرے مقام پر بھیج دیا گیا یہ قاضی کے لیے متقی اور پرہیزگار ہونا ضروری تھا۔ علاء الدین خلجی کے زمانے میں ایک قاضی نے شراب پی تو اس پر مقدمہ چلا چلا کر اسے موت کی سزا دی گئی۔ برنی کے بقول سلطان قطب نے نااہل شخص کو قاضی مقرر کیا تو حوام اتنے ناراض ہوئے کہ انہوں نے نہ صرف قاضی بلکہ بادشاہ کو بھی قتل کر ڈالا۔

ابن حسن مغلیہ بادشاہوں کے متعلق لکھتے ہیں، باب دوم میں بیان کیا جا چکا ہے کہ شاہاں مذکور کس طرح اپنی رعایا کے عزیز ترین افراد کو باریابی کا موقع دیتے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ معمولی مقدمات کی سماعت بادشاہ دربار عام میں روزانہ کرتا تھا۔ لیکن اہم مقدمات کی سماعت جن میں گواہوں کی شہادت لینا اور ان پر جرح کرنا ضروری ہوتا وہ ہفتہ میں صرف ایک دن کرتا تھا جو محض عدل گستری کے لیے مخصوص ہوتا تھا۔ دوسرے باب میں مذکور ہو چکا ہے کہ اکبر نے پنجشنبہ جہانگیر نے سہ شنبہ اور شاہ جہاں نے چار شنبہ مخصوص کر رکھا تھا۔ اکبر کے متعلق ابونضل لکھا ہے کہ وہ باب عدل کھولتے اور دربار عام منعقد کرتے ہیں۔ مظلوموں کے مقدمات کی تفتیش کے دوران وہ کسی شخص کی شہادت یا قسم پر اعتماد نہیں کرتے کیونکہ پالاک اشخاص انہی چیزوں کا سہارا لیتے ہیں بلکہ وہ بیانات کے تضاد۔ قیافہ شناسی۔ قوت دقتہ رسی اور فکر بلیغ کے ذریعے تہمت نکالتے ہیں۔ ان کی عدالت مرکز صداقت ہے اور اس کام میں کم از کم ڈیڑھ پیر یعنی ساڑھے چار گھنٹے صرف ہوتے ہیں۔ یہی بات ہاکزنے بھی جہانگیر کی متعلق لکھی ہے۔ ڈیلاٹ جہانگیر کی ہفتہ وار عدل گستری کا ذکر یوں کرتا ہے "ہفتے میں ایک بار (سہ شنبہ کو) وہ کرسی عدالت پر بیٹھا اور نہایت سکون کے ساتھ تمام دیوانی و فوجداری مقدمات جو اس کے حضور پیش ہوتے سماعت کر کے فیصلہ کرتا وہ دارالقضاۃ میں ہفتے میں ایک دن اور بھی اپنے دونوں قاضی القضاۃ کے ساتھ ضرور موجود

۱۔ محکمہ بالا ص ۷۱

۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳

رہتا۔ بریز لکھتا ہے کہ اور گنزیب پختے میں ایک دن اور بھی تھکے میں دو گھنٹے اور فی طبقوں سے منتخب کیے ہوئے دس اشخاص کی عرضداشتیں سنتا ہے۔ بریز بھی اس امر کی شہادت دیتا ہے کہ شاہاں مظلیہ کے ان معمولات میں کبھی فرق نہ پڑتا تھا شاہاں ہندو اور حکومت کی طرح میدان جنگ میں بھی چوبیس گھنٹے میں دو مرتبہ بلا غماہی جاس منعقد کرتے ہیں۔ دیوانی مقدمات میں قسز پیچیدہ یا اہم مقدمات بادشاہ کے ہاں پیش ہوتے۔ لیکن فوجداری مقدمات میں اس قسم کی کوئی قید یا رکاوٹ نہ تھی۔

بڑے لوگوں سے خون بہا کی رعایت ختم | اکبر کے منظور نظر گورنر اور پھپن کے ساتھ کیلے ہوئے خان اعظم میرزا ہزیز نے جب وہ گجرات کا گورنر تھا اپنے ایک عامل کو خیانت جرم میں گرفتار کر کے اپنے ایک ملازم کے حوالے کیا۔ وہ ملازم عامل کے خلاف حمل میں کہیں نہ رکھتا تھا۔ لہذا ملازم کے ابا پر اسے اتنا مارا گیا کہ وہ مر گیا خان اعظم کے علم میں جب یہ بات آئی تو قصاص میں ملازم کو قتل کرادیا۔ لیکن بعد میں عامل کا باپ ایران سے فادری کے لیے بادشاہ کے ہاں آیا تو اگرچہ قاتل کو قصاص میں قتل کرادیا گیا تھا۔ لیکن چونکہ معاملے میں خان اعظم کی ہستی بھی شامل کسی جا سکتی تھی اس لیے خان اعظم سے عامل کے باپ کو مزید خون بہا بھی دلوا دیا گیا۔ یعنی ملازم قصاص میں مارا گیا اور گورنر کو بھی ساتھ خون بہا دینا پڑا۔

موزخ سراج عقیق لکھتا ہے کہ فیروز شاہ تغلق نوئی مجرموں کی ہرگز رعایت نہ کرتا تھا اور فوراً ان سے قصاص لیتا تھا۔ یوسف بھراچو بڑا صاحب جاہ و مراتب تھا اس کے بیٹے نے قتل کیا تو مقسول کی والدہ نے بارگاہ شاہی میں فریاد کی اور بادشاہ بہت حیران ہوا کیونکہ قاتل دربار شاہی کے مقربان میں شمار ہوتا تھا اور بادشاہ اس پر بہت مہربان تھا۔ فیروز شاہ نے بے حد غور و فکر کے بعد حکم دیا کہ پیر دربار مجرم کو قتل

کیا جائے۔ غرض کہ اس سے قصاص لیا گیا اسی طرح ایک اور واقعہ ہے کہ فیروز شاہ کے عہد میں خزانے میں خواجہ احمد نوید سے کی خدمت پر معمور تھا۔ یہ شخص ایک طالب علم سے بدگمان ہو گیا اور اسے خائن تصور کیا پھر اس نے اپنے دو غلاموں سے مل کر اسے قتل کر دیا۔ لاش پل پر پھینک دی۔ کپڑے خون آلودہ دھو بی کو دھونے کے لئے دیدئے۔ بادشاہ صبح سیر کرتا ہوا نکلا تو پل پر لاش دیکھ کر کو تو ال کو طلب کر کے کہا کہ قتل کا نشان نہ ملا تو تجھ کو قتل کر دیا جائیگا۔ شک کی بنا خواجہ احمد کو حاضر کیا گیا لیکن اس نے ضرور و تکبر میں جرم سے انکار کیا۔ آخر خواجہ کی کنیزوں اور غلاموں سے دریافت کیا گیا تو غلاموں نے حقیقت بیان کر دی لیکن خواجہ نے غلاموں کو بھوننا قرار دیا آخر دھوبی سے کپڑا طلب کیا گیا تحقیق پر قصاؤں نے بتایا کہ کپڑے پر زبردنگ کے داغ ہیں جو جانور کے نہیں بلکہ انسانی خون کے ہی ہو سکتے ہیں آخر کار خواجہ احمد قدموں پر گر پڑا اور کہا کہ خون بہا اسی ہزار تکے ادا کروں گا۔ خاں جہاں نے خون ہس کی پیشکش کی تو بادشاہ نے کہا اے خاں جہاں جس کے پاس دولت وافر ہوگی وہ اسی طرح بے گناہوں کو قتل کرے گا اور دیت و دیگر مجرم رہا ہوتے رہے تو مخلوق خدا کو بے حد دقت پیش آتیگی اور مجھے قیامت میں خدا کے سامنے شرمندگی و ندامت ہوگی۔ جہاں جہاں نے عرض کیا کہ خزانہ شاہی کے لاکھوں روپے کا حساب خواجہ کے ذمے ہے اگر چند روز قصاص میں توقف فرما دیں تو بیت المال کا معاملہ صاف ہو جائے فیروز شاہ نے فرمایا کہ میں خزانہ کے لکھ لکھارو پے سے باز آیا۔ غرض کہ فوراً بلا تاخیر خواجہ اور اس کے دونوں غلاموں سے خاص و عام کے رو برو قصاص لیا گیا۔ حکم فی القصاص حیاء یا اولی الاباب مذکورہ بالا قرآنی آیت ایسے ہی موقعوں کے لئے ہے۔ یحییٰ نے بھی بدایوں کے حاکم کو قصاص میں قتل کرایا اور لاش شہر کے دروازہ پر لٹکوا دی تاکہ امراء اس کا حشر دیکھ کر عبرت حاصل کریں۔ اسی وجہ سے گجرات کے احمد شاہ نے وارثوں سے دو گنی دیت قبول نہ کی اور اپنے داماد کو قصاص میں قتل کر کے ایک روز اس کی لاش سرعام لٹکوائی تاکہ ظالم عبرت حاصل کریں۔ اسی سیاست پر ہم منہاج کے عدل نمبر میں مکتہ

۱۔ سراج حقیقت تاریخ فیروز شاہ ۳۶۱ تا ۳۶۹۔ اردو ترجمہ ننیش اکیڈمی۔

۲۔ صباح الدین، ہندوستان کی بزم رفتہ کی پسمنیاں ۱۱۱: ۷۵۔

۳۔ مولہ بالا صفحہ ۱۵۵۔

علماء مذہب الارباب کے حوالے سے گفتگو کر چکے ہیں۔ اس بات پر تسمیہ لکھتے ہیں کہ جو شخص کسی کو مال، کھانے لے، قتل کرے تو اجماعاً وارث قاتل کو معاف نہیں کر سکتے۔ لیکن اگر کسی خصوصیت کی وجہ سے قاتل جائے تو معاف کر سکتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں: فان الذی یقتل شخصا لاجل المال یقتل حتی باتفاق العلماء ولیس لورثة المقتول العفو عنه بخلاف من یقتل شخصا لغیر من خصوصاً مہمنا پس اصولوں کو۔ سمجھ لینا چاہیے یہ اسلام کے قوانین کے ابدی اور اسے ترین ہونے کا ثبوت ہیں۔ یہ اسلامی سیاست ہے جس کی وجہ سے ہی احمد شاہ نے جو شریعت کی روح کو سمجھنا تھا یعنی کو بیوہ کر لیا مگر منشاء انصاف و اسلام کو بھروسہ نہ ہونے دیا اس نے ایک سرکاری افسر کو قصاص میں قتل کر دیا اس کی لاش کی فائش کی۔ احمد شاہ کے ۳۳ سالہ دو حکومت میں مرت ہی دو قتل ہوئے۔ وہ بیواؤں، محتاجوں، یتیموں کو خود دروڑینے تقسیم کرتا تھا بلکہ ہسپانہ کے منسور نے اسن عامہ کی خاطر ایک بیٹے کو قربان کر دیا اور دوسرے کو عدل کے تقاضے پر موت کی سزا دی اب اسن لکھتے ہیں اسی طرح لوگوں کو سخت حیرت ہوئی جب اکبر نے گجرات میں ایک زبردست فوجی سردار جھجہ خان کو ایک شخص کو قتل کرنے کے جرم میں سزائے موت دی حالانکہ مفتوحہ علاقے پر سنو زیدی طرح قابو حاصل ہو چکا تھا۔ مقتول کی ماں اکبر کے پاس وادری کے لئے حاضر ہوئی اور اکبر نے قصاص میں فوجی سردار کو قتل کرا دیا اس پر اسی اور یکس عورت کے خیال میں بھی یہ بات کہی نہ آئی ہوگی کہ اتنے بڑے ذی اثر آدمی کو اس کے ظلم کی سزا دی جائے گی۔

اسی طرح ایک گورنر کے ملازمین کے متعلق شکایت گوری کہ وہ زبردستوں پر سختی کرتے ہیں۔ جہاں گیر نے گورنر کو اس کی شکایت لکھی تو اس نے جواب میں تحریری وعدہ کیا کہ اگر میرے ملازم تعدی سے باز نہ آئے تو میں سرتقم کو داؤد بنا۔ جہاں گیر نے اسی الزام میں دو گورنروں کو معزول بھی کیا۔ امیر خاں عالم کے برادر زادہ نے ایک غیر معروف شخص کو جس کا نام بھی تحریروں میں نہیں ملتا قتل کر دیا۔ چنانچہ اسے فوراً سزائے موت دی گئی۔ اس سلسلے میں جہاں گیر لکھتا ہے کہ عا شاہ وکلا ایسے معاملہ ست میں میں نے کسی شہنشاہ کی جی کبھی رعایت نہیں کی اور عوام کس شمار میں ہیں

۱۰ تیسرے: احمیتہ فی الاسلام ۳۸ مطبوعہ دمشق۔

۱۱۔ شہید اختر ندوی: سلمان حکمران ۶۰۶

پادری مانسریٹ اکبر کے متعلق لکھتا ہے کہ امپریسلٹنٹ میں بادشاہ حق و انصاف کا بے انتہا لحاظ رکھتا ہے مسلمانوں کے دستور کے مطابق مقدمات دھرے طریقے سے دو ججوں کے سامنے ہوتے ہیں۔ تاہم شاہی ہدایت کے مطابق تمام اہم مقدمات قریب قریب ایسے مقدمات دلوائی جو واقعی اہم ہوں خود بادشاہ کے حضور پیش کئے جاتے ہیں۔ اکبر اور اس کے جانشینوں نے اسلامی مملکت کے اس ڈھانچے کو من و عن برقرار رکھا جو مسلمان فقہانے معین کیا تھا اور نظام عدالت میں علی العدم انہوں نے اسلامی قانون کی سخت پابندی کی۔ اتنی پابندی انہوں نے اپنی سلطنت کے کسی سیاسی شعبے میں نہیں کی۔ جسے بشیر احمد لکھتے ہیں کہ جہانگیر اکثر شام کو محل سے غائب ہو جاتا تھا اور غیر معروف ہوتوں اور سراؤں میں جا کر عوام کے ساتھ مل کر کھانا پیتا اور اس طرح چند گھنٹے رعایا کے ساتھ گزارتا۔ اس کے نہ تو کوئی دشمن تھے اور نہ اسے اپنی جان کا کوئی تحوت لاحق ہوتا تھا۔ اس طرح سے اسے فرسٹ ہینڈ معلومات حاصل ہو جاتی تھیں۔ اور نہ اس کی فرخ دلی کو پسند کرتے تھے اور عوام بھی بادشاہ کے اعتماد کو بد اخلاقی کے ذریعے کبھی نہیں نہ گئے دیتے تھے۔ اس طریق کار کو عباسی خلفاء نے شروع کیا تھا اور دہلی کے سلطانوں اور مغل بادشاہوں نے اسے جاری رکھا۔

ابن حسن لکھتے ہیں کہ بالملہ کی رائے میں مسلمان بادشاہوں کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ دوسروں کو ان کے جرائم کی سزا دینے میں انتہائی انصاف سے کام لیتے ہیں۔ جہانگیر محل و انصاف کا شیلہ تھا اسی وجہ سے مسلمانوں میں اس کا نام عزت و احترام سے لیا جاتا ہے محل کے لئے شاہ جہاں کا نام بھی جہانگیر کی طرح عزت و اہمیت بن گیا۔ مورخ صادق خان وغیرہ کے بقول اسکے عدل و انصاف کی علیحدہ کتاب لکھی۔

لے بشیر احمد جو پیشل سسٹم آف منل ایپارٹمنٹ ۵۹۳ء

تھے ہم کہتے ہیں کہ یہ طریقہ دراصل سب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شروع کیا تھا۔ باقی سب نے انہی کی پیروی کی ہے۔ مہین کا ہشام بادشاہ میں رات گئے چپکے سے گھر سے نکل جانا کسی عزت و اہمیت کے لئے لکھا یا جاتا۔ رات اس کی تیمارداری کر کے صبح کو محل میں واپس آ جاتا

جنا نچراپنی توڑک میں لکھتا ہے:

انصاف پسندی چونکہ اس خبر کے لوگ نہایت کمزور ہیں اور عاجز ہیں، میں نے احتیاط کی بنا پر کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اہل لشکر میں سے کوئی ان لوگوں کے گھروں میں گھس کر ان پر ظلم و ستم کر بیٹھے اور ان فقراء و مساکین کے ساتھ زیادتی کرے، اور قاضی و میر محل اہل لشکر کی رو و رعایت کی وجہ سے انصاف میں کوتاہی کریں، اور وہ اس ظلم کی فریاد لے کر مجھ تک نہ پہنچ سکیں، اس لیے میں ہر روز اس تاریخ سے جب سے کہ میں اس شہر میں آیا ہوں، باوجود شدید گرمی کے ظہر کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد دو تین گھنٹے کے لیے اس جھروکے میں آ بیٹھتا ہوں جس کا رخ دریا کی طرف ہے، اور جس تک پہنچنے کے لیے، کوئی درو دیوار اور نقیب و چوہدار حائل اور رافع نہیں۔ یہاں بیٹھ کر انصاف کے تقاضوں کے مطابق فریادیوں کی فریاد سن کر ظالموں اور ستم پیشوں کو ان کے ظلم و ستم اور جرائم و تفصیلات کے مطابق سزا دیتا ہوں، یہاں تک کہ انتہائی ضعف اور ناطاقتی کے عالم میں بھی جب کہ میں شدید تکلیف اور سبے چینی میں مبتلا تھا، ہر روز اس جھروکے میں آ کر جھینا اور راحت و آرام کو اپنے اوپر حرام سمجھتا تھا۔

بہرنگہ بانی خلق خدا شب بخم دیدہ بخواب آشنا

از پی و آسودگی جملہ تن رنج پسندم بتن غوشتین

خدا نے تعالیٰ کے فضل و کرم سے میری عادت کچھ ایسی ہو گئی ہے کہ شب و روز میں دو تین گھنٹوں سے زیادہ نہیں سوتا۔ اس کم خوابی میں دو فائدے میرے پیش نظر ہیں؛ ایک تو پورے ملک سے آگاہی رہتی ہے اور دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ کی یاد سے قلبی بیداری حاصل ہوتی ہے جیعت ہے اس پر جو اس عمر چند روزہ کو غفلت میں گنارے چونکہ ایک روز ابدی نیند آنے والی ہے تو کیوں نہ اس بیداری (زندگی) کو جسے پھر خواب میں بھی نہ دیکھ سکو نگا غنیمت جان کر اللہ تعالیٰ کی یاد میں گزاروں۔ آدمی کو ایک لمحہ بھی خدا کی یاد سے غافل نہ رہنا چاہیے۔

باش بیدار کہ خواب عجی در پیش است

اکبر کی خاکساری | مزید توڑک میں ایک مقام پر جہانگیر اپنے باپ اکبر کے متعلق لکھتا ہے کہ وہ اپنے کو مخلوقات میں کمترین مخلوق سمجھتے تھے اور یاد دلانے کے لیے ایک لمحہ بھی غافل نہ ہوتے تھے ان کی راتیں بیداری میں گزرتی تھیں اور دن میں بھی بہت کم سوتے تھے۔ ان کا سونا دن اور رات میں ایک یا ڈیڑھ گھنٹہ پر سے زیادہ نہیں ہوتا تھا۔ ہسٹورین ہسٹری آف دی ورلڈ کے مصنفین نے دو یورپین چشم دید گواہوں کے حوالے سے لکھا ہے کہ اکبر بہت سادہ اور رحم دل تھا۔ وہ تخت کے پاس کھڑا ہو کر یا تخت سے نیچے بیٹھ کر انصاف کرتا تھا۔ بند و قید وغیرہ اپنے ہاتھ سے بنانا جانتا تھا اور بہت محنتی تھا۔ اتنا کہ دن رات میں صرف تین گھنٹے سوتا تھا۔ (۲) حقیقت یہ ہے کہ کم سونے والے جفاکشی و محنتی حکمران ہی صحیح ممنوں میں ناظرِ مظالم بن سکتے ہیں اور اپنے گورنروں اور کمشنروں کو مدد پر مجبور کر سکتے ہیں۔ اور نگریب بھی تین گھنٹے سے زیادہ نہ سوتا تھا۔ یہ مغل بادشاہوں میں سب سے متقی۔ عبادت گزار۔ محنتی اور عادل تھا۔

ٹیکس، جہانگیر ایک اور مقام پر اپنی توڑک میں یوں لکھتا ہے
ایک بادشاہ اور باغبان کی حکایت | ایک بادشاہ ایک باغ میں گیا، جب کہ گرم لوہل رہی تھی جس وقت وہ باغ کے دروازے پر پہنچا تو اس نے بوڑھے باغبان کو دیکھا کہ وہ باغ کے دروازے پر کھڑا ہوا ہے بادشاہ نے اس باغبان سے پوچھا اس باغ میں انار ہیں؟ باغبان نے جواب دیا کہ ہاں میں بادشاہ نے کہا کہ ایک پیالہ انار کے رس سے بھر کر لاؤ۔ باغبان نے اپنی لڑکی کو جو خوب صورت اور خوب سیرت تھی، اشارہ کیا کہ وہ انار کے رس کا ایک پیالہ لائے۔ لڑکی گئی اور ایک پیالے میں انار کا رس بھر کر لائی اور چند پتے اس پیالے میں ڈال دیے۔ بادشاہ نے وہ پیالہ اس کے ہاتھ سے لے لیا اور لڑکی سے پوچھا کہ اس پیالے میں پتے ڈال دینے سے تمہارا کیا مقصد ہے؟ لڑکی نے فصیح و بلیغ زبان میں جواب دیا کہ آپ ایسی سخت گرم ہوا میں تشریف لارہے ہیں اور پسینے میں تو بہت ہیں ایسے میں جب کہ آپ ابھی سواری سے اترے ہیں اور پسینے سے شرابور ہیں، تو لڑائی اس رس کا طبیعتی اصول کے خلاف

ہے میں نے اس خیال سے یہ پتے اس پیالے میں ڈال دیے تھے کہ آپ پتوں کو پیالے میں دیکھ کر اس رس کے پینے میں تھوڑی دیر تامل فرمائیں گے۔ بادشاہ کو اس لڑکی کی یہ اداسپند آئی اور اس نے دل میں سوچا کہ وہ اس لڑکی کو شاہی محل کی خادماؤں میں داخل کرے گا اس فیصلے کے بعد اس نے باغبان سے پوچھا کہ تجھے ہر سال اس باغ سے کتنی آمدنی ہو جاتی ہے؟ باغبان نے جواب دیا تین سو دینار بادشاہ کے کہنا کہ تم ہر سال اس باغ کا کیا محصول ادا کرتے ہو؟ باغبان نے جواب دیا کہ بادشاہ درختوں کا کوئی محصول نہیں لیتا، البتہ کھیتی سے دسواں حصہ وصول کرتا ہے۔ یہ جواب سن کر بادشاہ کے دل میں خیال آیا کہ میری حکومت میں باغ بہت اور درخت بے شمار ہیں۔ اگر باغوں سے بھی دسواں حصہ محصول وصول کیا جائے تو خاصی رقم وصول ہوگی، اور رعیت کو بھی کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔ یہاں سے جانے کے بعد میں حکم دوں گا کہ باغوں سے بھی محصول وصول کیا جائے پھر اس نے انار کے عرق کا اور پیالہ منگایا۔ لڑکی گئی اور تھوڑی دیر کے بعد آئی اور انار کے رس کا ایک پیالہ لے کر آئی بادشاہ نے اس لڑکی سے کہنا کہ پہلی مرتبہ جب تو گئی تھی تو جلد ہی واپس آئی تھی، اور رس بھی پیالے میں زیادہ تھا، اس مرتبہ تو دیر میں آئی اور پیالے میں رس بھی کم ہے؟ لڑکی نے جواب دیا کہ پہلی مرتبہ پیالہ ایک ہی انار کے عرق سے لبریز ہو گیا تھا، لیکن اس مرتبہ پانچ چھ انار نچوڑنے پڑے، لیکن اس کے باوجود اس قدر رس نہیں نکلا۔ یہ سن کر بادشاہ کو حیرت ہوئی۔ باغبان نے کہنا کہ برکت کا مدار بادشاہ کی نیت پر ہے مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ بادشاہ میں جس وقت آپ نے باغ کے محصول کے متعلق دریافت کیا، اُسی وقت آپ کی نیت بدل گئی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ میوؤں سے برکت جاتی رہی۔ اس بات کو سن کر بادشاہ بہت متاثر ہوا اور اس نے باغوں پر محصول لگانے کا خیال دل سے نکال دیا۔ پھر بادشاہ نے کہنا کہ ایک دفعہ انار کے رس کا ایک اور پیالہ لے کر آؤ۔ لڑکی پھر گئی اور بہت جلد انار کے رس کا ایک لبریز پیالہ خوش خوش لا کر بادشاہ کو دیا۔ بادشاہ نے باغبان کی قسم اور فراست کی داد دیتے ہوئے باغبان سے اس لڑکی کی خواست گاری کی اس مرضی سے بادشاہ کی یہ حکایت صغیر مزوگا پر اس حقیقت کو ظاہر کرنے کے لیے باقی رہ گئی ہے کہ نیک نیتی اور انصاف کا اچھا پھل ضرور ملتا ہے۔ جس وقت انصاف پسند بادشاہوں کی توجہ مخلوق خدا کی آسودگی اور رعایا کی بھلائی کی طرف منعطف ہوتی ہے تو بھلائیوں اور

باغات کے پھلوں اور کھیتوں میں برکت کا ظاہر ہونا بعد از قیاس نہیں خدا کا شکر ہے ہمارے ،
خاندان کی اس سلطنت میں کبھی پھلوں پر محصول لگانے کی رسم نہ تھی اور نہ ہے۔ تمام مالک محروسہ
میں ایک دام اور ایک حد بھی اس ضمن میں خزانہ عامہ میں یاد دوان اعلیٰ کے پاس جمع نہیں ہوتا، بلکہ
یہ حکم جاری کیا گیا ہے کہ جو کوئی بھی مزدور زمین میں باغ لگائے، اس زمین کا محصول معاف کیا
جائے۔ امید ہے حق سبحانہ اس نیاز مند کو بھی ہمیشہ اس نیت خیر پر قائم رہنے کی توفیق عطا فرمائے گا۔

ہندو کی بیوی پر مغل فوجی کا قبضہ اور
شاہ جہاں کی ذہانت اور انصاف

ایک ہندو منشی کی بیوی کو منسل فوجی نے
اغوا کر لیا۔ بیوی کہتی تھی کہ منشی میرا خاوند
نہیں ہے۔ لیکن شاہ جہاں عورت کے
اشکار سے مطمئن نہ تھا اچانک بادشاہ نے

عورت سے کہا کہ ذرا عدالت کی دوات میں سیاہی ڈال کر دے اس عورت نے اتنی عمدگی کی ساتھ دوا
کا کام کیا کہ بادشاہ کو یقین ہو گیا کہ بیوی ہندو منشی ہی کی ہے۔ پس بیوی ہندو کے سپرد کر دی گئی اور
فوجی کو نوکری سے نکال دیا ایک اور رسول مقدمہ میں جو دہلی کے چار تاجروں کا تھا شاہ جہاں نے قزاق
کی بنا پر فیصلہ کیا۔

عالمگیر اور دیوان مظالم | مورخ ساقی مستعد خان لکھتے ہیں کہ بادشاہ کا دستور تھا کہ ہر روز
دو یا تین مرتبہ منظر عام پر کھڑے ہوتے اور دادخواہ کسی رکاوٹ
کے بغیر خدمت اقدس میں حاضر ہوتے۔ آپ بے حد خندہ پیشانی سے سنتے اور نہایت ملائم الفاظ
میں بے حد شفقت سے جواب دیتے۔ اکثر افراد بے تکلفی سے گفتگو کرتے۔ آپ نے سائین
کے طول کلام اور بے جا اصرار و مبالغہ اور جسارت بجا رکھی ناراضگی کا اظہار نہیں کیا۔ بارہا ہی
خواہاں ملک نے عرض کیا کہ اہل احتیاج بے ادبی کرتے ہیں اس کی ممانعت فرمائی جائے بادشاہ
نے یہی جواب دیا کہ نہیں ان کو اس نظر زحل سے روکنا درست نہیں ہے۔ ان کی گفتگو میری اصلاح

کرتی ہے اور میرے نفس کو تحمل کا غرگربنا تی ہے۔ لہ

مورخین کے بیانات سے واضح ہو جاتا ہے کہ عدل و انصاف کے معاملہ میں عالمگیر تمام سابق منقل بادشاہوں سے بڑھ گیا تھا۔ اس نے تمام غیر شرعی ٹیکس بھی بند کر دئے تھے اور شریعت کا پورا پورا نفاذ کر دیا تھا۔ لہ انگریز مورخین کے نزدیک اسکی قابلیت اور انتظامی صلاحیت ماوراء انسان تھی اور انگریز نے فرمان جاری کیا کہ غریب کی بڑے آدمی کے خلاف شکایت کو اولیت دی جائے ڈو لکھتا ہے کہ تیمور کے خاندان کا یہ بنیادی اصول تھا کہ غریب لاجپا شخص پر زیادتی کو ہرگز ہرگز معاف نہ کیا جائے۔

دارا شکوہ کا مقدمہ ڈاکٹر قریشی لکھتے ہیں کہ عالمگیر فقہاء کا بورڈ دارا کے مقدمے کے لئے بٹھایا تھا کیونکہ بادشاہ خود پارٹی تھا اس لئے وہ اس کا مقدمہ سننے کا مجاز نہ تھا۔ فقہاء کا اعلان کہ دارا شکوہ کے نظریات ارتداد اور زندق کے مترادف ہیں بہت اہم تھا۔ ہند کے عوام جو والدین کی فرمانبرداری کو ضروری سمجھتے تھے ان کو اندازہ ہو گیا کہ عالمگیر کا شاہ جہاں کو قتل میں نظر بند کرنا ایک اہلی مقصد کے لئے ضروری تھا اور عالمگیر بلند نصب العین کے لئے دلوا تھا نہ کہ اپنی ذات کے لئے ایڈمنسٹریشن آف دی منٹل میپاٹرن ۱۹۶۱/۱۹۷۰ء میں دیکھئے اور انگریز عالمگیر پر ایک نظرموند شبلی نعمانی

کسی نے محمود غزنوی کے ایک قاضی کے پاس سر بہر تھیلے میں دینار امانت رکھوائے۔ قاضی نے تھیلہ کاٹ کر اس میں تانبے کے سکے بھر دیئے اور پھر اسے رو کر اسی طرح سر بہر طلب کرنے پر واپس کر دیا جب اس شخص نے تبدیلی کا ذکر کیا تو قاضی نے کہا مرد کچھ لو۔ مجھے کیا معلوم اس میں کیا تھا۔ میں نے اسی طرح بیع مر تم کو واپس کر دیا۔ محمود غزنوی کے پاس شکایت پہنچی تو اس نے سب سے ماہر رو کر کا پتہ کر دیا اور اس نے بتایا کہ اس نے اس تھیلہ کو رو کیا تھا قاضی کے کہنے پر۔ اس طرح سے راز کھلا پھر قاضی کو پچھانسی سینے کا ارادہ کیا لیکن چرچا پے کے خیال سے جانیداد کی ضبطی اور معزولی کی سزا دی

لہ دارا عالمگیری اردو ترجمہ ۲۲۱ ص ۲۲۲ نئیس اکیڈمی

۲۵ محلہ بالا صفحہ ۲۲۲ ص ۲۲۲

۲۶ سیاست نامہ مترجم محمد منور ص ۹۲ ص ۹۵

ایک شخص کو انڈیا کی جڑ سے دبا دی ہوئی دولت مل گئی۔ مالک نے جب دولت نہ پائی تو پریشان ہو گیا۔ لوگوں نے عضدالدولہ کے پاس جانے کا مشورہ دیا تو اس نے کہا کہ وہ کوئی غیب دان ہے فرسکہ عضدالدولہ نے تمام حکیموں کو بلایا اور پوچھا کہ تم میں سے اس سال کسی سے انڈیا کی کوپنلوں سے کسی کا علاج کیا ہے۔ ایک نے کہا کہ باں آپ کی فلاں خواص کا۔ اس طرح سے مال لینے والے کا علم ہوا اور مال واپس مل گیا۔
(کتاب الاذکیاء: ابن جوزی)

بے سروسامانی کی حالت میں بھی
رد مظالم کیلئے حکومت ضروری نہیں
ہمارے بعض سیاست دان۔ لیڈر۔ مذہبی رہنما یہ سمجھتے ہیں کہ رد مظالم صرف حکام کا کام ہے۔ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ رد مظالم ہر مسلمان بلکہ ہر انسان کا فرض ہے حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے فرمایا

انصر احاک مظلوما واطلما یعنی اپنے بھائی کی مدد کر چاہے وہ مظلوم ہو یا ظالم۔ لوگوں نے پوچھا کہ ظالم کی مدد کیسے کریں۔ فرمایا کہ اس کو ظلم سے روک دو۔ یہ خطاب تمام امت کو ہے صرف حکام کو نہیں جناب اقدسؐ نے ہمدیہ رد مظالم کا فریضہ انجام دیا حتیٰ کے مکہ کے اس دور میں بھی جبکہ آپ خود سب سے مظلوم تھے اور پورا مکہ سوائے گنتی کے چند نفوس کے آپ کی جان کا دشمن تھا اور طرح طرح کے ظلم آپ پہنچتے تھے۔ لیکن اس مظلومیت و بے سروسامانی کی حالت میں بھی آپ کیسے رد مظالم کے لئے ہر وقت تیار رہتے تھے اس مثال کو حضرت مخدوم الملک شرف الدین احمد منیرؒ نے اپنے ایک خط میں فیروز شاہ تغلق کو تحریر فرمایا:

سلطان فیروز شاہ تغلق کے زمانہ میں حضرت مخدوم الملک سے خواجہ عابد ظفر آبادی نے فریاد کی کہ ان کا مال ظلم و تعدی سے تلف کر دیا گیا ہے حضرت مخدوم الملک نے سلطان فیروز شاہ کی لہجہ اس طوف مبذول کرائی، اور بہت ہی بلیغ پیرایہ اور عالمانہ انداز میں عدل و انصاف کی تلقین کی، سلطان کو اس سلسلہ میں جو مکتوب تحریر فرمایا وہ حسب ذیل ہے شاید مرتب مکتوبات نے القاب حذف کر دیے ہیں، پورا متن یہ ہے

”حضرت یلال مودن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسالت مآب علیہ السلام کے ساتھ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے گھر میں کھڑا تھا کہ ایک شخص آیا۔

پیغمبر علیہ السلام نے مجھ سے فرمایا، باہر جا کر دیکھو، جب میں باہر آیا، تو ایک نصرانی کو کھڑا دیکھا، اس نے پوچھا محمد کیا ہیں میں نے کہا ہاں، وہ گھر کے اندر آیا اور کہا، یا محمد تم کتے ہزار میں خدا کا رسول ہو، اور خدا کا بھیجا ہوا ہوں، مجھ کو اور لوگوں کو دین اسلام کی دعوت دیتے ہو، اگر تم رسول برحق ہو تو اس کو دیکھو کہ قوی ضعیف پر ظلم نہ کرے پیغمبر علیہ السلام نے پوچھا، تم پر کس نے ظلم کیا ہے، اس نے کہا ابو جہل نے میرا مال لے لیا ہے، یہ وقت آپ کے قیلو لہ کا تھا اور بڑی گرمی پڑ رہی تھی لیکن آپ اسی وقت روانہ ہوئے تاکہ مظلوم کی مدد فرمایا، میں نے (یعنی حضرت بلال نے) عرض کی یا رسول اللہ قیلو لہ کا وقت ہے، گرمی پڑ رہی ہے، ابو جہل بھی قیلو لہ کر رہا ہوگا وہ بہت ہونا، لیکن آپ نہ کہے اور اتنی طرت خشکین ابو جہل کے دروازہ پر پہنچ کر اس کو کھٹکھٹایا، ابو جہل کو غصہ آیا اس نے کہا: ہوں لات وعزنی کی قسم کھا کر کہا کہ جس نے دروازہ کھٹکھٹایا ہے اس کو جان مار ڈالوں، باہر آیا تو دیکھا کہ حضرت رسالت آپ سلم کھڑے ہیں، لا لیتے آئے کسی آدمی کو کیوں نہ بھیج دیا، پیغمبر علیہ السلام نے غصہ میں دیا، اس نصرانی کا مال تم نے کیوں لے لیا ہے، اس کا مال واپس کرو، ابو جہل نے کہا، اگر اسی کے بیٹے آئے نہ تو کسی آدمی کو کیوں نہ بھیج دیا، مال واپس کر دینا پیغمبر نے فرمایا، بائیں نہ بناؤ، اس کا مال واپس کرو، ابو جہل اس کا تمام مال باہر لایا اور اس کے تلوے لے کر نصرانی سے پیغمبر نے فرمایا اب تو تمہارا مال تمہارے پاس پہنچ گیا ہے، اچھ کما میں ایک ادنیٰ تھیلا رہ گیا ہے پیغمبر ابو جہل سے فرمایا، تھیلا بھی دو، ابو جہل نے کہا کہ اسے محمد، تم واپس جاؤ میں اس کو پہنچا دوں گا، حضرت رسالت آپ نے فرمایا میں اس وقت تک واپس نہ جاؤں گا جب تک کہ تم تھیلا بھی واپس نہ کر دو گے، ابو جہل گھر گئے اندر گیا، اس کو وہ تھیلا نہ ملا لیکن اس سے بستر تھیل لایا، اور بولا وہ تو مجھ کو نہیں ملا، اس سے تہ لایا ہوں، اور اسی کو اس کے بدلہ میں دیتا ہوں پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا اسے۔

نصرانی یہ تھیلا بہتر ہے یا وہ بہتر تھا اس نے کہا اے محمد! یہ بہتر ہے پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا اگر تم یہ کہتے کہ وہ بہتر تھا تو میں اس وقت تک واپس نہ جانا جب تک میں قیمت نہ لے کر تمہارے حوالے نہ کرتا۔

ایک دوسری روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جو کوئی مظلوم کی مدد کرے۔ خدا نے تعالیٰ قیامت کے روز پل صراط کو عبور کرنے میں اس کی مدد کرے گا اور بہشت میں جگہ دے گا، اور جو کوئی کسی مظلوم کو دیکھتا ہے، اور وہ مظلوم اس سے فریاد کرتا ہے لیکن وہ فریاد نہیں سنتا تو قبر کے اندر اس کو آگ کے سوا کوئی دوسرا مارے جائیں گے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا جو کوئی مظلوم کی مدد کرتا ہے، اس کے لیے تہتر مرتبہ مغفرت لکھی جاتی ہے، ان میں سے ایک تو اس کو دنیا میں مل جاتی ہے اس سے اس کا کام سدھرتا ہے۔ اور بقیہ بہتر مغفرت عقیقی میں ملتی ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک کارواں شہر سے باہر مشاہدہ عربین الخطاب رضی اللہ عنہ نے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے شہ سے باہر مشاہدہ اسے چلو ہم اس کی پاسبانی کریں، ایسا نہ ہو کہ کارواں والے سوجائیں اور کوئی ان کا سامان اٹھا لے جائے چنانچہ وہ رات بھر پاسبانی کرتے رہے حق تعالیٰ نے پیغمبر کے دوستوں کو یہ اوصاف عطا فرمائے تھے اور حکام و مہتمم وہ تمام مسلمانوں پر مہربان تھے، اور ان کے لیے غم کھاتے رہے۔

الحمد للہ کہ آپ (یعنی سلطان فردوز شاہ) کی ذاتِ معظم و مکرم مظلوموں اور دربانوں کی جائے پناہ ہے، اور آپ کی بارگاہ کا عدل و انصاف دنیا میں ظاہر ہو چکا ہے اور انصاف کو یہ سعادت حاصل ہوئی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا ایک ساعت کا عدل ساٹھ سال کی عبادت سے بہتر ہے، عاقبت بخیر ہو۔

المادہ دی لکھتے ہیں کہ شاہان فارس رفع مقام کو جہاں بانی کیلئے بہت ضروری سمجھتے تھے۔ مگر میں چند ایسے واقعات جوئے کہ تاجر کمال لیکر قیمت احاد کی گئی۔ اہل بن خافت نے بھی ایسا کیا۔ ابوسفیان اور عباس بن عبدالمطلب نے کوشش کر کے مال واپس دلایا۔ پھر قریش کے گھروالوں نے عبداللہ بن جدعان کے مکان میں جمع ہو کر عہد کیا کہ کہ میں کسی پر زیادتی ہو تو اسکی تلافی کی جائے۔ کسی پر ظلم نہ کرنے دیا جائے۔ ظلم نہ کاسی دلایا جائے۔ اس موقع پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی موجود تھے جبکہ آپ کی عمر ۲۷ برس کی تھی۔ اس عہد نامہ کو حلف الفضول کہتے ہیں پس رفع النظام حکام ہی کا نہیں بلکہ ہر شخص کا فرض اور حق ہے

(ذیر طبع)

فقہ حنفی کی شہرہ آفاق کتاب

بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع

تالیف

علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن سعید الکاسانی المتوفی ۸۷۰ھ اردو ترجمہ

مترجمہ: پروفیسر خان محمد چاولہ

وکانہ قضاء اور قانون سے متعلق حضرات کیلئے ایک ناگزیر ضرورت۔ نفاذ شریعت کے عمل میں محدود معائن اسلامی مایس اور فقہ اسلامی سے دلچسپی رکھنے والے حضرات کے لیے ایک اہم کتاب۔ عنقریب طبع ہو کر مرکز تحقیق دیال شکھ ٹرسٹ لائبریری کے زیر اہتمام منظر عام پر آ رہی ہے۔

زکوٰۃ دنیا کی سب سے پہلی اجتماعی خود کفالت

از۔ سید اسعد گیلانی

دنیا میں سب سے پہلے اسلام نے عزباء۔ مساکین اور محرومین کی کفالت کے بارے میں ایک اجتماعی اسکیم تیار کی اور اسے ایک عبادت بنا کر نافذ کیا۔ دین اسلام کے پانچ بنیاد ارکان میں سے اسے ایک رکن بنایا۔ اسے ادا کرنا ہر صاحب نصاب فرد معاشرہ پر لازم اور غلیظہ راسخ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل کے مطابق جو اس کی ادا کا انکار کرے اسے خلافت اسلامی حکومت کو جلا کرنے کا حکم دیا گیا۔ تاکہ عزباء اور مساکین حق جو معاشرے کے متحمل اور صاحب ثروت افراد کے ذمے خود خدا کی طرف سے عائد ہے، اس سے سربا جی کی کسی شخص کو جرات نہ ہو۔ بقول علامہ اقبالؒ اسلام وہ دین ہے۔ عزباء امرا پر ٹیکس عائد کرتے ہیں اور یہ کوئی بھیک اور خیرات نہیں ہے بلکہ عزباء مساکین اور کا حق ہے جو امر کے ذمے ہے اور جیت تک امر اس حق کو ادا نہ کریں وہ خدا اور رسولؐ ا عزباء اور مساکین کے مفروض ہیں۔

اسلام کا یہ رکن واضح طور پر ایک اجتماعی فریضہ ہے اور اسلام کے اقتصادی نظام زکوٰۃ کی حیثیت مرکزی اور محوری ہے اس کو نظر انداز کر کے اسلام کے اقتصادی نظام کوئی تصور نہیں کیا جاسکتا۔

زکوٰۃ مسلمانوں کے مال پر خدا اور رسولؐ اور غریب مسلمانوں کی طرف سے عائد ہو گا۔ الا ایک اجتماعی حق ہے۔ ایک پہلو سے یہ عبادت ہے اس لیے کہ یہ ارکان اسلام میں ہے اور ارکان اسلام سب عبادات ہیں۔ اور دوسرے اعتبار سے یہ اجتماعی ٹیکس

مادی فریضہ ہے جو غریب مسلمانوں کی صلاح و بہبود اور ان کی اجتماعی کفالت کا ذریعہ ہے۔
 لی اجتماعی کفالت ایک ایسا فریضہ ہے جس میں پورے معاشرے کو مجتمع ہو کر شریک ہونا
 چاہیے۔ اس کا تصور صرف اسلام نے دیا ہے اس لیے کہ اگر کسی معاشرے کے اندر غریب
 مساکین کی ایک خاص تعداد موجود ہو جو اپنی روزمرہ کی ضروریات پوری کرنے سے بھی
 بہرہ جو یہی سادی جسمانی ضروریات ہیں تو وہ معاشرے کے روحانی ارتقاء میں
 حصہ نہیں لے سکتے جس کے نتیجے میں وہ معاشرہ صرف حیوانی ضروریات کی فراہمی کے لیے
 شغول رہے گا، واللہ اعلم ماوی اور حیوانی معاشرہ بن کر رہ جاتا ہے۔ اور انسان احسن المخلوقین
 اس مقام سے گرتا ہے جو منشائے تخلیق انسانیت ہے۔ اس لیے اسلام کے مخصوص مزا
 سے رکھتے ہوئے ہم زکوٰۃ کو ایک عبادتی اجتماعی فریضہ قرار دیں گے۔ زکوٰۃ کا نام اس
 صلیبِ انشا کہ کتاب کہ اس کے معنی میں طہارت اور ضمیر کی پاکیزگی پر نشید ہے جو زکوٰۃ
 دینے کے بعد ادا کرنے والے کو حاصل ہوتی ہے۔ یہ گویا قلب کی اس صفائی کا نام ہے جو حب
 ف اور حرص و بخل سے بلند و بے نیاز ہو جانے پر انسان کو قیصر آتی ہے۔ مال تو ہر ایک
 پر ہوتا ہے۔ اور اپنی ملکیت ہر ایک کو محبوب ہوتی ہے۔ لیکن انسان اگر یہ مال دوسروں
 پر صرف کرے تو اسے پاکیزگی نفس اور طہارت ضمیر حاصل ہوتی ہے۔ اس میں اس کی
 بہت مضرت ہے۔ زکوٰۃ مال کی پاکیزگی ہے جو حق مال ادا کرنے اور اس طرح حلال قرار پا
 نے کے بعد اسے حاصل ہوتی ہے۔ زکوٰۃ کا یہی عبادتی پہلو ہے جس کے سبب اسلام کے لطیف
 ماس نے یہ گوارا دیا کہ اہل ذمہ اور اہل کتاب سے اس عبادت کی ادائیگی کا مطالبہ کرے۔
 بچہ اس نے اس کے عوض ان پر جزیہ عائد کیا تاکہ وہ اس کے ذریعہ ریاست کے عام
 اجات میں شریک ہو سکیں۔ اور حیرا کسی اسلامی عبادت کے پابند نہ قرار دیے جائیں
 زکوٰۃ مان کا ایک حق ہے جو فرد پر واجب ہوتا ہے تاکہ ضرورت مند طبقوں
 ضروریات پوری ہو سکیں۔ اور ناگزیر ضروریات کے علاوہ کبھی اٹھیں کچھ سامان زندگی
 ہم کیا جاسکے۔ اس طرح اسلام کسی حد تک اپنے اس اصول کو عملی جامہ پہنا ہے جو
 تسمیہ گئی لَا يَكُونُ دَوْلَةً مَّيِّتَةً إِلَّا عَيْنًا مَّسْكُوحَةً میں بیان ہوا ہے

اسلام کو انسانوں کا فقر و احتیاج میں مبتلا رہنا بالکل گوارا نہیں ہے اس نے یہ اصول طے کر دیا ہے کہ فرد اگر استطاعت رکھتا ہو تو اپنی قوت بازو کے بل پر اپنی ضروریات کی تکمیل کا اہتمام کرے اور اگر وہ کچھ جیسے ایسا نہ کر سکتا ہو تو اسے سماج کے مال میں سے کفالت دیا جائے۔ معذوری کی صورت میں معاشرے کے ذمے اس کا حق کفالت ہے۔

اسلام کو انسان کا فقر و احتیاج میں مبتلا رہنا کیوں گوارا نہیں ہے۔ اس لیے کہ وہ چاہتا ہے کہ انسان کو اس کی مادی ضروریات سے فارغ کر کے ان بلند تر مقامات و منازل کی طرف توجہ کرنے کا موقع فراہم کرے، جو تمام انسانیت اور اس خصوصاً شرف و امتیاز کے شایان شان ہیں۔ چنانچہ نے بنی آدم کو عطا فرمایا ہے۔

”ہم نے بنی آدم کو بزرگی دی اور ان کو خشکی و تری میں سواریاں عطا کیں اور ان کو پاکیزہ چیزوں سے رزق دیا اور اپنی بہت سی مخلوقات پر نمایاں فوقیت بخشی۔“ (بنی اسرائیل ۷۵)

اللہ تعالیٰ انسانوں کو یہ بزرگی عقل و جذبات اور جسمانی ضروریات سے بلند تر مقاصد کی طرف روحانی میلانات دے کر عملاً عطا کر دی ہے اب اگر انسانوں کو ضروری سامان زندگی اس قدر بھی میسر نہ ہو کہ انہیں ان روحانی میلانات اور فکری بلند پیداواریوں کے لیے کچھ وقت مل سکے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ ان کی یہ بزرگی ان سے چھین لی گئی اور وہ جانوروں کے مقام پر واپس چلے گئے بلکہ اس سے بھی نیچے۔ کیوں کہ جانوروں کو تو عموماً کھانے پینے کو مل جاتا ہے بہت سے جانور مست ہو کر گلیں کرتے پھرتے ہیں اور کتنی ہی چڑیاں پیٹ بھر بیٹھ کے بعد زندگی کی رعنائیوں پر خوشیاں مناتی اور چمپاتی پھرتی ہیں پھر انسان اس سے محروم کیوں ہوا؟ ایسا شخص جسے اپنے کھانے پینے کی فکر ہی آنا مشغول رکھے وہ کسی بلند مقام انسان کے شایان شان افکار و تصورات کیسے رکھ سکتا ہے۔ اگر اسے اتنی ذمہ داری بھی میسر نہ ہو جتنا چند و پرند کو حاصل ہوتی ہے تو وہ نہ تو انسان کہلانے کا مستحق ہے اور نہ اللہ کے نزدیک شرف و امتیاز کا حامل۔ غرض یہ صورت حال کہ آدمی اپنا سارا وقت صرف کر دینے اور ہر ممکن کوشش کر لینے کے باوجود بقدر کفایت و کفالت روزی نہ حاصل کر سکے اس کے حق میں زبرد قائل ہے یہ

صورت حال اس مقام سے بہت نیچے گرا دیتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے پسند فرمایا ہے۔ صورت حال اس معاشرے کے حق میں بھی ملک ہے جس کے افراد اس صورت حال میں مبتلا ہوں۔ ایسا معاشرہ ایک پست معاشرہ ہے جو اللہ کی طرف سے ملنے والی نعت و بزرگی کا مستحق نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس نے ارادہ الہی کی خلاف ورزی کی ہے اور انسان کو احسن تقویم کے مقام سے اہل السافلین بن کر دیا ہے۔

انسان کو اللہ نے منصبِ نبیاً بت عطا فرمایا ہے تاکہ وہ اس زمین پر زندگی کی نشا وانی اور حسن سے لطف اندوز ہو کر ان ساری نعمتوں پر اللہ کا شکر بجالائے۔ جو اللہ کی عطا کردہ ہیں لیکن اگر کسی انسان کی پوری زندگی بس روٹی کی نذر ہی ہو جائے تو وہ ان بلند مقاصد تک کبھی حاصل نہ کر سکے گا۔ جس مقاصد کے لیے وہ پیدا کیا گیا ہے۔

اسلام کو یہ بات بہت ناپسند ہے کہ امت مسلمہ کے مختلف افراد کے درمیان اتنا تفاوت پایا جائے کہ کچھ لوگ تو عیش و عشرت کی زندگی گزاریں اور دوسرے لوگ خستہ حال اور پیشان ہوں۔ اور یہ خستہ حالی مغلسی۔ فاقہ کشی اور کپڑوں کے بغیر ننگے رپٹے کی حد تک جا پہنچے۔ ایسی قوم مسلمان نہیں کہی جاسکتی۔ اللہ کا رسول فرماتا ہے۔

”جس بستی میں کسی شخص نے اس حال میں صبح کی کہ وہ رات بھر بھوکا رہا اس بستی سے اللہ کی مخالفت و کفراتی کا وعدہ ختم ہو جاتا ہے“ (سند امام احمد)

آپ نے یہ بھی فرمایا کہ۔

تم میں سے کسی کا ایمان اس وقت تک معتبر نہیں جب تک وہ جو کچھ اپنے لیے پسند کرتا ہے وہی اپنے بھائی کے لیے بھی نہ پسند کرے۔ (متفق علیہ)

اسلام امت کے مختلف افراد کے درمیان اتنے زیادہ تفاوت کو کیوں نہیں پسند کرتا؟ اس کا جواب حد و کینہ کے ان خطرناک جذبات میں مضمر ہے جو طبقاتی احساس کے نتیجے میں معاشرے کی بنیادیں ہلاتے ہیں۔ اس کا جواب اس بے جا امتیاز، حق تلفی، اور تنگ دلی میں پوشیدہ ہے جو طلب و خمیر کو آلودہ کر دیتے ہیں۔ اتنا تفاوت ہونے کا مطلب ضرورت مندوں کو چوری اور غصب کرتے یا عزت نفس اور خود داری سے ہاتھ دھو کر

دستمانی دولت و خواری میں مبتلا ہو جانے پر مجبور کرتا ہے یہ انسانوں کو پستی کی طرف لے جاتا
 والے عوامل میں سب سے بڑا سبب ہے جن سے اسلام معاشرے کو بچائے رکھنا چاہتا
 اسلام نہیں چاہتا کہ دولت قوم کے مال دار افراد کے درمیان ہی گردش کرتی رہے
 اور عوام کی اکثریت کو خرچ کرنے کے لیے مال میسر نہ ہو کیوں کہ اس کا نتیجہ یہ ہے
 ہے کہ قوم کی زندگی ٹھٹھکر رہ جاتی ہے اور روزگار اور آمدنی کی سطح گر جاتی ہے۔
 اکثر لوگوں کے ہاتھوں میں مال ہو گا تو وہ اسے ضروریات زندگی کی خریداری میں
 خرچ کرینگے۔ شہیاء کی طلب بڑھے گی۔ پیداوار میں اضافہ ہو گا اور قابل کار افراد کے لیے
 مکمل روزگار حاصل ہو سکے گا اس طرح محنت، پیداوار، دولت، اور صرف دولت
 کا عمل اپنے قدرتی انداز پر جاری رہ کر مفید نتائج سامنے لائے گا۔ دولت کی گردش میں
 ہی معاشرے کی اقتصادی صحت پوشیدہ ہے۔ یہی مقصد زکوٰۃ کا ہے۔ اسلام نے اسے
 ایک مالی فریضہ قرار دیا ہے۔ یہ محرومین اور مستحقین کا ایک قانونی حق ہے۔ یہ زکوٰۃ ننگ
 والوں کا احسان نہیں ہے۔ بلکہ ان کے مال کے تحفظ کی ضمانت ہے۔ اس کا نصاب
 اس طرح مقرر کیا گیا ہے کہ سارے مال دار لوگ اس کی ادائیگی میں شریک ہو جاتے
 ہیں کیونکہ وہ حد جس سے کم مال پر زکوٰۃ نہیں عائد ہوتی۔ صرف میں مشغول ہوتا ہے۔ جو
 ہمارے سکے میں تین پانڈے کے برابر ہے البتہ شرط یہ ہے کہ مالک مفروض نہ ہو۔ یہ رقم
 ضروریات کے علاوہ اس کے پاس فاضل بچ رہی ہو۔ اور اس پر پورا ایک سال گزر
 چکا ہو۔ ظاہر ہے کہ جو آدمی خود ہی زکوٰۃ کا مستحق ہو اس سے زکوٰۃ ادا کرنے کا مطالبہ
 نہیں کیا جاسکتا۔ عشر یا دوسرے الفاظ میں زرعی پیداوار اور پھلوں کی زکوٰۃ فصل
 کے موسم پر وصول کی جاتی ہے اور فصل تیار ہونے پر واجب ہو جاتی ہے
 سامان تجارت کی زکوٰۃ سونے یا چاندی میں اس کی جو قیمت آتی ہے، اس
 کے حساب سے لی جاتی ہے۔ مویشیوں کی زکوٰۃ کی شرحیں بھی مقرر ہیں اور
 ان میں وہی تناسب ملحوظ رکھا گیا ہے جو نقد سرمایہ کی زکوٰۃ میں پایا جاتا ہے یعنی چالیسوا
 حصہ، یہی مال زکوٰۃ کی دوسری اقسام کا ہے۔

مستحقین زکاۃ | اسلام نے معاشرے کے عاجز و محضرات کو جن چن کر اس مال زکاۃ کے مستحق قرار دیا ہے۔ قرآن کریم کی صراحت کے بموجب یہ مال زکاۃ کے مستحق یہ لوگ ہیں۔

۱۔ فقراء | یہ وہ لوگ ہیں جو نصاب سے کم مال رکھتے ہیں۔ یا اگر صاحب نصاب ہیں تو اتنے مقروض ہیں کہ قرضہ وضع کرنے کے بعد صاحب نصاب نہیں رہ جاتے۔ اسلام چاہتا ہے کہ ہر فرد کو جہاں تک ممکن ہو سامان و نیلے مستفید ہونے کی خاطر قدر کفایت سے کچھ زیادہ بھی حاصل ہو۔

۲۔ مساکین | وہ لوگ جن کے پاس کچھ نہ ہو۔ قدرتی طور پر یہ لوگ فقراء سے زیادہ مستحق ہیں لیکن احکام مستحقین میں فقراء کے ذکر کو دوسروں پر مقدم رکھا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ فقراء کے پاس جو تھوڑا مال ہوتا ہے وہ کافی نہیں اور ان کا حال بھی گویا مساکین جیسا ہی ہوتا ہے اور ظاہر ہے اسلام بقدر ضرورت کفالت کی فراہمی پر تامل نہیں ہے وہ اس سے کچھ زیادہ فراہم کرنا چاہتا ہے۔

۳۔ عاملین زکاۃ | یہ وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ کی تحصیل عمل میں لاتے ہیں ان کو ان کے کام کے معاوضہ کے طور پر جو کچھ دیا جاتا ہے۔ وہ ظاہر ہے کہ ان میں سے ہر گاہ۔ خواہ یہ خود صاحب مال ہوں۔ گویا زکوٰۃ میں ان کا حصہ ایک طرح کی تنخواہ ہے اور اس کا تعلق نظام محنت و اجرت سے ہے۔ نہ کہ ضروریات کی تکمیل سے یہ کفالت نہیں ہے فراہمی زکاۃ کے فریضے اور ادائیگی کی کارکردگی کی اجرت ہے یہ وہ لوگ ہیں جو ابھی نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے ہوں ان کو مال دے کر ان کی ہمت افزائی کرنا اور

نئے حالات میں ان کو سہارا دینا اور ان جیسے دوسرے لوگوں کو اسلام کی طرف لانا مقصود ہوتا ہے۔ اگرچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اس مصروف پر خرچ کرنا بند کر دیا گیا تھا لیکن چونکہ قرآن کی ایک آیت کی موجودگی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر فقہاء اس سلسلہ میں تصرف کرنے میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتے تھے اس لیے

ضرورت کے مطابق یہ مدرسہ دور میں استعمال کی جاسکتی ہے

۵۔ گزنیں چھڑانے میں (قیدیوں اور غلاموں کی) | اس سے مراد ان مکاتب غلاموں

کی مالی امداد ہے جو اپنے آقاؤں سے ایک متعین رقم کے عوض آزادی حاصل کر لینے کا معاہدہ کر لیں تاکہ وہ اپنا مقصد حاصل کر سکیں۔ قیدیوں کے لیے بھی یہ رقم صرف کی جاسکتی ہے اور بے گناہ قیدیوں کی رہائی یا انکے قرضوں کی ادائیگی کے کام آسکتی ہے

وہ لوگ جن کے اوپر انکی پونجی سے کہیں زیادہ قرض ہو ان کا قرض ادا کرنے میں مدد کرنے کے لیے البتہ شرط یہ ہے کہ وہ قرض کسی گناہ کے کام کے لیے نہ لیا گیا ہو۔ مثلاً عیش پرستی وغیرہ۔ ان کو زکوٰۃ سے حصہ دینا ایک طرف تو قرض سے نجات کا ذریعہ بنے گا۔ دوسری طرف ان کو صاف ستھری باعزت زندگی بسر کرنے کا موقع مہیا کرے گا۔

یہ ایک عام مدرسہ ہے جس کی عملی شکلیں حالات ہی متعین کر سکتے ہیں۔
۷۔ فی سبیل اللہ | مجاہدین کی تیاری، بیماروں کا علاج جو لوگ خود سے تعلیم حاصل کر سکتے ہوں ان کی تعلیم کا بند و بست۔ غرض یہ کہ وہ سارے کام جو معراجِ مسلمین کی خاطر مفید اور ضروری ہوں حتیٰ کہ تبلیغِ دین اور اشاعتِ دین کے کام بھی اس مدرسہ کے تحت آجاتے ہیں۔

وہ شخص جو غریب الوطنی کے باعث اپنے مال سے فائدہ نہ اٹھا سکتا ہو
۸۔ مسافر | اور اس وقت اس کا ہاتھ خالی ہو۔ اس تعریف کے تحت آج کل کے مہاجرین

بھی آجاتے ہیں جو جنگ، غارت گری اور ظلم و جبر کے باعث بے گھر ہو جاتے ہیں جو کچھ مال و دولت ان کے پاس تھا وہ وہیں چھوٹ جاتا ہے اور اب ان کے لیے اس سے استفادہ ممکن نہیں رہ جاتا واضح رہے کہ اسلام ان مستحقین کو زکوٰۃ میں سے حصہ پانے کا حق اسی وقت دیتا ہے جب کہ کسبِ مال کی کوشش کے باوجود ان کا کام نہ چلے۔ اس پالیسی کی وجہ یہ ہے کہ اسلام عزت نفس اور خوداری کو سب سے اہم چیز سمجھتا ہے اس لیے وہ اس کا اہتمام کرتا ہے کہ ہر فرد کو روزی کا ایک ایسا ذریعہ حاصل رہے جو اس کے اپنے اختیار میں ہو

اور جس کے سلسلے میں وہ کسی کا بھی بیان نہ کرے کہ معاشرے کا بھی محتاج اور دست نہ کرتے۔
موجودہ زمانہ۔ اسی لیے وہ لوگوں کو ترغیب دلاتا ہے کہ محنت کریں اور اس طرح مدد لینے
سے متنعنی ہو جائیں۔ اسی لیے اس نے حکومت اور معاشرے کی اولین ذمہ داری یہ قرار
دی ہے کہ ہر فرد کے لیے روزگار فراہم کرے۔ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مانگنے آیا۔
آپ نے اسے ایک درہم غایت فرمایا کہ اس سے ایک رسی خرید لے۔ جنگل سے لکڑیاں چنے
اور انہیں باندھ کر لے آئے اور اس طرح اپنی قوت بازو کی کمائی پر گذر بسر کرے۔

زکوٰۃ کی رقم سے دی جانے والی امداد آخری اجتماعی بچاؤ ہے۔ یہ درحقیقت ایسے افراد
کے لیے معاشرتی تحفظ ہے جو باوجود کوشش کے کچھ نہ کما سکیں یا ضرورت سے کم یا بقدر ضرورت
ہی حاصل کر سکیں۔ زکوٰۃ کے ذریعہ یہ مقصد بھی حاصل کیا جاتا ہے کہ دولت تمام افراد معاشرہ
کے درمیان گردش کرتی رہے تاکہ پیداوار، محنت اور صرف کے درمیان سرمایہ کی گردش موزوں
میں قائم رہے۔ اسلام بیک وقت مبادلہ کے دونوں پہلوؤں کی رعایت ملحوظ رکھتا
ہے ایک طرف تو اس کی یہ خواہش ہے کہ ہر فرد اپنی طاقت بھر کام کرے اور اجتماعی امداد کا
بلا لے کر رہے۔ وقت گزاری نہ کرے۔ اور دوسری طرف وہ اس بات کا لحاظ رکھتا ہے کہ
ضرورت مند کو بقدر ضرورت مدد دے کہ ضروریات حیات کا بوجھ اس کے سر سے ہلکا کر دیا
جائے اور اسے ایک صاف ستھری اطمینان و سکون کی زندگی بسر کرنے کے مواقع فراہم کر دیے
جائیں۔ ساتھ ہی وہ اسکے ذریعہ سرمایہ کے موزوں طریقہ پر گردش کرتے رہنے کا اہتمام بھی کرتا
ہے تاکہ مالی معاشرے کے ہر گوشے تک پہنچ سکے۔

اصل اہمیت اس نظام زکوٰۃ کے ڈھانچہ کو حاصل نہیں ہے بلکہ اہم چیز اس نظام
کی خود کفالتی کی روح ہے۔ اسلام اپنی مقین و ترغیب دہانہ ہے تو انہیں اور اپنے اجتماعی مضابطہ کے
ذریعہ جو معاشرہ برپا کرے وہ اس نظام کے ڈھانچے اور اس کے طریقہ رفاذ سے مزاجی
مناسبت رکھتا ہے۔ وہ تو انہیں اور ترغیبات سے مل کر مکمل پاتا ہے۔ اس میں کفالت باہمی باطن
سے بھی قائم ہوتی ہے اور ظاہری تو انہیں کے ذریعہ بھی مل میں آتی ہے دونوں طریقے ایک دوسرے
کی کمی پوری کرتے اور ہم آہنگ ہو جاتے ہیں کفالت باہمی کا یہ نظام جن بنیادی اصولوں پر

استوار ہوتا ہے وہ یہ ہیں :-

۱۔ انسان زمین پر خدا کا نائب اور خلیفہ ہے وہ خود کسی شے کا فی نفسہ مالک نہیں ہے اس لیے کہ وہ اس کا خالق نہیں ہے۔ دنیا کا نظام ملکیت دراصل نظام نیابت ہے اس لیے کہ زمین کے جملہ وسائل کا خالق اور مالک اللہ تعالیٰ ہے اس لیے انسان پر لازم ہے کہ وہ خدا کی اس ملکیت میں خدا کی شریعت کے مطابق تصرف کرے اس شرط کی خلاف ورزی سے تصرف کا حق کا عدم ہو جاتا ہے اور نیابت کے معاہدہ کی خلاف ورزی ہو جاتی ہے۔

۲۔ یوں تو یہ نیابت عام ہے البتہ افراد کو ان کے عمل اور محنت کے عوض انفرادی ملکیت کا حق حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ نبیؐ مالک اللہ سبحانہ تعالیٰ نے انہیں بعض متعین اہلک کا مالک بنا دیا ہے۔ پھر ان کو وہ اہم تحفہ عطا کرتا ہے جن کے نتیجے میں فرد کو اپنی روزی کی طرف اطمینان حاصل ہوتا ہے اور وہ باعزت طریقہ پر زندگی گزار سکے۔ تاکہ وہ شریعت الہی کے احکامات میں جود و جہد نہ کرانی اور احتساب کی وہ ذمہ داری بھی ادا کر سکے جو اس پر عائد کی گئی ہے۔

۳۔ امت مسلمہ کی زندگی کا بنیادی طریقہ انفرادی ملکیت کے اصول کی رعایت ملحوظ رکھتے ہوئے کفالت باہمی ہے انفرادی ملکیت پر عائد ہونے والی جن ذمہ داریوں کا ذکر کیا گیا ہے وہ اس اصول کفالت باہمی کا تقاضا ہیں ان حدود کو شریعت نے واضح کر دیا ہے کفالت باہمی پر عمل کے لیے شریعت کی عائد کردہ پابندیاں اور ذمہ داریاں کافی ہیں۔

۴۔ اس نظام کے ذریعے اس سے کہیں زیادہ اور بہتر اجتماعی عدل قائم ہوتا ہے جتنا انسان کے وضع کردہ کسی دوسرے نظام کے ذریعہ ممکن ہے جس میں صحیح اور غلط دونوں طریقوں کی آمیزش ہوتی ہے۔

غرض جب ہم اسلام کے نظام زکوٰۃ کی خود کفالتی اسکیم کو دیکھتے ہیں تو اس سے ہمارے سامنے اسلام کا یہ منشا ہوتا ہے کہ انسانوں میں مال کی کمی کے سبب ذلت و رسوائی کا احساس اور زیادتی کے سبب غرور و کبریا کی رنجش نہ پیدا ہونے پائے۔

- انسان ہونے کے ناطے سے سب انسان ایک ہی والدین کی اولاد ہیں۔
- مسلمان ہونے کے رشتے سے سب برابر اور بھائی ہیں۔
- مال کی کمی بیشی کسی ذاتی زوال و کمال کی دلیل نہیں بلکہ خدا کی تقسیم کردہ معیشت میں بندوں کا پرچہ امتحانی ہے احساس ذمہ داری کا امتحان، اجتماعی اخوت کا امتحان، خدا کے بندوں تک ان کا گم شدہ حصہ رزق پہنچانے کی دیانت کا امتحان اور یہ امتحان کہ کمی پر صبر کرنے والے اور بیشی پر شکر کرنے والے اور ان دونوں جذبوں کا قیاد کرنے والے کون لوگ ہیں۔

غرض اسلام کا نظام زکوٰۃ مطبقاتی احساسات مثاکر اخوت و مساوات کا ماحول بناتا ہے۔ اس مساوات کے بہترین نمونے ہمارے سامنے دو در اول کے آتے ہیں۔ رسول اکرمؐ نے اپنی چھوٹی زاد بہن زینب بنت جحش کی شادی جو قدیمش کے ہاشمی خاندان سے تعلق رکھتی تھیں، اپنے آزاد کردہ غلام زید کے ساتھ کر دی۔ شادی ایک ایسا نازک مسئلہ ہے جس میں برابری کا سوال دوسرے سوالات سے زیادہ اہم ہوتا ہے۔ رسول اکرمؐ کے سوا کسی دوسرے شخص یا دین اسلام کے سوا کسی دوسری قوت کے بس میں نہ تھا کہ ایسا معجزہ کر دکھائے جو آج بھی مالک اسلام کے سوا کہیں اور دیکھنا ممکن نہیں ہے۔ مالک متحدہ امریکہ میں غلامی مانوٹا منور ہے لیکن کسی نیگرو کے لیے کسی گوری نسل کی عورت کے ساتھ خواہ وہ کتنی بھی گنی گزری ہو شادی کرنا آج بھی ممنوع ہے۔ یہی نہیں بلکہ نیگرو کا سلیب بسوں اور دوسری سوراہوں میں گوروں کے پیلو میں بیٹھایا ان کے ساتھ ریسٹوران یا تھیٹر میں بٹایا کسی سرائے یا ہوٹل میں شہرناہمی آج تک ممنوع ہے۔

ہجرت کے ادھین دور میں جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین اور انصار کے درمیان موانعہ کرائی تو ان کے آزاد کردہ غلام زیدؓ اور ان کے چاچا حمزہؓ بھائی بھائی قرار دیے گئے اور حضرت خالد اور حضرت بلالؓ کے درمیان موانعہ ہوئی۔ یہ بھائی چارہ خونی رشتہ کے برابر تھا۔ جان و مال اور زندگی کے سارے ہی معاملات میں ان کے درمیان قربت باری قائم ہو گئی۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصل بحق ہوئے اور حضرت ابو بکرؓ نے حبش اسامہ کی روانگی پر اصرار کیا تو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرر کیے ہوئے کمانڈر کو ہی باقی رکھا آپ ان کو رخصت کرنے اس حال میں مدینہ کے باہر تک کہ آئے اسامہؓ سوار پر تھے اور خلیفۃ المسلمین ابو بکرؓ بیدل چل رہے تھے۔ پھر حضرت ابو بکرؓ کو یہ خیال آیا کہ ان کو حضرت عمرؓ کی ضرورت پڑے گی خصوصاً اب جب کہ خلافت کا بار ان کے کندھوں پر ان پڑا تھا۔ مشکل یہ تھی کہ عمرؓ حبش اسامہؓ کے ایک سپاہی تھے جو کہ اس کے امیر اسامہؓ تھے لہذا ضروری تھا کہ ان سے اجازت حاصل کی جائے۔ چنانچہ خلیفۃ المسلمین نے کہا اگر آپ مناسب سمجھیں تو عمرؓ کو میری مدد کے لیے چھوڑ جائیں۔

اللہ اللہ یہ مقامات کتنے بلند ہیں۔ اتنے بلند کہ لفظ ان تک پہنچنے سے قاصر ہیں۔ اسلام کا معاشرہ ایک ہم گیر اجتماعی عدل کا نظام ہے۔ اس میں معذرو ذی استطاعت اور غریب امیر سب کے درمیان باہمی تعاون موجود ہوتا ہے مسلمانوں کی تاریخ اس پر گواہ ہے۔

۱۔ اسلام لاتے وقت حضرت ابو بکرؓ کے پاس تجارتی کاروبار کی آمدنی سے چالیس ہزار درہم جمع تھے۔ اسلام کے بعد انہوں نے تجارت کے ذریعے کافی نفع کمایا۔ مگر جس دن انہوں نے اپنے رفیق محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مدینہ کو ہجرت کی ہے اس دن ان کی پوچی میں سے صرف پانچ ہزار درہم باقی رہ گئے تھے۔ اپنا سارا سرمایہ وہ ان کمزور مسلمانوں کا ذریعہ ادا کرنے میں صرف کر چکے تھے جو غلام تھے اور جنہیں اپنے آقاؤں کے ہاتھ ہر طرح کا عذاب سنا ہوتا تھا۔ اس مال میں سے وہ فقرا اور مساکین کی امداد بھی کرتے تھے۔

خلافت سے قبل حضرت عثمانؓ کے پاس شام سے ایک تجارتی قافلہ آیا جو گیسوں روغن زیتون اور منقہ سے لدے ہوئے ایک ہزار اونٹوں پر مشتمل تھا۔ قافلہ کا زمانہ تھا بیت سے تاج آپ کے پاس آئے اور کہا کہ آپ لوگوں کی ضرورت مندی سے بخوبی واقف ہیں۔ یہ مال ہمارے ہاتھ فروخت کر دیجیے۔ آپ نے فرمایا۔ بری خوشی کے ساتھ یہ بتاؤ کہ مجھے قیمت خرید پر کتنا نفع دو گئے تاجروں نے کہا کہ دو گئے دام لے لیجیے۔ آپ نے فرمایا لیکن مجھے تو اس سے زیادہ کی پیش کش کی جا چکی ہے وہ لوگ حیران ہو کر کہنے لگے۔ اے ابو عمرو۔ دینے

کے سارے اہل تاجر تو اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہیں۔ کوئی دوسرا آدمی بھی ہم سے پہلے آپ سے نہیں ملا آخر سیر کو کون ہے۔ جس نے آپ کو یہ پیش کش کی ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ نے مجھے ایک کے دس دینے کا وعدہ کیا ہے۔ کیا تم اس سے زیادہ دے سکتے ہو۔ انہوں نے کہا: نہیں۔ عثمان بن عفان نے اللہ کو کواہ طہر اکر اعلان کر دیا کہ اس قافلہ کا سارا مال اللہ کی راہ میں فقراء اور مساکین کے لیے صدقہ ہے۔

علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے گھروالوں کے پاس ایک دن تنہا بنی ہوئی تین روٹیوں کے دانچے تھے۔ یہ روٹیاں انہوں نے ایک مسکین، ایک یتیم اور ایک قیدی کو صدقہ دے دیں۔ مسکین یتیم اور قیدی تسکیم سیر ہو گئے اور یہ خود قافلوں کے سوار تھے۔

حضرت حسینؑ پر قرض کا بار بہت بڑھ گیا تھا۔ ایک چشمہ آپ کی ملک تھا۔ جسے فروخت کر کے آپ قرض اتار سکتے تھے لیکن آپ اس لیے اسے نہیں فروخت کرتے تھے کہ اس سے غریب مسلمان سیپانی کا کام آتے تھے مدینہ میں انصار نے ہما جبرین کو اپنے مال اور مکان پر بیٹھ کر شریک شہر لیا۔ ان کو اپنا بھائی لایا۔ ان کی طرف سے دیت ادا کی۔ ان کے قیدیوں کا فدیہ دیا غرض یہ کہ ان کو بالکل اپنا بنالیا۔

حضرت عمرؓ فاروقؓ نے بیت المال سے بچوں، بوڑھوں اور بیماروں کے لیے وظائف مقرر کیے۔ یہ وظائف زکوٰۃ کے معروف مصارف کے علاوہ تھے اپنی نوعیت کے اعتبار سے اسے دور کے لیے سماجی تحفظ کا نظام قرار دیا جاسکتا ہے۔ آپ نے قحط کے دوران چوری کی سزا مسلسل دی تھی۔ نیز کہ اس بات کا شبہ موجود تھا کہ چوری پر بھوک نے مجبور کر دیا ہو۔ اسلام میں شبہ کی بنا پر حد و مال دی جاتی ہیں ظاہر ہے یہ واقعہ اجتماعی کفالت کی عملی مثالوں میں ایک مایہ نعل کنیت رکھتا ہے۔

ایک صحابی نے علموں نے ایک آدمی کی اونٹنی چرائی۔ ان کے اعتراف پر حضرت عمرؓ نے ان کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا لیکن جب ہاتھ کاٹنے کے لیے ان کو لے کر پہلے تو آپ نے ان کو رول لیا۔ اور صحابی سے فرمایا سنو۔ خدا کی قسم اگر مجھے یہ معلوم نہ ہوتا کہ تم ان غلاموں کو خوب بیٹے ہو۔ لیکن انہیں بھوکا رکھتے ہو۔ اور وہ اس حال کو پہنچ گئے ہیں کہ

جس میں کوئی شخص حرام کھائے تو بھی اس کیلئے جائز ہو۔ پھر آپ نے اس صحابی سے غلطی ہو کر فرمایا۔ خدا کی قسم میں ان کا ہاتھ نہیں کاٹوں گا۔ مگر تیرے ادب و تواضع مانگ کر دے گا۔ پھر آپ نے اونٹنی کے مالک سے اس کے دام معلوم کیے۔ اس نے کہا چار سو درہم حضرت عمر فاروقؓ نے صحابی سے کہا۔ جاؤ اور اسے اٹھ سو ادا کرو۔ اور پھر آپ نے چوری کے مجرم غلاموں کو سزا معاف کر دی۔ کیوں کہ ان کے آقا نے انہیں بھوکا رکھ کر چوری کرنے پر مجبور کر دیا تھا اور وہ محتاج ہو گئے تھے۔

اسلام کی تاریخ میں اجتماعی کفالت کی نشان کو جو چیز دو بالا کرتی ہے وہ اس کا اسلامی دائرہ سے نکل کر پوری انسانیت کے لیے عام ہونا ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک بوڑھے نابینا کو ایک دروازے پر بھیک مانگتے دیکھا۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ وہ یہودی ہے آپ نے اس سے پرچھا۔ تمہیں کسی چیز نے اس حالت تک پہنچا دیا۔ اس نے جواب دیا جو یہ ضرورت اور بڑھاپا حضرت عمرؓ اس کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور اتنا کھ دیا جو اس کی ضروریات کے لیے بہت کافی تھا۔ پھر آپ نے بیت المال کے خزانچی کو کھلا بھیجا اس شخص اور اس جیسے دوسرے اشخاص کی طرف توجہ کی جانے۔ خدا تعالیٰ کی قسم یہ اتنا کی بات نہیں ہے کہ ہم اس کی جوانی رکھی گئی، کھائیں اور بڑھاپے میں اسے دھتکار دیں زکوٰۃ فقرا اور مساکین کے لیے ہے اور یہ اہل کتاب کے مساکین میں سے ہے۔ آپ نے اس فرد اور اس جیسے دوسرے افراد کو جزیہ سے بری قرار دے دیا۔ اور ان کا وظیفہ مقرر کر دیا غرض یہ کہ خود کفالتی کی یہ اسکیم ایسی تھی جس نے انسانیت کو بلند مقام پر پہنچا دیا اسلام نے سماجی تحفظ کو ایک انسانی حق قرار دے دیا جو کسی مخصوص مذہب یا فرقہ کے ساتھ بھی مشروط نہ تھا۔ خود کفالتی کے اس عمل پر اس بات کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا تھا۔ کہ محتاج کا عقیدہ کیا ہے۔ اور وہ کسی شریعت کا پابند ہے۔ یہ وہ مقام بلند ہے جس کی طرف اقدام میں آج انسانیت کے قدم تھک چکے ہیں اور وہ اب بھی اس سے بہت دور ہے۔ انسانیت کو اس مقام تک صرف اسلام ہی پہنچا سکتا ہے۔

معتزل

وجہ عشرت

ادارہ فاضل مقالہ نگار جناب وحید عشرت سے متفق نہیں تھا اس لئے ادارہ کے قلمی معاون جناب مولانا عبد الرشید نے تصنیفی و تنقیدی حواشی لکھے ہیں۔ قارئین کرام مقالہ کو حواشی کے ساتھ سلا کر پڑھیں۔

اسلامی فکر میں معتزلہ کا مقام بڑا اہم اور خصوصی اہمیت کا حامل ہے۔ معتزلہ ایک مذہبی فرقہ ایک فقہی مکتب فکر اور ایک کلامی گروہ ہی کا نام نہیں بلکہ فلسفہ میں عقل و دلیل پر مبنی ایک تحریک فلسفہ و حکمت بھی ہے۔ جس نے اسلامی علوم و فنون کی ترویج و اشاعت میں اپنا نمایاں کردار بڑی خوبی سے نبھایا۔ معتزلہ نے پرانے عقائدات کو یک قلم موقوف کر دیا۔ جو کہ عقل و دلیل اور فکر و فہم کی بجائے محض تقلیدی اعتقادات، توہمات اور کزور روایات کی بیساکھوں پر کھڑے تھے۔ انہوں نے روشنی و ماضی کو روانہ کر دیا۔ فلسفہ و کلام کو پروان چڑھایا۔ منطق اور سوچ کی ترویج کی اور اسلامی تاریخ فکر میں ایک نئی تحریک کو انگیزت کیا۔

لے معتزلہ کو فقہی مکتب فکر قرار دینا درست نہیں کیونکہ متاخرین کی اصطلاح میں فروعی اور عملی احکام کو ان کے تفصیلی دلائل کے ساتھ جاننے کا نام "فقہ" ہے۔ معتزلہ فروعی اور عملی احکام میں دوسرے فقہی مکاتب فکر مثلاً حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی اور زیدی و حیرہ کی طرح کسی مستقل و علیحدہ مکتب فکر کے حامل نہیں ہیں۔ بلکہ ان فروعی اور عملی مسائل میں وہ دیگر فقہی مکاتب فکر کی پیروی کرتے ہیں چنانچہ بعض اکابر معتزلہ فروع میں متقی اور بعض شیعہ اور بعض زیدی و حیرہ فقہی مکاتب فکر سے تعلق رکھتے تھے۔

لے پرانے عقائدات کو موقوف کر دیا۔ جو کہ عقل و دلیل اور فکر و فہم کی بجائے محض تقلیدی اعتقادات، توہمات اور کزور روایات کی بیساکھوں پر کھڑے تھے۔ انہوں نے روشنی و ماضی کو روانہ کر دیا۔ فلسفہ و کلام کو پروان چڑھایا۔ منطق اور سوچ کی ترویج کی اور اسلامی تاریخ فکر میں ایک نئی تحریک کو انگیزت کیا۔

"اہل سنت" آج تک نہ صرف ان کے حامل ہیں بلکہ باحسن و جود ان کی پاسانی کے فرائض سر انجام دے رہے ہیں۔ اور معتزلہ سمیت جس کی نام سناٹاں کچھ ستارے ان عقائد و نظریات کو خلاف عقل قرار دینے کی کوشش کی اسے "اہل سنت والجماعت" کے مقابلہ میں ہمیشہ مذہبی کھانی پڑی ہے۔ لہذا اصحاب و اکابر تابعین رضی اللہ عنہم کے ان عقائدات پر کھانا پڑی ہے۔ لہذا اصحاب و اکابر تابعین رضی اللہ عنہم کے ان عقائدات پر کھانا پڑی ہے۔

معتزلہ کو اسلامی تاریخ فکریں بطور فکری تحریک محض اولیت کا شرف ہی حاصل نہیں انہوں نے پرانے افکار و نظریات کے کورگو و حندوں کو کھٹکالا اور نئے علوم اور افکار کی روشنی میں نئے سرے سے اسلامی معتقدات کی تدوین کی۔ اور انہیں سائنسی بنیادیں فراہم کرنے کی کوششیں کیں۔ معتزلہ نے اس سلسلے میں کسی مزاحمت کی پرواہ نہ کی خواہ وہ حکمرانوں کی طرف سے ہوئی اور خواہ پرانے مذہبی لوگوں کی طرف سے۔ معتزلہ نے ان کا پامردی سے پوری طرح مقابلہ کیا اور نئے فکری زاویے ترتیب دیئے۔ انہوں نے غیر مسلموں کے اعتراضات کا جواب بھی دیا۔ یونانی ایرانی سریانی اور ہندی علوم و فنون کی عربی میں اشاعت کے بعد اپنے افکار کی ان سے ہم آہنگی کئی کئی مقامات پر اسلام کی برتری ثابت کی۔ اور اسلامی فکر کو اپنے لہو سے تابندہ کی بجٹی۔

وجہ تسمیہ

معتزلہ کا لفظ "اعتزل عنّا" سے مشتق ہے۔ اعتزل عنّا کا فقرہ حضرت امام حسن

ؑ کے صحابہ و اکابر تابعین رضی اللہ عنہم کی فکر سے ہٹ کر نئے افکار کی بنیاد ڈالنے کا سہرا "قدریہ" "شیعہ" اور "نوارج" کے سر ہے۔ کیونکہ یہ تینوں گروہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں ظہور پذیر ہو چکے تھے۔ اگرچہ "قدریہ" کا لفظ "معتزلہ" پر بھی بول دیا جاتا ہے لیکن اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ "معتزلہ" نے "افعال جہاد" کے مسئلہ میں "قدیمیہ" ہی کی خوشہ چینی کی ہے ورنہ "قدریہ" "معتزلہ" سے پہلے کا فرق ہے۔ لکھ یہ کوئی قابل تائش بات نہیں ہے۔ چاہیے تو یہ تھا کہ اسلام کے پیش کردہ افکار و نظریات کو اصل قرار دے کر "یونانی، ایرانی، سریانی اور ہندی علوم و فنون" کا مطالعہ کیا جاتا اور "خذ ما صفا و رد ما کدر" کا اصول مدنظر رکھتے ہوئے ان علوم و فنون کی ان باتوں کو قبول کر لیا جاتا جو اسلام کے پیش کردہ افکار و نظریات کے مطابق ہوں اور مخالف اسلام باتوں کو رد کر دیا جاتا۔ اس کے برعکس اس طرز عمل کی تعریف قطعاً نہیں کی جاسکتی کہ ان غیر اسلامی علوم و فنون کو اصل قرار دے کر اپنے افکار و عقائد کو ان سے ہم آہنگ کرنے کی کوشش کی جائے یا اپنے افکار کی صحت کا سرٹیفکیٹ ان علوم سے حاصل کیا جائے۔

شہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا پورا جملہ یہ ہے "إِعْتَزَلْ عَنَّا وَاحِلٌ" یعنی "وہل" ہم سے جدا ہو گیا۔ (نقد اچھے منہ سے)

بصری نے استعمال کیا جو انہوں نے اپنے ایک شاگرد واصل بن عطاء کے بارے میں اظہارِ خفگی کے طور پر کہا۔ جس کا مطلب ہے کہ ”وہ ہم میں سے نہیں رہے“ تفصیل اس اجمال کی یوں ہے کہ اموی خاندان کے مظالم سے لوگ تنگ تھے اور اموی خلفاء اپنے مظالم پر پردہ پوشی کے لیے کہا کرتے تھے کہ ہم تو پابندِ محض ہیں خدا کی مرضی کے بغیر تو پتہ بھی نہیں چل سکتا۔ قتلِ اموی حکمرانوں کے بانیں ہاتھ کا کھیل بن چکا تھا۔ حالانکہ قرآن و حدیث میں قتلِ مسلم پر بڑی بڑی وعیدیں آئی ہیں۔ چنانچہ لوگوں میں یہ سوال خود بخود پیدا ہوا کہ قتلِ مسلم جیسے گناہ کبیرہ کا مرتکب شخص کیا مسلمان رہ سکتا ہے؟ یہاں دو گروہ پیدا ہو گئے۔ ایک وہ لوگ تھے جو جو کہتے تھے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب مسلمان ہے خدا اس سے درگزر کرے گا۔ دوسرے کہتے تھے کہ گناہ کبیرہ بذاتہ کفر ہے اس لیے اس کا مرتکب مسلمان نہیں رہ سکتا۔

۱۔ ذخیرۂ حاشیہ، الملل والنحل، نشر ستانی، جلد اول ص ۳۶ طبع مصر۔

۲۔ محب کبیرہ کے مسئلہ کو ”اموی خلفاء“ کے مظالم کے ساتھ وابستہ کرنا صحیح نہیں ہے۔ بلکہ یہ مسئلہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دورِ خلافت میں واقعہ تحکیم کے بعد خوارج نے کھڑا کر دیا تھا۔ خوارج حکم بنانے کو گناہ کبیرہ تصور کرتے تھے اور مرتکب کبیرہ کو کافر قرار دیتے تھے اسی بنا پر انہوں نے حضرت علی اور ان کے رفقاء رضی اللہ عنہم کی تکفیر کی تھی۔ اسی سے یہ مسئلہ پیدا ہو گیا کہ اگر بالفرض ”تحکیم“ گناہ کبیرہ بھی ہو تو کیا مرتکب کبیرہ کو کافر قرار دیا جاسکتا ہے؟ ملاحظہ ہو ”اسلامی مذاہب“ ص ۱۴۲ مطبوعہ لائل پور (اردو ترجمہ ’المذاہب الاسلامیہ‘ لابی زہرہ المریری)

۳۔ اہل سنت والجماعت کے موقف کی یہ ترجمانی صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اہل سنت کے نزدیک اگرچہ محض گناہ کبیرہ کے مرتکب سے مسلمان کافر نہیں ہوتا البتہ اہل سنت اسے یہ گارنٹی قطعاً نہیں دیتے کہ ”خدا اس سے درگزر کرے گا“ اہل سنت کا موقف اس مسئلہ میں یہ ہے کہ واصل الکلبا ثرو من الموتین لا یجحدون فی ادوان ما تو امن غیر توبۃ یعنی مرتکب کیا ثرو من میں جہنم میں پیشہ نہیں رہیں گے اگرچہ توبہ نہ ہو“ ملاحظہ ہو شرح عقائد نسفی ص ۸۸۔

یہ موقف اکثر خوارج کا ہے۔ ملاحظہ ہو ”الفرق بین الفرق“ ص ۳۷ عبد القادر البغدادی طبع بیروت۔

ایک دن امام حسن بصری مسجد میں درس دے رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور اُن سے پوچھا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب مسلمان ہے یا کافر؟ اب پیشتر اس بچے کہ حضرت امام حسن بصری جواب دیتے۔ و اہل بنی عطار یا عمرو بن عبید میں سے کوئی ایک بول اٹھا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب اگر صاحب ایمان تھا تو اب وہ کافر ہے اور نہ مسلم، وہ کافر اور ایمان کی درمیانی حالت پر ہے جیسے انہوں نے ”المنزلۃ بین المنزلتین“ کہہ کر واضح کیا۔ امام بصری نے اسے گستاخی پر محمول کیا یہ جواب ان کے جواب سے مختلف تھا۔ لہذا انہوں نے اسے حلقہ درس سے نکالتے ہوئے کہا کہ ”اعتزل معنا“ یعنی یہ ہم سے خارج ہو گیا۔ چنانچہ واصل

۹۹ فاضل مضمون نگار نے سائل کا پورا سوال نقل نہیں کیا ہے۔ سائل کا سوال یہ تھا کہ ”ہمارے زمانہ میں ایک جماعت ظاہر ہوئی ہے جو مرتکب کبیرہ کو کافر قرار دیتی ہے۔ گناہ کبیرہ ان کے نزدیک کفر ہے جو انسان کو ملت اسلام سے نکال دیتا ہے۔ یہ خوارج کے فرقہ ”وعیدہ“ کے لوگ ہیں۔ اور ایک جماعت مرتکب کبیرہ کو (مغفرت کی) امید دلاتی ہے۔ ان کے نزدیک ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ کبیرہ مغفرت نہیں بلکہ عمل ان کے مذہب میں ایمان ٹھکانے کی رکن نہیں ہے۔ جس طرح کفر کے ساتھ کوئی نیکی مفید نہیں اسی طرح ایمان کے ساتھ کوئی معصیت مغفرت نہیں ہے۔ یہ فرقہ ”مرجئہ“ کے لوگ ہیں۔ اس مسئلہ میں آپ ہمیں کس عقیدہ کا حکم دیتے ہیں؟“ الملل والنحل ج ۱ ص ۴۸

۱۰۰ یہ جواب واصل بن عطاء (المتوفی ۱۳۱ھ / ۷۴۸ء) نے ہی دیا تھا۔ ملاحظہ ہو الملل والنحل ج ۱ ص ۴۸ والفرق بین الفرق ص ۲۰ و تاریخ معتزلہ ص ۳۴ ترجمہ رئیس احمد جعفری طبع کراچی (۱) و اسلامی مذاہب ص ۱۰۳ اس لیے تشکیک کی ضرورت نہیں۔ البتہ عمرو بن عبید بن باب (المتوفی ۴۴ھ / ۶۶۱ء) نے واصل کی حمایت اور موافقت کی تھی۔ ملاحظہ ہو الفرق بین الفرق ص ۲۰ و الملل والنحل۔

۱۰۱ حضرت حسن بصری (المتوفی ۱۱۰ھ / ۷۲۸ء) نے اس جواب کو اپنی گستاخی پر قطعاً محمول نہیں کیا۔ لہذا یہ خود تراشیدہ تو حویہ غلط ہے۔

۱۰۲ حلقہ درس سے نکالتے کا تذکرہ عبدالقادر بغدادی (المتوفی ۲۹۴ھ / ۱۰۳۷ء) نے ”الفرق بین الفرق“ ص ۲۱ میں کیا ہے۔ جبکہ دیگر اکثر حضرات حلقہ درس سے نکالتے کا تذکرہ نہیں کرتے ہیں۔

بن عطاء بن عمر بن عبیدہ بن جریج سے اٹھا اور مسجد کے دوسرے کونے میں اپنے نظریات کی تعلیم دینے لگا۔ ایک اور روایت منابع نے یوں بیان کی ہے کہ حضرت امام حسن بصری کی وفات کے بعد جب ان کے شاگرد قتادہ نے درس دینا شروع کیا تو عمرو بن عبیدہ اور اس کے ماننے والوں نے اس درس میں شرکت سے احتراز کیا اور کنار کشی اختیار کر لی۔ جس کی بنا پر انہیں معتزلہ کہا جانے لگا۔ نام کی خیر جو بھی وجہ درست ہو یہ حقیقت ہے کہ واصل بن عطاء بن عمر بن عبیدہ روایتی فکر سے محض انداز میں سوچتے تھے اور مسائل کے واقع نتائج حاصل کرنے کی کوشش کیا کرتے تھے۔ چنانچہ شروع کے معتزلہ میں امتثال پسندی تھی جیسے راندوں سے نماہ کبیر کے مرتکبین کے متعلق جبریمہ اور قدیریہ کے دو مبالغہ آمیز اور اشتہادانہ انکار کے درمیان میں سے اپنے لیے ایک الگ اور نئی راہ نکالی۔ بچوں کو ان کی راہ متذکرہ وہ دگر وہوں سے الگ تھی۔ شاید اسی تیسری وجہ سے ان کا نام معتزلہ قرار دیا گیا ہو کہ وہ لوگ جو دونوں گروہوں سے الگ تھلک ہیں اور جن کی اپنی منقر داگ ایک ٹھری راہ ہے۔

۳۱ مشہور اور صحیح روایت کے مطابق حضرت حسن بصری کی مجلس سے علیحدہ ہو جانے والا واصل بن عطاء تھا اور عمرو بن عبیدہ اس کا ساتھ دینے والا۔ اس کے برعکس عمرو بن عبیدہ کے علیحدہ ہو کر الگ مستقل اپنا حلقہ بنالینے کی روایت ضعیف ہے۔ تاریخ معتزلہ ص ۶۷۔

۳۲ صاحب "وفیات الاحیاء" کے حوالے سے "زبدی حسن جار اللہ نے یہ واقعہ اس طرح بیان کیا ہے۔

"حضرت قتادہ بن دعامہ السدوسی (المتوفی ۱۱۷ھ/۷۳۵ء) علماء بصرہ اور کبار تابعین میں سے ہے۔ اور پابندی کے ساتھ حسن بصری کی مجلس میں شریک ہوا کرتے تھے۔ یہ ثابت ہے۔ جب عمرو بن عبیدہ اور ان کے کچھ ساتھی حسن بصری کے حلقہ سے اٹھ کر الگ جا بیٹھے اور اپنا ایک حلقہ بنالیا اور تقریر شروع کر دی۔ ان لوگوں کی آواز سن کر قتادہ حسن بصری کا حلقہ سمجھ گیا اور اگر بیٹھ گئے۔ لیکن بہت جلد حقیقت احوال ان پر واضح ہو گئی۔ اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور فرمایا "یہ لوگ تو معتزلہ ہیں" اس وقت سے یہ لوگ اس نام سے موسوم ہو گئے۔" تاریخ معتزلہ ص ۳۵۔

۳۳ "شاید" کی بات نہیں بلکہ عبد القادر بغدادی نے یہی وجہ تسمیہ ذکر کی ہے۔ الفرق بین الفرق ص ۱۱۵۔

تاریخی پس منظر

اسلامی فکر میں مشترکہ تاریخی پس منظر انہیں سمجھنے کے لیے نہایت ضروری ہے۔
 اسلام دینِ فطرت کے طور پر خدا نے انسانوں کو دیا تھا۔ وہ نہایت سہل اور آسان
 تھا۔ اور اس پر عمل درآمد میں کسی بھی دشواری کا امکان نہ تھا۔ اسی وجہ سے یہ دین عربوں
 میں بڑا مقبول ہو گیا تھا اور بڑی مختصر مدت میں پورے عرب میں پھیل گیا تھا۔
 مسلمانوں میں مذہبی فرقوں کی کبھی بھی بنیاد قرآن فہمی میں کوتاہی یا اختلاف نہیں بنی
 بلکہ اس کے برعکس مسلمانوں میں فرقوں کی بنیاد سب اور گروہی منادات رہے
 ہیں۔ حضورؐ کی وفات پر مسلمانوں میں خلافت کا سوال پہلا مرحلہ ثابت ہوا تھا
 جبکہ مسلمان باقاعدہ بین گروہیوں کی صورت میں مکمل کر ساتے آئے۔ ایک گروہ
 انصاری کا جو خلافت پر اپنا حق سمجھتا تھا اور حضورؐ کی وفات کے بعد دعویٰ خلافت
 لے کر سامنے آیا اور سرگروہ اہل بیت کا تھا جو حضورؐ سے قربت واری کی بنیاد پر خلافت
 کو اپنا حق گروہ دانتا تھا۔ اس گروہ کی قیادت حضرت علیؑ کے ہاتھ تھی اور تیسرا گروہ ممتاز
 پیش کا تھا جو اولین مسلمان اور مہاجر ہونے کی بناء پر خلافت کو اپنا حق خیال کرتا تھا اس
 گروہ میں حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ نمایاں تھے۔ چنانچہ اسی گروہ
 کی پیش قدمی اور معاملہ فہمی سے مسلمانوں میں انتشار کا دروازہ کچھ دیر کے لیے بند تو
 ہو گیا مگر شیطان علیؑ کے نام سے ایک نئے اسلامی فرقہ کا مستقلاً وجود عمل میں آ گیا۔ جو بعد
 میں اسلامی تاریخ میں اہل سنت کے بعد سب سے بڑا اسلامی فرقہ بنا اور جو آج بھی خلافت

نلہ اس کو ایک کلیہ کے طور پر ذکر کرنا صحیح نہیں ہے۔

علم انصار و مہاجرین رضی اللہ عنہم کا مسئلہ خلافت میں اختلاف تو ثابت ہے۔ لیکن اہل بیت کا کوئی
 طعنہ گروہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ان کی قیامت کرنا ثابت نہیں۔ صرف مخالفین کا
 پروپیگنڈہ ہے۔

کو حضرت علی کا حق خیال کرتے ہیں۔ مسلمانوں میں اس سیاسی اختلاف کے وجود کے بعد یہ دروازہ کبھی بند ہو سکا۔ چنانچہ بنو امیہ کے شیعان علیؑ اور اولاد علیؑ پر مظالم نے ان اختلافات کو اور بڑھایا۔ اور اس طرح کئی اور فرقے وجود میں آ گئے فرقہ خارجیہ تو عہدِ علوی میں ہی وجود پذیر ہو گیا تھا یہ فرقہ حضرت علیؑ کے خلاف تھا۔ جبریت کا فرقہ جو اموی جبر و تشدد اور مظالم کو رد کرنے والی قرار دے کر مسلمانوں میں جذباتِ حریت پکھلا رہا تھا اسی دور کی پیداوار تھا۔ قدر یہ کہ فرقہ اس کے ردِ عمل کے طور پر وجود میں

آئے فرقہ جبریت کا عقیدہ تھا کہ بندہ کے تمام افعال کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور ان افعال کے صدور میں اس کے اختیار و ارادہ کو قطعاً کوئی دخل نہیں، بندہ مجبور محض ہے۔ اس میں اموی خلفاء کے مظالم کی کوئی تخصیص نہیں۔ مظالم و دیگر سبباتِ خلفاء کی ہوں یا عوام کی اسی طرح حنات اور نیکیاں خلفاء کی ہوں یا عوام کی، بلا تخصیص تمام افعالِ عباد کے بارے میں ان کا عقیدہ تھا کہ بندہ ان کے صدور میں مجبور محض ہے۔ یہ عقیدہ اموی دور کا پیدا شدہ نہیں ہے بلکہ خلفاء راشدین کے دور میں بھی اس نظریہ کے لوگ پائے جاتے تھے۔ ابو زہری مصری رقمطراز ہیں۔

”روایات میں ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک چور کو لایا گیا۔ آپ نے پوچھا ”تم نے چوری کیوں کی؟“ چور بولا ”خدا کا فیصلہ یہی تھا“ آپ نے اس پر حد نافذ کر دی اور مزید کچھ درسے لگائے۔ جب حضرت عمرؓ نے اس لی وجہ دریافت کی گئی تو آپ نے فرمایا ”اس کا ہاتھ تو پوری کے جرم میں کانٹا لگا گیا اور درسے خدا پر دروغ گوئی کرنے کے جرم میں لگائے گئے۔“ مزید لکھتے ہیں،

”جن لوگوں نے خلیفہ شہید حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت میں عملی حصہ لیا تھا وہ کہا کرتے تھے کہ ہم نے آپ کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے۔ جب آپ پر پتھر پھینکتے تھے تو کہتے اللہ تعالیٰ آپ کو پتھر مار رہے ہیں حضرت عثمانؓ فرماتے ”تم جھوٹ کہتے ہو اگر خدا تعالیٰ پتھر مارتے تو اس کا نشانہ کبھی خطا نہ ہوتا۔“ (اسلامی مذاہب ص ۱۳۹ و ۱۴۰)

’ ’
 کیا جس نے پہلی بار اموی مظالم کے خلاف آواز اٹھائی اور کہا کہ انسان اپنے اعمال کے لیے
 جواب دہ ہے۔ قدر یہ کہ یہی فرقہ بعد میں معتزلہ کے وجود کا باعث بنا جو کہ انسان کو اپنے
 اعمال کا ذمہ دار قرار دیتا تھا۔

اموی خلفاء کے مظالم کے خلاف جس شخص نے سب سے پہلے آواز بلند کی وہ معبد
 الجیمی (فرقہ قدریہ) تھا۔ اس نے اموی خلفاء کے اس پراپیگنڈے کی مخالفت کی کہ ہم تو
 مجبور عرض ہیں۔ خدا کی مرضی کے بغیر کوئی پتہ نہیں ہوتا۔ ہم جو کچھ کرتے ہیں وہ خدا کی طرف
 سے ہے ہمارے ارادے اور اختیار کو اس میں کوئی دخل نہیں۔ چنانچہ ہم اپنے اعمال کے لیے
 قابل مواخذہ بھی نہیں ہیں۔ اس سارے پراپیگنڈہ کا مطلب و مقصد اموی خلفاء کے مظالم
 کی پردہ پوشی تھی۔ معبد الجیمی نے اموی خلفاء کے اس نظریہ کو باطل قرار دیا۔ اور
 کہا کہ ہر انسان اپنے اعمال کا ذمہ دار بھی ہے اور ان کا جواب دہ بھی معبد الجیمی نے
 اپنے نظریات کی کھلے بند دل تبلیغ کی اور کہا کہ لوگوں کو اموی خلفاء کے ان نظریات کو رد
 کر دینا چاہیے۔ اس نے لوگوں کو اموی خلفاء کے ظلم کے خلاف بھڑکایا۔ مؤرخین کے مطابق
 معبد الجیمی اپنے ساتھی عطاء بن یاسر کے ساتھ حسن بصری کے پاس بھی آیا اور کہا کہ اے
 ابوسعید یہ حکمران مسلمانوں کا خون بہاتے ہیں اور اعمال بد میں گرفتار ہیں مگر مصر میں کہ یہ
 سب خدا کی مرضی اور رضا سے ہو رہا ہے۔

معبد الجیمی کے جواب میں اس وقت کے جتید ترین عالم امام حسن بصری نے کہا کہ
 یہ بھوٹے ہیں اور دشمنان خدا ہیں ^۱ ایسی جبر و قدر کا مسئلہ پہلی اینٹ تھی جس پر معتزلہ کے

(بقیہ حاشیہ) البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اموی دور میں اس فرقہ نے دیگر باطل فرقوں کی طرح زیادہ ہال و پرہال
 لئے تھے۔

۱۔ یحییٰ بن کثیر اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا جواب زہدی حسن جارا اللہ نے علامہ مقریزی کی کتاب ”المحفظ“ کے
 حوالہ سے نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہوتا تاریخ معتزلہ ص ۹۴۔

باقی سارے عقائد کی بنیاد اٹھی۔ اور یہ تسلیم کیا گیا کہ انسان اپنے اعمال کے لیے ذمہ دار اور جواب دہ ہے شروع شروع میں ان معتزلہ کو "عدل" کہا جاتا تھا۔ کیونکہ اپنے اس نظریہ کی روشنی میں عدل پر بہت زور دیتے تھے۔ اور خدا کو نیکی کی جزا اور بدی کی سزا دینے کا پابند تصور کرتے تھے اپنے ان ہی نظریات کی اشاعت کے سبب سے عبد الجہین کو ۸۰ ہجری بمطابق ۶۹۹ء میں خلیفہ عبدالملک کے حکم سے جہن بن یوسف نے شہید کر ڈالا۔ مگر جو شیعہ معبد الجہین کے افکار نے روشن کی اس کی روشنی کمی کی بجائے برابر اضافہ ہوتا چلا گیا چنانچہ غیلان الدمشقی معبد الجہین کے افکار کی باز گشت بن کر ابھرا۔ اور بنو امیہ پر پے در پے قتل و دہشت کے حملے کرنے لگا اس نے معبد الجہین سے بھی دو ہاتھ بڑھ کر ایک نئے نظریے کی اشاعت شروع کی کہ ہر مسلمان کافر من ہے کہ وہ قرآن کے حکم کے مطابق دتا مروان بالعرفقہ بنون عن المنکر نیکی کی تعلیم دے اور بدی سے روکے۔ مگر ہشام بن عبدالملک خلیفہ کے ظلم و جبر کی جھینٹ غیلان الدمشقی بھی چڑھ گیا۔ اور وہ خلیفہ وقت کے حکم سے ۱۰۵ ہجری بمطابق ۷۲۳ء میں شہید کر دیا گیا۔ مگر ان دو مصطفیٰ

نقلہ زہدی حسن جارا اللہ جکتے ہیں۔

"اہل بصرہ نے اس (عبد الجہین) کا مسلک نفی قدر سے متعلق بدل و جان قبول کر لیا۔ کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ عمرو بن عبید بھی اس کے ساتھ ہو گیا تھا۔ لیکن جب اس عقیدے نے فتنہ کی صورت اختیار کر لی تو عبدالملک بن مروان کا حکم پا کر مجالج نے اسے عذاب دے کر سولی پر چڑھا دیا۔"

(تاریخ معتزلہ ص ۹۳)

نقلہ ایک خالص مکرانہ عقیدہ سنی تاریخ اور شعرا اشاعت کو شیعہ دشمنی کرنے سے تعبیر کرنا صحیح نہیں ہے۔

زہدی حسن جارا اللہ نقلہ کرتے ہیں۔

اسی طرح رجال قدر میں ایک اور شخص غیلان دمشقی تھے جنہوں نے فتنہ قدر کا قول معبد جہنی سے یہ تھا اور اس پر سختی کے ساتھ قائم تھے۔ چنانچہ انہیں حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔ انہوں نے انہیں سخت زبرد قویج کی۔ بعد میں غیلان نے مسئلہ قدر میں بہت زیادہ ہوش و خروش دکھانا شروع کیا تو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے پھر (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

کالہوا موسیٰ خلفاء کی آستین پر حکم کر رہے گیا۔ اس لمونے اسی مکتب فکر کو توسیع و اشاعت دینے کے لئے عوامی پذیرائی حاصل کرنے لگا۔ جو بعد میں دہل بن عطاء اور عمرو بن عبیدہ کے ہاتھوں منضبط ہو کر باقاعدہ ایک مذہبی اور فکری تحریک بن کر پھیل گیا۔

ان سیاسی حالات کے ساتھ جو کہ معتزلہ کے وجود کا سبب بنے کچھ فکری محرکات بھی تھے جنہوں نے معتزلہ کو وجود میں لانے کی تحریک پیدا کی۔ حضورؐ کے زمانہ میں مسجد نبویؐ کے چوتھے پرچند اصحاب رسولؐ ہر وقت ذکر و فکر اور مذہبی مسائل کی چھان بین میں محو رہتے تھے۔ یہ حضرات جنگ و جدل میں حصہ نہیں لیتے تھے۔ بلکہ ایک فقیہی اور علمی اکیڈمی کی صورت میں مجتمع ہو کر اسلامی تعلیمات کو سیکھنے اور سکھانے میں متہمک رہتے تھے۔ انی اصحاب کو ”اصحاب صفہ“ کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ حضرت علیؑ، ابن مسعودؓ، ابو ہریرہؓ بھی ان اصحاب کے ساتھ تھے۔ چنانچہ ان تو لیں مسلمین تعلیمات اسلامی کی علمی اور فکری بحثوں اور سوچوں نے وہ بنیاد مینا کی جس پر کہ معتزلہ نے اپنے افکار کا محل تعمیر کیا۔ صرف اصحاب صفہ ہی نہیں، خود حضورؐ نے بھی علمی اور فکری مباحثوں کی حوصلہ افزائی

(بقیہ حاشیہ) انہیں اپنے حضور میں طلب کیا اور سزا دی۔ اور انہوں نے فیصلہ کر لیا تھا کہ اگر خیلان اس عقیدے سے باز نہ آیا اور توبہ نہ کی تو وہ اسے قتل کر دیں گے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز نے جلد حال کو یہ بات لکھ بھیجی۔ خیلان نے سکوت اختیار کر لیا یہاں تک کہ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز کا انتقال ہو گیا۔ ان کے انتقال کے بعد خیلان نے اس روانی کے ساتھ اپنے عقیدے کا پرچار شروع کیا جیسے رو دو تند رو۔ چنانچہ انہیں ہشام بن عبدالملک کے سامنے لایا گیا۔ یہ قدریہ کا دشمن جان تھا خیلان نے ہشام کے سامنے بھی نفی قدر کا عقیدہ دہرایا۔ چنانچہ اس کے حکم سے ان کے دونوں ہاتھ پاؤں قلع کر دیے گئے اور صحت واقع ہو گئی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ ہشام نے خیلان کو زندہ دار پر چڑھایا۔ (تاریخ معتزلہ ص ۹۴، ۹۵)

۳۱۱ ان معتمد بن کو مصلحین قرار دینا اور ان کے قتل کو ظلم و ستم سمجھنا عجیب انگیز امر ہے۔

کی۔ آپ ان اصحاب کا خصوصی خیال رکھتے۔ انہیں مناسب مواقع پر رہنمائی دیتے۔ اور اکثر و بیشتر ان کے پاس آکر بیٹھتے۔ قرآن نے بھی بار بار ”اَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ“ اظہارِ مذہب کر کے کر لوگوں کو اسلامی تعلیمات اور افکار پر سوچنے اور ان کو علمی اور فکری کاوشیں کرنے پر آمادہ کیا قرآن نے فلسفہ و فکر کو خود بھی نئی راہیں دکھلائیں اور انسانی ذہن کو سوچ کے لیے زامیے دیئے ^{۱۲}۔

دین اسلام میں غور و فکر کی دعوت معتزلہ کے وجوہ سبب بنی

قرآن کی تعلیمات حضور کی حوصلہ افزائی اور رہنمائی۔ اصحابِ صفہ اور دوسرے اصحاب رسول کی فکری کوششوں۔ مسلمانوں کے سیاسی افتراق و ابتلاء اور امورِ دینی کے مظالم اور دین اسلام کے عقائد کی نت نئی توجہات معتزلہ کو دہر میں لانے اور پروان چڑھانے میں مدد و معاون ہوئیں۔ اسلام دینِ فطرت ہے۔ اور یہ نہایت سادہ اور سہل ہے اس سے سادہ لوح عرب بڑے متاثر ہوئے۔ مگر اسلامی فتوحات کے ساتھ ساتھ جب اسلامی سلطنت کی سرحدوں کا دائرہ پھیلنے لگا تو نئے لوگوں اور نئی اقوام کے دخول کے ساتھ ساتھ نئے مسائل بھی پیدا ہونے لگے مہاجرین اور مدینہ کے انصار حضور کے تربیت یافتہ تھے مگر فتح مکہ کے بعد مسلمان ہونے والے دیگر

۱۲۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ قرآن پاک اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیمات اور ارشادات میں غور و فکر اور اجتہاد و استنباط کی حوصلہ افزائی کی گئی ہے۔ لیکن غور و فکر کے عمل و مقام اور اس کی حدود و قیود کی محافظت کو بالائے طاق رکھتے ہوئے کسی مسئلہ میں غور و خوض کرنا قطعاً لائقِ تائید قرار نہیں دیا جاسکتا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ کی ذاتِ صفات اور مسئلہ تقدیر میں غور و خوض سے منع فرما دیا تھا۔ اس ممانعت کے بعد ان جیسے مسائل میں غور و فکر سے کام لینا اور وہ بھی اس طرح کہ جس سے قطعی اور قرآن و سنت متواترہ سے ثابت شدہ باتوں کا انکار لازم آئے تو ایسا غور و فکر نہ شرعاً مطلوب ہے اور نہ قابلِ تحسین

عرب لوگ دوسرے مسلمانوں سے فیضیاب تھے۔ بعد میں اسلامی فتوحات کچھ اتنی سرعت کے ساتھ ہوئیں کہ کوئی بھی ادارہ انہیں تربیت نہ دے سکتا تھا پھر کوئی ایسا ادارہ موجود بھی نہیں تھا۔ جو نئے مسلمانوں کو اسلامی سیرت و کردار کے سانچے میں ڈھالتا لئذ انہی اقوام اور نئے افراد اپنے اپنے معتقدات کی کچھٹیں لیے ہوئے جب اسلام کے ترخانہ میں داخل ہوئے۔ تو وہ بے شمار گنجلک مسائل کی زلف پیاں کے اسیر تھے۔ چنانچہ حالات کے اس چیلنج نے علمی اور فکری حلقوں میں تشویش پیدا کی جو کہ فکر اور سوچ کو جنم دینے کا باعث بنی اور معتزلہ کے وجود کا سبب بنی۔ صرف یہی نہیں کہ نئے لوگ اپنے اپنے افکار اور معتقدات لیے ہوئے اسلام میں داخل ہوئے اور عدم تربیت کی بنا پر لاتعداد مسائل میں گھر گئے اور اہل دانش کے لیے ایک مسلہ بن گئے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ خود اسلام کے خلاف مسلمانوں کا فروں نے (جو مصلحتاً مسلمان ہوئے تھے) اور غیر مسلموں

۵۰ دیدی حسن جارا اللہ بکھتے ہیں :

”مقریزی کا بیان ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے جس نے مسئلہ قدر پر لب کشائی کی وہ معبد البینی تھا جس نے ایک نصرانی ابویونس سے اسے اخذ کیا تھا۔ لیکن ابن نباتہ کی روایت سے ایک دوسری بات ظاہر ہوتی ہے وہ یہ کہ اسلام میں مسئلہ قدر پر سب سے پہلے جس نے لب کشائی کی وہ عراق کا ایک نصرانی تھا جس نے اسلام قبول کر لیا اور بعد میں پھر عیثیٰ ہو گیا اور معبد جی نے اس سے یہ مسئلہ اخذ کیا تھا۔ ابن قتیبہ کی روایت ہے کہ خیلان دمشقی جو مسئلہ قدر کا سب سے بڑا داعی (معبد) جی کے بعد مانا جاتا ہے، قبلی تھا چنانچہ اسے خیلان قبلی کہتے ہیں۔ اس بیان میں اس امر کا اشارہ ملتا ہے کہ خیلان کی اہل سی ہے۔“ تاریخ معتزلہ ص ۸۳

نیز معتزلہ کے اپنے تمام امتیازی مسائل بھی یہود و نصاریٰ سے اخذ ہیں چنانچہ ”خلق قرآن“ کا مسئلہ سب سے پہلے عبید بن الاحمم یہودی نے کھڑا کیا جو پہلے سے خلقِ قرآن کا بھی قائل تھا۔ اور عیسیٰ دمشقی مسیحی کے عقائد و نظریات میں معتزلہ کے مسائل غمہ کی اہل ملتی ہے۔ تفصیل کے لیے تاریخ معتزلہ ص ۷۶ تا ص ۹۶ ملاحظہ فرمائیں۔

نے شدید اعتراضات وارد کیے۔ اور اسلامی معتقدات کی عقلی اور منطقی تشریح طلب کرنے لگے۔ ان اعتراضات کی مداخلت نے بھی معتزلہ کو وجود میں لانے میں محرک کا کام دیا۔

نئے نئے لوگوں اور اقوام کے دخول کے ساتھ ساتھ نئے نئے علوم کا اسلامی دنیا میں داخلہ لاد رہی تھا۔ خصوصاً جبکہ مسلمانوں کے پاؤں تلے ایران اور روم کی عظیم تہذیبیں روم کی جاچکی تھیں۔ یہ دونوں سلطنتیں اور اقوام وہ عظیم فکری سرمایے ہوئے تھیں۔ جو کہ یونان، ہندوستان، وادی دجلہ و فرات اور وادی نیل میں پناہ تھا۔ اموی خلفاء اور خصوصاً عباسی خلفاء کی حوصلہ افزائی علم دوستی سے یہ سرمایہ یونانی، طرانی، سریانی، ہندی اور دیگر زبانوں سے عربی میں منتقل ہونا شروع ہوا۔ اور مسلمانوں میں ایک نئی فکری اور علمی بیداری پیدا ہوئی جس نے انہیں اپنے افکار و عقائد کو پرکھنے، سوچنے اور دوبارہ مدون کرنے پر مجبور کر دیا۔ نئی کتابوں کی اشاعت، الماموں کے مناظروں، مذاکرہوں اور مباحثوں کی بدولت لوگوں میں فکری آویزشیں عام ہو رہی تھیں۔ چنانچہ ان کا پتہ کاٹنے کے لیے جو لوگ آگے بڑھے وہ معتزلی تھے۔ معتزلہ نے ان معتزنیوں کے ہتھیار اٹھالے۔ کلام منطق اور دوسرے علوم کی مدد سے اسلامی تعلیمات کی برتری ثابت کی۔ یونانی فلاسفر افلاطون، ارسطو اور فلاطونس کے افکار سائنسوں نے رہنمائی لی۔ ان کی کتابوں کے تراجم کیے۔ اور ان کے افکار کی اشاعت عام نے معتزلہ کی راہ ہموار کی۔

معتزلہ کا تاریخی ارتقاء

یہ تیسے وہ حالات جن میں معتزلہ کی فکری تحریک پر وہان چڑھی۔ انہوں نے بنیادی

۱۔ معتزلہ نے اگر مخالفین اسلام کے ساتھ جہاد کیا ہے تو بہت سے مسائل میں ان سے خوش چینی کرنے جیسا اسلامی عقائد و نظریات کو مسلمانوں میں پھیلانے کے جرم کا ارتکاب بھی کیا ہے۔ اور یہ جرم اس نیکی سے بڑا ہوا ہے۔ اس صورت حال کے پیش نظر انہیں اسلام کا ناہان دوست ہی کہا جاسکتا ہے۔

طور پر عقل کو ذریعہ علم قرار دیا۔ اور الہام اور وحی کی عقل کے ساتھ مطابقت و موافقت پیدا کرنے کی کوشش کی۔ انہوں نے ہر اس عقیدے اور نظریے کو ماتے سے انکار کر دیا جس کی عملی اور عقلی توجیہ کرنے سے وہ قاصر تھے۔ انہوں نے اصول ہائے عقلیہ کو یہاں تک اہمیت دی کہ اگر کوئی نص قرآن ان کی تاویل و تعبیر کے باوصف بھی ان کے نظریات سے ہم آہنگ نہ ہو سکی تو انہوں نے صاف طور پر کہہ دیا کہ، ہم بعض قرآن کی ایک نص کی بنا پر اپنے اصول عقلیہ ترک نہیں کر سکتے۔ انہوں نے قرآن کو عقل کا اصول اول ماننے کی بجائے یونانی فلسفے کو عقل کے اصول اولیہ کے طور پر اپنایا اور ان اصولوں کی کسوٹی پر قرآن کو پرکھا اور ڈھالنا شروع کر دیا۔ جس نے معتزلہ کو تاریخ فکر اسلامی میں پہلی عقلی تحریک کے طور پر معروف کر دیا۔ جہاں ان کے عروج کا باعث بنی وہاں یہی امر ان کے زوال کا پیش خمیہ بھی بن گیا۔

معبدا الجینی اور غیلان دمشقی کے انکار و نظریات کو ظلم اور تشدد کے ساتھ دبانے کی کوشش نے بھی معتزلہ کو عروج بخشا اور امام حسن بصریؒ کے وہ عظیم شاگردوں نے اس تحریک کی قیادت کی۔ واصل بن عطاء اور عمر بن عبید بصرہ کی جامع مسجد میں حضرت امام حسن بصریؒ کے حلقہ درس میں شامل تھے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے گناہ کبیرہ کے مرتکبیں کے بارے میں پوچھا تو ان کے جواب دینے سے قبل ہی واصل بن عطاء یا عمر بن عبید میں سے کسی نے کہا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ جنت میں جائے گا۔ اور نہ دوزخ میں ڈالا جائے گا۔ بلکہ وہ کفر اور ایمان کی درمیانی حالت میں ہے۔ حسن بصریؒ نے اس کا برا منایا اور کہا کہ یہ ہم سے خارج ہو گئے اس پر واصل بن عطاء یا عمرو

یہ معبد جینی اور غیلان دمشقی کے قتل امدان کے انکار و نظریات پر پابندی کو "ظلم اور تشدد" قرار دینا صحیح نہیں۔ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ ان حضرات نے اپنے خلاف اسلام عقائد و نظریات کو اتنی شدت سے عوام میں پھیلانا شروع کر دیا تھا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز (الموتی ۱۰۱ھ) ۲۰، ۲۱) ایسے شخص کو بھی غیلان دمشقی کو قتل کی دھمکی دینا پڑی۔

بن عبید حضرت امام کے حلقہ درس سے اٹھے اور مسجد کے دوسرے کونے میں جا کر اپنے افکار و نظریات کی تعلیم دینے لگے۔ اس طرح پہلی دفعہ معتزلہ کا باقاعدہ حلقہ درس قائم ہوا۔ اور اس تحریک کو معتزلی اور معتزلہ کے افکار و نظریات عوامی دائروں میں پھیلنے لگے معتزلہ کی ترویج و ترقی کا زیادہ سہرا عمرو اور واصل کے سر ہے۔ عمرو اور واصل نے پہلی مرتبہ قدر اور عدل کے عقائد کی تدوین کی۔ اور معتزلہ کے عقائد کو واضح کیا۔ اس زمانے میں یزید بن ولید کی حکومت نے عوامی طور پر معتزلی عقائد کی تبلیغ و اشاعت اور حمایت شروع کی۔ ۳۹۰ھ/۱۲۷ میں بنو امیہ کے زوال کے بعد بنو عباسیہ نے تو معتزلہ کو سرکاری مذہب کے طور پر اپنایا۔ خصوصاً خلیفہ منصورؒ جو کہ عمرو بن عبید کا ہم جماعت اور دوست تھا نے عمرو بن عبید کا سرکاری خلیفہ مقرر کیا اور اس کی وفات پر مرثیہ لکھا جو کہ تاریخ اسلامی میں ایک فکر کی موت پر کسی حکمران کی طرف سے لکھا ہوا پہلا مرثیہ ہے۔ اس معتزلی عقائد کی تبلیغ و اشاعت کے لیے مبلغ بھیجے۔ عبداللہ بن عارث کو مصر، جاحظ بن سلام کو خراسان، ابو جہراثر، حسن بن زکواں کو کوفہ اور عثمان طاوول کو آرمینیا بھیجا گیا۔ دو برس عباسیہ میں المامون کے دربار میں بھی معتزلہ کو سرکاری حیثیت حاصل رہی۔ ابوالمغیرلؒ بن العلافؒ اور انظامؒ جو کہ المامون کے دربار میں معتزلہ کے سرخیل تھے، المامون کے اساتذہ تھے۔

۱۷۵ یشید بن ولید کا دور حکومت رجب المرجب ۱۲۶ھ/۴۴ سے شروع ہو کر اس کی وفات لا مح ۱۲۶ھ/۴۴ تک تقریباً ۶ ماہ رہا۔

۱۷۶ ابو جہر منصور کا دور حکومت ۱۲۶ھ/۴۴ سے شروع ہو کر اس کی وفات ۱۵۸ھ/۴۵ تک جاری رہا۔

۱۷۷ مامون الرشید کا دور حکومت ۱۹۸ھ/۸۱۳ سے شروع ہو کر اس کی وفات ۲۱۸ھ/۸۳۳ تک جاری رہا۔
 ۱۷۸ ابو البزیل کنیت ہے۔ پورا نام یہ ہے محمد بن البزیل بن عبداللہ البصری، العلاف۔ اس کی تاریخ وفات میں
 ۲۲۶ھ/۱۲۲۶ (۲۲) ۲۳۵ھ/۴۹ - ۲۵۰ھ/۳۲۴ (۳) ۲۳۴ھ/۱۲۵۳ -
 ۱۷۹ ابو اسحاق کنیت ہے۔ ابواسیم بن سیام نام اور نظام کے لقب سے مشہور۔ یہ نظام ابو البزیل علاف کا
 بھانجلا ہے۔ وفات ۲۲۱ھ/۵۱ - ۲۳۶ھ/۵۲ اور ۲۲۳ھ/۵۳ کے درمیان ہوئی ہے۔

۱۸۰ ابو البزیل علاف کی اسادی کے لیے ملاحظہ ہو تاریخ معتزلہ ص ۳۲۴۔ نظام کے استاد ہونے کا حوالہ دستیاب
 (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ)

انہوں نے معتزلہ عقائد کی اشاعت اور تدوین و ترتیب میں نمایاں حصہ لیا خصوصاً مختلف مذاہب کے تقابلی مناظروں اور مباحثوں میں الماموں کی دلچسپی نے معتزلہ کو اپنے نظریات کی اشاعت کے لیے وسیع مواقع بہم پہنچائے کیونکہ ان مباحثوں میں معتزلہ غیر اسلامی مذاہب کے مقابل اسلام کی مدافعت کرتے تھے اور عوامی مقبولیت حاصل کرتے تھے۔ الماموں کے بعد مستقیمؒ نے بااثر اور دائی نے معتزلہ کو بڑی تقویت دی تھی کہ قاضی احمد داؤد جو کہ معتزلہ کا گل سرسید تھا ان کے دربار میں مختار گل تھا۔ الجبائی اور ابو العینؒ نے لیا ط بھی انہی اہل دار میں معتزلہ کے مکتب فکر سے خود ابرہوئے اور انہوں نے معتزلہ کو الیاتی فلسفے کا ایک عظیم اور موثر مکتب حکمہ بنانے کی ہنگام دو دی۔

جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ شروع میں اسلام ایک سادہ دین تھا اور اس کے عقائد اور عملی اصول واضح اور سہل تھے۔ لیکن بعد میں سیاسی حالات کے اثر سے اور مختلف فکری تحریکوں کے عمل دخل سے دین اسلام کے عقائد اور نظریات میں طرح طرح کی مٹھنیاں ہونے لگیں۔ معتزلہ نے اپنے عقائد میں جس قدر کہ زیادہ تر قبول کیا وہ قدر یہ کافر تھا۔ یعنی معتزلہ کے نزدیک بھی انسان اپنے اعمال کے لیے جواب دہ ہے اور اچھے بچے کیے۔ دھڑے کی

دبیر حاشیہ

نہیں ہو سکا۔

۳۳ "المعجم باللہ" کا دور حکومت ۲۱۸ھ / ۸۳۳ء سے شروع ہو کر اس کی وفات ۲۲۷ھ / ۸۴۱ء تک

جاری رہا۔

۳۴ "الواثق باللہ" کا دور حکومت ۲۲۷ھ / ۸۴۲ء سے شروع ہو کر اس کی وفات ۲۳۲ھ / ۸۴۷ء

تک جاری رہا۔

۳۵ ابو عبد اللہ، احمد بن ابی داؤد، الایادی، قاضی القضاۃ المتوفی ۲۴۰ھ / ۸۵۵ء۔

۳۶ ابو علی، محمد بن عبد الوہاب بن سلام الجبائی، البصری المتوفی ۲۰۳ھ / ۹۱۵ء۔

۳۷ ابو حسین، عبد الرحمن بن محمد بن عثمان، النیاطی المتوفی ۳۰۰ھ / ۹۱۳ء۔

جزا اور سراہر صورت ملے کی اور جبر کے اس نظریے کی معتزلہ نے شدید مخالفت کی کہ انسان مجبور محض ہے اور وہ اپنے اعمال کے لیے جواب دہ نہیں ہے۔ بلکہ اس کے اعمال کا صدر محض ایندو باری کی مرضی پر منحصر ہے۔ اس کے برعکس معتزلہ نے قدریہ کے افکار کو زیادہ نکھارا اور نتھار کر پیش کیا اور خدا کی صفات میں عدل کی صفت پر بڑے انوکھے انداز میں اصرار کیا۔ کہ خدا بھلے کی جزا اور برے کی سزا دینے کے لیے مجبور محض ہے گو ان انتہا پسندانہ نظریات کو عام مسلمانوں میں پذیرائی نہ ہوئی۔ مگر عدل کے پس تصور کو انہوں نے پیش کیا اُس زمانے میں اس کی بڑی اہمیت تھی۔ اور اس مؤقف کو پیش کرنا جان بقیلی پر رکھنے سے کم نہیں تھا۔ اس لیے لوگ انہیں عدل کہنے لگے معتزلہ نے قدریہ سے اس موضوع پر اختلاف کیا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر ہے اور جبر کے اس نظریے کو بھی قبول نہ کیا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب عمل مسلمان بلکہ مومن ہے معتزلہ نے ان دونوں فرقوں کے درمیان اپنی راہ نکالی اور کہا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ تو کافر ہے اور نہ مومن بلکہ وہ کفر اور ایمان کی درمیانی حالت میں ہے کفر اور ایمان کی درمیانی حالت کیا ہے اس بارے میں معتزلہ کی کوئی واضح تصریح نہیں ملتی۔ صرف اس سے اتنا ہی مترشح ہوتا ہے کہ وہ شخص جو کلمہ گوئی سے وہ کافر قرار نہیں دیا جاسکتا مگر گناہ کبیرہ

سے ”قدریہ“ کا یہ نظریہ کہ مرتکب کبیرہ کافر ہے، نامعلوم فاضل مضمون نگار نے کہاں سے اخذ کیا ہے۔ البتہ اکثر غوار کا یہ عقیدہ ضرور ہے کہ مرتکب کبیرہ کافر ہے۔

لکھ یہ اصول کہ ”وہ شخص جو کلمہ گوئی سے وہ کافر قرار نہیں دیا جاسکتا“ قطعاً غلط ہے۔ کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ محض کلمہ پڑھنے کے بعد انسان خواہ کتنے ہی ہمدانہ نظریات بجائے بیچارہ ہے، اور کتنے ہی نصوص قطعیہ انکار کرتے ہیں، اسے ہر حال مومن قرار دینا چاہیے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قَالَتِ الْاَحْزَابُ سَاقِلٌ لَّمْ تَوْمِنُوْا وَلٰكِنْ قَوْلُوْا اَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَهْ حُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ رَاجِعَاتُ (۱۴۱) یعنی اعراب نے کہا ہم ایمان لے آئے۔ آپ کہہ دیجیے کہ تم ایمان نہیں لائے ہوا درین کو کہ ہم (ظاہراً) طبع ہو گئے ہیں حالانکہ ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی

کے ارتکاب کے بعد اسے مومن یا مسلم کہنا خود ان الفاظ کے احترام اور تقدس کے منافی ہے۔ اسی بناء پر معتزلہ نے معتزلہ میں انحراف کا فلسفہ ایجاد کیا۔

عام مسلمان جنہیں اہل سنت کا نام دیا جاتا ہے اور جنہیں امام مالکؒ امام شافعیؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا پیروکار کہا جاتا ہے انہوں نے معتزلہ کے ان افکار کو قبول نہ کیا۔ مدلل گئے وہ لوگ قائل تھے مگر خدا کو نیکی کی جزا اور بدی کی سزا دینے کا پابند محض نہیں گردانتے تھے۔ بلکہ ان کے عقیدہ کے مطابق خدا ہر بات پر قادر ہے چاہے تو بدی کرنے والے کو بخش دے اور اس پر رحم کرتے ہوئے اسے کوئی سزا نہ دے۔ اس طرح نیکی کرنے والے کے بارے میں بھی حتمی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ وہ یقینی طور پر جنت میں جائے گا۔ جنت کا حصول اور نیکی کی جزا بھی محض رضائے الہی پر منحصر ہے۔ مابین (بقیہ حاشیہ)

کے جبر و اکراہ سے کلمہ کفر زبانی سے کہہ ڈالے لیکن اس کا دل ایمان پر پورے طور پر مطمئن ہو تو وہ بدستور مومن رہے گا جیسا کہ سورۃ النحل ۱۰۶، ۱۱۶ سے ظاہر ہے۔ ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ ایمان کا دار و مدار ظاہری کلمہ کوئی پر نہیں بلکہ ”تصدیق قلبی“ پر ہے۔ یہ ملحدہ بت ہے کہ دوسرے شخص کی تصدیق قلبی کو جاننے کا کوئی ذریعہ چونکہ ہمارے پاس نہیں ہے اس لیے جب تک تصدیق قلبی کے خلاف کوئی چیز اس سے ظاہر نہ ہو ہم اس کے اقوال وسانی پر ہی اس کے ایمان کا فیصلہ کریں گے۔

۱۔ مالک نام، ابو عبد اللہ کنیت، ۱۶۲ھ دارالہجرۃ لقب۔ سلسلہ نسب یہ ہے مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر۔ وفات ۱۷۹ھ/۶۹۵ء

۲۔ محمد، ابو عبد اللہ کنیت، دارالمنہ، لقب۔ سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن ادیس بن العباس بن عثمان بن شافع۔ وفات ۲۰۳ھ/۸۱۹ء

۳۔ محمد، عثمان نام، ابو حنیفہ کنیت، امام اعظم لقب، سلسلہ نسب یہ ہے عثمان بن ثابت بن مرزبان۔ وفات ۱۵۰ھ/۶۶۷ء

۴۔ محمد، احمد نام، ابو عبد اللہ کنیت، شیخ الاسلام، دارالامام المنہ، القاب، شیبانی، ذہلی، البصری وغیرہ نسبتیں ہیں۔ سلسلہ نسب یہ ہے احمد بن محمد بن یحییٰ بن یزید۔ وفات ۲۳۱ھ/۸۵۵ء

کے پیروکاروں اور معتزلہ میں سب سے زیادہ جس مسئلہ پر بحث ہوئی وہ خلقِ قرآن کا مسئلہ تھا۔ امام احمد بن حنبل کے عزم و استقامت کو فاضل احمد اور حکومت دونوں شکست دے سکے۔ امام احمد بن حنبل نے قرآن کو خلق ماننے سے انکار کیا اور اسے کلام الہی قرار دیا۔ قرآنی آیات کی تعبیر و تاویل میں بھی اہل سنت، محدثین اور معتزلہ میں شدید اختلافات تھے۔ اہل سنت اور محدثین قرآن کے الفاظ کو اُسی طرح لیتے تھے جیسے کہ وہ معروف اور عام معنوں میں اپنا مفہوم دیتے ہیں اس کے برعکس معتزلہ قرآن کے مفہم کی عجیب و غریب تاویلات اور تعبیرات کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ قرآن کے ظاہری الفاظ کے پردے میں جو مفہم، سیم ہیں انہیں سمجھنا چاہیے۔ انہوں نے انہی دنیا و دل پر دیدار جمال باری تعالیٰ، وحی، معراج، الگوسی، پل صراط، جنت، دوزخ، فرشتوں جنوں، مہبوط آدم حتیٰ کہ جزا و سزا کے تصورات تک کی ایسی انوکھی تاویلات کیں کہ عام مسلمان انہیں قبول کرنے پر رضامند نہ ہو سکے۔ جہود مسلمانوں نے معتزلہ کی عقلی توجہات کو صرف قبول کرنے سے انکار ہی نہ کیا بلکہ ان کی شدت کے ساتھ مذمت کی اور انہیں قرآن میں تحریف کے مترادف قرار دیا۔

معتزلہ اور اشاعرہ کے اختلافات فلسفہ اسلام میں بڑا مقام رکھتے ہیں، اشاعرہ واصل اہل سنت اور محدثین کے گروہ کے ہی عقائد کی نمائندگی کرتے تھے۔ انہوں نے صرف معتزلہ کے عقلی اختیار لیے اور پھر ان سے کام لے کر منطق و دلیل اور جرح و وجہ سے معتزلہ کا قافیہ نگ کر دیا۔ اور ان کے عقائد پر مایہ توڑ حملے کیے۔ انہوں نے اہل سنت کا مسلک فلسفیانہ انداز میں عقل و دلیل سے پیش کیا اور معتزلہ کی کچھ روٹیوں کو بے تقاب کیا۔ اشاعرہ اور معتزلہ کے اختلافات کا مکمل ذکر تو آگے آئے گا۔ مگر جن بنیادی معاملات اور عقائد پر ان دو عظیم مکاتب فکر میں کشمکش ہوئی ان کا اجمالی تعارف یہاں بھی ضروری ہے پہلا اختلاف خدا کی ذات اور صفات میں تعلق کی نوعیت کے متعلق ہے۔ معتزلہ خدا کی ذات اور صفات کو ایک ہی سمجھتے ہیں مگر اشاعرہ خدا کی ذات اور صفات میں فرق سمجھتے ہیں۔ معتزلہ قرآن کو مخلوق قرار دیتے ہیں مگر اشاعرہ قرآن کو کلام الہی سمجھتے ہیں

اور قرآن کی دورانہ کار تاویلات کو نامناسب قرار دیتے ہیں۔ دیدار جمال باری تعالیٰ، کرسی
 بل صراط کے بارے میں ان کے نظریات معتزلہ کے برعکس ہیں۔ اشاعرہ عدل کو خدا کی ضروری
 صفت تصور کرتے ہیں۔ جب کہ معتزلہ خدا کو عدل کرنے کا پابند محض قرار دیتے ہیں۔
 معتزلہ اور اشاعرہ میں سب سے بڑا اختلاف ذرائع علم پر ہے۔ معتزلہ وحی کی فلسفیانہ
 تشریح کرتے ہوئے اسے ایک حالی دماغ انسان کے خدائے بلا واسطہ اتقاء خصوصی کو وحی قرار
 دیتے ہیں۔ وہ وحی کے اس تصور کے منکر ہیں کہ ایک فرشتہ خدا سے باقاعدہ کوئی پیغام لے کر
 پیغمبر کے پاس آتا ہے اس کے برعکس ان کا عقیدہ ہے کہ انسانی دماغ کی پھٹی جس کی طرح
 پیغمبر بھی ایک خاص نوعیت کی حس رکھتا ہے۔ جس کی وجہ سے اس کی فکر عام انسانوں بلکہ
 خصوصی انسانوں سے بھی مافوق ہوتی ہے اور وہ اس کی مدد سے کائنات کو ایک خاص
 نظم اور انداز سے دیکھتا ہے اور اس کی اصلاح کی تدبیر کرتا ہے، معتزلہ کے اس طرز فکر
 کو اشاعرہ اور دوسرے مسلم مکاتب نے ضلالت اور گمراہی سے تعبیر کیا۔ اور معتزلہ کہ
 اس نظریہ کو رد کر دیا۔ معتزلہ نے عقل کو سب پر فوقیت دی اور اسے ہی ذریعہ علم قرار دیا۔
 قرآن کی بھی عقلی توجیہات کیں۔ اس کے برعکس اشاعرہ نے قرآن کو ذریعہ علم قرار دیا۔ قرآن کو
 علم کی مبادیات کہا اور وحی کو انسانی علوم کی بنا کہا۔ عقل کو اشاعرہ نے قرآن کا پابند کرنے
 پر اصرار کیا بلکہ امام عزالی نے تو استواء علی العرش کی حقیقت اور ایسے دیگر مسائل کی نوعیت
 جاننے سے انسانی عقل کے عجز کا اعتراف کیا۔ دوسری طرف معتزلہ نے قرآن کو پس پشت
 تو نہ ڈالا مگر قرآن کو اپنی تاویلات سے پاؤں نہ بنانے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا اور
 عجیب و غریب انداز سے قرآن کی تعبیر نہ تحریر کی اور حجب ایسا کرنا بھی ممکن نہ رہا تو
 اپنے اصول عقل پر اصرار کرتے ہوئے کہا کہ ہم قرآن کی ایک مجموعی نص کی خاطر معروف

ہم کہ یہ قطعاً غلط ہے۔ معتزلہ کے ہاں وحی کی ایسی کوئی تشریح نہیں ہے۔

معتزلہ عقلی اصول و قواعد کی بناء پر قرآنی آیات میں تاویلات تو ضرور کرتے ہیں لیکن ایسا باطل نہیں ہوتا
 کہ کسی آیت کی تاویل جب وہ نہ کر سکیں تو یہ کہہ دیں کہ ”ہم قرآن کی ایک معمولی نص کی خاطر معروف
 ہائے عقل کو ٹھکرا نہیں سکتے۔“ کیونکہ یہ تو کفر صریح ہی جاتا ہے۔

اصول ہائے عقل کو ٹھکرا نہیں سکتے۔ اشاعرہؒ اور معتزلہ کے ان عقائد میں افراط اور تفريط کے عناصر موجود ہیں۔ ایک عقل کی عقلی دلائل سے مذمت کرتا ہے اور دوسرا قرآن کی لایعنی تاویلات کر کے عقل کی بصول بھیلوں میں ٹھوکریں کھانا چاہتا ہے حالانکہ رسول اللہؐ نے بہترین راہ اعتدال کی راہ بتائی تھی۔ فلاسفہ اسلام کا فرض تھا کہ وہ اس اصول کو اپنانے اور ان دو انتہا پسندانہ عقائد کے درمیان امتیاز پیدا کر کے اسلامی عقائد کی حقیقت پسندانہ اور ایسی تعبیرات کرتے جن سے عقل کے تقاضے بھی پورے ہوتے اور جن سے قرآن کی تعلیمات کی قطع و برید بھی نہ ہوتی مگر افسوس کہ ایسا نہ ہو سکا اور مسلمان فلسفی اپنے انتہا پسندانہ افکار کی بناء پر ایک دوسرے کو اسلام سے خارج قرار دیتے رہے۔

معتزلہ کے فلسفیانہ عقائد

معتزلہ کے دو سکرکاتیب سے اختلافات کے بعد ہم معتزلہ کے فکری عقائد

۱۔ معتزلہ کے مقابلہ میں اشاعرہ کے نظریات کو افراط و تفريط کا شکار قرار دینا بالکل فاط ہے۔ کیونکہ وہ عقل سلیم کے قطعاً مخالف نہیں ہیں بلکہ ان کا موقف صرف یہ ہے کہ عقل کے ادراکات و تعلقات میں چونکہ باقرار فریق مخالف فطری کا احتمال موجود ہے اس لیے اس کی بنیاد پر ان نصوص قطعیہ کی صریح اور قطعی مرادات کو تاویل کے خواہ پر نہیں چڑھایا جاسکتا جو برقم کے شک و شبہ اور ہر نوع کی خطا و غلطی سے منزہ و مبرا ہیں۔ البتہ اگر کوئی عقلی اصول و قاعدہ بالکل جبریمی اور قطعی ہو اور اس میں فطری کا امکان نہ ہو تو ایسے موقع پر اشاعرہ بھی ایسے عقلی مسلمات کو رد نہیں کرتے۔ اشاعرہ کا یہ اصول بالکل جبری براعصاف ہے اور تعاضدائے عقل سلیم کے بھی بالکل مطابق ہے۔

۲۔ متکلمین اہل سنت نے بھراشد عقائد اسلامیہ کی ایسی توضیح و تشریح کیں و خوبی کر دی ہے کہ جس سے نہ تو قرآن و سنت میں قطع و برید لازم آتی ہے اور نہ ہی عقل سلیم کے کسی قسم کا ٹھکانہ پیدا ہوتا ہے۔ فاضل مضمون نگار اگر کم از کم ”شرح مقاصد“ اور ”شرح موافق“ ہی کا بغور غائر مکمل مطالعہ فرما لیتے تو ایسی کمزور بات قطعاً نہ فرماتے اور نہ انہیں افسوس کرنے کی ضرورت ہی پیش آتی۔

کی طرف آتے ہیں جن سے معتزلہ کے نظریات عقائد کو سمجھنے اور دوسرے مکاتب فلسفہ سے اختلافات کو سمجھنے میں مدد ملے گی۔ معتزلہ نے جن بنیادوں پر زور دیا وہ الملل والنہل میں ابن حزم نے اور ایک اور کتاب میں ابوالکھسین البخاری نے پیش کیں چنانچہ وہ بنیادی عقائد یہ ہیں:

۱۔ توحید: خدا کی ذات اور صفات کا مسئلہ، دیدار جمال باری تعالیٰ، خدا کا کہہ سہی پر ممکن ہونا، خلق قرآن کا مسئلہ اور قرآن کی آیات کی تعبیر و تاویل کا مسئلہ۔
۲۔ عدل: خدا کی ذات عدل کی پابند محض کی تشریح۔

(۱) جزا و سزا (نیکی کی جزا اور بدی کی سزا کا مسئلہ)

(ب) منزلہ بین المنزلتین (گناہ کبیرہ کے ترکیب کی حیثیت کا تعین)

۳۔ أمرباالمعروف نہی عن المنکر: نیکی کرنے کا حکم دینا یا نیکی کی تبلیغ کرنا اور بدی سے منع کرنا۔

۴۔ ذریعہ تعلیم: انسانی علم کے ذرائع کیا ہیں؟ عقل یا وحی و وجدان۔

گود حید پر ایمان و ایمان مسلمانوں کی امتیازی اور خصوصی صفت ہے مگر معتزلہ نے حید پر حد سے زیادہ زور دیا۔ معتزلہ کے نزدیک مسلمان کچھ ایسے عقائد رکھتے تھے جو کہ عقیدہ توحید کے منافی ہیں۔ مگر عام مسلمان تو کچھ ایسے عقائد بھی اس امر کی چنداں پر وا نہیں کہتے کہ ان کے یہ عقائد مشرکانہ ہیں۔ اور ان کی اسلام سے کوئی مطابقت نہیں۔ معتزلہ

وگے طہرین کا معاملہ توحید ہے لیکن امام معتزلہ کا شاعر نے باوجود اختلاف اور ان کے مسلک کی تنقید کے کبھی کافر نہیں قرار دیا۔

۵۔ یہ تعبیر درست نہیں ہے۔ یوں کہنا چاہیے کہ معتزلہ نے "توحید" کی اسلامی تشریح کو ترک کر کے فلاسفہ و تائیدی تشریح کو اپنایا اور پھر اس خود ساختہ تشریح کی رو سے لوگوں کو مشرک قرار دینا شروع کر دیا۔ جہاں تک تعلق ہے یونانیوں والی توحید اپنانے کا تو اس کے لیے ملاحظہ ہو "تاریخ معتزلہ" ص ۱۴۶، ۱۴۷ نیز فاضل مضمون نگار آگے چل کر خود بھی اس کا اقرار کر رہے ہیں۔

فلاطونس کے خدا کی طرح اسے مکمل اور کامل وحدت قرار دیتے ہیں۔ اسپانی لونہا۔ کانہ کئی دوسرے فلاسفہ کی طرح معتزلہ خدا کی ذات کو اکمل اور مجرد وحدت کے معانی میں ایسا خدا جس میں کوئی چیز داخل نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی چیز نکل ہی سکتی ہے۔ قرآن کی - اخلاص میں ایک ایسے بے نیاز خدا کا تصور جس نے کسی کو نہ بنا ہوا اور نہ وہ کسی سے بنا گیا، کے خدا کے مجرد وحدت کے تصور پر پوری طرح منطبق ہے یعنی ایک ایسی ہستی جو کائنات میں اول کے طور پر موجود ہے۔

۱۔ خدا کی ذات اور صفات میں تعلق | خدا کی توحید میں جس چیز کو سب زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ وہ

کی ذات اور صفات میں تعلق ہے۔ یہ سوال یونانی اور نوافلوطنی فلسفے میں اور خود مسلم فلسفے میں بھی بڑا اہم ہے کہ خدا کی ذات اور اس کی صفات میں کیا نسبت ہے، کیا خدا کی صفات اس ذات کے اندر ہی مستور ہیں یا خدا کی صفات اس کی ذات سے علیحدہ اور مختلف حیثیت میں ہیں۔ اہل سنت مسلمان خدا کی ذات اور صفات میں نمایاں فرق رد کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا کی ذات سے الگ ہیں۔ اور اسی بنیاد پر وہ خدا کی ذات کے ساتھ ساتھ خدا کو ۹۹ موصوم کہتے۔ البتہ وہ خدا کی ان صفات کو انسانی صفات سے اعلیٰ، ارفع اور مختلف خیال کرتے خدا کی ان صفات کی کیفیت اور کمیت اپنی ذات میں جب خدا سے متعلق ہوں تو اکمل تزیین ہے جب کہ انسانوں میں ان صفات کا محض پر تو ہوتا ہے۔ مگر معتزلہ یونانی فلسفیوں کے نزدیک خدا کی ذات اور صفات کو مختلف نہیں سمجھتے۔ ان کے نزدیک خدا کی ذات اور صفات ایک ہی چیز ہے۔ قادر۔ علم جی کی صفات معتزلہ کے نزدیک اس کی ذات ہی میں پناہ ہیں اور وہ اس کی ذات سے علیحدہ کوئی حیثیت نہیں رکھتیں۔ ان کے نزدیک - علم اور خدا ایک ہی چیز ہے۔ انتظام کے نزدیک صفات خدا کی ذات میں نہیں ہیں بلکہ صفات ہی اس کی ذات ہیں اسکی وحدت میں ہی کثرت کی جلوہ نمائی ہے۔ البتہ وہ اپنے اظہار میں کبھی کسی اور کبھی کسی نمایاں ہوتی رہتی ہیں۔ اور اپنے اظہار صفات میں جو صفت نمایاں ہو اسے اس نام سے یاد کر رہے ہیں۔ کچھ معتزلہ فلاسفہ کے نزدیک ہم خدا میں کسی مثبت صفت کا اقرار نہیں کر سکتے۔

ایسا کہ خدا کی وحدت کو مجروح کرنے اور اسے خطرے میں ڈالنے کے نہیں۔ ہیگل کی
عروج و حدت کی طرح معتزلہ کا خدا ایک ایسی رستی کے تصور میں محدود ہے جس میں فاعلیت
اور مقولیّت کا اقسام اپنی اہل صورت میں ہو گیا ہے اور جہاں خدا ایک خالص مکمل اور عروج و
ہنر جاتا ہے اور جہاں اس کی صفات میں انکا و آجاتا ہے۔ خدا ماضی کے خدا کی طرح عرض پر
شکل ایک ایسی مجرد، رستی بن جاتا ہے جو اپنے بندوں سے اعراض کرتا ہے وہاں صفات یا ہل سنت
مسلمان اور شاعرہ معتزلہ ہوتے ہیں۔ وہ تو ایسے خدا کے قائل ہیں جو اپنے بندوں کی شہ رگ سے
بھی زیادہ قریب ہے اور اپنے بندوں کی پکار سناتا اور کائنات کے تمام شے میں ایک فعال
حاکم کا کردار ادا کرتا ہے جو اپنی صفات کی بنا پر کائنات میں امر اور حکم کا منصب ادا کرتا ہے
اسی بنا پر شاعرہ خدا کی صفات اور ذات میں تیز و رکھتے ہیں۔ البتہ وہ خدا کی صفات کو بلا تہ
و بلا تشبیہ قرار دیتے ہیں۔ ان کی کیفیت اور کیفیت کو کائنات کے پیمانوں سے نہیں ناپتے۔ اسی طرح
وہ ذاتی خدا کے معتزلہ اور اسپانیائی فزائی تصور کی نفی کرتے ہیں۔ اور ایک ایسے حاکم مقتدر اور سر
گیر خدا کا تصور پیش کرتے ہیں جو کہ تمام کائنات میں اصول حکم ہے۔ خدا کی ذات اور صفات میں
تفریق ذوا نہ رکھنے کی وجہ معتزلہ کا مجرد تصور توحید تھا۔ اور وہ خلوص کے ساتھ یہ سمجھتے تھے کہ خدا کی
ذات کے ساتھ ساتھ کسی اور چیز کو ازلی اور ابدی تصور کرنے کا مطلب اس کی ذات میں ثنویہ
پیدا کرتا ہے۔ اور یہی ثنویت معتزلہ کی نظر میں شرک تھی۔ اسی وجہ سے معتزلہ قرآن کو بھی خلق تصور
کرتے تھے۔ اور انہیں اس نظریے سے شدید اختلاف تھا کہ قرآن کلام ہے یا امر ہے سو وہ غیر
مخلوق ہے۔ عباسی خلفاء کے دور میں قاضی احمد ابو داؤد نے اسی مسئلہ پر اختلاف کی بنا پر امام
احمد بن حنبل پر تشدد کر دیا۔ مگر امام احمد بن حنبل نے قرآن کو خلق ماننے کے درباری حکم کی نفی کی
اور اعلان کیا کہ قرآن خلق ہرگز نہیں بلکہ امر اور حکم ہے اور امر اور حکم خلق نہیں ہوتے قرآن
کے الفاظ خدا کے منہ سے نکلے ہیں۔ وہ قرآن کے الفاظ اور مفہوم دونوں کو خدا کی طرف سے
اللہ پر تعبیر بھی صحیح نہیں ہے بلکہ اتنا کہ دنیا کافی ہے کہ امام محمد بن حنبل رحمہ اللہ قرآن کو اللہ تعالیٰ کا کلام جانتے تھے۔ رہی یہ
بات کہ جب یہ اللہ کا کلام قرار پایا تو اللہ تعالیٰ کے لیے زبان اور منہ کا بھی اقرار کرنا پڑے گا تو یہ صحیح نہیں ہے کہ اللہ کا کلام کیے
عقلاً زبان اور منہ کا ہونا ضروری نہیں۔ اس بات کو سمجھ کے قریب کرنے کے لیے شیپ ریکارڈ کے کیسٹوں کو دیکھ لیا جائے۔

پیغمبر پر الہام سمجھتے تھے۔

ب۔ قرآن کا خلق اور غیر خلق ہونا | معتزلہ اولاً تو قرآن کے اس روایتی نظریے ہی کے خلاف تھے کہ قرآن کسی خاص لمحہ وقت

میں رسول اللہ پر جبرئیل فرشتے کے توسط سے نازل ہوا ہے اور اس کے الفاظ بھی خدا کے منہ سے نکلے ہوئے ہیں۔ وہ قرآن کے مضموم کو خدا کی طرف سے پیغمبر پر القا سمجھتے تھے اور اس کے الفاظ کو پیغمبر کے الفاظ ہی تصور کرتے تھے۔ لہذا قرآن کو غیر مخلوق قرار دے کر اسے انہی اور ابوبی قرار نہیں دیتے تھے کیونکہ جیسا کہ اوپر بتایا جا چکا ہے قرآن کو انہی اور ابوبی تصور کر کے جو خدا کی ذات کے ساتھ تنویدیت جنم لیتی ہے اس سے خدا کی توحید پر زبردستی ہے۔ قرآن کو خلق نہ ماننے والا معتزلہ کے نزدیک مشرک ہے۔ سلف صالحین معتزلہ کی اس دلیل کے خلاف تھے۔ وہ کہتے تھے کہ قرآن خدا کا کلام ہے اور کلام مخلوق نہیں ہوتا۔ بلکہ محض کلام ہوتا ہے۔ خدا نے پیدائش کا عمل کن کے لفظ سے کیا ہے۔ کن کلام ہے اور یہ پیدا کرنے کے عمل کے لیے بولا گیا ہے۔ اگر کن خلق ہے تو پھر خدا نے کن کو خلق کرنے کے لیے کن کا لفظ کس طرح بولا۔ وگھر خدا نے قرآن میں فرمایا ہے کہ خلق اور امر خدا کے لیے ہیں۔ یعنی حکم دینا اور پیدا کرنا خدا ہی کہہ

۲۱ یہ بات صحیح نہیں ہے۔ معتزلہ کا قرآن پاک کے بارے میں ایسا عقیدہ نہ تھا۔ وہ قرآن پاک کو مخلوق ضرور مانتے تھے لیکن اس کے الفاظ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے الفاظ نہیں قرار دیتے تھے۔
۲۲ زہدی سن ہمارا اللہ کا کلمہ ہے کہ

”بلاشبہ طلوع معتزلہ میں یہودی کی کارفرائی بھی شامل ہے۔ چنانچہ خیال کیا جاتا ہے کہ ”خلق قرآن“ کا مسئلہ حقیقت انہی کا پیدا کیا ہوا تھا۔ ابن اثیر کی روایت ہے کہ مسئلہ ”خلق قرآن“ کی نشرو اشاعت میں سب سے پہلے پہل لبید بن الاحم کی طرف سے ہوئی جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن تھا۔ یہ ”خلق قرآن“ کا قائل تھا۔ اور اس قول کو پھیلایا کرتا تھا پھر اس کے جملہ نے ”طاوت“ نے اس قول کو اپنایا۔ اور خلق قرآن پر ایک تعینف مدون کی۔ اسلام میں سب سے پہلے مسئلہ ”خلق قرآن“ کو اٹھانے والا یہی تھا۔ یہ ”طاوت“ زندیق تھا۔ اس نے اپنے اسکان واسطی حبر غریب نندہ پھیلایا۔ تاریخ معتزلہ ص ۷۸، ۷۹۔

سزاوار ہے اب اگر خلق اور امر ایک ہی شے ہیں تو خدا کو تفریق قائم کرنے کی کیا ضرورت تھی خلق اور امر کا خدا کے لیے مفہوم ہی ہے کہ حکم دینا اور پیدا کرنا خدا ہی کی صفت ہے سو امر قرآن ہے اور خلق کائنات۔ پس کائنات مخلوق ہے مگر قرآن مخلوق ہونے کی بجائے امر (حکم) ہے سو اس سے شرک کا شائبہ ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دیدار جمال باری تعالیٰ | دیدار جمال باری تعالیٰ پر بھی معتزلہ اور سلف میں اختلافات بڑے نمایاں ہیں۔ اور دونوں اپنے دلائل قرآن سے پیش کرتے ہیں سلف کا نقطہ نظریہ ہے کہ خدا سب سے اعلیٰ اور برتر جزا کے طور پر یہاں لوں کو اپنے دیدار کی نعمت سے نوازے گا۔ معتزلہ بھی دیدار باری تعالیٰ کو تسلیم کرتے ہیں۔ مگر معتزلہ اور سلف میں دیدار کی نوعیت پر شدید اختلافات ہیں۔ سلف کا نقطہ نظریہ ہے کہ خدا کو ہم اپنی ان ہی جسمانی کیفیتوں اور کیفیتوں کے ساتھ دیکھ سکیں گے۔ جو کہ ہم دنیا میں رکھتے ہیں۔ معتزلہ کا بنیادی استدلال اس سے مختلف ہے ان کا خیال ہے کہ مرنے کے بعد ہمارے جسم کی موجودہ ہیئت موجود ہی نہیں رہتی اور نہ ہی روز جزا ہماری موجودہ شکل و صورت ہوگی۔ اس دنیا کی اور موجودہ دنیا کی نوعیت میں بڑا فرق ہے ہم اس دنیا کی اور موجودہ دنیا کی نوعیت میں فرق اور امتیاز روانہ کرتے ہوئے دونوں کو ایک دوسری پر قیاس نہیں کر سکتے دونوں کی فطرت میں نمایاں فرق ہے۔ لہذا ہمارا اس دیدار کی نوعیت اور فطرت بھی ہمارے موجودہ دیدار کی نوعیت اور فطرت سے مختلف ہوگی۔ ہمارا وہ دیدار روحانی نوعیت کا ہوگا۔ جسمانی دیدار کا تو تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ

۱۔ سلف اہل سنت کا یہ موقف قطعاً نہیں ہے کہ دنیا میں ہم جو انھیں رکھتے ہیں ان سے جسمانی کیفیتوں اور کیفیتوں کے ساتھ باری تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ اہل سنت کا موقف یہ ہے کہ مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کئے جانے کے بعد آخرت میں جو جسم اہل جنت کو عطا ہوگا اس جسم کی جسمانی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کا بلا واسطہ دیدار ہوگا۔ اہل سنت امور آخرت کو امور دنیا پر قطعاً قیاس نہیں کرتے۔ لہذا معتزلہ کے موقف کو اس انداز سے ذکر کرنا جس سے یہ معلوم ہو کہ اہل سنت دیدار باری تعالیٰ کو قیاساً ثابت کرتے ہیں، قطعاً غلط ہے۔ اہل سنت کا موقف مخصوص قطعیہ ثابت ہے۔

دونوں جانوں کی نوعیتوں میں اختلاف ہے۔ موجود دنیا کی زمان و مکان کی حدود کا اطلاق ائمہ کائنات پر کرنا عیث ہی نہیں اس دنیا کی کیفیت سے لاعلمی کا نتیجہ ہے۔ اس لیے ابو الذہیل اور دوسرے کئی معتزلہ اس رائے پر متفق تھے کہ ہم اپنی نگری یا روحانی آنکھوں سے یا اپنے دل کی نگری سے ہی اس حقیقت کبریٰ کو جان سکیں گے۔ انہوں نے اپنے اس نقطہ نظر کی تائید قرآن حدیث اور سائنس سے کرنے کی کوشش کی۔

قرآنی دلائل ۱۔ کوئی آنکھ اسے نہیں دیکھ سکتی البتہ وہ سب کو دیکھ سکتا ہے ۵۹
۲۔ تم مجھے نہیں دیکھ سکتے۔ خدا کا حضرت موسیٰ کو جواب یہ اسے خدا مجھے

۵۹ عکری یا روحانی رویت تو علم ہے۔ اس پر حقیقت نظر اور دیکھنے کا اطلاق ہی نہیں ہوتا۔ البتہ دل کی نگاہ سے تو کو نظر اور دیکھنے سے تعبیر کیا جاسکتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے وَجُوہَ یَوْمَئِذٍ نَّاهِیۡہَا عَنْ مَّا یُفۡکَرُ ذَکَا اس احتمال کا بھی قلع قمع کر دیا کیونکہ اس آیت سے چہرہ کی آنکھ سے دیکھنا ثابت ہوتا ہے نہ کہ قلب کی آنکھ سے ۵۹ یہ ترمیم صحیح نہیں ہے۔ آیت کریمہ کے اہل الفاظ یہ ہیں لا تَدْرٰکُہُ الْاَبْصَارُ وَہُوَ یَدْرٰکُ الْاَبْصَارَ (الانعام ۱۰۳-۹۶) یعنی آنکھیں اس کا "ادراک" نہیں کرتیں اور وہ آنکھوں کا ادراک کرتا ہے۔ یہاں پر آنکھ سے "ادراک" کی نفی کی گئی ہے "نظر" اور "رویت" کی نہیں۔ "ادراک" کے معنی انتہا اور آخری حد تک پہنچنے کے ہیں۔ امام رابع "ادراک" کے معنی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں "وَادْرٰکُ یُلَیۡقُ اَقْلَمٰی الشَّیْءِ وَلِوَدَّ اَلْبَلِیۡغُ غَاۡیَۃَ اِحْتِیۡاۡدِ الْاَلٰفِ حِیۡنَ یَسْلُوۡغُ" یعنی "اَدْرٰک" کے معنی ہر "شے کی انتہا کو پہنچ گیا" اور "اَدْرٰکُ الصَّیۡیِ" کے معنی ہیں کہ "بچہ حسیا یعنی بچپن کی انتہا کو پہنچ گیا" یعنی بالغ ہو گیا" مفردات القرآن ص ۱۲۸ اب آیت کے معنی بالکل واضح ہو گئے کہ آنکھیں اللہ تعالیٰ کی کنہ و حقیقت تک رسائی حاصل نہیں کر سکتیں۔ اس بات کا اشاعرہ بھی افکار نہیں کرتے کیونکہ وہ جس رویت کے قائل ہیں اس میں اللہ تعالیٰ کی ذات کا احاطہ اور اس کی کنہ و حقیقت تک رسائی بالکل لازم نہیں آتی ملاحظہ ہو شرح عقائد نسفی ص ۵۹ وحیزہ ہر حال اس آیت سے مطلق رویت کی نفی پر استدلال کرنا صحیح نہیں۔ معتزلہ کے اس استدلال کے مزید جوابات کے لیے شرح عقائد نسفی کے مذکورہ صفحہ کا مطالعہ کر لیا جائے۔

۵۹ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مطالبہ ارادۃ پر اللہ تعالیٰ نے جو جواب (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

دکھا اپنی ذات تاکہ میں ان پر تیری تعظیم ثابت کر سکوں۔

۲۔ وہ تم سے ایک بڑی چیز کا مطالبہ کرتے ہیں

قرآن کی یہ آیات واضح طور پر ایک چیز کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔ وہ یہ کہ انسانی اسکمھ کی بساط ہی اتنی نہیں کہ وہ انوار باری تعالیٰ کا احاطہ کر سکے۔ سو وہ خدا کو دیکھنے کی تلب و تاب سے محروم ہے۔ اگر انسانی قوی میں اتنی طاقت ہوتی تو خدا اپنے دیدار سے اس دنیا میں ہی انسان کو نوازتا انسانی قوی کی موجودہ طاقت کے ساتھ دیدار خدا ناممکن ہے اگر ایسا ہوتا ممکن ہوتا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام جلیل القدر رسول کو خدا کبھی بھی یہ نہ کہتا کہ تم خدا کا دیدار نہیں کر سکتے۔ پھر جب حضرت موسیٰ نے اصرار کیا تو خدا نے اپنی ایک تجلی ارزاں کی اور وہ اس کی تاب نہ لاسکے یعنی انسانی قوی کی حالیہ قوت کے ساتھ خدا کا دیدار ممکن نہیں سو حذر نہ کا نقطہ نظر کافی حد تک درست ہے

(گذشتہ حاشیہ) ارشاد فرمایا تھا، فاضل معنوں کا سنے وہ جواب پورا نقل نہیں کیا ورنہ اس مکمل جواب کے نقل کرنے سے ہی معلوم ہو جاتا کہ رویت باری تعالیٰ ممکن ہے اللہ تعالیٰ کے جواب کے محل الفاظ یہ ہیں قالے لَنْ تَرَوْهُ وَ لَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِذَا اسْتَفْزَزَكَ فَسَوْفَ تَرَوْنِيْ (اعراف، ۱۷) یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ مجھے ہرگز نہ دیکھیں گے اور لیکن تم پہاڑ کی طرف دیکھو تو اگر وہ اپنی جگہ برقرار رہا تو تم بھی مجھے دیکھ لو گے اب دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے تو رویت کی نفی فرمادی کہ نہ اس دنیا میں جسمانی آنکھوں سے باری تعالیٰ کا دیکھنا ممکن نہیں ہو سکتا سیکس ساتھ ہی اپنی رویت کو ایک امر ممکن و پہاڑ کا اپنی جگہ برقرار رہنا کے ساتھ معلق کر کے فَسَوْفَ تَرَوْنِيْ کے فدیہ رویت باری تعالیٰ کا امکان بھی ثابت کر دیا نیز لفظ ”سوف“ جو مستقبل بعید کے لیے استعمال ہوتا ہے اسے استعمال فرما کر اس طرف بھی بیلف اشارہ فرمادیا کہ مستقبل بعید یعنی آخرت میں اس رویت ممکنہ کا وقوع بھی ہو جائے گا۔ لہذا اس آیت سے بھی مستزاد دھملے ثابت نہیں ہوتا۔

۸۔ آیت کا ترجمہ صحیح نہیں ہے۔ آیت کریمہ کے محل الفاظ یہ ہیں فَقَدْ سَأَلُوا مُوسٰی الْكَبِرَ مِنْ ذٰلِكَ فَقَالَ اُوْنَا اللّٰهَ جَبَدْرَةً (النار، ۱۰۴) یعنی یہودی اس سے بھی بڑی چیز کا سوال موسیٰ سے کر چکے ہیں (اور وہ یہ ہے کہ) انہوں نے کہا ہمیں حکم کھلا اللہ کا دیدار کرادے (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

کیونکہ خود اشاعرہ بھی ان انسانی اعضا کی اسی قوت کے ساتھ دیدار خدا کے قائل نہیں۔ بلکہ وہ اعضاء کی قوت بصارت میں ایک مخصوص اضافہ کے بعد اور زمانی و مکان کی حدود میں مخصوص تبدیلی کے بعد اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ خدا کا دیدار ممکن ہوگا۔ اب وہ دیدار روحانی نہیں بلکہ جسمانی ہوگا۔ معتزلہ کو غالباً اب کوئی اعتراض نہیں کیونکہ وہ بنیادی بنیاد پر معتزلہ بیٹھنا چاہتے ہیں وہ انسانی قوتی کی موجودہ قوت وید ہے اب اگر ان قوتی کی قوت میں فرق طلال دیا جائے تو جسمانی دیدار پر معتزلہ کا اعتراض کم ہی نہیں ختم ہو جاتا ہے۔ معتزلہ اور اشاعرہ کے افکار میں اس ہم آہنگی کے بعد غالباً کوئی نمایاں فرق نہیں رہ جاتا۔ اور دونوں کی فکر بنیادی طور پر موافقت اختیار کر لیتی ہے۔

حدیث کے دلائل | معتزلہ امام بخاری کی وہ حدیث جو حضرت عائشہ سے مروی ہے، کا حوالہ دیتے ہیں کہ کسی نے پوچھا کہ کیا خدا کو پیغمبر خدا نے دنیا میں ہی انسان دیکھا ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ جو کوئی یہ کہے کہ حضور نے خدا کو انسانی قوتی کے ساتھ دیکھا ہے وہ جھوٹا ہے۔

معتزلہ کہتے ہیں کہ امام بخاری کی روایت کردہ اس حدیث کے بعد کسی دلیل کی ضرورت باقی نہیں رہ جاتی۔ اس لیے کہ یہ حدیث قرآن کی متذکرہ آیتوں کے عین مطابق ہے جس میں دیدار

(گذشتہ حاشیہ) اس آیت سے قطعاً یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آخرت میں اہل جنت کو اللہ تعالیٰ کا دیدار نہیں ہو سکتا۔ اس آیت سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ کفار کو اللہ تعالیٰ کا دیدار نہیں ہو سکتا یا یہ کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیدار نہیں ہو سکتا اور یہ دونوں باتیں ”اشاعرہ“ کو تسلیم ہیں۔

۱۱۔ یہ بات بھی ”اشاعرہ“ کو تسلیم ہے کہ آنکھیں اللہ تعالیٰ کا ادراک احاطہ کے طور پر نہیں کر سکتیں۔
 ۱۲۔ معتزلہ کا اعتراض اس فرق کے بعد بھی بدستور قائم رہتا ہے۔ کیونکہ اس راستہ کا بنیادی پتہ معتزلہ کی نگاہ میں ”انسانی قوتی کی موجودہ قوت وید“ نہیں بلکہ بطلان کے، اللہ تعالیٰ کی رویت کا عدم امکان، اس راستہ کا بنیادی پتہ ہے۔ جب تک ان کی نگاہ میں رویت باری تعالیٰ کا امکان ثابت نہیں ہوتا اس وقت تک زمان و مکان کا اختلاف اور قوت وید میں اضافہ بھی ان کو ”اشاعرہ“ کے ساتھ متفق نہیں کر سکتا۔

۱۳۔ اس حدیث بھی معتزلہ کا مسلک ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس حدیث سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ شب معراج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باری تعالیٰ کا دیدار نہیں کیا ہے۔ اس سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ آخرت میں بھی اللہ کا دیدار نہیں ہو سکتا۔

جمال خدا کا انکار کیا گیا ہے۔ معتزلہ اس بنا پر کہ یہ حدیث صرف ایک واسطہ سے آئی ہے۔ اور یہ متواتر نہ ہے۔ اب جس حدیث کی روایت ساقط ہو اسے قرآن کے مفاسد کے ساتھ مطالعہ کیا جانا چاہیے۔ تردی کی حدیث ہے کہ ”تم ہر نو اس طرح دیکھو گے جیسے کہ چود ہو جس کے چاند کو دیکھتے ہو“ اب اول تو یہ حدیث متواتر نہیں صرف ایک ہی روایت پر اس کی بنیاد ہے مگر اس کے ساتھ اس حدیث کا مضمون اس آیت کے مضمون سے ہم آہنگ نہیں سو اس غیر متواتر حدیث کی حیثیت ساقط ہو جاتی ہے۔

سائنس کے دلائل اور سائنسی دلائل سے معتزلہ بڑی ہی معنی خیز بحث کا آغاز کرتے ہیں۔ ان کے سائنسی دلائل کی زومکانیت کی مدد پر پڑتی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ دیکھنے کے لیے کچھ حدود لازم ہیں۔ مثلاً قوت بصارت کا ہونا ۲۔ دیکھنے والی چیز کا موجود ہونا۔ ۳۔ چیز کا زیادہ دور نہ ہونا۔ ۴۔ چیز کا زیادہ قریب نہ ہونا۔ ۵۔ چیز کا رنگ دار ہونا۔ اب بصارت کی ان بنیادی شرائط اور حدود کو اگر نگاہ میں رکھا جائے۔ تو خدا کے دیدار کا

یہ بھی بالکل غلط ہے کہ ”اشاعرہ“ جس حدیث سے رویت باری تعالیٰ کو ثابت کرتے ہیں وہ صرف ایک واسطہ سے آئی ہے۔ اول تو رویت باری تعالیٰ کو ”اشاعرہ“ قرآن پاک سے ثابت کرتے ہیں جیسا کہ ماثیہ ۵۵ میں ایک آیت ہم نقل کر چکے ہیں۔ دوسرے رویت باری تعالیٰ کی حدیث کا ایک واسطہ سے منقول ہونا بھی غلط کیونکہ یہ حدیث اکیلل^۲ صحابہ کبار رضی اللہ عنہم سے منقول ہے ملاحظہ ہو شرح عقائد نفی ص ۵۸۔

۳۔ فاضل مضمون نگار نے دیدار باری تعالیٰ کا مسئلہ شروع کرتے وقت ہی یہ کہا تھا کہ اس دنیا اور آخرت کے لوازمات اور ان دونوں جہانوں کی نوعیت میں بڑا فرق ہے اس لیے ایک جہان کے احوال کو دوسرے پر قیاس نہیں کر سکتے۔ لیکن اب جب معتزلہ نے آخرت کی رویت کو دنیا کی رویت پر قیاس کرنا شروع کیا تو فاضل مضمون نگار نے ان کی حمایت شروع کر دی اور اپنا لکھا ہوا بھی یاد نہ رہا حالانکہ پہلے لکھ چکے ہیں کہ ”اُس دنیا اور موجودہ دنیا کی نوعیت میں بڑا فرق ہے۔ ہم اُس دنیا کی اور موجودہ دنیا کی نوعیت میں فرق اور امتیاز روا نہ کر کے دونوں کو ایک دوسرے پر قیاس نہیں کر سکتے۔ دونوں کی فطرت میں نمایاں فرق ہے۔“

تصور معدوم ہو جاتا ہے۔ مثلاً انسانی آنکھ میں اتنی بصارت نہیں کہ وہ ایسی رستی کی تاب لاسکے جیسے حضرت موسیٰ اس کی محض ایک تہ کی جھلک پاتے ہی بے ہوش ہو گئے تھے۔ دوسری حدود کا اظہار کسی مادی شے پر تو ممکن ہے۔ خدا کی ذات پر ممکن نہیں۔ زیادہ قریب نہ ہوتا، سامنے ہونا اور زیادہ دور نہ ہونا یا رنگ دار ہونے کی صفات مادی شے میں تو ہو سکتی ہیں۔ خدا کی ذات ان التزامات سے بری الذمہ ہے۔ لہذا خدا کی ذات کے ویدار کا سوال عذب ہے۔

ث: قرآنی آیات کی تاویل و تعبیر | معتزلہ کے نزدیک قرآن میں بے شمار آیات ہیں جو کہ قرآن اس مفہوم ہی کی ترمید ہو جاتی ہے۔

کی اصل دعوت کا خلاصہ ہے۔ مثلاً خدا کے ہاتھ، کان، چہرہ اور دیگر اعضا کا تذکرہ یوں مفہوم دیتا ہے جیسے کہ خدا کوئی بہت بڑا انسان ہو۔ حالانکہ خدا کا بہت بڑا انسان ہونے کا تصور تو بڑا ایک طرف اس کے مادی وجود تک کا تصور بہت بڑا گناہ ہے۔ انسانی فکر و ذہن نے خدا کی تعلیمات کے اسی مثیلی انداز سے جو زبان کے مسائل کی بنا پر پیدا ہوا ہے۔ غلط تاثر لے کر انسانی شبہ پر پتھر اور وحیات کے بتوں کی صورت میں اس کی صورت گری کی۔ اور بعد میں خود انہیں خدا مان کر شرک کے مرتکب ہوئے۔ زبان کا جہاں یہ اعجاز و کمال ہے کہ اس سے ہم ایک دوسرے کی بات سمجھ لیتے ہیں وہاں یہ بہت سے مسائل کو پیدا کرنے کی بھی باعث ہے خصوصاً مذہب اور مابعد الطبیعیاتی علوم میں زبان کے اس نقص اور عجز سے بے پناہ مسائل پیدا ہوئے ہیں۔ خود قرآن بھی کئی ایک باتیں کہانے کے لیے ایسی مثالیں اور الفاظ استعمال کرتا ہے جو کہ ایسے مفہوم میں نہیں ہوتے جیسے کہ وہ بیان کیے گئے ہیں۔ مثلاً قرآنی کی یہ آیات حوالہ کے لیے ملاحظہ فرمائیں۔

۱- اسی کے لیے عظمت ہے جس کے ہاتھوں میں تمام چیزوں کا تختہ ہے۔

۲- وہ جسے میں نے خود اپنے ہاتھوں بنایا۔

۳- بڑا ہی رحیم ہے وہ خدا جو عرش عظیم پر شگن ہے۔

مثلاً قرآن پاک میں کسی مقام پر اللہ تعالیٰ کے ”کان“ یا ”ناک“ کا تذکرہ نہیں ہے۔ قرآن میں اللہ تعالیٰ کے لیے صرف یہ (ہاتھ) وجہ (چہرہ) سیاق (پنڈلی) جنب (پلو) اور عین (آنکھ) کا تذکرہ ملتا ہے۔



معتزلہ خدا کے متعلق استعمال شدہ ان الفاظ کو جن میں خدا کے چہرہ - ہاتھ اور آنکھوں کا تذکرہ ہے ان کے مجازی معنوں میں لیتے ہیں۔ ان کا موقف ہے کہ خدا نے محض انسان کو سمجھانے کی غرض سے انسان سے مانوس ان الفاظ کو استعمال کیا ہے گو وہ ان تمام حدود اور صفات سے بالاتر ہے جو کہ ہاتھ کان پاؤں اور چہرہ کی صورت میں دہس سے منسوب کی جاتیں ہیں۔ چنانچہ خدا کی وحدت کا تقاضا ہے کہ ان الفاظ کو ان کے مجازی معانی میں لیا جائے۔ ان کے اصل معنوں میں نہیں ورنہ ہم شرک کے قریب تر ہو جائیں گے۔ اسی طرح معتزلہ فرشتے - جنت - دوزخ - پل صراط - کرسی - جزاء سزا، جن حوض اور حوروں مکان سب کے مفہیم میں انحراف اختیار کرتے ہیں اور انہیں بھی ان کے اصل مفہیم میں نہیں لیتے۔ اب معتزلہ کی ذات خدا کے بارے میں تاویلات تو قابل قبول ہیں مگر ہر شے کے بارے میں اگر ان کی اسی توجیہ کو قبول کر لیا جائے تو پھر قرآن کے ہر لفظ کو اس کے معنوم میں بدل جا سکتا ہے اور اس طرح وہ دعوت بھی بدل جاتی ہے جس پر قرآنی تعلیمات کا انحصار ہے۔ لہذا اسے کسی طرح بھی صائب قرار نہیں دیا جا سکتا کہ کوئی بھی جیسے چاہے قرآن کی آیات کو اپنی تاویل و تفسیر میں پھنسا رہے۔ اشاعرہ نے معتزلہ کے اسی موقف پر اعتراض وار کیا تھا۔

۵۱۷ "اشاعرہ" اس بات سے اتفاق کرتے ہیں کہ ایسی تمام آیات کو جن میں اللہ تعالیٰ کے لیے کسی ایسی چیز کا اثبات ہے کہ جس سے بلا ہر اللہ تعالیٰ کے لیے مکان، زمان، جہت یا کسی انسانی صفت کا اثبات ہو رہا ہے، ایسی تمام آیات میں ظاہری اور متبادر معنی مراد نہیں ہیں۔ یہ چیز محل نزاع سے خارج ہے۔ اختلاف اس بات میں ہے کہ جب ظاہری اور متبادر معنی مراد نہیں ہیں تو پھر کوئی سے معنی مراد ہیں؟ معتزلہ مجازی معنی مراد لیتے ہیں جبکہ اہل سنت کے اسلاف فرماتے ہیں کہ ان آیات پر اس طرح ایمان لایا جائے کہ ان الفاظ سے اللہ کی جو مراد ہے ہمارا اس پر ایمان ہے اس یقین کے ساتھ کہ ان الفاظ کے ظاہری معنی قطعاً مراد نہیں ہیں۔ کیونکہ اس طرح کے تمام امور تشابہات کے قبیل سے ہیں اور تشابہات کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالْأَسْخُونُ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ تَأْوِيلِ آلِ عَمْرٍ** یعنی جن لوگوں کے دلوں میں کجی اور ٹیڑھ جہاں ہے وہ (بغیر حاشیہ) اگلے صفحہ

ج۔ خدا کا کرسی پر متمکن ہونا | قرآن میں عرش عظیم اور کرسی کے الفاظ کئی مرتبہ
 آئے ہیں۔ خدا کا عرش عظیم ہے اور خدا کی کرسی پوری
 کائنات پر محیط ہے کے الفاظ کئی مرتبہ قرآن میں آئے ہیں۔ اب کیا خدا کی کرسی یا عرش سے مراد واقعی کوئی
 نکتہ یا کرسی ہے یا کرسی سے مراد خدا کی گرفت یا اور کوئی شے ہے۔ معتزلہ کرسی کو اس کے اصل معنی
 میں نہیں لیتے۔ بلکہ کرسی سے کچھ مختلف معانی مراد لیتے ہیں۔ نیز خدا کا کرسی پر ہونا انسانی اور مکانی
 حدود میں آ جاتا ہے جس سے خدا کی لامحدودیت پر عرف آتا ہے اور یہ شرک اور ضلالت ہے۔ پس
 معتزلہ کے نزدیک کرسی پر متمکن ہونے کے معنی اس کے باجالات اور باجبروت ہونے کے ہیں
۲۔ عدل | اور فلاسفہ کے نزدیک بھی بڑا الجھ ہے۔ معتزلہ کا تو وجود بھی اسی سوال کا مرید
 منتہی ہے یونانیوں کے نزدیک بھی یہ سوال بڑا الجھ تھا۔ چنانچہ ارسطو اور دیگر فلاسفہ نے اس بات
 کی تبلیغ کی کہ خدا عدل کرنے کا پابند محض ہے۔ وہ عدل کرنے کے علاوہ کچھ کرنے پر قادر نہیں۔

(گزشتہ حاشیہ) قرآن پاک کی آیات مشابہات کے پیچھے گئے ہیں فتنہ انگیزی اور ان کی تاویل کی تلاش میں۔ حالانکہ
 ان کی تاویل اللہ کے علاوہ اور کوئی نہیں جانتا۔ اور علم دین) میں رسوم رکھنے والے کہتے ہیں کہ ہمارا ان پر
 ایمان ہے (محم اور مشابہ آیات میں سے) ہر ایک ہمارے رب ہی کی طرف سے (نازل ہوئی ہے)۔

اس آیت کے پیش نظر سلف اہلسنت جس طرح ان مشابہات کے حقیقی اور قبادر ظاہری معنی مراد نہیں لیتے
 اسی طرح ان کی تاویل اور مجازی معنی مراد لینے سے بھی کنارہ کشی کرتے ہیں کیونکہ پہلی صودت میں آیات تنزیہ کے
 خلاف ہونے کے باعث فتنہ انگیزی ہوتی ہے اور دوسری صودت میں قرآنی آیت کا معنی اپنے ظن و تہمین سے
 کرنا لازم آتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان مشابہات کی تاویل اللہ کے علاوہ اور کوئی نہیں جانتا۔ معتزلہ
 اس آیت کی مخالفت کرتے ہوئے مشابہات کے معنی اپنے ظن و تہمین سے متعین کرتے ہیں۔ حالانکہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس شخص نے قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے کی اس نے کفر کیا۔

لئے لفظ "استواء" کا ترجمہ "تمکن" سے کرنا صحیح نہیں ہے۔ "تمکن ہونا" کی بجائے "مستوی ہونا" کہہ دیا جاتا تو
 احتیاط کے زیادہ قریب ہوتا۔ یہ بھی مشابہات کے قبیل سے ہے۔

یونانی فلاسفہ کائنات میں بجز اور سخت قسم کے قوانین کی کارفرمائی کے قائل تھے۔ جن میں کوئی لچک یا کوئی تبدیلی نہیں۔ غالباً اسی بنا پر میکڈونلڈ کے معتزلہ کے نظریہ عدل کو یونانی فکر کی پیچھے بتایا تھا حالانکہ معتزلہ کا نقطہ نظر ان کے اپنے دلائل پر مبنی تھا جسے وہ قرآن حکیم کی آیہ کے حوالہ سے پیش کرتے تھے۔

اہل سنت فقہاء کے نزدیک خدا عدل کا پابند محض نہیں ہے عدل کرنا اس کی فطرت اور اس کی ذات کا عین تعاضل تو ضرور ہے مگر وہ عدل کرنے پر مجبور نہیں وہ جو چاہے کرے وہ قائم کی پابندیوں سے اوراء، بالا اور اولیٰ ہے۔ وہ کسی ضابطہ اور اصول کا اس طرح پابند نہیں جیسے کہ ہم پابند ہیں۔ فقہاء کے نزدیک نیکی اور بدی کی فطرت بھی خدا ہی کی رہیں منت ہے اور ہم نیکی اور بدی دونوں کا ادراک خود اپنے حواس یا عقلی تنگ بندیوں سے نہیں کر سکتے۔ بلکہ اس کے برعکس وحی کے ذریعے اور خدا کے احکامات کی معرفت ہمیں نیکی اور بدی کا شعور حاصل ہوتا ہے۔ وحی کے بغیر نہ تو کسی علم الیات کا وجود ممکن ہے اور نہ کسی فلسفہ اخلاق کا تعین ممکن ہے۔ معتزلہ نے قدیم فقہاء کے ان نظریات پر شدید اعتراضات وار کیے۔ اور کہا کہ نیکی اور بدی کا شعور ہم قسم و دلیل سے حاصل کرتے ہیں کہ نیکی کیا ہے اور اس کے حدود کیا ہیں بدی کیا ہے اور اس کا دائرہ کار کیا ہے اس کا ادراک ہمیں عقل و دلیل سے حاصل ہوتا ہے۔ اس طرح معتزلہ اخلاق اور الیات کی علیحدہ حدود کا اقرار کرتے ہیں۔ النظام خلفاء عباسی کا منظور نظر وزیر اور ایک معتزلی تھا۔ اس نے خاص طور پر اس امر کی تعلیم دی کہ خدا اس دنیا میں یا دنیا سے آخرت میں اپنے پیدا کردہ مخلوق کے لیے سوائے انصاف کے کچھ نہ کرنے پر مجبور ہے۔ النظام نے کہا صرف یہی نہیں کہ وہ انصاف کے سوا کچھ نہیں کرتا۔ بلکہ وہ اس کے علاوہ کچھ کرنے کی استطاعت ہی نہیں کہتا النظام کے اس انتہا پسندانہ نقطہ نظر سے سوائے اس کے کچھ مترشح نہیں ہوتا کہ النظام نے خدا کے تیر محض ہونے کے پردے میں خود اس کی ذات کے غماز کل ہونے کی تلمذ کر دی جو صریحاً بعید از انصاف اور ماورائے حقیقت چیز تھی۔ معتزلی فلسفی النظام کا نقطہ نظر میکڈونلڈ کے نزدیک یونانیوں کے افکار کا کچھ تو ہے جس میں وہ کائنات کو بڑا اور مٹوس قسم کے اصولوں پر مبنی تصور کرتے ہیں۔ لیکن میکڈونلڈ کا نظریہ کل حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ یہ اس کی محض مسلمانوں کے

افکار کو یونانیوں کے افکار کا چر بن ثابت کرنے کی ایک بھونڈی سی کوشش ہے۔ کیونکہ معتزلہ نے اپنے ان افکار کے سلسلے میں یونانیوں کے افکار کا حوالہ دیتے کی بجائے قرآن کی ان آیات کا حوالہ دیا ہے جن سے ان کے نقطہ نظر کی تدوین ہوئی۔ مندرجہ ذیل آیات معتزلی تصور عدل کو دوار کرتی ہیں۔

- ۱۔ خدا اپنے بندوں سے نا انصافی نہیں کرتا۔
- ۲۔ خدا کسی کی ذرہ برابر نیکی کو بھی ضائع نہیں کرے گا اور ذرہ بھر بدی کو بھی فراموش نہیں کرے۔

معتزلہ کے نزدیک انسان کسی حد تک آزاد بھی ہے۔ کیونکہ آزادی کے بغیر کسی فرد پر کسی گناہ کی مہرم ماند نہیں کی جاسکتی۔ اور کسی نیکی کے صلہ کا اسے استحقاق حاصل ہے۔ البتہ خدا کسی پر بوجھ اس کی حیثیت سے زیادہ نہیں ڈالتا لہذا جیسا کہ کانٹ نے بھی کہا تھا کہ، ”میں کہہ سکتا ہوں تو مجھے چاہیے کہ کروں،“ انسان کو نیکی کی راہ پر چلنا چاہیے۔ اور ہر انسان کو اتنی ہی سزا ملے گی۔ جتنی کہ وہ کوئی بدی کرتا ہے اور اتنی ہی جزا ملے گی۔ جتنی کہ وہ نیکی کرتا ہے۔ جیسا کہ اس باب کے شروع میں واضح کیا جا چکا ہے کہ معتزلہ کے پیش رو قدریہ تھے۔ جنہوں نے بنو امیہ کے مظالم کے خلاف آواز بلند کی اور جبریہ کا منہ توڑ جواب دیا یہاں قدریہ اور معتزلہ کا موقف ایک ہے۔ کیونکہ قدریہ معتزلہ کی طرح انسان کی شخصی یا اجتماعی آزادی کو تسلیم کرتے ہیں۔ اور وہ اس کو جزا و سزا کا سزا دار اس کے اسی استحقاق آزادی کی بنا پر قرار دیتے ہیں۔ قدریہ اور معتزلہ کے نزدیک انسانی آزادی میں اوپر خدا کے منصف ہونے میں ایک منطقی تعلق ہے۔ کیونکہ خدا کا انصاف پسند ہوتا بھی مستحق قرار پاتا

مثلاً معتزلی تصور عدل سے اگر مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عدل کرتا ہے، ظلم کرنے سے وہ منزه اور پاک ہے اگرچہ قدرت ان کے خلاف پر بھی مہمے حاصل ہے جیسا کہ ابوالہذیل کا قول ہے تو یہ ہمارے خلاف نہیں اور اگر نظام کا تصور عدل یہ ہے کہ خلاف عدل پر اللہ کو قدرت ہی حاصل نہیں ہے تو ان آیات سے یہ بات قطعاً ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ ان آیات سے تو صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ظلم نہیں کرتا۔ خلاف عدل پر قدرت کی نفی ان آیات سے ثابت نہیں ہوتی اور نہ یہ کہ وہ عدل پر مجبور محض ہے۔

جب کہ اس نے انسان کو کسی حد تک عمل یا عمل صالح کی آزادی دے رکھی ہو اس کے بغیر کسی شخص پر عقوبت نہیں کی جاسکتی کیونکہ آزادی دیئے بغیر کسی کے کسی فعل پر گرفت بذاتہ ظلم ہے اب چونکہ وہ ظالم نہیں۔ لہذا انصاف اور عدل کا تقاضا ہے کہ اس کی طرف سے عمل صالح یا عمل بد کی اجازت ہو۔ اب خدا چونکہ عادل ہے اور انسان اپنے اعمال میں آزاد، لہذا خدا عادل کرنے پر مجبور محض ہے۔

۳۔ جزا و سزا کا مسئلہ | سنا ہے منسک ہے یعنی اگر خدا منصف ہے تو وہ عمل صارف کی جزا اور عمل بد کی سزا ضرور بالضرور دیگا۔ کیونکہ یہ عدل کا عین اقتضا ہے کہ جتنی کسی نے نیکی ہو اس کی اتنی جزا اور جتنی بدی کی ہو اس کی اتنی سزا مل کر رہے۔ خدا نے بھی قرآن میں

۶۶۱ یہ بات بالکل درست ہے کہ کسی حد تک انسان کو عمل صالح یا فعل بد کے کرنے میں آزادی حاصل ہونی چاہیے ورنہ جزا و سزا کا مسئلہ باطل ہو جاتا ہے۔ ”کسی حد تک آزادی“ اشاعرہ کے ہاں با حسن وجہ پائی جاتی ہے۔ کیونکہ انسان کے اختیاری افعال میں دو حیثیتیں پائی جاتی ہیں خلق اور کسب۔ اشاعرہ کا کہنا ہے کہ ”خلق“ اللہ کی طرف سے ہوتا ہے اور ”کسب“ بندہ کی طرف سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُوْنَ (الصفت ۹۶، ۳) یعنی اللہ نے تمہیں اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے لَمَّا مَّ كَسَبْتُمْ وَعَلَيْكُمْ مَا اُكْتَسَبْتُمْ (البقرہ ۲۸۶، ۲) یعنی ہر نفس کے لیے جزا و سزا اس کے کسب کی بنیاد پر ہوگی۔ اشاعرہ نے پہلی آیت کی بنیاد پر فرمایا ہے کہ افعال عباد کا خالق اللہ ہے اور دوسری آیت کی بنیاد پر کہا کہ بندہ اپنے افعال اختیار یہ کا کاسب خود ہے۔ اور جزا و سزا کا مدار ”کسب“ پر ہے ”خلق“ پر نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ افعال غیر اختیاریہ کے خالق اگرچہ اللہ تعالیٰ ہیں لیکن چونکہ انہیں بندہ کے کسب کو کچھ دخل نہیں اس لیے افعال غیر اختیاریہ پر جزا و سزا مرتب نہیں ہوتی۔ لیکن اشاعرہ کے برعکس معتز نے انسان کو جزا و سزا کی ضرورت کے ماتحت افعال اختیار یہ ہیں ”کسی حد تک آزادی“ دینے کی بجائے خدا کے مقابل حقیقی معنی میں انسان کو ”خالق“ بنا ڈالا۔ افعال اختیار یہ کا خالق انسان کو مانکر انہوں نے اپنی ممنوعی توحید کے عبارتہ سے ساری ہوا خود ہی نکال ڈالی۔

اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ”خدا کا وعدہ ہے کہ وہ ایمان والوں کو اور ایمان والیوں کو باقی
سے نوازے گا۔“

”بدکار لوگ دوزخ کا ایندھن بن جائیں گے۔“

”جس نے ذرہ بھڑکی کی اسے اس کا انعام ملے گا اور جس نے ذرہ بھر بدی کی اسے اس کی سزا
خرد ملے گی۔“

اس مسئلہ کی اہمیت یوں ہے کہ قدامت یعنی اہل سنت اور اشاعرہ اس امر پر زور دیتے
تھے کہ خدا کے لیے کسی کو محض نیک ہونے پر جنت دینا لازم نہیں یا خدا مکلف نہیں کہ انسان
کو بدی کرنے پر لازمی طور پر دوزخ میں بھیجے۔ لیکن ان فقہاء کے برعکس جیسا کہ عدل کے سلسلہ میں
بتایا گیا ہے۔ معتزلہ اس امر پر زور دیتے تھے کہ خدا نیکی کی جزا اور بدی کی سزا دینے پر مجبور ہے اور
اس کے واپس نہیں کر سکتا۔ معتزلہ کا نقطہ نظر بھی جیسا کہ عدل کے سلسلہ میں تھا قرآنی آیات پر
بنی تھا کما شاعر نے لکھا کہ جزا و سزا محض خدا کا انعام اور ناراخی ہے اور ہم اسے اس قسم کی حاشیہ
حدود میں مقید نہیں کر سکتے۔ کیونکہ وہ کائنات کی حقیقت اولیٰ اور غائر کل بستی ہے۔ اگر ہم
سے معتزلہ کی طرح یہ کرنے اور یہ نہ کرنے کا پابند قرار دے دیں تو وہ ذات غائر کل کی بجائے
بہر محض ذات ہو گی جو کہ خدا کی ذات پر رکیک حمد کے مترادف ہے۔

۴۔ منزلہ بین المنزلتین | امام حسن بصری سے جب پوچھا گیا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب
مسلمان جنت میں جائے گا یا دوزخ میں، تو بشارت اس کے
امام صاحب جواب دیتے۔ حاصل بن عطاء نے لکھا کہ وہ کفر اور ایمان کی درمیان میں منزل پر ہو گا یعنی

”ہم پہلے ”مِن“ کہتے ہیں کہ قرآنی آیات سے اللہ تعالیٰ کا مجبور ہونا قطعاً ثابت نہیں ہوتا یہ معتزلہ کا اپنا دھوکہ سل
ہے جسے وہ خواہ مخواہ قرآن پاک کے سرٹھننا چاہتے ہیں۔ اللہ کی شان تو یہ ہے فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ (البروج
۱۶:۱۸) یعنی وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور لَا يَسْتَلِ عَمَّا يَفْعَلُ (الانبیاء ۲۱:۲۳) یعنی اس سے اس
کے کئے کو کوئی پوچھنے والا بھی نہیں۔

شہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ایمان ”تصدیق“ قطعی کا نام ہے۔ لگاہ کبیرہ کے ارتکاب سے چونکہ اس تصدیق قطعی

(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اس کی منزل بین المشرقین جنت و دوزخ ہوگی۔ جب ایک آدمی کلمہ گو ہو جاتا ہے۔ تو اس پر یہ کلمہ آگ حرام ہو جاتی ہے مگر جب وہ کسی گناہ کی وجہ سے مرتکب ہوتا ہے۔ تو وہ اپنے عمل سے ثابت کہہ کر اس کا ایمان متزلزل ہے اور وہ پورے طور پر مومن نہیں رہا۔ لہذا وہ نہ جنت میں جائے گا نہ دوزخ میں۔ اسی طرح نہ وہ صاحب ایمان ہے اور نہ وہ کافر۔ کیونکہ حضورؐ نے بار بار اس بات پر زور دیا ہے کہ وہ شخص جو گناہ کبیرہ داخل بدعت کرتا ہے صاحب ایمان نہیں ہو سکتا۔

۵۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر | قدریہ کے معبد البیعی اور دمشق نے اپنے نظریات پر

کرنے کے ساتھ ساتھ جس چیز پر سب سے زیادہ اور زیادہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر تھا۔ یعنی اچے کام کرنے کی تبلیغ و تلقین کی جائے اور اعمال بد سے منع کیا جائے۔ یہ نظریہ معتزلہ اشاعہ میں بظاہر اپنے اختلاف کا کوئی جواز نہیں رکھتا۔ کیونکہ دونوں ہی اوامر کی تبلیغ کو ضرور تصور کرتے ہیں۔ اور حکمران سے منع کرتے ہیں۔ اور کوئی نظریہ یا تحریک اس کے بغیر زور و پیکر ہو سکتی خود اسلام کے جلد پھیلنے کا راز بھی اسی حکم میں ہے مگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی جس طرح تاویل عباسیوں کے عہد میں ہوئی۔ وہ بڑی قابل افسوس تھی۔ منصور غلیفہ الماموں نے جس طرح معتزلہ کی سرپرستی کی۔ اس سے گو معتزلہ عارضی طور پر تو مضبوط ہو۔ مگر حقیقت میں ان کی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے پردے میں جبر و تشدد کی کارروائیاں انہیں لے ڈوبیں۔ اور وہیں سے معتزلہ کا زوال شروع ہو گیا۔ معتزلہ نے اپنے زمانہ عروج تبلیغ کے لیے مبلغ بھیجے۔ مگر انہوں نے جس طرح حکومت کے عہدہ داروں قاضیوں اور دوسرے اکابرین کو معتزلی عقائد اپنانے پر مجبور کیا وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی بنیاد پر ہی تھا۔ اس سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا تصور ہی معدوم ہو گیا۔ اور لوگ اس فرض سے جان بوجھ

(گزشتہ حاشیہ) کا زوال نہیں ہوتا اس لیے مرتکب کبیرہ کو ایمان سے خارج قرار نہیں دیا جاسکتا۔ خلاصہ یہ حجت تک تصدیق قلبی کا زوال نہیں ہوتا وہ شخص بدستور مومن رہے گا اور جب تصدیق قلبی میں زوال آجائے گا وہ کافر ہو جائے گا۔ ایمان و کفر کے درمیان کوئی تیسری صورت بن ہی نہیں سکتی۔

کو تباہی برتنے لگے۔ معتزلہ کا نقطہ نظر یہ تھا کہ ہر انسان پر تبلیغ دین فرض عین ہے اور اسی طرح بڑے سے روکنے کا بھی فرض عین ہے۔ اس کے ثبوت میں گو قرآن سے دلائل دیئے جاسکتے ہیں مگر معتزلہ نے اس کا استعمال غلط کیا۔ چنانچہ لوگ معتزلہ سے بدظن ہوتے چلے گئے اور ان خنڈ اہل سرکاری و سبب ہونے کے باوجود پھیلنے پھولنے کی بجائے سوکھنا چلا گیا۔ بلکہ حبیب اس کے خلاف اشاعرہ نے علم بغاوت بلند کیا اور حضرت امام احمد بن حنبل نے سند خلعی قرآن پر قاضی احمد داؤد کے فتاویٰ کو تسلیم نہ کیا تو علماء لوگوں کا رویہ بھی معتزلہ کے خلاف نفرت انگیز ہو گیا اور معتزلی اپنے منطقی زوال کی طرف بڑھنا شروع ہو گئے۔

۶۔ ذریعہ علم معتزلہ اور اشاعرہ کے درمیان علم کے ذرائع بڑی طویل بحث کا آغاز ہوا۔
 ۶۔ ذریعہ علم معتزلہ عقل و دلیل کو تمام تر عمل کی کسوٹی قرار دیتے تھے اور حواس اور عقل کو ہی تمام تر علم کی بنیاد قرار دیتے تھے۔ اس کے برعکس اشاعرہ وحی اور وجدان کو علم کا بنیادی ذریعہ قرار دیتے تھے۔ ان کے نزدیک عقل و دلیل بھی حقیقت اولیٰ نمک رسائی حاصل کرنے میں ناکام رہتی ہیں۔ صرف وحی ہی معیاری علم کھلانے کی مستحق ہے۔ معتزلہ قرآن کی اہمیت سے بے خبر نہ تھے مگر انہوں نے قرآن کو تمام علوم کی کسوٹی منسنے کی بجائے عقل و دلیل کی کسوٹی پر قرآن کو پکھنا دیا چنانچہ خسرو بردیا۔ اور وہ اپنی اس کجی خمی میں اتنے بڑھ گئے کہ ایک فلسفی اسلام نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ جو

اشاعرہ "وحی و وجدان" کو اگر فاضل معنوں کا ایک ہی سمجھ رہے ہیں تو بالکل غلط ہے اور اگر "وحی" کو اپنے معنی میں اور "وجدان" کو اپنے معنی میں لے لے رہے ہیں تو یہ تو بالکل غلط ہے کہ اشاعرہ یونانیوں کے اصطلاحی "وجدان" کو "علم کا بنیادی ذریعہ" قرار دیتے ہیں۔ اشاعرہ کے نزدیک "اسباب علم" تین ہیں ملا حواس سلیمہ و خبر صادق و عقل اور اشاعرہ کے نزدیک حواس سے مراد حواس خمسہ ظاہرہ ہیں اور حواس خمسہ باطنہ (حواس مشترک) خیال۔ دہم۔ متصرفہ۔ حافظ) جس کا اثبات فلاسفہ یونان کرتے ہیں ان کے دلائل تمام نہ ہونے کے باعث اشاعرہ انہیں تسلیم ہی نہیں کرتے ہیں۔ جنہ امور کو فلاسفہ یونان حواس باطنہ کے مدد سے قرار دیتے ہیں اشاعرہ ان امور کو مددِ عقل میں شامل کرتے ہیں۔ جب اشاعرہ دہم (ایک حواس باطنی بقول فلاسفہ یونان) جس کا دوسرا نام "وجدان" ہے، کو تسلیم ہی نہیں کرتے تو اس کو ایک مستقل "علم کا بنیادی ذریعہ" قرار دینے کا کوئی مطلب نہیں۔ "خبر صادق" میں اشاعرہ خبر رسول یعنی "وحی" کو بھی شامل کرتے ہیں۔

محض ایک معمولی سی نص قرآن پر اپنے عقل و دلیل کے پیمانے نہیں توڑ سکے اس کے برعکس امام غزالی نے تجربے سے اس حقیقت کو منکشف کر دیا کہ حواس کا علم بھی کوئی معیاری علم نہیں ہے۔ حواس بھی انسان کو حقیقت کا علم دینے سے قاصر ہیں۔ المجتہد معتزلہ حواس اور عقل کو معیار علم کا بنیادی ذریعہ مانتے تھے اور اشاعرہ وحی اور وجدان کو معیاری علم کا بنیادی ستون گردانتے تھے۔ اور حواس عقل اور دلیل کو ثانوی حیثیت دیتے تھے۔

متذکرہ بالا معتزلہ کے ان بنیادی نظریات کے علاوہ بھی چند عقائد ایسے ہیں جن پر اشاعرہ اور معتزلہ ہیں بڑا شدید اختلاف رائے تھا۔ ان میں رضا اور ناراضگی کا خدا کی ذات میں نہ ہونا۔ یا جو مابوجہ نے انکار منکر نکیر اور کراماتیں سے انکار۔ جن فرشتے معراج اور جنت و دوزخ سے انکار شامل ہے۔ عذاب قبر قبولیت دعا۔ و جال۔ المیزان۔ معجزات کے بھی منکر تھے ان کے علاوہ معتزلہ حاضر امام کو تسلیم کرتے تھے۔ اور عہد کو نقی غلطی سے مبرا خیال کرتے تھے۔ یا جوج مابوجہ و جال اور اسی طرح کی دیگر موجودات سے ان کے انکار کے دلائل تقریباً وہی ہیں جو کہ انہوں نے کرسی پر خدا کے ممکن ہونے کے سلسلے میں دیے ہیں یا قرآن کی آیات کی تاویل و تعبیر کے ضمنی میں پیش کیے ہیں۔ ان کا نظریہ تھا کہ یہ تمام متذکرہ تصورات مادی اشیاء ہیں بلکہ روحانی اور اکات پر مبنی ہیں۔

معتزلہ کی عقلیت پرستی

معتزلہ کے متذکرہ بالا مذہبی اور فلسفیانہ نظریات و عقائد کا جائزہ لیتے ہوئے سب نمایاں طور

پر بات صرف اتنی ہے کہ ”وحی“ جو ”خبر صادق“ کی ایک قسم ہے، اس میں غلطی کا احتمال نہیں جبکہ ”حواس“ اور ”عقل“ و عقل میں ”دلیل“ بھی شامل ہے، کا غلطی کرنا ایک حقیقت ثابت ہے۔

۳۳۱ فاضل معنوں نگار نے اپنے پورے طویل معنوں میں حوالہ دینے کی زحمت باطل گوارا نہیں فرمائی۔ جس کے باعث قاری فکر شدہ مسئلہ کے بارے میں مصل ماخذ سے ماخذ نہ کر سکنے کے سبب تشکیک کا شکار ہو جاتا ہے۔ اگر موصوف اختصار کے ساتھ ان مسائل میں اختلاف کی نوعیت باحوالہ ذکر کرتے تو ہم بھی بشرط ضرورت کچھ عرض کر دیتے۔

بالجبر کام لیا اور جبراً معتزلی نظریات اپنانے کے احکام صادر کرانے اور ایسے عال حکومت کے خلاف اقدام کیا جو معتزلی نہ تھے۔ معتزلہ نے امام الحرمین حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے خلاف مسئلہ خلق قرآن پر جو سلوک کیا وہ معتزلہ کے ظلم اور جارحیت کا سب سے بڑا منہ پوکا ثبوت ہے۔ امام صاحب پر ہی کیا موقوف انہوں نے دوسرے اکابر علماء اور فقہاء پر بھی التتراما اور اعتراضات کی بوچھاڑیں کیں اور انہیں دربار عباسیہ میں ذلیل و خوار تک کرنے میں کوئی کوتاہی نہ کی۔

معتزلہ کی خدمات

معتزلہ کے علماء اور مناظرین کی سب سے بڑی خصوصیت یتیمی کی وہ ایک طرف تو علمی بصیرت کے لحاظ سے اپنے عہد میں یگانہ روزگار تھے۔ دوسرے وہ یونانیوں کے فلسفہ و فکر سے آگاہ تھے۔ غیر مسلموں کی مذہبی کتب اور ان کے علوم و افکار سے خوب واقف تھے۔ مگر سب سے زیادہ انہیں جس بات نے متاثر کر دیا۔ وہ ان کا علم الکلام اور منطق و دلیل پر عمل اور وسیع عبور تھا۔ انہوں نے ہمیشہ اپنے مذاکروں اور مباحثوں میں مسائل کے تجزیہ میں اور دلیل و حجت بازی میں منطق اور علم الکلام کے استعمالات سے نکتہ سنجیاں اور معنی آفرینیاں پیدا کیں۔ لوگ جوق و جوق ان کے مناظروں کو سننے آتے اور ان کی دلچسپ قیل و قال سے متاثر ہو کر ان کی تعریف کرتے۔ الماموں سے جو کہ خود منطق اور علم الکلام پر قادر تھا ان کی بیحد شوقی۔ المنصور نے اپنے دوست عمر کی موت پر ریشہ لکھا۔ جو کہ کسی عالم کی وفات پر کسی حکمران کا اپنی نوعیت کا واحد ریشہ سے عوام کا دین اپنے حکمرانوں کے دین پر ہوتا ہے۔ اس کا وہ کچھ مطابق اس دور میں لوگوں میں معتزلی افکار کا عروج ہوا۔ الماموں نے اپنے دربار میں مناظروں کا اہتمام کیا اور وہ مختلف ادیان اور اسلام کے مذہبی فرقوں کے مابین مباحثوں اور

ہے یہ صحیح نہیں کہ معتزلہ "علمی بصیرت کے لحاظ سے اپنے عہد میں یگانہ روزگار تھے" بلکہ ان کے مقابلہ میں متکلمین اہلسنت علوم عقیدہ اور تعلیم دونوں میں زیادہ بصیرت و مہارت اور درسوخ و پیچگی کے حامل تھے۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے معتزلہ کی فکری غلطیوں کی باطل صحیح نشاندہی کر کے انہیں لاجواب کر ڈالا۔

مناظروں کو بڑے التزام سے سنا۔ اور منطق اور دلیل کی شعبہ بازیوں سے غلط اٹھنا۔
 لیا سوں کی ان کوششوں سے علم کلام اور منطق کو بڑا عروج حاصل ہوا۔ اور لوگ اس کی
 تحصیل میں مشغول ہو گئے۔ آج بھی اسلامی مدرسوں میں منطق اور علم الکلام پڑھانے کا انصراف
 ان ہی ادوار کی شکست کی آواز ہے۔

معتزلی مناظروں نے جہاں مسلم فرقوں کے ساتھ علمی جھگڑوں میں نمایاں مقام حاصل
 کیا وہاں انہوں نے اسلام پر معتزلی غیر مسلموں کے ساتھ بھی زبردست معرکہ آرائیاں
 بن اور ان کے اعتراضات کے مسکت ترین جوابات دے کر قبولیت عامہ حاصل کی۔ مگر جہاں معتزلی
 غیر مسلموں کے اعتراضات کی بوجھاڑ سے اسلام کا دفاع کیا۔ وہاں معتزلہ نے اسلام کے سیدھے سادے
 یقین اور عام فہم مسائل کو اپنی منطقی اور کلامی کتہ آفرینیوں سے گورکھ دھند بنا کر رکھ ڈالا۔ اس
 روح مسلمانوں کو سیدھے سادھے اسلام کی بجائے عقلی قیل و قال میں الجھادیا۔ جس سے اسلام عام لوگوں
 سے دور ہو گیا۔ کیونکہ اسلام کی تفہیم سیدھی ہوتی چلی گئی۔ لوگوں کی اسلام پر عمل پیرائی میں نمایاں کمی
 دتی چلی گئی۔ غالباً یہی وجہ تھی جس کی بنا پر امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل جیسے
 عظیم فقہانے اسلام کے مسائل کو مضبوط کر کے عام لوگوں کے لیے سہولت پیدا کرنے کا اہتمام کیا مگر
 معتزلہ جب اقتدار کے ساتھ وابستہ ہوئے، بنو عباس نے جب معتزلہ کو سرکاری مذہب کی حیثیت
 دی۔ اور منصور نے جو عمرو بن عبیدہ کا بچپن کا دوست اور ہم جماعت تھا عمرو کے نظریات کی ترویج
 شاعت میں سرکاری مشینری کو بھڑکایا۔ اور اماموں نے حال حکومت کے ذریعے معتزلہ
 غلامانہ پائے پر عوام کو اور خواص کو عبور کیا۔ تو مسئلہ خلق قرآن پر امام احمد بن حنبل کے ساتھ نہایت
 موس ناک معتزلہ نے تو کار شروع کی اور انہیں مذہب بدی۔ ان اور اسی فاضیوں کے عقائد
 اچھا بن کی گئی۔ تاہم بن داؤد معتزلی نے بنو عباس کے خلفاء کے ایما پر ہی اہل حق علماء کے خلاف
 رد گیر اور تقریر کا سلسلہ شروع کیا۔ اور یہ حقیقت ہے کہ معتزلہ نے دلائل سے اپنا موقف ثابت
 کرنے کی بجائے جب سے اپنا موقف حکومت کے توسط سے عوام پر مسلط کرنے کی کوشش کی۔ عین
 بددلتی اور غلط نفرت کا جذبہ ابھرنا شروع ہوا اور یہی جذبہ اشاعرہ کے لیے اپنے

نظریات بنانے انہیں عوام کے سامنے پیش کرنے میں معاون بنا اس طرح معتزلہ آہستہ آہستہ عوام میں غیر مقبول ہوتے گئے اور ان کی جگہ اشاعرہ نے لے لی۔

مگر ان تمام اعتراضات اور باتوں کے باوجود معتزلہ کا مقام مسلم فکر میں بڑا اہم اور ممتاز رہا ہے علمی دنیا میں معتزلہ کا کردار قابل قدر رہا ہے۔ انہوں نے مسلمانوں میں فلسفہ و فکر کو رواج دیا۔ انہوں نے مسلمانوں کو علم الکلام اور منطق کی تعلیم دی اور منطق کے استعمالات سے مسلمانوں کو آگاہ کیا۔ معتزلہ مسلمانوں میں اولین فکری تحریک کے باقی مابقی ہیں۔ انہوں نے یونانی فلسفیوں کے افکار و نظریات کا مطالعہ کیا۔ انہیں تنقیدی نقطہ نظر سے پڑھا۔ ان کی تشریحات و توضیحات لکھیں اور انہیں اسلام کے ساتھ ہم آہنگ کرنے کی کوششیں کیں۔ اس طرح انہوں نے اسلام کو ایک عقلی تحریک ثابت کرنے اور بنانے میں نمایاں کردار سرانجام دیا۔ انہوں نے یونانی اور دیگر زبانوں کی علمی اور فلسفیانہ کتابوں کے تراجم کیے۔ ان پر حواشی لکھے اور مسلمانوں میں فلسفیانہ افکار کی آہستہ آہستہ کی معتزلہ نے قرآنی آیات اور اصطلاحات کی بھی عقلی تفسیرات کیں۔ اور دین اسلام کو عقل و فہم کے ساتھ متجاہز کرائی۔ ان کے ان کاموں سے غیر مسلموں کے منہ ٹوٹ گئے۔ اور دین اسلام کی دوسرے ادیان پر برتری ثابت کی۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمانوں میں فتنہ الحاد پیدا نہ ہو سکا۔ اس کے برعکس معتزلہ کی کوششوں سے غیر مسلموں نے بھی اسلام کو قبول کر لیا۔ معتزلہ نے غیر مسلموں کو ترکی بہ ترکی جواب دے کر اسلام کی دھاک لوگوں کے دلوں پر بٹھادی۔ اہل علم مسلمانوں میں معتزلہ کا بڑا چرچا رہا۔

۱۱۰ اشاعرہ نے جو کچھ کیا وہ حقیقی اسلام جو صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے توسط سے ان تک پہنچا تھا، اس کے دفاع اور حمایت میں کیا نیز اس احساس ذمہ داری کی بناء پر کیا جو اسلام کے عقائد و نظریات کو ان کی اصل صورت میں محفوظ رکھ کر آئندہ نسلوں تک پہنچانے کے سلسلہ میں ان پر عائد ہوتی تھی۔ اس میں معتزلہ کے خلاف عوامی نفرت کے جذبہ کے ہونے یا نہ ہونے کو کچھ دخل نہیں تھا۔

۱۱۱ معتزلہ کے مختلف فرقوں کی تاریخ اور ان کے نظریات کا مطالعہ کرنے سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ نہ صرف یہ کہ معتزلہ نے خود الحاد پھیلایا بلکہ الحاد کے اصول و قواعد مدون کر گئے جن پر بعد کے محمدی نے اپنے الحاد کی عمارت کی بنیادیں استوار کیں۔

سچے انسانوں نے ابعد الطبیعیاتی اور البیاتی مسائل کی تدوین کی اور ان علوم کے مسائل کے متعلق قرآن کا نقطہ نظر سمجھنے اور سمجھانے میں بڑا اہم کردار ادا کیا۔ کئی ایسے مسائل بھی چھیڑے جو فلسفہ و حکمت میں اس سے پہلے موجود نہ تھے خصوصاً معتزلہ کا وہ دور فراہوش نہیں کیا جاسکتا۔ حیب معتزلہ سنہ اموی حکمرانوں کے ظلم کے خلاف آواز اٹھائی اور ان کی آمریت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اموی حکمرانوں کی خوچکانیوں پر مہربان رہنے کی بجائے یا ان کی تائید کرنے کی بجائے ان کی مخالفت میں داروین کے مرحلہ بنی خوشی پھیل لی۔ معتزلہ نے یونانی فکر کی بھی تدوین کی۔ جنیم یونانی اور زادر عجمی کتابوں کو دور و دراز سے حاصل کیا ان کے تراجم کیے ان پر توضیحی اشارات لکھے اور کئی ایک متقدمین لکھیں اور تشریحات رقم کیں۔ اس طرح معتزلہ نے صرف مسلم ہی نہیں غیر مسلم فلسفہ کی بھی خدمات انجام دیں اور یونان کے بعد مرنے والی تحریک فلسفہ کو زندہ کر دیا۔ اس طرح انہوں نے فلسفہ کی علمی روایات کو اُسنے والی نسلوں تک منتقل کر کے پوری نوع انسانی پر احسان عظیم کیا۔ معتزلہ نے موجودہ فلسفہ کا بنیادی اصول عقل یعنی مجرد عقلیت کو علم کی بنیاد کے طور پر اپنایا۔ اس طرح معتزلہ نہ صرف مسلمانوں میں عقلیت کے بانی مبنائی ٹھہرے بلکہ تحریک اہلئے العلوم کے بعد اٹھنے والی یورپی تحریکات فلسفہ کے بھی سرخیل اور مربی بنے۔

معتزلہ کے دوسرے مکاتیب فکر پر اثرات

مسلمانوں میں بھی معتزلہ کے افکار کا بڑا گہرا اور نمایاں اثر ملتا ہے خصوصاً ان کے بعد اٹھنے والی تحریک اشاعہ بھی ان سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکی۔ متقدمین یعنی سلفیت پر معتزلہ کی تنقید سے ان کے اپنے افکار میں خاطر خواہ تبدیلی آئی۔ انہیں اپنے وجود کو برقرار رکھنے کے لیے منطق اور علم الکلام کی تحصیل کرنا پڑی۔ انہوں نے بھی یونانی فلاسفہ کا مطالعہ کیا اور عقل و دلیل جو پہلا معتزلہ کے اختیار تھے انہیں بے کر خود معتزلہ پر حملہ کر دیا اور معتزلہ کے عقائد کی گراہیوں کو واضح کرنا شروع کیا۔ یہ لوگ اشاعہ تھے۔ انہوں نے زیادہ تر ان مسائل کی جو فلسفہ میں رواج دیا جنہیں معتزلہ اپنے مباحث کا نشانہ بنا چکے تھے۔ جس سے معتزلہ کی علمی برتری ظاہر ہوتی ہے۔ اشاعہ اور دوسرے مسلمانوں کے مکاتیب فلسفہ نے معتزلہ کا نقطہ نظر فلسفیانہ مباحث کے بارے میں من و عن قبول تو نہ کیا مگر انہوں نے ان کے طریق بحث و طبع اور طرز کلام کو ضرور اپنایا انہوں

تے معتزلہ کے چھوٹے ہوئے مسائل فلسفہ پر غور و خوض کیا ان کے دلائل کا تجزیہ کیا قرآن حدیث میں مستغرق ہوئے۔ اور اپنے نظریات کے ثبوت معتزلہ کی طرح عقلی انداز میں فراہم کر کے گھماں قدر خد مت سرانجام دی۔ انہوں نے بھی عقل کی برتری اتنی تو ضرور قبول کی کہ دوسروں کے سامنے اپنے نظریات کو دلیل کے ترازو میں ہی تول کر پیش کیا۔ انہوں نے نقل کو اتنی ہی اہمیت دی جتنی کہ مسائل کے استنباط میں ناگزیر تھی۔ ورنہ انہوں نے عقل کو اپنے مباحث میں زیادہ سے زیادہ پذیرائی دی۔ اور دلیل و حجت کو اس کا مقام عطا کیا۔ یہ معتزلہ کا ہی اثر ہے کہ آج بھی مسلم علما نقلی دلائل کے ساتھ ساتھ عقلی دلائل کو بھی اہمیت دیتے ہیں۔ مگر معتزلہ کا سب سے نمایاں اثر جو مسلمانوں کے دوسرے فرقوں پر پڑا۔ وہ اہلبیاتی امور میں غور و فکر ہے معتزلہ کی تحریک فلسفہ سے قبل اہلبیاتی امور پر بحث و فطرنہ حوت جنیاع اوقات گردانا جاتا تھا بلکہ مذہبی نقطہ نظر سے بھی غیر مستحسن قرار دیا جاتا تھا۔ مگر معتزلہ نے جب اہلبیاتی امور پر غور و بحث کو رواج دیا تو علماء تو ایک طرف رہے عام مسلمان اہلبیاتی مسائل کے بارے میں اپنی دلچسپی بظاہر کر نہ سکے۔ ان ہی دلچسپیوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمانوں میں غلبہ فیانہ مسائل پر بحث و فکر اُسوں نے ہی او۔ ان مسائل پر اپنا اپنا نقطہ نظر پیش کیا جانے لگا، مختلف فرقوں کی طرف سے مسائل کی مختلف تشریحات سے جہاں ایک طرف عام لوگوں کے لئے اسلام کو سمجھنے میں دقتیں پیش آئیں وہیں غلبہ فیانہ اور اسلامی مسائل کی منضبط صلاحیتیں بھی سامنے آئیں نہ مصلحتاً چاروں اماموں نے عام لوگوں کے لیے مسائل کی تعبیرات و تشریحات کر کے اسلام پر عمل کرنے کی سہولت میں اضافہ کر دیا۔ اہلبیاتی مسائل کے شکوک و شبہات بھی دور ہونے لگے۔ اور لوگوں کو اس کا ثبات، اور کائنات کی حقیقت اولیٰ کے بارے میں گونا گوں نقطہ ہائے نظر پھیلے۔ ورنہ معتزلہ سے پہلے لوگ اپنی لاعلمی کے اندھیرے میں ٹامک ٹوٹیاں مارنے کے سوا کچھ نہ جانتے تھے۔ معتزلہ کے ہاتھوں اور ان کے توسط سے دوسرے مسلم فرقوں کی طرف سے اسلامی فکر کا انضباط بھی ان ہی کے کمالات کا پھل منست ہے۔

۸۔ معتزلہ سے پہلے تو یہی صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ "اپنی لاعلمی کے اندھیرے میں ٹامک ٹوٹیاں مارنے کے سوا کچھ نہ جانتے تھے" باطل خطبہ ہے۔ وحی الہی کی روشنی میں اپنے عقائد و نظریات کی صحت کو جانچنے والے لاعلمی کے اندھیرے میں نہیں تھے بد اپنی عقل بیا رہی کو سب کچھ سمجھ لینے والے لاعلمی کے اندھیرے میں ٹامک ٹوٹیاں مار رہے تھے۔

فقیہ اسلام امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ

امام محمد عبد الحکیم شرف قادری

جامعہ نظامیہ لاہور

دنیا نے اسلام کے عظیم فقیہ فقہ حنفی کے اولین مرتبہ امام اعظم ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ
شاگرد، امام شافعی کے استاد، امام احمد بن حنبل کے استاد الاستاذ، فقہ حدیث، تفسیر اور علوم
یہ میں یتائے زمانہ امام محمد بن حسن شیبانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکابر علماء اسلام کے ممدوح
بتہ عصر تھے۔

دست و ولدیت حضرت امام محمدؒ کی کنیت ابو عبد اللہ والد ماجد کا نام حسن جد
امجد کا نام فرقد ہے۔ ابن کثیر نے دادا کا نام زفر بتایا ہے بعض
راست نے دادا کا نام عبد اللہ اور پردادا کا نام طاؤس بن ہرمز ملک بنی شیبان بیان کیا ہے
علماء نے دادا کا نام فرقد ہی بیان کیا ہے۔ نسبت شیبانی کی وجہ یہ ہے کہ آپ کا خاندان

لرضاء کمالہ مجمع الزلفین (مکتبۃ المثنیٰ بیروت) ج ۹ ص ۲۰۴۔

ابن کثیر، البدایہ والنہایہ (مکتبۃ المعارف بیروت) ج ۱ ص ۲۰۲۔

بو محمد عبد القادر قرطبی، المجاہد المصنوع (حیدرآباد دکن) ج ۲ ص ۵۲۶۔

بنو شیبان کا آزاد کردہ غلام تھا۔

ابن سعد کہتے ہیں کہ آپ کا تعلق جزیرہ سے تھا آپ کے والد شکر شام میں بحیثیت فوجی شامل تھے وہاں ۱۲۲ھ میں امام محمدؑ پیدا ہوئے۔ خطیب بغدادی کہتے ہیں کہ آپ کا خاندان دمشق کے ایک کاؤں خَرَسَا کا رہنے والا تھا آپ کے والد ہراق آئے تو واسط میں امام محمدؑ پیدا ہوئے۔

عمر رضا کمال نے آپ کا سن پیدائش ۱۳۵ھ/۵۲۷ء لکھا ہے۔ بعض حضرات نے ۱۳۲ھ اور بعض نے ۱۳۱ھ بیان کیا ہے۔

اكتساب علوم | علامہ سمعانی کا بیان ہے کہ امام محمدؑ کے والد ماجد انہیں تعلیم کے لیے امام ابو حنیفہ کے پاس لے گئے انہوں نے ان کی خوب صورتی کے پیش نظر فرمایا کہ ان کا سر منڈوا دو اور انہیں پرانے کپڑے پہنا دو۔ حکم کی تعمیل کی گئی لیکن سر منڈوانے سے ان کی صباحت میں مزید اضافہ ہو گیا۔ ابو نواس نے اسی واقعہ کے پیش نظر کہا:

سَمَّ حَلَقُوا رَأْسَهُ لِيَكْسُوهُ قُبْحًا غَيْرَهُ يَنْهَوُ عَلَيْهِ وَمُشَا

كَانَ فِي وَجْهِهِمْ صَبَاحٌ وَ لَيْلٌ - نَزَعُوا إِلَيْهِ وَأَبْقَوْهُ صُبْحًا ۵
اہل علم نے اس پر عزت کھاتے ہوئے اور تحفظ کے لیے اس کا سر منڈو دیا تاکہ اس کا

۱۔ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۱، ص ۲۰۲۔

۲۔ محمد بن علوی ماکہ، انوار المسابک الی روایات مؤطا ماکہ (مطبوعہ قطر)، ص ۱۶۲۔

۳۔ ابوبکر احمد بن علی، خطیب بغدادی، تاریخ بغداد (دار الکتب العربی، بیروت)، ج ۲، ص ۱۷۲۔

۴۔ عمر رضا کمال، معجم المؤلفین، ج ۹، ص ۲۰۷۔

۵۔ ابومحمد عبد القادر القرشی، المعجم المبرر المعنیہ، ج ۲، ص ۷۶-۷۷۔

حسن ماندہ پڑ جائے۔

اس کے چہرے میں دن اور رات جمع تھے انہوں نے رات کو الگ کر دیا اور صبح باقی رہنے دی۔

امام محمدؒ فرماتے ہیں میرے والد نے ترکہ میں تیس ہزار درہم چھوڑے میں نے ان میں سے پندرہ ہزار نوا اور شعر پر صرف کئے اور پندرہ ہزار فقہ اور حدیث پر۔

قوت حافظہ | امام محمدؒ جب حضرت امام ابو حنیفہ کی خدمت میں تعلیم حاصل کرنے کے لیے حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا، پہلے قرآن پاک یاد کرو، ایک ہفتہ کے بعد پھر حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے قرآن پاک یاد کر لیا ہے۔

اساتذہ | امام محمدؒ کو اپنے دور کے حلیل القدر اساتذہ سے استفادہ کا موقع ملا۔ انہوں نے اتنی محنت اور اتنے ذوق و شوق سے تحصیلِ علوم کی کہ اپنے معاصرین سے سبقت لے گئے۔ چند اساتذہ کے اسماء مبارکہ یہ ہیں،

(۱) امام ابو حنیفہ (۲) امام مالک ابن انس (۳) مسعر ابن کلام (۴) سفیان

ثوری (۵) عمر ابن ذر (۶) مالک ابن مغول (۷) اوزاعی (۸) قاضی ابو یوسفؒ

(۹) زمعا بن صالح (۱۰) بکیر ابن عامر۔

ابتدائی تعلیم حاصل کرنے اور قرآن پاک یاد کرنے کے بعد امام ابو حنیفہ کے حلقہٴ درس

۱۔ ابو بکر احمد بن علی، خطیب بغدادی، تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۱۷۳۔

۲۔ ابو محمد عبدالقادر القشیری، الجواب المفید، ج ۲، ص ۵۲۸۔

۳۔ ابن کثیر، دشتی، البدایہ والنہایہ، ج ۱۰، ص ۲۰۲۔

۴۔ خطیب بغدادی، تاریخ بغداد، جلد ۲، ص ۱۷۶۔

میں شامل ہوئے۔ دو سال تک مسائل فقہیہ حاصل کئے، ان کے استنباط کا طریقہ سیکھا اور اجتہاد کے انداز سے شناسائی حاصل کی، حضرت امام اعظم کے وصال کے بعد علمی پیاس بجھانے اور تکمیل کے مدارج طے کرنے کے لیے امام ابویوسف کا تلمذ اختیار کیا۔

حضرت امام اعظم اور ابویوسف چونکہ دونوں استاذ ہیں اس لیے فقہاء کرام انہیں شغنین کہتے ہیں، امام ابویوسف اور امام محمد کو امام اعظم کے شاگرد ہونے کی بناء پر صاحبین کہا جاتا ہے، امام اعظم اور امام محمد طریقین کہلاتے ہیں۔

حدیث پاک کی سماعت کے لیے امام مالک کے حلقہ درس میں شامل ہوئے، امام شافعی فرماتے ہیں میں نے امام محمد سے سنا کہ میں تین سال بسے کچھ زیادہ عرصہ امام مالک کی خدمت میں رہا اور ان سے سات سو سے زیادہ حدیثیں سنیں موطا امام محمد میں ایک ہزار پانچ حدیثیں بلا واسطہ امام مالک سے مروی ہیں۔

درس و افادہ | اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم، اساتذہ کی شفقت امام محمد کی ذہانت اور وفور شوق کا کرشمہ یہ تھا کہ آپ بیس بیس سال کی عمر میں کوفہ کی مسجد میں درس دیتے لگے حرمین شریفین کے بعد کوفہ اس دور کا عظیم علمی مرکز تھا ایسے میں امام محمد کا مسند تدریس کو زینت بخشا اور متلاشیان علم کا مرجع ہونا امام کے کمال علمی کی بے دلیل ہے۔

امام مالک حدیث کے مسلم امام ہیں، فقہ اور اجتہاد میں بلند ترین مقام پر فائز ہیں، یہی وجہ تھی کہ جب امام محمد امام مالک سے حدیث کی روایت کرتے تو حدیث کی سماعت

۱۔ عبدالحی کھنوی، مولانا، مقدمہ التعلیق المسجد (نور محمد کراچی) ص ۲۸۔

۲۔ خطبہ ہندادی و تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۰۳۔

۳۔ ۱۰۴۔

کرنے والوں کی اس قدر کثرت ہوتی کہ جگہ ناکافی ہو جاتی ہے۔

محمد بن سماعہ فرماتے ہیں کہ عیسیٰ بن ابان بڑے خوش شکل تھے اور ہمارے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے۔ میں انہیں امام محمد کی مجلس کی طرف بلایا کرتا تھا وہ کہتے کہ یہ لوگ حد کے مخالف ہیں، عیسیٰ کو حدیث کا بڑا ذخیرہ یاد تھا۔ ایک دن انہوں نے ہمارے ساتھ صبح کی نماز پڑھی یہ امام محمد کی مجلس کا دن تھا میں انہیں اصرار کر کے مجلس میں لے گیا جب امام محمد فارغ ہوئے تو میں نے کہا یہ آپ کے بھائی ابان بن صدقہ کے بیٹے ہیں یہ بڑے ذکی اور حدیث کے عالم ہیں۔ میں انہیں آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کی دعوت دیتا تو یہ انکار کر دیتے تھے ان کا خیال ہے کہ ہم حدیث کے مخالف ہیں۔

امام محمد، عیسیٰ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا بیٹے! تمہارے خیال میں ہم نے کس حدیث کی مخالفت کی ہے، عیسیٰ نے مختلف ابواب سے متعلق پچیس مسائل پوچھے۔ امام محمد انہیں جواب دیتے رہے اور نشانہ ہی فرماتے رہے کہ فلاں حدیث منسوخ ہے او اپنے مذہب پر اس کثرت سے دلائل و شواہد پیش کئے کہ عیسیٰ قائل ہو گئے اور باقاعدہ سے امام محمد کی خدمت میں حاضر رہنے لگے۔ قاضی ابو حازم کہتے ہیں میں نے اہل بغداد میں عیسیٰ اور بشیر بن الولید سے حدیث کا بڑا عالم نہیں دیکھا۔

امام محمد نے درس و تدریس میں خاص طور پر فقہ اور حدیث پر توجہ دی اور بہرہ تلامذہ جلد علم کے شائقین کی توجہ اپنی طرف مبذول کر لی۔ بڑے بڑے محدثین اور فقہائے مجتہدین آپ کے خوشہ چین دکھائی دیتے ہیں۔ آپ کے شاگردوں کا احاطہ ثوبہ کیا جاسکتا۔ البتہ چند نامور تلامذہ کا ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ محمد بن علوی مالکی، انوار المساک ص ۱۶۴۔

۲۔ عبدالحی کھنوی، مولانا: الفتاویٰ البیہ (نور محمد کراچی) ص ۱۵۱۔

۱۔ امام محمد ابن اور بس شافعی، امام شافعی کو کون نہیں سمجھتا۔ وہ ائمہ اربعہ میں سے تیسرے امام ہیں اور اکثر و بیشتر محدثین آپ ہی کے مقلد ہیں۔ انہوں نے امام محمد سے خوب خوب استفادہ کیا۔ امام محمد نے امام شافعی کی والدہ سے نکاح کیا تھا اور اپنی کتابیں امام شافعی کے سپرد کر دی تھیں۔ یہاں تک کہ امام شافعی نے فرمایا میں نے امام محمد سے ایک اونٹ کے بوجھ کے برابر علم حاصل کیا۔ بویطی کہتے ہیں کہ امام شافعی نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے علم میں میری دو حضرات سے امداد فرمائی حدیث میں ابن عیینہ سے اور فقہ میں محمد بن الحسن سے رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

۲۔ ابو حفص البکیر احمد بن حفص، آپ امام محمد کے اجداد ثلاثہ میں سے ہیں۔ آپ ہی نے امام بخاری کو بخارا میں فتویٰ دینے منع کیا تھا ۲۱۸ھ میں وصال ہوا آپ کے صاحبزادے امام ابو عبد اللہ محمد ابن احمد ابن حفص کی کنیت بھی ابو حفص تھی اس لئے انہیں صغیر اور آپ کو کبیر کہا گیا۔

۳۔ ابوسلمان جوزجانی، موسیٰ ابن سلیمان، انہوں نے فقہ امام محمد سے حاصل کی، اصول اور امالی کے مسائل لکھے، حضرت معلیٰ ابن منصور کے شریک درس تھے، ناموں اور شہد نے آپ کو منصب تھنا پیش کیا جسے آپ نے قبول نہ کیا۔

مولانا عبدالحی لکھنوی نے ابو نصر احمد بن عباس عیاضی کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ انہوں نے امام ابو منصور ماتریدی کی معیت میں ابو بکر احمد ابن اسحاق جوزجانی

لکھ عبدالحی لکھنوی، مولانا، مقدمہ البدایہ (اخیرین) (کتب خانہ رشیدیہ، دہلی) ص ۱۴

لکھ عبد القادر القرشی، الجواب المہینہ، ج ۲ ص ۵۲۷۔

لکھ عبد اللہ اول جو خوری، مقدمہ فقہ اسلامی (مکتبہ خلیفہ، ملتان) ص ۲۶۔

لکھ عبدالحی لکھنوی، مولانا، الفتاویٰ المہینہ، ص ۲۱۶۔

سے فقہ حاصل کی انہوں نے ابو سلیمان موسیٰ جوزجانی سے اور انہوں نے امام محمد سے فقہ پڑھی ہے۔

۴۔ موسیٰ ابن نصیر رازی، فقہ میں امام محمد کے شاگرد ہیں، حدیث کی روایت عبد الرحمن ابو زہیر سے کی۔ یہ ان کے آخری شاگرد ہیں، موسیٰ ابن نصیر کے شاگردوں میں ابو سعید بردی اور ابو علی دقاق ایسے اکابر فقہاء شامل ہیں۔

۵۔ محمد ابن ساعد تمیمی، فقہ میں امام محمد اور ابو یوسف کے شاگرد ہیں حدیث لیث ابن سعد سے حاصل کی، امام ابو یوسف کی وفات کے بعد مامون الرشید کے دور میں بغداد کے قاضی رہے، ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ وہ معتد علیہ حفاظ میں سے تھے ۲۳۳ھ میں وصال ہوا۔

۶۔ ابو یحییٰ معلیٰ ابن منصور رازی، امام محمد اور امام ابو یوسف کے شاگرد ہیں حدیث امام مالک، لیث، حماد اور ابن عیینہ سے حاصل کی، اپنے زمانہ کے جلیل القدر حافظ الحدیث تھے، ابن مدینی، امام بخاری (جامع کے علاوہ)، امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے ۲۱۱ھ میں وصال ہوا۔

۷۔ ابراہیم ابن رستم مروزی، ابو یحییٰ کثیف اور نجم الدین لقیب تھا۔ فقہ امام محمد سے حاصل کی اور ان سے نوادر کو لکھا، حدیث کو اسد عمر و بجلی اور ابو عصہ فوح ابن مریم مروزی

۱۔ عبدالحی بکھنوی، مولانا، الفوائد البیہ، ص ۲۳۔

۲۔ ایضاً: ص ۲۱۶۔

۳۔ ایضاً: ص ۱۷۰۔

۴۔ ایضاً: ص ۲۱۵۔

شاگردان امام ابوحنیفہ نیز امام مالک و ثوری و سعید و حماد بن سلمہ اور اسماعیل بن عیاش سے سنا۔ آپ سے امام احمد بن حنبل اور ابو نعیمہ زہیر بن حرب نے روایت کی ۲۱۱ھ میں وفات پائی۔

۸۔ ہشام ابن عبداللہ رازی فقہ میں امام محمد اور ابو یوسف کے شاگرد ہیں۔ رُسے میں انہی کے ہاں امام محمد کا وصال ہوا ان کی تصانیف میں نوادر اور صلوة الاثر ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں فرمایا کہ ہشام نے امام مالک سے حدیث کی روایت کی اور ان سے ابو حاتم نے روایت کی، ان کا کتاب ہے کہ میں نے ایک ہزار سات سو شیوخ سے ملاقات کی اور سات لاکھ درہم علم کے حصول کے لیے خرچ کئے، ابو حاتم فرماتے ہیں کہ ہشام کی صداقت قابل اعتماد ہے، میں نے مرتبے میں ان سے بڑا کوئی نہیں دیکھا، ابن حبان نے کہا کہ ہشام معتمد علیہ تھے۔

۹۔ عیسیٰ ابن ابان، فقہ میں امام محمد کے شاگرد ہیں، بلال ابن یحییٰ نے کہا کہ اسلام میں (ان کے دور میں) عیسیٰ سے زیادہ فقیہ کوئی قاضی نہیں ہے۔ کتاب الحج ان کی تصنیف ہے، امام طحاوی کے اساذ، قاضی ابو حازم عبد الحمید، فقہ میں حضرت عیسیٰ کے شاگرد تھے، بصرہ میں محرم ۲۲۱ھ میں وفات پائی۔

۱۰۔ محمد بن مقاتل رازی، امام محمد کے شاگرد اور رے کے قاضی تھے۔ ابو البیطع سے حدیث

۱۔ فقیر محمد جلی، مولانا، حقائق الخفیه (مکتبہ حسن سہیل، لاہور) ص ۱۶۵۔

۲۔ عبدالحی بکھنوی، مولانا، الفوائد البیہ ص ۲۲۳۔

ص ۱۵۱۔

۳۔ ایضاً:

کی روایت کی۔ علامہ ذہبی نے کہا وکیع اور ان کے طبقہ سے حدیث حاصل کی^{۱۱}۔
 ۱۲- علی ابن معبد اور ان کے والد معبد ابن شداد دونوں امام محمد کے شاگرد تھے۔ علی
 ابن معبد کو مامون الرشید نے مصر کا قاضی بنانے کی پیشکش کی جسے انہوں نے
 قبول نہ کیا۔

خلفاۃ عباسیہ کے دور میں فاضل ترین علماء اور فقہاء کو منصب قضاء پر
منصب قضا مقرر کیا جاتا تھا امام ابو یوسف نے امام محمد کی صلاحیت اور بالغ نظری
 کے پیش نظر یارون الرشید سے سفارش کی کہ انہیں شام (رقہ) کا قاضی مقرر کیا جائے
 امام محمد فرماتے ہیں میں نے امام ابو یوسف کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ میں ایک
 عرصہ آپ کی خدمت میں رہا ہوں اور آپ کو استاد اور امام مانا ہے ان امور کا واسطہ دے
 کہ عرض کرتا ہوں کہ مجھے اس معاملے میں معاف رکھا جائے۔

امام ابو یوسف نے فرمایا میں تمہارے ساتھ چل کر یحییٰ ابن خالد برکی سے گفتگو کرتا
 ہوں۔ میں دروازے پر بیٹھ گیا اور امام ابو یوسف نے اندر جا کر یحییٰ کو فرمایا، یہ محمد بن حسن
 ہے اور ان اوصاف کا مالک ہے اور یہ قاضی بننے کے لیے تیار نہیں ہے۔ یحییٰ نے کہا
 پھر آپ کیا کہتے ہیں؟ امام ابو یوسف نے فرمایا، اگر تم نے انہیں جانے دیا تو تمہیں ان جیسا
 دوسرا کوئی نہیں ملے گا۔ چنانچہ یحییٰ نے میری ایک نہ سنی اور مجھے قاضی بنا دیا۔
 پھر ایک مرحلہ ایسا بھی آیا کہ آپ کو قضاء سے معزول کر دیا گیا۔ بعد ازاں آپ

۱۱ عبد اللہ بن القشیری، الجواہر المفیدہ ج ۲ ص ۱۳۴

ص ۱۷۷

۱۲ ایضاً:

۱۳ حسین ابن علی الصیرفی قاضی اخبار ابی حنیفہ وصاحبہ (حیدر آباد، دکن) ص ۱۲۶-

کو قاضی القضاۃ کے منصب پر مقرر کر دیا گیا (تفصیل آئندہ سطروں میں آرہی ہے)

خودداری دربار شاہی سے وابستگی کے باوجود امام محمد نے خودداری کا دامن ہاتھ سے جانے نہیں دیا۔ ابو عبیدہ قاسم ابن سلام کہتے ہیں کہ ہم امام محمد کے ساتھ بیٹھے ہونے تھے۔ اتنے میں بادشاہ وقت ہارون الرشید آگیا سب لوگ احتراماً اٹھ کر کھڑے ہو گئے لیکن امام محمد اسی طرح بیٹھے رہے۔ خلیفہ اندر چلا گیا دوسرے لوگ بھی اس کے ہمراہ چلے گئے۔ کچھ یزید بلاوا آگیا امام محمد اندر گئے تو آپ کے ساتھی پریشان ہو گئے کہ نہ معلوم کیا عتاب نازل ہو۔ تھوڑی دیر کے بعد امام محمد خوش خوش واپس تشریف لے آئے۔

امام نے بیان کیا کہ خلیفہ نے مجھ سے باز پرس کی کہ آپ دوسرے لوگوں کے ساتھ اٹھ کر کھڑے کیوں نہیں ہوئے؟ تو میں نے کہا، میں نہیں چاہتا تھا کہ آپ نے مجھے جس طبقے میں رکھا ہے اس سے نکل جاؤں، آپ نے مجھے اہل علم کے زمرے میں شامل کیا ہے مجھے یہ بات اچھی نہیں لگی کہ میں اہل خدمت کے گروہ میں شامل ہو جاؤں آپ کے ابن عم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَخَلَّلَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَقَبَّؤْا مَقْعَدَهُ

مِنْ النَّارِ - (الحديث)

ترجمہ: جس شخص کو یہ پسند ہو کہ لوگ اس کے سامنے کھڑے ہوں تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے۔

اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد علماء ہیں، جو شخص حق خدمت اور بادشاہ کے اعزاز کے لیے کھڑا ہو تو اس میں دشمن کے لیے ہیبت ہے اور جو شخص بیٹھا ہے اس نے سنت کی پیروی کی ہے جو آپ ہی سے حاصل ہوئی ہے اور آپ کا دین ہے۔

خلیفہ نے کہا: آپ نے سچ کہا:

پھر خلیفہ نے مجھ سے ایک مسئلہ پوچھا کہ حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنو تغلب سے اس شرط پر مصالحت کی تھی کہ وہ اپنے بچوں کو عیسائی نہیں بنائیں گے لیکن انہوں نے اپنے بچوں کو عیسائی بنایا ہے۔ اس لیے ان کا خون بہانا حلال ہے۔ آپ کی کیا رائے ہے؟

میں نے کہا حضرت عمر فاروق نے ان سے اسی شرط پر مصالحت کی تھی انہوں نے حضرت عمر کے بعد اپنی اولاد کو عیسائی بنایا۔ آپ کے ابن عم حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے برداشت کیا اور علم میں ان کا وہ مقام ہے جو آپ پر مخفی نہیں ہے اس کے بعد یہی طریقہ چلتا رہا۔ گویا بعد کے خلفاء نے اس بات کو قبول کیا اور صلح باقی رکھی۔ اس سلسلے میں آپ پر کوئی حرف نہیں آتا۔ میرے علم میں جو کچھ تھا وہ میں نے ظاہر کر دیا آگے آپ جیسے بہتر سمجھیں۔ خلیفہ نے کہا نہیں! انشاء اللہ! ہم وہی طرز عمل جاری رکھیں گے جو پہلے خلفاء نے جاری رکھا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورہ کا حکم دیا چنانچہ آپ مشورہ کیا کرتے تھے پھر آپ کے پاس اللہ تعالیٰ کی توفیق لے کر جبریل امین آیا کرتے تھے۔

ہاں! آپ اور آپ کے ساتھی حاکم وقت کے لیے دعا کریں۔ میں کچھ مال دے رہا ہوں جسے آپ اپنے ساتھیوں میں تقسیم کر دیں چنانچہ بہت سا مال لاکر آپ نے تقسیم کر دیا۔

حق گوئی | امام محمد ان علماء دین میں سے تھے جن کا دل خوف الہی سے معمور رہوںے

کے سبب خوف مخلوق سے آزاد ہوتا ہے اور وہ مزاج شاہی کی رعایت کرتے ہوئے کلمہ حق کہنے سے دریغ نہیں کرتے۔

۷۵ھ میں یحییٰ علوی (یحییٰ ابن عبداللہ ابن حسن ابن حسن ابن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم) نے جب علم بغاوت بلند کیا تو ہارون الرشید ان کا سرو سامان دیکھ کر حواس باختہ ہو گیا اور دب کر صلح اختیار کی۔ معاہدہ قلم بند ہوا اور یحییٰ کے اطمینان کے لئے بڑے بڑے علماء، فضلاء، فقہاء اور محدثین نے اس پر دستخط کئے۔ یحییٰ صلح پر راضی ہو کر بغداد آگئے۔

چند دنوں کے بعد ہارون الرشید نے چاہا کہ اس معاہدہ کو ختم کر دیا جائے اور یحییٰ کو ٹھکانے لگا دیا جائے۔ اس کا شرعی جواز حاصل کرنے کے لیے امام محمد، حسن ابن زیاد، لوٹوی اور قاضی ابوالختری و ہب ابن وہب کو بلایا اور ان کے سامنے وہ معاہدہ امان پیش کیا۔ امام محمد نے یہ جانتے ہوئے کہ خلیفہ وقت کیا چاہتا ہے حسین شاہی کے شکن آلود ہونے کی پروا کئے بغیر دو ٹوک الفاظ میں فیصلہ دیا کہ یہ پختہ امان ہے اس کے توڑنے کی کوئی صورت نہیں ہے پھر وہ معاہدہ حسن ابن زیاد کو دیا گیا انہوں نے دبی زبان سے کہا یہ امان ہے۔ پھر وہ معاہدہ ابوالختری کو دیا گیا انہوں نے کہا یہ برا شخص ہے اس نے مسلمانوں کی وحدت کو پارہ پارہ کیا ہے، مسلمانوں کا خون بہایا ہے اس کا قتل فلاح جرم ہے اس کے لیے کوئی امان نہیں ہے۔ پھر انہوں نے اپنے موزے سے پھری نکالی اور اس معاہدے کو دو ٹوک کر کے اپنے خادم کو دے دیا اور ہارون الرشید کی طرف متوجہ ہو کر کہا اسے قتل کر دو اس کا خون میری گردن

رہے۔

ہارون الرشید امام محمد کی صاف گوئی سے اس قدر برہم ہوا کہ سامنے رکھی ہوئی رات اٹھا کر انہیں دسے ماری جس سے ان کا چہرہ زخمی ہو گیا۔ ابن سماعہ کہتے ہیں میں اس وقت وہیں موجود تھا امام محمد باہر نکلے تو وہ رو رہے تھے میں نے پوچھا کیا آپ راہ میں لگنے والی چوٹ کی بنا پر رو رہے ہیں؟ فرمایا نہیں، میں اس لئے رو رہا ہوں کہ بے ابوالختری سے پوچھنا چاہیے تھا کہ تم کس دلیل کی بنا پر یہ فیصلہ دے رہے ہو؟ مجھے ان کے خلاف دلیل قائم کرنی چاہیے تھی اور حق بات کہہ دینی چاہیے تھی اگرچہ مجھے قتل مردیا جاتا۔

اقتدار شاہی کو یہ کلمہ حق اس قدر ناگوار گذرا کہ آرڈر جاری کر دیا گیا کہ امام محمد نہ تو کوئی لے دے سکتے ہیں اور نہ فیصلہ صادر کر سکتے ہیں۔ اسی پابندی کے دوران ہارون، بیوی ام جعفر نے ارادہ کیا کہ کچھ املاک وقف کر دے اس نے مسئلہ پوچھنے کے لیے سی کو امام محمد کے پاس بھیجا امام نے فرمایا مجھے فتوے دینے سے روک دیا گیا ہے۔ جعفر نے ہارون سے بات کی تو یہ پابندی اٹھالی گئی۔ پھر ہارون نے آپ کو اتنا قرب نہ کیا کہ آپ کو قاضی القضاۃ بنا دیا یہ

لمی انہماک | حدیث شریف میں ہے۔ فِیئَہُ وَاحِدٌ اَشَدَّ عَلَی الشَّیْطَانِ مِنْ اَلْعَبِ عَابِدٍ ایک فقیر، شیطان پر ہزار عابد سے ارے ہے، امام محمد ایسے ہی فقہاء میں سے تھے جن کے شب و روز مسائل دینیہ میں غور و فکر کرتے ہوئے بسر ہوتے ہیں۔

ایک مرتبہ امام شافعی نے آپ کے پاس رات گزاری اور صبح تک نوافل پڑھتے رہے اور آپ بستر پر لیٹے رہے، صبح ہوئی تو آپ نے نیا وضو کئے بغیر نماز ادا کر لی، امام شافعی نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا تم نے اپنی ذات کے لیے عمل کدے صبح کر دی اور میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے کتاب اللہ سے ایک ہزار سے زیادہ مسائل نکالے ہیں۔^۱

آپ دینی مسائل کو حل کرنے میں اس قدر محو ہوتے کہ کپڑے تبدیل کرنے کا خیال بھی نہ رہتا گھر والے اصرار کر کے کپڑے تبدیل کرواتے۔^۲

آپ نے اپنے گھروالوں کو کہہ رکھا تھا کہ کسی دنیاوی کام کے لیے مجھے پریشان نہ کیا جائے۔ جس چیز کی ضرورت جو میرے وکیل سے لے لی جائے تاکہ میں اطمینان کے ساتھ دینی خدمات کو جاری رکھ سکوں۔^۳

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ امام محمد، فراء نخوی لغوی کے خالہ زاد ہیں **لعنت کے امام** اور لعنت میں ابو عبیدہ، اسمعی، خلیل اور کسائی کی طرح امامت کے درجے پر فائز ہیں اور لعنت میں آپ کی تقلید واجب ہے، ابو عبیدہ نے جلالت قدر کے باوجود آپ کی تقلید کی اور آپ کے قول سے محبت پکڑ لی، اسی طرح ابو العباس نے لعنت میں آپ کی تقلید کی، ثعلب کہتے تھے کہ ہمارے نزدیک امام محمد، سید بویہ کے اقربان ہیں۔

^۱ فقیر محمد جلی، مدافع المہنفہ، ص ۱۵۳۔

^۲ ایضاً، ص ۱۵۳۔

^۳ ابن کثیر، البدایہ والنہایہ، ج ۱۰ ص ۲۰۲۔

ہیں اور آپ کا قول لغت میں محبت ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ امام محمد کی فصاحت کی بنا پر میں کہہ سکتا ہوں کہ قرآن پاک ان کی لغت میں نازل ہوا ہے۔

فقہاء مجتہدین کے سات مرتبے ہیں، ان میں سے پہلا طبقہ مجتہدین فی الشرع اور **پایۃ اجتہاد** دوسرا طبقہ مجتہدین فی المذہب ہے ان دونوں طبقوں کی تفصیل اس طرح بیان کی گئی ہے۔

۱۔ مجتہدین فی الشرع، ائمہ اربعہ اور دیگر وہ ائمہ ہیں جنہوں نے اصول اجتہاد مقرر کئے اور ائمہ اربعہ سے فروع کے احکام مستنبط کئے۔ یہ طبقہ کسی کا مقلد نہیں ہے نہ اصول میں نہ فروع میں۔

۲۔ مجتہدین فی المذہب جیسے امام ابو یوسف، امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے دیگر وہ تلامذہ جو ائمہ اربعہ سے اپنے استاد کے بیان کردہ اصول کے مطابق احکام کے استخراج کی قدرت رکھتے ہیں یہ حضرات فروع میں بعض اوقات اپنے استاد سے اختلاف کرتے ہیں لیکن اصول میں متقدم ہیں۔

علامہ ابن کمال با نشانے امام محمد کا شمار مجتہدین فی المذہب میں کیا ہے^۳ علامہ شامی نے یہ قول بغیر کسی اختلاف کے نقل کیا ہے۔

مولانا عبدالحی لکھنوی فرماتے ہیں کہ امام محمد اور امام ابو یوسف نے بہت سے اصول

۱۔ فقیر محمد حبیبی، احداثی الخفیہ، ص ۱۵۴۔

۲۔ خطیب بغدادی، تاریخ بغداد، ج ۲، ص ۱۷۵۔

۳۔ ابن عابدین شامی، علامہ و رسائل ابن عابدین (سبیل کیٹیڈی، لاہور) ص ۱۱۔

میں امام اعظم سے اختلاف کیا ہے۔ اس لیے صحیح یہ ہے کہ انہیں مجتہدین منتسبین دھوا کر دے۔
 بیشتر اصول میں کسی امام کی پیروی کریں (سے شاکر کیا جائے جیسے علامہ عبدالوہاب شعرانی
 نے میزان الشریعہ میں اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی تصانیف میں تصریح کی ہے
 اور میں نے اپنے رسالہ "النافع البکیرین یطالع الجامع الصغیر" میں اس کی تحقیق کی ہے۔
 فقہانہ نے تصریح فرمائی ہے کہ ذوی الارحام کے تمام مسائل میں امام محمد کے قول پر
 فتوے ہے۔

عبادت و ریاضت یوں تو امام محمد کا فقہ و اجتہاد میں صرف ہونے والا ایک ایک
 لمحہ عبادت ہی میں گزرتا تھا تاہم قرآن پاک کی تلاوت کثرت
 سے کرتے تھے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ امام محمد کا معمول تھا کہ وہ دن رات میں دن
 پاروں کی تلاوت کرتے تھے۔

قاضی ابونازم فرماتے ہیں میں نے ابو بکر العمی کو کہتے ہوئے سنا کہ ابن ساعد اور عیسیٰ
 ابن ابان نے نماز کا عمدگی کے ساتھ ادا کرنا امام محمد سے سیکھا۔

حضرت امام محمد سے کسی نے پوچھا کہ آپ نے زہد کے موضوع پر کوئی کتاب کیوں نہیں
 لکھتے؟ فرمایا میں نے کتاب الیوم جو کھمی ہے مطلب یہ تھا کہ میں نے اس میں
 حلال و حرام کا بیان کر دیا ہے اور زہد یہی ہے کہ حلال سے دلچسپی رکھی جائے اور حرام

۱۔ عبدالحی کھنوی، علامہ، الفوائد البیہ ص ۱۶۳

۲۔ ابن عابدین شامی، رد المحتار (احیاء التراث العربی، بیروت)، جلد ۶ ص ۴۶

۳۔ الذہبی، علامہ، مناقب الامام ابی حنیفہ ص ۵۶۔

۴۔ ایضاً۔

سے بچا جائے۔

خشیت الہی | حضرت امام محمد کا وصال ہشام ابن عبداللہ کے گھر ہوا، ان کا بیان ہے کہ جب آپ کے وصال کا وقت قریب ہوا تو آپ رو رہے تھے۔ سبب پوچھا گیا تو فرمایا: حب اللہ تعالیٰ مجھے اپنے دربار میں کھڑا کر کے پوچھے گا کہ تمہارے میں آنے کا سبب کیا تھا؟ کیا تم میری راہ میں جہاد کے لیے آئے تھے یا میری رضا طلب کرنے؟ تو میں کیا جواب دوں گا؟

آراء ائمہ | امام ربانی محمد بن حسن شیبانی کا مقام اتنا بلند ہے کہ ان کے بارے میں کسی کی رائے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں لیکن بعض لوگ یہ دیکھنا پسند کرتے ہیں کہ کسی شخصیت کے بارے میں دنیا نے اسلام کے مسلم ارباب علم نے کیا رائے دی ہے۔ اس لیے ذیل میں چند حضرات کے ارشادات نقل کئے جاتے ہیں۔

اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ امام شافعی، امام محمد کے اجداد تلامذہ میں سے ہیں، امام محمد انہیں انتہائی قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھتے تھے، ابوحنیفہؒ کی نسبت یہ کہ میں نے امام محمد کو نہیں دیکھا کہ وہ کسی صاحب علم کی تعظیم و تحکیم امام شافعی کے برابر کرتے ہوں ایک دن امام محمد سوار ہو کر جا رہے تھے راستے میں امام شافعی مل گئے، امام محمد واپس اپنے گھر آگئے اور تمام دن ان سے مجلس جاری رکھی اور کسی کو ملنے کی اجازت نہیں دی۔ امام شافعی نے بھی دل کھول کر اپنے اساذ کو خراج عقیدت پیش کیا ہے چند

۱۔ اکل الدین بابرتی، امام، حاشیہ ہدایہ اخیرین (رشیدیہ، دہلی) ص ۶۱۔

۲۔ عبدالقادر القرشی، الجواہر المصنیعہ ج ۲ ص ۵۲۷۔

۳۔ ابن خلدان، وفیات الاعیان (دار الثقافة، بیروت) ج ۲ ص ۵ — ۱۶۲

میں میری زبان کو کسی نے نہیں چلایا۔ وہ فقہ اور اس کے اسباب سے ایسے

چیزیں جانتے تھے جن سے اکابر عاجز رہتے تھے۔

• اللہ تعالیٰ نے علم میں دو حضرات سے میری امداد فرمائی ہے حدیث میں :
عُیْنِیْنِہُ سے اور فقہ میں محمد ابن الحسن سے۔

• میں ان کے پاس دس سال حاضر رہا اور ان کے کلام سے دواؤں کا بوجہ
حاصل کیا۔ اگر وہ ہم سے اپنی عقل کے مطابق کلام کرتے تو ہم ان کا کلام سمجھ
پاتے۔ وہ ہماری عقلوں کے مطابق گفتگو کرتے تھے۔

• امام شافعی سے ایک شخص نے مسئلہ پوچھا آپ نے جواب دیا، اس نے کہا کہ
آپ کے خلاف ہیں، امام شافعی نے فرمایا: تم نے اگر محمد ابن الحسن کو نہیں دیکھا
تو کسی فقیہ کو نہیں دیکھا وہ جلالت علمی سے آنکھوں اور دل کو بھر دیتے تھے
ابراہیم حربی نے آپ سے پوچھا کہ آپ نے یہ مسائل
امام احمد ابن حنبل کہاں سے حاصل کئے ہیں تو فرمایا، محمد ابن الحسن کی کتاب

امام احمد ابن حنبل نے فرمایا جب کسی مسئلہ میں تین حضرات متفق ہوں تو ان
مخالفت نہیں کی جاسکتی، پوچھا گیا وہ تین کون ہیں؟ فرمایا، ابو حنیفہ، ابو یوسف
محمد ابن الحسن۔ ابو حنیفہ قیاس میں بہت بصیرت رکھتے ہیں، ابو یوسف آثار پر

۱۔ حسین ابن علی میری، اخبار ابی حنیفہ و مصاحبہ ص ۵-۱۲۳۔

۲۔ عبدالقادر القرشی، المجاہد المحنیہ ج ۲ ص ۸-۵۲۷۔

۳۔ خطیب بغدادی، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۷۶۔

۴۔ ایضاً ص ۱۷۷۔

نظر رکھتے ہیں اور محمد عربیت میں تمام لوگوں سے زیادہ مہارت رکھتے ہیں۔
 امام مزنی (امام شافعی کے شاگرد) امام مزنی نے ایک شخص سے پوچھا کس
 سے استفادہ کر رہے ہو؟ اس نے کہا امام محمد کے شاگردوں سے۔ امام مزنی نے فرمایا
 خدا کی قسم! جب وہ گفتگو کرتے ہیں تو دلائل سے کانوں کو بھر دیتے ہیں اور فقہاء کی
 فطنت کی وجہ سے جو عقدے پیش آتے ہیں انہیں کھول دیتے ہیں، شاگردوں نے
 جب سے ان کی طرف دیکھا تو فرمایا: بخدا! میں نے یہ بات اس لیے کہی ہے کہ میں نے
 :م شافعی کو اس سے زیادہ کہتے ہوئے سنا ہے۔

جعفر ابن یاسین کہتے ہیں کہ ایک شخص نے آپ سے علماء عراق کے بارے میں پوچھا
 س نے کہا کہ آپ ابو حنیفہ کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ فرمایا: وہ علماء عراق کے سرشار
 ں۔ پوچھا ابو یوسف کے بارے میں کیا رائے ہے؟ فرمایا وہ حدیث کی بہت پیڑی
 رنے والے ہیں۔ پوچھا محمد ابن الحسن کے بارے میں کیا خیال ہے؟ فرمایا وہ سب سے
 ادہ تقریبات بیان کرنے والے ہیں۔ امام زفر کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: وہ قیاس
 سب سے تیز ہیں۔

یٰ ابن معین (حلیل القدر محدث اور نقاد) عباس الدوری فرماتے ہیں میں
 ے انہیں کہتے ہوئے سنا کہ میں نے جامع صغیر محمد ابن الحسن سے لکھی۔ ۱۴۵

ماہین علوی، ملکی، انوار المساک (قطر) ص ۱۶۳۔

نبین ابن علی صیری، اخبار الری حنیفۃ واصحابہ ص ۱۲۳۔

خطیب بغدادی، تاریخ بغداد ۱۲ ج ص ۱۷۶۔

طیب بغدادی، تاریخ بغداد ص ۱۷۶۔

حضرت داؤد طائی | امام محمد فرماتے ہیں کہ مجھے اطلاع ملی کہ حضرت داؤد طائی لوگوں سے میوہ حال پوچھا کرتے تھے۔ جب انہیں بتایا جاتا تو فرماتے اگر یہ زندہ رہا تو اس کی بڑی شان ہوگی۔^{۱۵}

امام ابو یوسف | معلى ابن منصور کہتے ہیں ایک دن میری ملاقات امام ابو یوسف سے ہوئی اس وقت انہوں نے قاضیوں والالباس پہن رکھا تھا فرمایا آج کل تم کس سے استفادہ کرتے ہو؟ میں نے کہا محمد ابن الحسن سے فرمایا: انہی سے استفادہ کرتے رہو کیونکہ وہ سب سے بڑے عالم ہیں۔^{۱۶}

دارقطنی | غرائب مالک میں رکوع سے ستر اٹھانے کی روایت پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں مجھے بیس معتز علیہ حفاظ حدیث نے یہ حدیث بیان کی ان میں سے محمد ابن حسن شیبانی، یحییٰ ابن سعید انظطان، عبداللہ ابن المبارک، عبدالرحمن ابن مہدی اور ابن وہب وغیرہم ہیں۔

قابل خود امر یہ ہے کہ امام دارقطنی جو امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ پر جراحہ تنقید کرنے والے ہیں کس اہتمام سے امام محمد کا حفاظ حدیث میں سرفہرست ذکر کر رہے ہیں۔^{۱۷}

ابو عبیدہ | میں نے ان سے بڑا کتاب اللہ کا عالم نہیں دیکھا۔^{۱۸}

^{۱۵} الذہبی، محمد ابن احمد، علامہ، مناقب الامام ابی حنیفہ (ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی) ص ۲۸۔

^{۱۶} البر الوفاء، افتائی، حاشیہ مناقب الامام ابی حنیفہ، ص ۵۳۔

^{۱۷} ذہاب، الکوثری، حاشیہ مناقب الامام ابی حنیفہ، ص ۵۵۔

^{۱۸} الذہبی، علامہ، العبر فی ہجرین حبر (کوئٹہ) ج ۱ ص ۳۰۳۔

قاضی القضاۃ، فقیہ عصر ابو عبد اللہ محمد ابن الحسن شیبانی دنیا بھر کے ذکی
علامہ ذہبی | ترین لوگوں میں سے تھے۔^۱

محمد ابن الحسن علم اور فقہ کے سمندر تھے، امام نسائی وغیرہ نے انہیں حافظہ کے اعتبار
سے کمزور قرار دیا ہے البتہ امام مالک کی روایت میں وہ قوی ہیں۔^۲

یہ تنقید ناقابل فہم ہے کیونکہ جس شخص کا حافظہ کمزور ہو وہ چاہے امام مالک سے روایت
کرے یا کسی دوسرے سے بہر حال کمزور ہی رہے گا۔ اور جب امام مالک کی روایت
میں انہیں قوی تسلیم کر لیا گیا ہے تو کتنا پڑے گا کہ حافظہ کی کمزوری کا الزام غلط ہے پھر
امام مالک کی خدمت میں تین سال رہ کر آپ نے حدیث کا سماع کیا جب ان سے
روایت کرنے میں قوی ہیں تو امام اعظم سے روایت کرنے میں کیوں قوی نہ ہوں گے جن
کے مذہب کی حفاظت اور ترویج میں تمام عمر صرف کر دی۔

خطیب بغدادی نے حسب عادت امام محمد پر جرح بھی نقل کی ہے لیکن عالم اسلام
کے ائمہ کے ارشادات کے مقابل اس جرح کی کوئی حیثیت نہیں ہے، چند آراء ہم گذشتہ
سطور میں پیش کر چکے ہیں۔

خطیب کا قول ہے کہ جو قول آخر میں نقل کروں وہ میری رائے ہے (تذکرۃ
الحفاظ)۔^۳

خطیب نے امام محمد کے تذکرہ کے آخر میں لکھا ہے کہ حضرت محمود (جن کا شمار

^۱ الذہبی، علامہ، العبر فی خبر من غبر، ج ۱، ص ۲۰۳۔

^۲ الذہبی، علامہ، میزان الاعتدال (مطبوعۃ السعادة، مصر) ج ۳، ص ۴۲۔

ابدال میں ہوتا تھا) فرماتے ہیں:

”میں نے خواب میں محمد ابن الحسن کو دیکھا اور پوچھا اے ابو عبد اللہ! آپ کا انجام کیا ہوا؟ فرمایا: مجھے فرمایا کہ میں نے تمہیں علم کا خزانہ اس لیے نہیں بنایا تھا کہ تمہیں عذاب دینے کا ارادہ تھا۔ پوچھا ابو یوسف کا کیا حال ہے؟ فرمایا: وہ مجھ سے اوپر ہیں۔ پوچھا ابو حنیفہ کس حال میں ہیں؟ فرمایا وہ ابو یوسف سے کئی درجے اوپر ہیں۔“

دنیا میں کوئی صاحب فضیلت ایسا نہیں ہوا جس پر حسد نہ کیا گیا ہو، بلکہ حسد خود محدود کے صاحب فضیلت ہونے کی دلیل ہے۔ حضرت امام محمد کے زمانے میں بھی حسد کرنے والوں کی کمی نہ تھی اسی لیے آپ اکثر یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔

هَؤُلَاءِ يَحْسُدُونَ بَيْنِي وَبَيْنَ النَّاسِ مَنْزِلَهُ
مَنْ عَاشَرَ فِي النَّاسِ يَوْمًا خَيْرَ مَحْسُودٍ ۝

لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں۔ حالانکہ مرتبے کے لحاظ سے وہ شخص بدترین ہے جو ایک دن بھی اس حالت میں زندہ رہے کہ اس پر حسد نہ کیا گیا ہو۔

امام محمد کے بارے میں جتنے بھی طعن کئے گئے ہیں سب مردود ہیں کونسا عالم ہے۔ جس پر کسی نے کسی دہرے طعن نہ کیا گیا ہو، ابن معین اور عجللی نے امام شافعی کے بارے میں کہا کہ وہ ثقہ نہیں ہیں، ابن عدی نے امام ابو حنیفہ پر، امام ابو زرہ نے امام بخاری پر، یحییٰ ابن سعید نے ابیہم ابن سعد پر، امام نسائی نے احمد ابن صالح پر، احمد ابن صالح نے حرط پر اور ابن اسحاق نے امام مالک پر۔

طعن کیا ہے اور یہ وہ طعن ہے جسے علماء اُمت نے پرکھ کر بھی وقعت نہیں دئی۔
رشحات قلم | سبھانے میں صرف کیا خصوصاً امام اعظم کی فقہ شُرّائی کو مرتب اور دلائل سے مدلل کرنے میں صرف کیا آج فقہ حنفی اپنی تمام تر وسعت اور تفصیلات کے باوجود امام محمد کی کاوشوں اور ان کی تصانیف کی رہیں منت ہے۔
 بعض حضرات کا کہنا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فقہ کی کاشت کی،
 حضرت علقمہ نے اسے پانی دیا، حضرت ابراہیم نخعی نے اسے کاٹا، حضرت
 حماد نے گھاٹی کی، حضرت ابوحنیفہ نے اسے پیسا، حضرت ابو یوسف نے
 اسے گودھا اور امام محمد نے روٹی پکاٹی اور سب لوگ ان کی پکاٹی ہوئی
 روٹی کھا رہے ہیں۔

ابو زہرہ لکھتے ہیں:

۱ امام محمد پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے فقہ معین (فقہ حنفی) کے متفرق
 مسائل کو مدون کیا۔ اس فقہی مجموعہ کے تیار کرنے میں ان کے استاذ امام
 ابو یوسف نے ان کی امداد کی۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ امام محمد نے علوم دینیہ میں نو سونانوے کتب

بکھیں۔ بعض محققین کا خیال ہے کہ یہ تعداد مستقل تصانیف کی نہیں ہے بلکہ کتب فقہ کو جن مختلف حصص پر تقسیم کیا جاتا ہے مثلاً کتاب الصلوٰۃ، کتاب الصوم وغیرہ ان کے لحاظ سے یہ تعداد بیان کی گئی ہے۔

ظاہر الروایۃ | وہ مسائل ہیں جو امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے تلامذہ امام ابو یوسف اور امام محمد سے مروی ہیں۔ بعض نے امام زفر اور حسن ابن زیاد وغیرہم کو بھی شامل کیا ہے عام طور پر ان مسائل کو ظاہر الروایۃ کہا جاتا ہے جن پر اول الذکر تینوں امام متفق ہوں یا ان میں سے کسی ایک کا قول ہو۔

کتب ظاہر الروایۃ امام محمد کی چھ کتابیں ہیں:

(۱) المبسوط (۲) الزیادات (۳) الجامع الصغیر (۴) السیر الصغیر (۵) الجامع الکبیر (۶) السیر الکبیر

ان چھ کتابوں کو ظاہر الروایۃ اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ معتمد علیہ حضرات سے متواتر یا مشہور روایت سے مروی ہیں۔

مسائل النوادر وہ مسائل ہیں جو مذکورہ بالا ائمہ سے مروی ہیں لیکن مذکورۃ الصدہ چھ کتابوں کے علاوہ کتب مثلاً امام محمد کی تصانیف کیسانیات، ہارونیات، جرجانیات اور قیات وغیرہ میں منقول ہیں۔ ان مسائل کو نوادر اور غیر ظاہر الروایۃ اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ کتابیں پہلی کتابوں کی طرح قوی طریقہ سے مروی نہیں ہیں۔

۱۔ علاؤ الدین حصکفی، دو مختار پر حاشیہ رد المحتار، ج ۱ ص ۳۵۔

۲۔ غلام رسول سعیدی، تذکرۃ المحققین (حامد اینڈ کمپنی لاہور) ص ۱۳۶۔

۳۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ علامہ، رد المحتار (احمد التراث العربی بیروت) ج ۱ ص ۴۷۔

المبسوط | اس کا دوسرا نام اہل ہے کیونکہ حضرت امام محمد نے پہلے یہ کتاب لکھی پھر جامع مغیرہ جامع کبیر اور زیادات وغیرہ لکھیں۔

اسے مبسوط اس لیے کہا گیا کہ امام محمد نے طلبہ کی آسانی اور انہیں رغبت دلانے کے لیے اختصار کی بجائے شرح و بسط سے کام لیا اور مختلف مقامات پر مسائل کا اعادہ بھی کرتے گئے تاکہ طلبہ خواہی یا نہ کریں۔

حضرت امام محمد سے مبسوط کے مختلف نسخے مروی ہیں، سب سے زیادہ مشہور ابویسہان جو زجانی کی مبسوط ہے۔

کہتے ہیں کہ حضرت امام شافعی نے یہ کتاب اتنی پسند کی کہ زبانی یاد کر لی۔ اہل کتاب کا ایک حکیم (فلسفی) اس کتاب کا مطالعہ کر کے ایمان لے آیا اور کہنے لگا کہ یہ تمہارے چھوٹے محمد کی کتاب ہے تو بڑے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی کتاب کا کیا حال ہو گا؟

حاکم شہید ابو الفضل محمد ابن احمد مروزی نے امام محمد کی ظاہر الروایۃ کی چھ کتابوں کو اختصاراً کے ساتھ اپنی کتاب "کافی" میں جمع کر دیا ہے۔

امام شمس الائمہ سرخی نے مبسوط کے نام سے اس کی شرح لکھی جو اس وقت تیس

۱۔ ابن عابدین شامی، علامہ، رد المحتار (احیاء التراث العربی بیروت) ج ۱ ص ۳۸۔

۲۔ شمس الائمہ سرخی، المبسوط ج ۱ ص ۳۔

۳۔ ابن عابدین شامی، رسائل ابن عابدین ص ۱۷۔

۴۔ حاجی خلیفہ، کشف الظنون (مکتبۃ النشئی، بغداد) ص ۱۰۸۱۔

۵۔ ابن عابدین شامی، رد المحتار ج ۱ ص ۳۸۔

جلدوں میں دستیاب ہے۔ فقہ کی کتابوں میں جب نطلق مبسوط کا حوالہ دیا جائے گا تو اس سے امام محمد کی مبسوط مراد ہوگی اور بدایہ کے شارحین جہاں مبسوط کا ذکر کریں گے تو اس سے مراد شمس الائمہ کی مبسوط مراد ہوگی۔

متاخرین فقہاء میں سے متعدد حضرات نے مبسوط کی شروع لکھی ہیں مثلاً شیخ الاسلام بکر المعروف خواہر زادہ نے شرح لکھی جو مبسوط کبیر کہلاتی ہے۔ ان کے علاوہ شمس الائمہ حلوانی اور دیگر حضرات نے بھی شرحیں لکھیں یہ شروع اصل کے ساتھ اس طرح مخلوط کر کے لکھی گئیں کہ متن اور شرح میں فرق مشکل ہو جاتا ہے جیسے فخر الاسلام اور امام قاضی خانی وغیرہ نے جامع صغیر کی شرحیں اسی انداز میں لکھیں۔ جب یہ کہا جائے گا کہ قاضی خاں نے جامع صغیر میں یہ فرمایا تو اس سے مراد جامع صغیر کی شرح ہوگی۔

یہ بابرکت کتاب ایک ہزار پانچ سو بتیس | **الجامع الصغیر فی الفروع** مسائل پر مشتمل ہے اس میں ایک سو ستر

مسائل میں اختلاف بیان کیا گیا ہے، حرف و مشنوں میں قیاس اور استحسان کا ذکر ہے۔ مشائخ فقہاء اس کتاب کی بہت تنظیم کرتے تھے اور فرماتے تھے کوئی شخص مفتی اور قاضی نہیں بن سکتا جب تک اس کے مسائل کو نہ جانتا ہو۔ علامہ سرخسی نے اس کی تالیف کا سبب یہ بیان کیا کہ جب امام محمد دوسری کتابیں لکھ چکے تو امام ابو یوسف نے ایک ایسی کتاب لکھنے کی قرآن کی جس میں امام ابو یوسف کے امام اعظم سے روایت کردہ مسائل درج ہوں۔ امام محمد نے جامع صغیر لکھ کر پیش کی تو انہوں نے فرمایا: **اللہ**

امام محمدؒ نے مجھ سے حاصل کئے ہوئے مسائل خوب یاد کئے۔ لیکن تین مسئلوں میں ان سے غلط ہوئی ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا: میں نے خطائیں کی بلکہ آپ کو روایت یاد نہیں رہی۔ امام ابو یوسفؒ اپنی تمام تر مجالس علمی کے یا جو داس کتاب کو سفر و حضر میں ساتھ رکھتے تھے۔

علی الرازی فرماتے ہیں جس نے اس کتاب کو سمجھا وہ ہمارے اصحاب میں سے بہت سمجھدار ہے اور جو اسے یاد کر لے وہ ہمارے اصحاب میں بہت ہی حافظے والا ہے۔ ہمارے مشائخ متقدمین کسی کو قاضی بنانے سے پہلے جامع صغیر کا امتحان لیتے تھے اگر یاد ہوتی تو قاضی بنا دیتے ورنہ کہتے کہ جاؤ جامع صغیر یاد کر کے آؤ۔ جامع صغیر کے مسائل تین قسم کے ہیں :

- ۱۔ وہ مسائل جن کی روایت صرف اس کتاب میں ہے۔
 - ۲۔ وہ مسائل جو دوسری کتابوں میں حوالے کے بغیر مذکور ہیں۔ اس کتاب میں صراحۃً بتا دیا کہ یہ امام اعظم کا قول ہے یا کسی دوسرے امام کا۔
 - ۳۔ ایسے مسائل ہیں جو دوسری کتابوں میں مذکور ہیں لیکن اس کتاب میں ان کا ذکر ایسے انداز میں کیا ہے کہ نئے فوائد حاصل ہوتے ہیں۔
- امام محمدؒ اس کتاب کو مرتب نہیں کر سکے تھے۔ اسے ابو عبد اللہ حسن ابن احمد زعفرانی فقیہ حنفی (متوفی ۷۱۰ھ) نے مرتب کیا۔
- جامع الصغیر کی متعدد اشروح اجتہاد اور ائمہ نے لکھی ہیں۔ تفصیل کشف الظنون میں دیکھی جاسکتی ہے۔

الجامع الكبير | شیخ اکمل الدین بابر فی فرماتے ہیں:

”یہ کتاب واقعی اسم بامسمیٰ ہے اور فقہ کے عظیم مسائل کی جامع کبیر ہے اس میں عالی قدر روایات اور مضبوط اجتہادی مسائل مندرج ہیں یہ کتاب حد اعجاز کے قریب اور تمام لطائف فقہ کو سموئے ہوئے ہے۔^۱ امام محمد نے یہ کتاب دو مرتبہ ترتیب دی، پہلی دفعہ کی مرتب کتاب کو آپ کے تلامذہ ابو حفص کبیر، ابوسلیمان حمزہ جانی، ہشام ابن عبداللہ رازی اور محمد ابن سماعہ وغیرہم نے روایت کیا۔ دوسری دفعہ ترتیب دیتے ہوئے آپ نے اس میں کئی بواب اور مسائل بڑھادیئے اور بعض عبارات کو تبدیل کر دیا دوسری ترتیب کو بھی آپ کے تلامذہ نے روایت کیا ہے۔

امام محمد بن شجاع ثعلبی فرماتے ہیں تاریخ اسلام میں امام محمد کی جامع کبیر ایسی فقہ کی کوئی کتاب نہیں بکھی گئی، یہ بھی فرمایا کہ جامع کبیر میں امام محمد کی مثال اس شخص جیسی ہے جس نے بس مکان بنایا مکان کی بلندی کے ساتھ ساتھ سیڑھیاں بھی بنانا گیا جب مکان مکمل ہو گیا تو سیڑھیاں گسا دیں اور لوگوں کو کہا لو چڑھ جاؤ۔

ابن شجاع کا فرمان بالکل بجا ہے اس شکل کو علامہ حصیری نے جامع کبیر کی شرح: التقریر میں حل کر دیا۔ انہوں نے ہر باب کی ابتداء میں بیان کر دیا کہ اس باب کی بنا فلاں

۱۔ حاشیہ خلیفہ، کشف الظنون، ص ۲-۵۹۱۔

۲۔ ابوالوفاء عاقفی، مقدمہ الجامع الکبیر (دارالعارف النعمانیہ، لاہور) ص ۵۔

فلاں اصول وقواعد پر ہے جس سے تفریعات کا سمجھنا آسان ہو گیا۔

محمد زاہد الکوثری فرماتے ہیں:

”یہ کتاب اپنی مثال آپ ہے شریعت کے دقیق اصول پر جاری ہونے کے علاوہ لغت اور اصول حساب پر جو تفریعات بیان کی گئی ہیں ان میں انتہائی باریک بینی اور وقت نظر سے کام لیا گیا ہے غالباً یہ کتاب لکھتے وقت یہ خیال بھی پیش نظر تھا کہ یہ کتاب فقہاء کی عقل و دانش اور تفریعات میں ان کی بیدار مغزی کے لیے کسوٹی بن جائے۔ امام حبیب تفریعات بیان کرتے ہیں تو انسان دنگ رہ جاتا ہے حبیب تک ان کی تشریح نہ کر دی جائے یہ

امام ابو بکر رازی جامع کبیر کی شرح میں فرماتے ہیں:

”میں جامع کبیر کے کچھ مسائل نحو کے بعض ماہرین (ابو علی فارسی) کے سامنے پڑھا کرتا تھا تو وہ مصنف کی نحو میں دسترس پر تعجب کیا کرتے تھے۔“

جامع کبیر کی افادیت، اہمیت اور وقت کے سپیش نظر مبسوط شرحیں لکھی گئیں

شاحین جلیل القدر ائمہ ہیں، شام کے بادشاہ عیسیٰ ابن ابوبکر ایوبی نے بھی اس کی شرح لکھی۔

ان کی عادت یہ تھی کہ جامع کبیر کے یاد کرنے والے کو سودینا را اور جامع صغیر کے حافظ کو

پچاس دینار دیا کرتے تھے۔

۱۔ محمد زاہد الکوثری، بلوغ الامانی، ص ۵۸۔

۲۔ ایضاً، ص ۵۸۔

۳۔ ابوالوفاء افغانی، مقدمہ جامع الکبیر، ص ۳۔

۴۔ حاجی خلیفہ، کشف الظنون، ص ۵۶۸۔

مولانا عبدالحی کھنوی نے بھی جامع کبیر کی شرح لکھی اور بتدائیں: "النافع الکبیر لمن یطالع
الجامع الکبیر" کے نام سے مبسوط مقدمہ لکھا۔

یہ جہاد کے احکام، صلیح اور اس کے توڑنے کے مسائل،
السیر الصغیر | امان، اموال غنیمت، فدیہ و غلامی اور جنگوں میں پیش آنیوالے
ایسے ہی دیگر مسائل پر مشتمل ہے۔ یہ مسائل حضرت امام اعظم سے مروی ہیں۔ بعض علماء تو یہاں
نکات کہتے ہیں کہ امام اعظم نے یہ مسائل اپنے شاگردوں کو پڑھ کر سنائے تھے۔
علامہ ابن امیر الحاج حلبی فرماتے ہیں کہ امام محمد نے اکثر کتابیں امام ابو یوسف کو پڑھ
کر سنائی تھیں۔ البتہ جن کتابوں کے ناموں میں کبیر ہے مثلاً المضارۃ الکبیر، الزراۃ الکبیر، الجہاد
الکبیر اور السیر الکبیر وہ صرف امام محمد کی تصنیف ہیں۔

اس بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ السیر الصغیر امام ابو یوسف کی مصدقہ ہے۔

اسلام کی خارجہ پالیسی اور بین الاقوامی تعلیمات کے موضوع پر یہ اہم
السیر الکبیر | ترین کتاب، امام محمد کی آخری تصنیف بتائی جاتی ہے۔ چونکہ آپ نے
عراق سے واپس جانے کے بعد یہ کتاب تصنیف فرمائی تھی اس لیے امام ابو یوسف کی روایت
نہ کر سکے۔

یہ وہ دور تھا جب امام محمد اور امام ابو یوسف کے درمیان شکر ربی پیدا ہو گئی تھی
اس لیے کہیں بھی امام ابو یوسف کا نام نہیں لیا۔ بوقت ضرورت ان کی روایت ان الفاظ
سے بیان کر دی کہ مجھے ایک معتمد علیہ نے بیان کیا۔ اس سے مراد امام ابو یوسف ہی ہیں۔

۱۔ ابو زہرہ، حیات حضرت امام ابو حنیفہ (ملک سنز، فیصل آباد) ص ۳۴۳۔

۲۔ ابن عابدین شامی، رد المحتار، ج ۱، ص ۴۸۔

اس کتاب کا سبب تصنیف یہ بیان کیا گیا ہے کہ سیر صفیر کہیں سے امام اوزاعی کے ہاتھ لگ گئی۔ انہوں نے پوچھا یہ کس کی تصنیف ہے؟ انہیں بتایا گیا کہ امام محمد عراقی کی تصنیف ہے۔ انہوں نے فرمایا: اہل عراق کا کیا کام کہ وہ اس موضوع پر قلم اٹھائیں۔ وہ سیر و مغازی کو کیا جانیں؟ یہ اطلاع امام محمد کو ملی تو انہوں نے ”السیر الکبیر“ تصنیف فرمائی۔ امام اوزاعی نے اسے دیکھا تو فرمایا، اگر اس میں احادیث کا ذکر نہ ہوتا تو میں کتنا کہ یہ شخص اپنے پاس سے علمی باتیں بناتا ہے۔

امام محمد کے حکم پر یہ کتاب ساٹھ جلدوں میں لکھی گئی اور ہارون الرشید کو پیش کی گئی خلیفہ نے اسے بہت پسند کیا اور اپنے دور کی قابل فخر کتاب قرار دیا۔ پھر شاہزادوں کو حکم دیا کہ امام محمد کی مجلس میں جا کر یہ کتاب پڑھیں۔

ابوزہرہ مصری کو اس روایت پر اعتراض ہے ان کا کہنا ہے کہ السیر الکبیر امام محمد کی آخری تصنیف بتائی جاتی ہے اور امام اوزاعی کا وصال ۱۵۷ھ میں ہوا۔ اس وقت امام محمد کی عمر پچیس سال سے زیادہ نہیں تھی۔ یہ بات قرین قیاس نہیں کہ انہوں نے اس عمر میں آخری کتاب لکھی ہو کیونکہ جموع تصنیف کا سلسلہ اس عمر کے بعد شروع ہوتا ہے، نیز یہ بھی لازم آئے گا کہ انہوں نے عمر کے باقی بتیس سال تصنیف و تالیف کے بغیر گزارے ہوں گے۔ اس تفصیل سے واضح ہوتا ہے کہ دو باتوں میں سے ایک صحیح ہے یا تو سیر کبیر امام محمد کی آخری تصنیف نہیں ہے یا پھر امام اوزاعی نے اسے ملاحظہ نہیں فرمایا۔ قطعی طور پر یہ فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ امام اوزاعی نے اس کتاب کو نہیں دیکھا۔

شمس الائمہ حلوانی اور شمس الائمہ سرخسی نے سیر کبیر کی شرح لکھی۔ علامہ سرخسی نے اوز جند میں قید کے دوران شرح کا آغاز کیا اور ۴۸۰ میں رہائی کے بعد مرغینان میں پایہ تکمیل تک پہنچائی۔ یہ شرح دو ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔ صاحب محیط نے بھی شرح لکھی ہے۔ یہ کتب ظاہر الروایۃ میں سے چھٹی کتاب ہے۔ اس کے سبب تصنیف زیادات میں چند قول ہیں۔

۱۔ امام محمد، امام ابو یوسف کی تقریرات (امالی) لکھا کرتے تھے۔ ایک دن ان کی زبان سے یہ بات نکل گئی کہ ان مسائل کی تخریج میں محمد کو دشواری پیش آتی ہے، امام محمد نے یہ کتاب لکھی اور ہر مسئلے میں اپنی استخراج کردہ تقریرات بیان کیں اور اس کا نام زیادات رکھا یعنی یہ امام ابو یوسف کے لکھوائے ہوئے مسائل پر اضافے ہیں۔

۲۔ جب آپ جامع کبیر کی تصنیف سے فارغ ہوئے تو کچھ مسائل آپ کو یاد آئے جو اس میں بیان نہیں کئے گئے تھے۔ وہ زیادات میں جمع کر دیئے پھر کچھ اور مسائل یاد آئے جنہیں زیادات الزیادات کے نام سے جمع کر دیا۔

۳۔ امام محمد کے صاحبزادے امام ابو یوسف کی تقریرات لکھا کرتے تھے آپ نے انہیں اصل قرار دے کر مزید تقریرات بیان کر دیں اور ان ابواب کو مکمل کر دیا۔

امام قاضی خان، ابو حفص سلج الدین ہندی، اور ابن نجیم نے اس کی شرح لکھی، حاکم شہید نے مختصر اصول الزیادات کے نام سے اس کا اختصار کیا،

موطا امام محمد | اس میں مرفوع اور غیر مرفوع احادیث کی کل تعداد ایک ہزار ایک آٹھ

ہے، ان میں سے ایک نثر ارباب پنج حدیثیں امام مالک سے اور ایک سو پچھتر دیگر مشائخ سے مروی ہیں ان میں سے تیرہ امام اعظم سے چار امام ابو یوسف سے اور باقی دوسرے اساتذہ سے مروی ہیں۔

موطا امام محمد کی اکثر روایات امام مالک سے مروی ہیں اس لیے کہا جاسکتا ہے کہ یہ موطا امام مالک ہے جسے امام محمد نے روایت کیا ہے۔ شیخ محمد ابن علوی مالکی (مکہ معظمہ) فرماتے ہیں کہ مالکی فقہاء اور علماء اور جمہور محدثین کے نزدیک یہ موطا امام مالک ہی ہے۔ اگرچہ بعض حضرات اسے موطا امام محمد کہہ دیتے ہیں۔

ایک دوسرے پہلو سے دیکھا جائے تو اسے موطا امام محمد کنساراج معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ کہ امام مالک صرف عظیم محدث اور مرجع محدثین تھے بلکہ وہ مجتہد مطلق اور صاحب مذہب بھی تھے یہی وجہ تھی ان کے موطا میں اکثر و بیشتر امام مالک کے اجتہادات و مسائل فقہیہ کا ذکر بھی ملتا ہے بلکہ بعض ابواب ایسے بھی ہیں جن میں کسی حدیث اور اثر کا ذکر نہیں ہے صرف امام مالک کے اجتہاد پر اکتفا کیا گیا ہے جبکہ موطا امام محمد میں مذہب حنفی کے بیان کا التزام کیا گیا ہے امام محمد باب کی ابتدا میں امام مالک کی روایت بیان کرتے ہیں پھر اگر مذہب حنفی اس کے مطابق ہونو فرماتے ہیں یہی ہمارا مختار ہے یا یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے ورنہ دوسرے مشائخ سے وہ روایات بیان کر دیتے ہیں جن پر احناف کا عمل ہے۔

ظاہر ہے اس اعتبار سے اس کتاب کو موطا امام محمد کنساراج کہنا بہتر ہے اسی لیے حضرت ملا علی قاری، مولانا عبدالحی کھنوی اور بہت سے حنفی علماء اسے موطا امام محمد ہی کہتے ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے بتان المحدثین میں مؤطا امام مالک کے سولہ نسخوں کا ذکر کیا ہے جن میں سب سے زیادہ شہرت یحییٰ ابن یحییٰ مصمودی کے نسخہ کو حاصل ہوئی یہی نسخہ پاک وہند میں مؤطا امام مالک کے نام سے مشہور اور مروج ہے۔ اس کے علاوہ جسے قبولیت عامہ حاصل ہوئی وہ مؤطا امام محمد ہے۔ بعض وجوہ کی بنا پر حضرت یحییٰ مصمودی کے نسخہ کو فضیلت حاصل ہے۔

۱۔ یہ نسخہ آفاقی شہرت کا حامل ہے۔ یہاں تک کہ مطلق مؤطا کے ذکر سے وہی سمجھ جاتا ہے۔

۲۔ یہ نسخہ امام مالک کے اجتہادات اور ان کی آراء پر مشتمل ہے پھر یہ کہ امام مالک کی خدمت میں پیش کیا جانے والا آخری نسخہ ہے اس لیے امام مالک کی آخری آراء اس میں محفوظ ہیں۔

اسی طرح بعض وجوہ ایسی ہیں جن کی بنا پر مؤطا امام محمد کو ترجیح حاصل ہے۔

۱۔ امام محمد نے تمام روایات بلا واسطہ امام مالک سے منسبت ہیں جب کہ حضرت یحییٰ نے پورے مؤطا کا سماع امام مالک کے شاگرد زیاد سے کیا پھر ابواب اعتکاف کے علاوہ باقی مؤطا کا سماع امام مالک سے کیا نظر ہے کہ ایسے شیخ سے بلا واسطہ سماع راجح ہے بلا واسطہ سے۔

شیخ محمد بن علوی مالکی نے اس وجہ پر تعاقب کرتے ہوئے فرمایا کہ ممکن ہے یحییٰ نے تمام مؤطا امام مالک سے سنا ہو لیکن بعض روایات کے سماع میں انہیں شک ہو کہ امام مالک سے سنیں یا نہیں اس لیے انہوں نے زیاد بن مالک سے روایت کر دیں۔ قوت اور ضعف کا دار و مدار اس پر نہیں کہ تمام کتاب کسی شیخ سے سنی ہے

یا اجتناباً کی بیدار مغزی پر بے سلسلہ

اس گفتگو سے تو امام محمد کے مؤطا کی ترجیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ انہوں نے کسی شک و شبہ کے بغیر تمام روایات امام مالک سے بیان کی ہیں۔ نیز براد راست امام مالک سے روایت کرنے کے سبب ان کی سند کو علو حاصل ہے جس کی فقیہیت اور ترجیح محتاج بیان نہیں۔

۲۔ حضرت یحییٰ مصمودی کے بارے میں علامہ محمد ابن عبد الباقی زرقانی مالکی فرماتے ہیں: وہ فقیہ ثقہ ہیں، قلیل الحدیث ہیں اور ان کے بہت سے اوہام ہیں۔ جبکہ علامہ مذہبی، امام محمد کے بارے میں فرماتے ہیں، وہ فقیہ اور علم کے سمندر ہیں اور امام مالک کی روایت میں قوی ہیں۔

۳۔ امام محمد امام مالک کی خدمت میں تین سال رہے اور یحییٰ مصمودی امام مالک کے وصال کے سال حاضر ہوئے اور ان کے تجزیہ و تکفین میں شریک ہوئے۔ اور مخفی نہیں کہ شیخ کی بارگاہ میں زیادہ عرصہ رہنے والا قوی ہے۔

پر نسبت کم حاضری دینے والے کے سلسلہ شیخ محمد ابن علوی مالکی اس وجہ پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں یہ صحیح ہے کہ یحییٰ کو امام مالک کی چند ماہ کی صحبت حاصل ہوئی لیکن انہیں ایک دوسری وجہ سے ترجیح حاصل ہے اور وہ یہ کہ وہ امام مالک کے آخری راوی ہیں ان کی

۱۔ محمد ابن علوی مالکی: انوار المسالك: ص ۹-۱۸۸

۲۔ عبدالحی کھنوی، مولانا: مقدمہ التعلیق المجدد ص ۳۵

۳۔ ایضاً ص ۳۳

روایت میں امام مالک کی آخری آراء اور آخری فیصلے مختصر میں امام مالک ہمیشہ مؤطا میں نظر و اجتہاد سے کام لیتے رہتے تھے اور اس میں کمی بیشی کرتے رہتے تھے۔ اس لئے حضرت یحییٰ کی روایت کو ترجیح حاصل ہے۔

اس تقریر سے اگرچہ ایک لحاظ سے یحییٰ کے مؤطا کی ترجیح معلوم ہوتی ہے لیکن اس سے مؤطا امام محمد کی روایات پر کیا اثر پڑے گا۔ امام محمد نے اپنے مؤطا میں مذہب مالکی کے بیان کا التزام نہیں کیا۔ انہوں نے امام مالک کی روایت کردہ حدیثیں بیان کی ہیں امام مالک کے اجتہاد میں تغیر و تنوع ہونے سے ان روایات کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ روایت حدیث میں شیخ کی یا رنگاہ میں طویل عرصہ رہنے والے کو چند ماہ حاضری دینے والے سے فوقیت حاصل ہے اور اس اعتبار سے مؤطا امام محمد کو ترجیح حاصل ہے۔

۴۔ یحییٰ کے مؤطا میں کثرت سے امام مالک کے اجتہادات اور فقہ مالکی کے مسائل مندرج ہیں اور کئی باب ایسے ہیں جن میں احادیث کا ذکر نہیں ہے۔ لیکن مؤطا امام محمد کا کوئی باب احادیث کے آٹھ مارے خالی نہیں ہے۔ یہ ایسی فضیلت ہے جو مؤطا امام محمد ہی کے حصے میں آتی ہے۔

۵۔ یہ وجہ خاص طور پر احناف کے لحاظ سے ہے، حضرت یحییٰ کا مؤطا امام مالک کے سب سے ایسے اجتہادات پر مشتمل تھا جو احناف کے مخالف ہیں اور ایسی متعدد احادیث پر مشتمل تھا جن پر امام اعظم اور ان کے تابعین نے اس

سبب سے عمل نہیں کیا کر یا تو وہ اماریت منسوخ تھیں یا ان کے خلاف پر اجماع قائم ہو چکا تھا یا ان کی سند میں خلل تھا یا ان کے مقابل دوسری روایا راجح تھیں ایسی سویت میں عام آدمی پریشان ہو جاتا ہے اور ممکن ہے کہ خنفعیہ یا مانکیہ میں سے کسی پر زبان طعن دراز کرے۔ بخلاف مؤطا امام محمد کے کہ اس میں وہ حدیثیں جمع کر دی گئی ہیں جن پر احناف کا عمل ہے لہ

کتاب الآثار | یہ فقہ کے انداز پر مرتب کی گئی مختصر کتاب ہے جس میں امام اعظم ابو حنیفہ کے روایت کردہ آثار جمع کئے گئے ہیں امام طحاوی حنفی نے اس کی شرح لکھی ہے لہ

کتاب الحجۃ علی اہل المدینۃ | امام محمد، امام مالک سے استفادہ کے لئے مدینہ طیبہ گئے تو تین سال وہاں قیام کیا اور امام مالک کے علاوہ دیگر محدثین سے حدیث کا سماع کیا۔ اسی دوران علمائے مدینہ سے مختلف مسائل میں مناظرہ کیا اور مذہب حنفی کی تائید میں دلائل پیش کئے۔ ان دلائل کو انہوں نے کتاب الحجہ میں جمع کر دیا۔ جب عراق واپس آئے تو آپ کے تلامذہ نے اس کتاب کی روایت کی۔ حضرت عیسیٰ ابن ہان کی روایت کو شہرت حاصل ہوئی اور مشرق و مغرب کے علماء نے اس سے استفادہ کیا۔

امام محمد ابتداء امام ابو حنیفہ کا قول ذکر کرتے ہیں پھر علماء مدینہ کا قول ذکر کر کے

امام اعظم کے قول کی تائید کرتے ہیں۔ بعض اوقات دیگر علماء مدینہ کے اقوال کے ساتھ امام مالک کا قول بھی ذکر کر دیتے ہیں لہ
 یہ عظیم الشان کتاب حیدر آباد کن پھر لاہور سے چار جلدوں میں چھپ چکی ہے۔
 ایک جلد میں مسائل حج کا وہ مجموعہ جو آپ نے املا کرایا اور
 کتاب الحج علماء مدینہ کے اختلاف کا تنقیدی جائزہ لیا لہ

المناسک | مسائل حج کا مجموعہ، امام احمد ابن علی رازی المحروف جصاص نے اس کی شرح لکھی تھ

الاحتجاج علی مالک | فقہ حنفی اور مالکی کے اختلافی مسائل میں احتجاف کی تائید لہ

الاكتساب فی الرزق المستطاب | رزق حلال حاصل کرنے کی اہمیت اور حرام سے اجتناب کی تاکید پر مشتمل اس اہم کتاب کا مولانا محمد سرفراز نعیمی نے اردو ترجمہ کیا اور اس پر مفید حواشی لکھنے کے بعد ماہنامہ عرفات لاہور میں قسط وار شائع کرادی ہے۔

ان کے علاوہ امام محمد نے بہت سی کتابیں لکھیں چند نام درج کئے جاتے ہیں۔
 الحج جانیات، مسائل التزقیات، الکیسانیات، رتہ میں قصائد کے دوران یہ کتابیں

لہ ابو الوفاء افغانی: مقدر کتاب الحج (دار المعارف النہایت، لاہور) ص ۱/۴

لہ حاجی خلیفہ: کشف الظنون ص ۱۳۱۱

لہ ایضاً: ص ۱۸۳۰

لہ ایضاً: ص ۱۵

لکھیں گے

عقائد الشیعیہ، قصیدۃ الفیہ، کتاب الاکراہ، کتاب الشرط، کتاب الکسب،
نوادرا الصیام، کتاب السجرات گ

اسماعیل باشا بغدادی نے امام محمد کی تصانیف میں کتاب الحجیل کا بھی ذکر کیا
ہے۔ ابو سلیمان فرماتے ہیں یہ غلط کتاب الحجیل و راق کی تصنیف ہے امام محمد کی
نہیں گ

امام محمد خراسان کے سفر میں ہارون الرشید کے ساتھ تھے کہ رے
وصال میں ۱۸۹ھ میں اٹھاون سال کی عمر میں آپ کا وصال ہوا اسی دن یا
ایک روایت کے مطابق دو دن کے بعد نحو کے امام، کسائی کی وفات ہوئی۔
امام محمد کی آخری آرام گاہ جیل طبرک میں اور کسائی کی قبر نبویہ نامی گاؤں
میں بنی ان کے درمیان بارہ میل کا فاصلہ تھا۔ ہارون الرشید کا شکر اتنے فاصلے
پر پھیلا ہوا تھا اس کی ایک جانب امام محمد اور دوسری جانب کسائی تھے۔
ہارون الرشید نے کہا:

”آج فقہ اور لغت کو رے میں دفن کر دیا گیا گ

گے حاجی خلیفہ، کشف الظنون: ص ۱۶۶۹

گے اسماعیل باشا بغدادی، مدنیہ العارفین (مکتبۃ اللقی، بغداد) جلد ۲: ص ۸

گے حاجی خلیفہ، کشف الظنون: ص ۱۴۱۵

گے عبد القادر قرشی، الجواہر المصنیہ: جلد ۲، ص ۵۲۷

سہ ماہی
۷
مَنْكَحْ
لاہور

جلد : ۲ شوال المکرم ۱۴۰۲ء
شمارہ : ۳
جولائی ۱۹۸۲ء

مجلس مشاورت

ڈاکٹر عبد الواحد ہالے پوتا
ڈاکٹر ربان احمد فاروقی
پروفیسر مرزا محمد منور
ڈاکٹر منیر احمد منسل
ریاض الحسن ٹوری
محمد رفیق چودھری

مجلس ادارت

مدیر مسئول
سید محمد مستین ہاشمی
معاونین
حافظ عسلا م حنین
حافظ محمد سعد اللہ

بدل اشتراك

فی پرچہ .. — ۳۶ روپے
ششماہیہ .. — ۶۰۰ روپے
سالانہ .. — ۱۰۰۰ روپے

طابع و ناشر

بید محمد مستین ہاشمی ایم۔ اے
ڈائریکٹر (ریسرچ سیل) مرکز تحقیق
دیان سنڈیکٹس لائبریری
نسبت روڈ۔ لاہور

مطبع

طابع — میاں عبد الماجد
با اہتمام — محمد سعید منیجر
امپرنٹ آفٹ پرنٹرز
۸۔ ایبٹ روڈ لاہور فون: ۳۰۳۹۰۲

فہرست مضامین

سہ ماہی منہرج

صفحہ	عنوانات
۶	● جہات (اداریہ)
	ایڈیٹر
۱۳	● حیثیت نسواں — قرآن و سنت کی روشنی میں (مولانا فضل الرحمن)
۵۷	● عورت کے احوال شخصیتہ (حافظ محمد سعد اللہ)
۹۹	● عورت کی دیت خطا کا مسئلہ (مولانا محمد نافع)
۱۲۳	● مذاکرہ دیت
۲۲۳	● روسی عورت کی حالت زار (مولانا ریاض الحسن نورمی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اداریہ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

جہات

مثلاً مشہور ہے کہ "خزیرت ایجاد کی ماں ہے" پاکستان میں ایک وقت ایسا بھی گزرا ہے جب اسلامی قانون، اسلامی اصول معاشرت و معیشت اور اسلامی نظام کا نام لیتے ہوئے لوگ شرماتے تھے سیاسی نظام کے لیے مغربی جمہوریت، معاشی نظام کے لیے سوشلزم اور دینی معاملات کے لیے اسلام کی تالیث تیار کی گئی تھی۔ سفر جاری تھا لیکن منزل متعین نہ تھی۔ اور عوام کے اذہان میں یہ بات راسخ کرنے کی کوشش کی جا رہی تھی کہ اسلام عہد حاضر کے ترقی یافتہ معاشرے کے مسائل کو حل کرنے سے قاصر ہے اس لئے موجودہ تیز رفتار دنیا کے ساتھ قدم ملا کر چلنے کے لیے ضروری ہے کہ اسلام میں پونید کاری کی جائے اور سیاست مغرب سے، اقتصاد روس سے، ٹیکنالوجی امریکہ سے، اور ادب و آرٹ فرانس سے حاصل کیا جائے یہ درحقیقت یا تو مظاہرہ قنناذ بنی دیوالیہ بن کا یا پھر کھلی ہوئی منافقت تھی۔ اس کے نتائج کیا ہوتے اور یہ نظر پاتی بحران و تذبذب ملک و قوم کو کس قسم کی تباہی سے دوچار کرتے اس کے تصور ہی سے دل کانپ اٹھتا ہے۔ چونکہ اس ملک کی بنیادوں میں لاکھوں شہیدوں کا خون شامل ہے اور اس کے ذرے ذرے پر ان کے مقدس لوگوں کی مہر لگی ہوئی ہے اس لئے شاید اس کی تباہ حالی پر اللہ تعالیٰ کو ترس آگیا جس کے نتیجے میں موجودہ حکومت جنرل محمد ضیاء الحق کی سربراہی میں برسرِ اقتدار آئی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ حالیہ ریفرنڈم سے قبل جنرل صاحب کی حیثیت ملک کے منتخب نمائندے کی نہیں تھی۔ بلکہ وہ ایک فوجی انقلاب کے نتیجے میں برسرِ اقتدار آئے تھے تاہم چونکہ سپریم کورٹ نے انہیں اختیارات تفویض کئے تھے اور وہ ایک خدا ترس عاشق رسول، متقی، دیندار اور دین اسلام پاکستان سے والہانہ محبت رکھنے والے انسان ہیں اس لیے انہوں نے طوفان بلا میں گھری ہوئی

ملک و قوم کی کشتی کو ساحل مراد سے آشنا کرنے کا عزم کیا اور اس سلسلے میں اقدامات شروع کئے۔ اگر موجودہ حکومت کے ساڑھے سات سال کے اقدامات کا جائزہ لیا جائے تو دو چیزیں خاص طور پر نظر آئیں گی۔

۱۔ اسلامی نظام کو ملک میں جاری و ساری کرنے کی کوشش

۲۔ حسب الوطنی کے جذبات کو فروغ دینے کے سلسلے میں مخلصانہ مساعی

ان اقدامات کا نتیجہ کیا ہوا آج ہر ذی ہوش آدمی اس کا (اگر اس کی آنکھوں پر بند ہٹ دھرمی مفاد پرستی اور عناد کی پٹی نہیں بندھی ہوئی ہے) اعتراف کرنے پر مجبور ہے۔ ان اقدامات کے نتیجے سب سے بڑی چیز جو حاصل ہوئی وہ یہ ہے کہ ملک کا قبلہ درست ہوا۔ منزل متعین ہوئی، اور ہمارا قومی وطنی شعور بیدار ہوا اس میں کوئی شک نہیں کہ نفاذ شریعت کا یہ عمل سست ہے تاہم امید کی جا رہی ہے کہ انشاء اللہ العزیز مجلس شوریٰ کے انتخابات کے بعد رفتار تیز ہو جائے گی۔ بشرطیکہ ملک کے عوام اس کا رخیر میں دل و جان سے تعاون کریں۔

جب تک ملک میں نفاذ شریعت کا پرچانہ تھا ملک تو انین کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کی طرف توجہ بھی نہ تھی لیکن جب سے موجودہ حکومت نے اس سمت میں سب سے پیش رفت شروع کی ہے۔ نئے نئے مسائل پیدا ہو رہے ہیں اور بعض حلقوں کی طرف سے پیدا بھی کئے جا رہے ہیں۔ بحمد اللہ ملک کے دینی حلقے اس سے پریشان نہیں ہیں کیونکہ جب آج کے ترقی یافتہ دور میں شریعت اسلامیہ بالکل نافذ ہونے جا رہی ہے تو اس طرح کے مسائل کا پیدا ہونا لازمی ہے۔ اور آراء کا اختلاف بھی ہو گا۔ یہ تو بڑی خوش آئند بات ہے اور یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ ملک کا تعلیم یافتہ طبقہ ان مسائل اور ان کے حل پر غور کرنا چاہتا ہے مثلاً بینکنگ کے غیر سودی نظام کا مسئلہ۔ قانون شہادت۔ قاضی کوڈٹر قصاص و دیت۔ اسلامی نظام تعلیم۔ اصلاح معاشرہ۔ اسلام کے معاشی نظام کا مسئلہ اور اس طرح کے دیگر مسائل ان سے گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ہمارا کینہ فکر خالی ہے نہ بحمد اللہ ہمارا رابطہ سلف صالحین سے منقطع ہو چکا ہے ہمارے ایک ہاتھ میں قرآن کریم ہے جو آنے والی امت اسلامیہ کی ہدایت و رہبری کا ضامن و متکفل ہے۔ ہمارے دوسرے ہاتھ میں ہمارے آقا و مولا صلی اللہ علیہ وسلم

کی سنت خلیفہ کا وہ عظیم جامع و وسیع ذخیرہ ہے جس کی نظیر دنیا میں پائی نہیں جاتی۔ ہمارے خزانہ فکر میں خلفائے راشدین، محدثین کرام فقہانے امت اور حضرات صوفیہ رحمہم اللہ اجمعین کا علمی، عملی اور فکری سرمایہ ہے۔ ہم تہی دست ہیں نہ بے مایہ و کم مایہ اور نہ ہم موجودہ ترقی یافتہ دنیا کی خیرہ کن نثر قیوں سے مرعوب ہیں۔ ان سب کے ساتھ امت کے راسخون فی العلم علماء کے ہاتھ میں اجتہاد کا ایک ایسا ناخن تدبیر ہے جس سے ہر دور کی مشکلات کی عقدہ کشائی کی جاسکتی ہے۔ لہذا ہم اللہ کے فضل و کرم سے ان مشکلات و مسائل کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر غور و فکر کرنے کی صلاحیت سے بہرہ ور ہیں۔

البتہ ہمیں ان بیرونی و اندرونی عناصر سے ہوشیار رہنے کی ضرورت ہے جو نئے نئے مسائل برپا کر کے افادہ شریعت کے عمل میں رکاوٹ ڈالنا چاہتے ہیں۔ یہ عناصر بیرون ملک کی اسلام دشمن طاقتوں کے ایجنٹ ہیں اور اپنے بیرونی آقاؤں کی شہ پر پاکستان میں اسلام کی راہ روکنا چاہتے ہیں۔ ان کے متعدد دروہ ہیں اور قسم قسم کے چولے لیکن صورت حال یہ ہے کہ

بہر رنگ کے خوابی یا مرمی پوش

من انداز قدرت رامی ششما

اسلام اس ملک کا مقدس اور اس کی بقا کی اساس ہے۔ اور دنیا کی کوئی طاقت اب اس ملک میں اسلام کے افادہ کو نہیں روک سکے گی۔ آپ دیکھ لیں گے کہ موانع اور مشکلات کے جو پہاڑ کھڑے کئے جا رہے ہیں ملت کے عزم صمیم کے مقابلے میں ہبائے منثور راہو جائیں گے۔ اور پاکستانی ملت اپنی منزل پاکر رہے گی۔ انشاء اللہ العزیز۔

آج کل مسائل میں ایک مسئلہ کافی زور و شور کے ساتھ زیر بحث ہے اور وہ مسئلہ اسلام میں مذہب نسواں کا ہے یہ ایک ناقابل تردید تاریخی حقیقت ہے کہ اسلام نے جو عزت و مرتبہ صنف نازک یعنی خواتین کو دیا ہے دنیا کے کسی مذہب، کسی نظام اور کسی تہذیب نے نہیں دیا تاریخ کے ہر دور میں عورت مظلوم رہی ہے۔ روم۔ یونان۔ مصر۔ عراق۔ عرب۔ چین اور ہندوستان کسی

جگہ کی بھی آپ تاریخ و تہذیب کا مطالعہ کر لیں عورت کے ساتھ ہر جگہ اور ہر دور میں حیوانوں کا سا برتاؤ کیا جاتا رہا ہے۔ اس کا ہمیشہ استحصال کیا گیا۔ اسے گناہ کا دروازہ، سانپ سے زیادہ زہرناک، مجسمِ پاپ، معاصی کا سرچشمہ، باعثِ تنگ و رسوائی اور کیا کچھ نہیں سمجھا جاتا رہا۔ یہ اسلام تھا جس نے عورت کو ناک کی پستی سے اٹھا کر اوج پر پہنچایا۔ اس نے حقوق و فرائض کا تعین کیا اور حقوق کے معاملے میں عورت و مرد دونوں میں مساوات قائم کی پھر دونوں کی صلاحیتوں کے مطابق فرائض کا تعین کیا۔ چنانچہ اس عورت کے بارے میں جسے حقیر ترین مخلوق تصور کیا جاتا تھا قرآن نے کہا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً (النساء: ۱)

لوگو! اپنے اس رب سے ڈرتے رہو جس نے تم کو ایک جان سے پیدا کیا اور اس سے اس کا جوڑا پیدا کیا اور پھر ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں پھیلائیں

منبع تخلیق کی وحدت سے یہ ثابت کرنا مقصود تھا کہ ان دونوں میں سے کوئی پست ہے نہ بلند بلکہ اس اعتبار سے دونوں مساوی ہیں۔ پھر ایک مقام پر ارشاد ہوا

هُنَّ لِيَاْسُكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَاْسُ لِهِنَّ - (البقرہ: ۱۸۷)

وہ تمہارے لیے پوشاک ہیں اور تم ان کے لیے بمنزلہ پوشاک کے ہو۔

مطلب یہ کہ تم اس کے آقا اور وہ تمہاری باندی نہیں کہ تم جس طرف کا چاہو اس سے برتاؤ کرو بلکہ وہ تمہاری ساتر ہے اور تم اس کے ساتر ہو۔

مرتبہ کے تعین کے بعد ارشاد فرمایا۔

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ - (البقرہ: ۲۲۸)

عورتوں کا بھی مردوں پر اسی طرح حق ہے جس طرح مردوں کا عورتوں پر۔ لہذا اگر وہ تمہارے حقوق ادا کریں تو تم پر بھی ان کے حقوق کی ادائیگی واجب ہے۔

معاشرت اور برتاؤ میں تم کسی قسم کی بدسلوکی عورتوں کے ساتھ نہیں کر سکتے بلکہ حکم دیا گیا

وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُهُوَ أَشْيَا

وَيَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۖ - (النساء: ۱۹)

عورتوں کے ساتھ شرافت کا برتاؤ کرو اگر کسی وجہ سے) وہ تمہیں نہ بجائیں (تو اس سے بد دل نہ ہو) بلکہ ممکن ہے کہ تم کسی چیز کو پسند نہ کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ نے اسی میں تمہارے لیے بہت سی بھلائیاں رکھ دی ہوں۔

ایک ایسی دنیا میں جہاں عورت مرد کی میت کے ساتھ جل مرنے پر مجبور تھی اور باپ اپنے ہاتھوں سے اپنی بیٹی کو زندہ دفن کر دیتا تھا غور فرمائیں کہ یہ کتنا حیات آفریں اور پر وقار اعلان ہے۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْعَاطِفِينَ قُرُوبَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا۔ (الاحزاب: ۳۵)

بیشک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں۔ مومن مرد اور مومن عورتیں فرماں برداری کرنے والے مرد اور فرماں برداری کرنے والی عورتیں، سچ بولنے والے مرد اور سچ بولنے والی عورتیں، صبر کرنے والے مرد اور صبر کرنے والی عورتیں، عاجزی کرنے والے مرد اور عاجزی کرنے والی عورتیں، صدقہ دینے والے مرد اور صدقہ دینے والی عورتیں، روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں، اپنی عصمت کی حفاظت کرنے والے مرد اور اپنی عصمت کی حفاظت کرنے والی عورتیں، کثرت سے اللہ کو یاد کرنے والے مرد اور کثرت سے اللہ کو یاد کرنے والی عورتیں ان سب کے لیے اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کیا ہے۔

اس اعلان نے حقوق اور مقام کے اعتبار سے مرد اور عورت کو مساوی دیکھ دیا ہے۔

قرآن نے عمل و کسب میں بھی عورت اور مرد کو مساوی درجہ دیا۔

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبُواْ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَ۔ (النساء: ۳۲)

مردوں کو ان کے عمل و کسب کا حصہ ملے گا اور عورتوں کو ان کے عمل و کسب کا حصہ ملے گا۔

عقوق میں اس مساوات کے باوجود صنفی خصائص اور ذاتی صلاحیتوں کے مطابق اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے دونوں کے فرائض کا تعین فرمایا اور ان کے دائرہ کار مقرر فرمائے۔ اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ نے نظام تمدن کو دو حصوں میں تقسیم فرمایا ایک فرائض منزلی اور دوسرا فرائض تمدنی۔ قول الذکر کو عورت کی ذمہ داری قرار دیا اور دوسرے کو مرد کی۔ حدیث کے الفاظ میں عورت بہتہ العالمہ ہے اور مرد کفیل حوائج یعنی نوع انسانی کی حفاظت و تکثیر عورت کی ذمہ داری قرار ٹی اور انسانی ضروریات کا انتظام مرد کی۔ اس اصول کو پیش نظر رکھ کر اگر آپ دونوں کی جہانی ماحمت پر غور فرمائیں تو آپ کو صاف نظر آئے گا کہ عورت کو نرم و نازک، لطیف جذبات کا حامل فطرت منظم مزاج پیدا کیا گیا ہے اس کے برخلاف مرد میں کرسنگی، قوت، شجاعت اور دلیری ہے۔ فطرت کا اس سے مقصود یہ ہے کہ دونوں کے باہمی اشتراک و تعاون سے تمدن و معاشرت کا طام قائم رہے اور کسی پر بغیر ضروری بار نہ پڑے۔

یہ میں حدود اللہ۔ اور قرآن کا فیصلہ ہے =

وَمَنْ تَبَحَّثَ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ - (الطلاق: ۱)

اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی حدود کو پامال کرتا ہے درحقیقت وہ اپنے آپ پر خود ظلم کرتا ہے۔

یہ اس لیے کہ فطرت کے قوانین اٹل ہیں لہذا جو ان سے انحراف کرے گا اسے اس کی سزا ملتی ہوگی۔

اگر یقین نہ آئے تو مغرب کے نظام تمدن کے اختلال کو دیکھ لیجیے انہوں نے مساوات مرد و زن غرضاً بلند کیا اور عورت کو گھروں کی محفوظ و آرام دہ چہار دیواری سے کھینچ کر باہر لائے اور اسے شملش حیات کی بے رحم موجوں کے حوالہ کر دیا۔ اس طرح بیچاری عورت پر دہرا بار لا دیا گیا ایک اس کے فطری وظائف حمل۔ وضع حمل۔ رضاعت تربیت اولاد امور خانہ کی تربیت و تنظیم اس پر مزاد فکر معاش۔ اور مرد آزاد ہو گیا۔ کیا یہ عورتوں کو بے وقوف بنانا نہیں ہے؟ کیا گھر کا انتظام۔ بچوں کو جنم دینا انہیں دودھ پلانا۔ ان کی تعلیم و تربیت کرنا شوہر کے حقوق کی ادائیگی کل وقتی کم نہیں تھے کہ ان پر فکر معاش کا اضافہ بھی ضروری تصور کیا گیا؟ نتیجہ یہ ہے کہ عدالت میں

بیر شروعات فریق مخالف پر جرح کر رہی ہوتی ہے۔ اور اس کا شیر خوار بد نصیب بچہ اس کی توجہ و تربیت کا منتظر جھولے میں پروار مبتلا ہے۔ شیر خواری کے عہد کے بعد بچے CARE HOUSES میں منتقل کر دیئے جاتے ہیں اور پھر اسکول و کالج میں اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اولاد کے ساتھ والدین کو وہ عفو و غفرت ہوتی ہے جو مطلوبِ فطرت ہے اور نہ اولاد کو والدین کے ساتھ وہ تعلق ہوتا ہے جو ہونا چاہیئے پھر بڑھاپے میں والدین بھی OLD MEN'S HOUSES میں چلے جاتے ہیں اور آخر وقت تک اپنی اولاد کو دیکھنے کی آرزو سینے میں دبائے انتہائی کرب و اضطراب کے عالم میں دنیا سے رخصت ہو جاتے ہیں۔ اس طرز عمل کی وجہ سے مغرب میں GANGSTER کا جو فتنہ بپا ہے وہ اہلِ فطرت سے پوشیدہ نہیں ہے۔

۵۔ مذر لے چیرہ دستاں سخت ہیں فطرت کی تعزیریں
 آج مغرب کا خاندانی نظام تباہ ہو چکا ہے۔ ان کے معاشرتی اور اخلاقی نظام کا جو حال ہو رہا ہے وہ آپ منہاج (جیٹیک سوائے نمبر) کے مسیرے شمارے میں پڑھیں گے، اسی لیے علومِ مادیہ کا افضل ترین عالم ڈول سلیمان لکھتا ہے:
 جو عورت اپنے گھر سے باہر کی دنیا کے مشاغل میں شریک ہوتی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ ایک عاملِ بیض کا فرض انجام دیتی ہے مگر افسوس کہ وہ عورت نہیں رہتی۔

(مسلمان عورت - فرید و جیدی ص ۶۰)

سطر بالا میں مختصراً عورت کے جن حقوق و فرائض کا تذکرہ کیا گیا ہے وہ مطلق نہیں ہیں۔ ہنگامی حالات یا ناگزیر صورتوں میں شریعت عورتوں کو زندگی کی جدوجہد میں حصہ لینے کی اجازت بھی دیتی ہے۔ تاہم اس نے یہ شرط عائد کی ہے کہ شرعی حدود و پامال نہ ہوں۔ مناسب ہوگا اگر اس موقع پر ہم مفکر پاکستان حکیم مشرق حضرت علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کے خیالات بھی پیش کر دیں ایک مرتبہ کہنے لگے کہ جس قوم نے عورتوں کو ضرورت سے زیادہ آزادی دی وہ کبھی نہ کبھی ضرور اپنی غلطی پر پشیمان ہوتی ہے۔ عورت پر قدرت نے اتنی اہم ذمہ داریاں عائد کر رکھی ہیں کہ اگر وہ ان سے پوری طرح عہدہ برآ ہونے کی کوشش کرے تو اسے کسی دوسرے کام کی فرصت ہی نہیں مل سکتی اگر اسے

اس کے اصلی فرائض سے ہٹانے کے ایسے کاموں پر لگایا جائے جنہیں مرد انجام دے سکتا ہے تو یہ طریقہ کار یقیناً غلط ہوگا مثلاً عورت کو جس کا اصل کام آئینہ نسل کی تربیت ہے۔ ٹائپسٹ یا کلرک بنادینا نہ صرف قانون فطرت کی خلاف ورزی ہے بلکہ انسانی معاشرہ کو درہم و برہم کرنے کی افسوسناک کوشش ہے۔

(روزگار فقیر — سید وحید الدین ص ۶۶)

فقیر سید وحید الدین آگے چل کر ”شمع خانہ یا شمع محفل“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں:

”ڈاکٹر محمد اقبال اور سید امجد علی انگلستان میں مقیم تھے۔ ایک دن ڈاکٹر صاحب لندن کی مشہور دوکان ”سیلف ریجنس“ پر ضرورت کی چیزیں خریدنے کے لیے گئے اور سیلینگرل سے جرابیں دکھانے کو کہا وہ لڑکی تیزی کے ساتھ سامان لینے کے لیے چلی گئی۔ جب واپس آئی تو ڈاکٹر صاحب پر استغراق کی کیفیت طاری ہو چکی تھی وہ یہ تک بھول گئے کہ یہاں کیوں آئے ہیں، کہاں کھڑے ہیں اور لڑکی کو انہوں نے کیا آرڈر دیا تھا سیلینگرل جب یہ چیزیں لے کر ان کے سامنے پہنچی تو ڈاکٹر صاحب نے اس سے پوچھا ”تم یہاں کس لیے کھڑی ہو؟“ لڑکی یہ سن کر آبدیدہ ہو گئی۔ ڈاکٹر اقبال کی باتوں میں اسے غم خوار سی اور ہمدردی کی جھلک نظر آئی اور غموارا اور ہمدرد کے سامنے ہر کوئی اپنا دکھ درد بیان کرنے کے لیے بیتاب رہتا ہے۔ لڑکی بولی۔

”میرے والدین کی آمدنی بہت ہی کم ہے اس آمدنی میں وہ میری کفالت نہیں کر سکتے اس لیے مجھے اپنی اور گھر کی کفالت کے لیے نوکری کرنا پڑتی ہے۔“ سید امجد علی نے ڈاکٹر صاحب سے پوچھا آپ نے اس لڑکی سے یہ سوال کیوں کیا؟ ڈاکٹر صاحب نے جواب دیا ”اس خاتون کو تو کسی گھر کی روشنی بنانا تھا“ اولاد کی صحیح تربیت کا فرض انجام دینا تھا اس کی تخلیق کا مقصد بازار کی رونقی بن کر براہیں فروخت کرنا تو نہیں تھا۔

(حوالہ بالا ص ۱۳۷-۱۳۸)

علامہ اقبال کو تو ”ابلہ مسجد“ یا ”ملائے کتب“ کا طعنہ بھی نہیں دیا جاسکتا اسے تو نہ صرف برصغیر پاک و ہند بلکہ عالم اسلام کا ایسا عظیم مفکر تسلیم کیا جاتا ہے جس نے مشرق و مغرب

دونوں کے میخاؤں کو دیکھا ہے پھر کیا وجہ ہے کہ عورتوں کے معاملے میں علامہ کی اس رائے کو لائق اتنا تصور نہیں کیا جاتا۔

کچھ اس شمارے کے بارے میں

ابتداء میں عرض کیا جا چکا ہے کہ نفاذِ شریعت کے سلسلے میں مختلف موضوعات پر ملک میں مکالمہ شروع ہے۔ اس لیے ادارہ ”منہاج“ نے ضروری تصور کیا کہ ”جیٹیت فسوات“ کے بارے میں ملک کے مقتدا اہل علم کی رائے لوگوں کے سامنے آجائے چنانچہ فیصلہ کیا گیا کہ اس موضوع کو تین شماروں پر پھیلادیا جائے جن میں اس موضوع کے اکثر و بیشتر متعلقات کا حتمی جواب ہو۔ زیرِ نظر شمارہ

میں اولاً ہم نے ایک مقالہ میں قرآن و سنت کی روشنی میں عورتوں کی مختلف الجہات میتوں کے تعین کی کوشش کی ہے۔ دوسرے عنوان الاحوال الشخصیہ میں مستند فقہی حوالوں سے ہم نے عورتوں سے متعلق تمام مسائل کو جمع کر دیا ہے۔ قتل خطا میں عورت کی دیت کا مسئلہ اجماعی ہے۔ لیکن چونکہ اس وقت چند اختلافی آراء بھی سامنے آگئی ہیں اس لیے اس موضوع ایک مقالہ اور ایک طویل مذکرہ بھی شامل اشاعت ہے تاکہ قارئین کرام کے سامنے دونوں نظر کے حاملین کی آراء اور ان کے دلائل آجائیں۔ اس شمارے کے آخر میں روس اور مغرب عورتوں کا جو حال زار ہے۔ اس کے بارے میں انہی کے ہاں کے اخبارات و رسائل کی اصل عبارات ان کی تلخیص و ترجمہ پیش کر دیا گیا ہے۔

موضوع سے متعلق ہم نے تو اپنی استطاعت کے مطابق سعیِ بلیغ کی ہے کہ تمام ضروری مواد ملے تاہم اگر چند اہم چیزیں رہ گئی ہوں تو ادارہ اس کے لیے معذرت خواہ ہے۔ ہم صرف یہ چاہتے کہ ہر مسئلہ پر خاطر خواہ بحث و تمحیص ہو اور پھر مکمل تیغ کے بعد اربابِ جست و کشاد کوئی نئے قلم کریں۔ مقصود صرف نفاذِ شریعت کے عمل میں حسبِ استطاعت علمی تعاون ہے۔

عندہ حسن الحجزاء۔

محمد سرسری

حیثیت نسواں

سنت
قرآن و حکمی روشنی میں

مولانا فضل الرحمن

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ
امابعد اسلام سے پہلے عورت کی کوئی حیثیت تھی اور نہ ہی کوئی عزت بیٹی پیدا
ہوتی تو اس کو زندہ درگور کر دیا جاتا۔ اگر بچ جاتی تو جس مرد کی بیوی بنتی۔ اس کے رحم و کرم
پر زندگی گزار دیتی۔ وہ جیسا سلوک چاہتا اس سے کرتا۔ اس کو کوئی روکنے ٹوکنے والا نہ
ہوتا۔ اگر وہ اسے جوتے میں بھی مار دیتا تو اسے بھی میووب نہ سمجھا جاتا۔ باپ کے مرنے
پر بیٹا اس کی بیوی سے شادی کر لیتا تو یہ اس کا حق سمجھا جاتا۔

لاتعداد بیویوں اور لونڈیوں کا عام رواج تھا۔ لیکن اسلام نے سب سے پہلے
عورت کی صحیح حیثیت کو تسلیم کیا ہے پھر اسے دولت و رسوائی کی دلدل سے نکال کر عزت
کے تخت پر بٹھایا۔ بیویوں کی تعداد کو چار تک محدود کر دیا۔ لیکن ان کے درمیان
عدل و انصاف کو شرط بٹھرایا۔ لونڈیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کا حکم دیا۔
ماں، بیوی، بہن اور بیٹی کی الگ الگ حیثیت کا تعین کر کے نہ صرف ان کے حقوق
وضوح کئے بلکہ ان کی حفاظت کا پورا پورا بند و بست کیا جس کی وضاحت انشاء اللہ مضمون
میں آئے گی۔

عورت بحیثیت بیوی | چلیے تو یہ تھا کہ ماں کی حیثیت کو پہلے اجاگر کیا
جاتا۔ کیونکہ اسلام میں ماں کا درجہ بہت اونچا
رکھا گیا ہے۔ لیکن مضمون کا آغاز بیوی کی حیثیت سے کیا جا رہا ہے۔ اس لئے کہ پہلی
عورت کی تخلیق بیوی کی صورت میں ہوئی۔ یہی عورت کی اصل حیثیت ہے۔ دیکھا

جائے تو خاندان کی ابتداء میاں بیوی سے ہوتی ہے۔ عورت بیوی بننے کے بعد حجب اولاد جنتی ہے تو ماں بنتی ہے۔ اولاد میں لڑکی ہو تو وہ بیٹی کہلاتی ہے۔ لڑکی کے ساتھ لڑکا ہو تو وہ بھائی کی بہن بن جاتی ہے۔ بیٹی ہو یا بہن انجام کار وہ بیوی ہی بنتی ہے۔ کیونکہ بیٹی یا بہن جو ان ہو جائے تو گھر والوں کی کوشش ہوتی ہے کہ جلدی سے کوئی اچھا رشتہ مل جائے تو اس کی شادی کر دی جائے۔

تخلیق عورت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا،
استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان
اعدج شئ فی الضلع اعلا فان ذہبت تقیمہ کسرتہ وان
ترکتہ لویزل اعوج فاستوصوا بالنساء لہ
عورتوں سے اچھا سلوک کرو۔ بے شک عورت کی تخلیق پسلی میں سے ہوئی۔
سب سے ٹیڑھی پسلی اوپر والی ہے۔ اگر تو اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرے گا تو
توڑ دے گا۔ اگر چھوڑ دے گا تو وہ ٹیڑھی رہے گی۔ لہذا عورتوں سے اچھا سلوک کرو۔
ما فظ ابن حجر عسقلانیؒ نے نقل کیا ہے۔
خلقت ای۱ اخرجت کما تخرج النحلة من النواة لہ
تخلیق سے مراد یہ ہے کہ اس طرح نکالی گئی جس طرح کھجور کی گٹھلی سے کھجور کا پودا
اُگتا ہے۔
عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور دوسرے صحابہ سے مروی روایت
کرتے ہیں۔

لہ بخاری، ص ۷۷۹ - مسلم :

لہ فتح الباری، ص ۳۶۸ - ۶: ۵

أخرج إبليس من الجنة وأسكن آدم الجنة فكان يمشي فيها
وحيثما ليس له زوج يسكن إليه فنام نومة فاستيقظ
وعند رأسه امرأة قلادة خلقها الله من منلعه
فسألتها من أنت؟ قالت امرأة قال ولم خلقت؟
قالت لتسكن إلى قالت الملائكة ينظرون ما بلغ
من علمه -

ما اسمها يا آدم؟ قال حواء قالوا ولم؟ قال انثا
خلقت من شئ حي ل

کہ ابلیس کو جنت سے جب نکالا گیا اور آدم علیہ السلام کو جنت میں بسایا گیا تو وہ
اکیلے ہی اس میں چلتے پھرتے تھے۔ ان کا کوئی ساتھی نہ تھا جس سے سکون حاصل کرتے۔ پس
وہ سوئے۔ لیکن جب جاگے تو اپنے سر کے پاس ایک عورت کو بیٹھے پایا جسکو اللہ نے انکی پسلی
سے پیدا کیا تھا۔ آدم علیہ السلام اس سے پوچھتے ہیں کہ تم کون ہو؟ تو وہ کہتی ہیں کہ میں عورت
ہوں پھر پوچھتے ہیں کہ تمہیں کیوں پیدا کیا گیا؟ تو جوابا کہتی ہیں تاکہ تم مجھ سے سکون حاصل کرو و فرشتوں
نے آدم علیہ السلام کے علم کو پرکھنے کیلئے ان سے پوچھا کہ اس عورت کا نام کیا ہے؟ تو انہوں
نے کہا حواء۔ انہوں نے وجہ تسمیہ پوچھی تو جواب دیا۔ یہ زندہ شئی سے پیدا کی گئی ہے۔
غلامہ سیوطی نے حضرت عبداللہ بن عباس کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

انما سمیت حواء لانها امر کل حي ل
ان کا نام حواء اس لیے رکھا گیا کہ وہ ہر زندہ یا برقیلی کی ماں ہیں۔
یہ بھی منقول ہے کہ آدم علیہ السلام نے فرمایا۔

لہ ابن کثیر: ص ۷۹: جلد ۱، ابن جریر: ص ۲۲۹: جلد ۱، ایضاً: ص ۲۲۴، ۲۲۵: جلد ۲۔

تفسیر کبیر: ۳۵۳: جلد ۱۔

لہ درمنثور، ص ۵۲: جلد ۱

لحمی و دمی و زوجتی فسکن الیہا فلما زوجہ الہی وجعل
لہ سکنا من نفسہ ۱۷

کہ یہ میرا گوشت، خون اور میری بیوی ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے حواء کا ان سے نکاح
کر دیا تو اس سے سکون حاصل کیا ان کے لیے بھی ان کے نفس سے سکون کا سبب بنایا۔
ابن کثیرؒ ج ۱ ص ۲۳۸ ہی کی روایت ہے۔

وہی حواء علیہا السلام خلقت من ضلعہ الایسر
من خلقہ و نائم فاستیقظ فرأھا فاعجبته فانس الیہا
وأنست الیہ۔

حواء علیہا السلام کو آدم علیہ السلام کی بائیں سلی سے پیدا کیا گیا اس حال میں کہ وہ سو
رہے تھے۔ جب بیدار ہوئے تو حواء علیہا السلام کو دیکھا۔ وہ آدم علیہ السلام کو اچھی لگیں۔
چنانچہ وہ ان سے مانوس ہوئے اور وہ ان سے مانوس ہوئیں۔

عورت کی تخلیق اور مقصود تخلیق پر اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں ررشتنی
یوں ڈالی ہے۔

هو الذی خلقکم من نفس واحدۃ وجعل منہا زوجہا
لیسکن الیہا ۱۸

وہی ہے جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اس جانی میں سے اس کے ساتھی
کو بنایا تاکہ وہ اس سے سکون حاصل کر لے۔

سوہ نہا میں جبل کی یکائے خلق کا لفظ ہے یعنی اسی نفس واحد میں سے اس
کی زوج کی تخلیق کی۔

احمد مصطفیٰ المراغی نے خلق منہا زوجہا کی معنا حسب یوں
کی ہے۔

آی وخلق لتلك النفس التي هي آدم زوجها منها وهي
حق آء له

یعنی جس نفس سے اس کی زوجہ کو پیدا کیا گیا وہ آدم علیہ السلام تھے اور زوجہ ان کی
حواء علیہا السلام تھیں۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں واضح فرمادیا کہ آدم علیہ السلام کی زوجہ مطہرہ کو ان کے
جسد سے نکالا گیا پیدائش و تخلیق کی اصل وجہ یہ تھی کہ آدم علیہ السلام کی وہ رفیقہ حیات بنیں
اور آدم علیہ السلام کے سکون کا سبب بنیں۔ جیسا کہ خود آدم علیہ السلام کے سوال کرنے
پر حواء علیہا السلام نے کہا تھا۔

اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

وجعل بیدنکم مودة ورحمة۔

اس نے تمہارے درمیان مودت و رحمت کو رکھا۔

میاں بیوی کا رشتہ اگر قرآن و سنت کی تعلیم کے مطابق ہوگا۔ دونوں اس روشنی میں
اپنی زندگی گزارنے کی کوشش کریں گے تو زندگی پر لطف اور خوشگوار گزرے گی۔

یہاں اس بات کی بھی وضاحت ہو جاتی ہے کہ آدم علیہ السلام
ڈارون کی تھیوری کی نفی | اور حواء علیہا السلام کی تخلیق اللہ تعالیٰ نے انسانی صورت میں

فرمائی۔ ڈارون نے جو تھیوری دی تھی کہ ہر ٹو ملڈ تعاقبی منازل طے کرتا ہوا انسان بنا ہے۔ اس

نے قرآن اور بائبل میں بیان کردہ انسانی تخلیق کو ٹھکرا دیا تھا۔

قرآن پاک میں تخلیق انسان کا ذکر کرتے ہوئے اللہ سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا۔

لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم له

ہم نے انسان کو بہترین صورت میں پیدا کیا۔

تخلیق انسان سے پہلے اعلان ہوتا ہے۔

انی خالق بشر من طین ۰ فاذا سویتہ و نفعنت
 ینیہ من روحی فقعوا الہ ساجدین ۰ فسجد الملائکۃ
 کلہم اجمعون ۰ الا ابلیس واستکبر و کان من
 الکافرین ۰ قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد
 لما خلقت بیدي استکبرت ام کنت من العالین ۰
 قال انا خیر منه خلقتنی من نار و خلقتہ من
 طین ۰ قال فاخرج منها فانک رجیم ۰ وان
 ملک لعنتی الی یوم الدین ۰

بے شک میں مٹی سے ایک بشر بنانے والا ہوں۔ جب میں اسے ٹھیک ٹھاک کر لوں
 ۔ اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم سب اس کو سجدہ کرنا۔ پس تمام فرشتوں نے سجدہ کیا۔
 واسے ابلیس کے۔ اس نے تکبر کیا اور وہ انکار کرنے والوں میں سے ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔
 سے ابلیس جس کی میں نے اپنے ہاتھ سے تخلیق کی اس کو تم نے سجدہ کیوں نہیں کیا کیا تم نے تکبر
 بیا تم نے اپنے آپ کو بڑا سمجھا۔

اس نے جواب دیا۔ میں اس سے بہتر ہوں۔ تو نے میری تخلیق آگ سے اور اس
 لٹی سے کی ہے۔ اللہ نے فرمایا۔ جنت سے نکل جائے شک تو راندہ گیا ہے اور تجھ پر
 مت کے روز تک میری لعنت ہوگی۔

انسان کو کتابہ اشرف حاصل ہے کہ اس کی تخلیق کا آغاز اللہ قادر مطلق نے اپنے
 تہ سے فرمایا اور خود اس میں اپنی روح پھونکی شیطان نے شرف انسان کا انکار کیا تو
 نے اپنے اپنی بارگاہ سے اسے نکل جانے کا حکم دے دیا۔

پہلے انسان کی تخلیق کے بعد اس کے سکون کی خاطر اس کی زوجہ کو پیدا کیا ہے۔ پھر

جوڑے سے نسل انسانی کو ساری دنیا میں پھیلا دیا۔

لیکن مرور زمانہ کے ساتھ عورت کو اس کے صحیح مقام سے گرا دیا گیا۔ وہ جس نے انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کو ختم دیا۔ جو معاشرے میں ہم کردار اور اوقات تھی۔ جو مرد کی کی پرورش کرتی تھی۔ جو سکون و راحت کا ذریعہ اور سبب تھی۔ اسے حقارت کی نگاہ سے دیکھ لگا۔ وہ ذلت و خواری کا نشان بن گئی۔

جہالت کے نکاح — ام المؤمنین حضرت عائشہ سے مروی ہے۔

ان النکاح فی الجاہلیۃ کان علی اربعۃ احواء۔

فنکاح منها نکاح الناس الیوم یخطب الرجال ولینتہ او ابنتہ

فیصدقھا ثم ینکحھا۔

بے شک جہالت کے زمانے میں چار قسم کے نکاح تھے۔

ان سے ایک نکاح جو آج بھی لوگوں میں معروف ہے وہ تھا کہ ایک آدمی دو آدمی سے اس کی بیٹی بہن کا رشتہ مانگتا۔ پھر مراد کرتا اور عورت سے نکاح کر لیتا۔

ونکاح الآخر کان الرجل یقول لامرأته اذا طهرت مـ

طهرتھا ارسلی ابی فلان فاستبضعی منه ویعزلھا زوجہ

ولا یمسھا ابدا حتی یتبین حملھا من ذلک الرجل الذی تستبضع

منہ فاذا تبین حملھا اصابھا زوجھا اذا احب وانما یفعل ذلک

رغبۃ فی غیابۃ الولد وکان هذا النکاح نکاح الاستبضاع۔

اور دوسرا نکاح یہ تھا کہ خاوند اپنی بیوی سے کہتا جب وہ حیض سے پاک ہو جاتی کہ شخص کے پاس جا اور اس سے بیٹا لے کر آ اس کا خاوند اس سے الگ رہتا اور اس وقت بیوی کو ہاتھ نہ لگاتا جب تک اس آدمی سے اس کا حمل ظاہر نہ ہو جاتا جس سے وہ بچ گئی تھی۔ جب حمل ظاہر ہو جاتا پھر اگر اس کا خاوند پسند کرتا تو اس سے میاں بیوی کا قائم کرتا۔

مردیہ کام اولاد کو اور بچا نسب دلانے کی خاطر کرتا اور اس نکاح کو نکاح استیضاع کہا جاتا تھا۔
 ونکاح آخریہ تمتع الرہط مادون العشرۃ قید خلون
 علی المرأۃ کلہو بیبیہا فاذا حملت ووضعت
 ومد علیہا لیل بعد ان تضع حملہا اسرسلت
 الیہم فلو یستطیع رجل منہم ان یمتنع
 حتی یجتمعو عندہا تقول لہم فتدعرقتم
 الذی کان من امرک وکون ولدت
 فہو ابنک یا فلان تسمی من احبت
 باسمہ فیلحق بہ ولدہا ولا یستطیع
 ان یمتنع بہ الرجل۔

تیسرا نکاح یہ تھا کہ دس سے کم لوگ ایک عورت کے پاس آتے تھے۔ وہ سب کی حاجت کو پورا کرتی یہاں تک کہ وہ حاملہ ہو جاتی۔ اور بچہ جنتی جب چند راتیں گزر جاتیں تو وہ سب کو بلا لیتی۔ ان میں سے کسی کی جراث نہ ہوتی کہ اس عورت کے بلانے پر نہ بائے۔ یہاں تک کہ وہ سب مرزا اس کے پاس جمع ہو جاتے۔ وہ ان سے کہتی کہ جو معاملہ تمہارا میرے ساتھ رہا ہے تم اس سے واقف ہو۔ اب میں نے لڑکا جناب سے اے فلا نے یہ تیرا بیٹا ہے۔ وہ اس کا نام پکار دیتی جس کو وہ پسند کرتی۔ پس وہ اس کے بیٹے کو لے لیتا اور اس کی انکار کرنے کی جراث نہ ہوتی۔ عورت کے کہنے مطابق اس کو بیٹا بنا لیتا۔

ونکاح الرابع جمیع الناس اکثر فیدخلون علی امرأۃ لا تمتنع ممن جاءہا وہن البغایا
 فی یصبن علی ابوابہن ریات تکون علی فممن ارادھن دخل علیہن فاذا حملت احدھن وضعت
 مہا جعوا لہا ودعوا العاقدۃ ثم الحقوا ولدھا بالذی یراءون فالتاطبہ ودعی ابنہ لا یمتنع من ذلک
 لما نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا حق ہدم تنکاح الجاہلیۃ کلہ الامکاح الناس الیوم۔

اور جو تھا نکاح یہ تھا کہ بہت سے لوگ ایک عورت پر داخل ہوتے وہ ان میں سے کسی کو متع نہ کرتی اور یہ فاحشہ عورتیں ہیں اور ان کے گھروں پر جھنڈے نصب ہوتے
 لے بخاری ۷۹۰

تاکہ ان کی جگہ کی نشانی رہے۔ پس جو کوئی ارادہ کرتا ان کے پاس آتا۔ وہ کسی کو نہ روکتیں۔ جب ان میں کوئی حاضر ہوتی۔ بچہ جنتی تو اس کے پاس آنے والے سب مرد جمع ہوتے اور قیافہ شناس کو بلالیتے اس کے قیلنے کے مطابق جس کا بیٹا سمجھتے اس کے سپرد کر دیتے وہ اسی کا بیٹا کہلاتا۔ اس میں کوئی رکاوٹ نہ تھی۔ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق کے ساتھ مبعوث ہوئے تو جہالت کے تمام نکاحوں کو ختم کر دیا گیا سوائے اس نکاح کے جو آج لوگوں میں معروف ہے۔

اس حدیث سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ جہالت میں عورت کا کیا مقام تھا اور نکاح جیسی سنت کا کیا حال ہو گیا تھا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔
 اربع من سنن المرسلین الحیاء والتعطر والسوال النکاح

چار چیزیں مرسلین علیہم السلام کی سنت ہیں حیاء۔ خوشبو لگانا۔ مسواک کرنا اور نکاح کرنا۔

حضرت عمر فاروق سے مروی ہے۔

واللہ ان کنا فی الجاہلیۃ مانعد للنساء امرأ حتی انزل الی فیہن

ما انزل وقسولہن ما قسحرہ

اللہ کی قسم ہم جہالت کے زمانے عورتوں کو کوئی اہمیت نہیں دیتے تھے یہاں تک کہ اللہ نے اس کے بارے میں جو نازل کرنا تھا وہ کیا اور جو ان کو دینا تھا دیا۔

یہ اسلام ہی کی برکت ہے کہ عورت کو عزت و تکریم سے نوازا گیا۔ مردوں کو اپنی بیویوں کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے اور حقوق کی ادائیگی کا حکم دیا۔

بیویوں کے حقوق : اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں خاوندوں اور بیویوں کے لیے آیتیں

کے ایک ٹکڑے میں جو فرمایا ہے اس میں میاں بیوی کا تعلق اپنے معراج پر نظر آتا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔

ھن نباس لکم و انتھ لباس لھن لھ

وہ تمہارا لباس میں اور تم ان کا لباس جو۔

لباس ایسی چیز ہے جس سے انسان گرمی سردی سے بچتا ہے۔ اس کے ساتھ ستر پوشی کرتا ہے خوبصورت نظر آتا ہے۔ لباس ہی انسان کے جسم پر سب سے زیادہ قریب تر رہنے والا ہے۔ سبحانہ تعالیٰ نے میاں بیوی کے درمیان مودت و رحمت رکھنے کے ساتھ دونوں کو ایک دوسرے کا لباس قرار دیا۔ اس سے بڑھ کر حقوق میں برابری اور کیا ہو سکتی ہے کہ مرد کو عورت کا اور عورت کو مرد کا لباس بنا دیا۔ دونوں دوسرے کے قریب رہیں۔ پیار و محبت سے اپنی زندگی کو خوبصورت بنائیں۔

انکاح کے بعد عورت کا سب سے پہلا مرد پر حق یہ ہے کہ مقرر کردہ مہر کی رقم عورت کو ادا کی جائے۔ ہمارے ہاں نہ کے بارے میں افراط و تفریط سے کام لیا جاتا ہے۔ ایک طرف تو کثیر رقم مقرر کردی جائے اور دوسری طرف مہرباندھنے یا لینے کو توہین سمجھا جاتا ہے۔ ۳۲ روپے آسنے کو نبی شرعی مہر سمجھا لیا جاتا ہے۔ حالانکہ مہر کی یہ رقم قرآن و سنت میں کہیں بھی بیان نہیں کی گئی ہے طایفہ مسنونہ یہ ہے کہ مہر مرد کی حیثیت کو پیش نظر رکھتے ہوئے نہ ضرر مقرر کیا جائے بلکہ نکاح کے موقع پر ادا کر دیا جائے قرآن و سنت کی یہی تعلیم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

اتوھن آجہ رھن بانعروف لھ

مہر وہ طریقے سے ان کے مہر ان کو ادا کرو۔

اتوھن صدقاً تھن زحلہ لھ

لھ سورة البقرة: ۱۸۷

لھ سورة الناز: آیت ۲۵

لھ سورة نساء: آیت ۴: ناسی: ص ۸: جلد ۲

فرماتے ہیں جو کچھ قرآن میں سے تجھے یاد ہے اس کے بدلے میں اس عورت کو تیری زوجیت میں دیتا ہوں۔

عورت کا من نکاح کے موقع پر ادا ہو جائے تو بہتر ہے۔ سب سے احسن صورت یہ ہے کہ جو زیورات پہنائے جاتے ہیں وہ ہر کے طور پر دولہن کو دے دیئے جائیں۔ دوسرا حق یہ ہے کہ بیوی کے ساتھ معاشرت انتہائی اچھی ہونی چاہیئے۔ کیونکہ قرآن کا یہی حکم ہے۔

عاشروہن بالمعروف ۱۵

ان کے ساتھ اچھی طرح رہو۔ اچھا سلوک کرو۔

اگر ایک سے زیادہ بیویاں ہیں تو ان کے درمیان عدل و انصاف کے تقاضوں کو پورا کرنا بھی ناوند کا فرض ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

فلا تمیلوا کل المیل فتذروہا کالمحلقة ۱۶

پس ایک ہی طرف بالکل نہ جھک جاؤ اور باقی جو ہیں ان کو معلق رکھو۔

فان خفلتموا لاتعدلوا فواحدة ۱۷

اگر تمہیں ڈر ہے کہ انصاف نہ کر پاؤ گے تو ایک ہی بیوی رکھو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

قال من كان له امرأتان يميل لاحدهما على الاخرى

جاء يوم القيامة احدثقيه مائل ۱۸

جس شخص کی دو بیویاں ہوں۔ وہ ان دونوں میں سے ایک کی طرف زیادہ جھک جائے تو قیامت کے روز اس حال میں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو بھکا ہوا ہوگا۔

۱۵ سورۃ النساء: آیت ۱۹

۱۶ سورۃ النساء: آیت ۱۲۹

۱۷ سورۃ نساء: آیت ۳

۱۸ سنن ابی داؤد: جلد ۲، ابواب النکاح: ص ۲۸۴

اسلام نے مرد کو اتنی بھی اجازت نہیں دی کہ ایک بیوی کی طرف اس کا جھکاؤ زیادہ ہو اسلام نے واضح طور پر اعلان کر دیا اگر تم اپنی بیویوں کے درمیان عدل و انصاف کے تقاضوں کو پورا نہیں کر سکتے تو ایک ہی بیوی رکھو۔

اسلام پر اعتراض کرنے والوں کا تعدد ازدواج پر بڑا زور ہوتا ہے۔ خاص طور پر مغربی ممالک میں خواتین اس معاملے کو بڑا اچھالتی ہیں۔ مغرب کیا اپنے ہاں کی خواتین کا ذہن بھی اس بارے میں صاف نہیں۔ حالانکہ بڑی سیدھی سی بات ہے کہ جو مرد عدل و انصاف کے تقاضوں کو پورا کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا اس کو ایک سے زیادہ بیوی رکھنے کی اجازت ہی نہیں قرآن نے تو یہاں تک کہہ دیا۔

ولن تستطيعوا ان تعدلوا بین النساء ولو حرصتم لہ
اگر تم اس بات کی حرص رکھو کہ تم بیویوں کے درمیان عدل کرو تو تم ہرگز نہیں کر سکتے۔

اس کے باوجود بات سمجھ میں نہ آئے تو یہ انسانی فکر کی کوتاہی ہوگی۔ ڈاکٹر مسٹر

اینی بیسینٹ Mrs. Anne Besant نے اپنی مشہور کتاب
(The Life & Teaching of Muhammad P.C)

میں بڑی عمدہ بات کہی ہے۔ کہ عورت کے لیے بہتر ہے۔ اس کے لیے مسرت و عزت ہے کہ وہ ایک آدمی کی دوسری بیوی ہو کر رہے۔ اس کی باہوں میں اس مرد کا جائز بچہ ہو۔ اس کے گھر میں اس کی عزت ہو۔ نہ کہ وہ کئی مردوں کی ہوس کا نشانہ بنے کسی کا ناجائز بچہ لیے ہوئے بازاروں میں دھکے کھاتی پھرے۔ نہ کوئی اس کی حفاظت کرنے والا ہو اور نہ ہی کوئی دیکھ بھال کرنے والا ہو۔

اسلام نے مرد کو برائی سے بچانے کے لیے تعدد ازدواج کی مشروط اجازت دی ہے۔ مغربی خواتین اس کو تو برداشت کر لیتی ہیں کہ ان کے خاوند دوسری

عورتوں سے ناجائز تعلقات قائم کر لیں لیکن اسلامی تعلیم کے مطابق دوسری شادی نہ کر لیں۔ خاص طور پر مغربی ممالک میں تو عورت کی عزت ہی نہیں رہی۔ امریکہ جیسے ملک میں اب ہر دوسری شادی طلاق کی نذر ہو جاتی ہے۔ وہاں جائز اور ناجائز کی تمیز ہی نہیں رہی۔

اسلام ہی دنیا کا واحد دین ہے جو مرد اور عورت کی فطرت پیش نظر رکھتا ہے کیونکہ اسلام اس کا دین ہے جو انسان کا خالق و مالک ہے۔ اس سے بڑھ کر انسان کو کوئی سمجھنے والا نہیں۔ اس نے انسان کو اسی کا مکلف بنایا ہے جس کا وہ اہل ہے۔

مغربی ممالک میں عموماً میاں بیوی دونوں کام کرتے ہیں۔ صبح گھر سے نکلتے ہیں۔ شام تھکے ہارے واپس لوٹتے ہیں۔ ازدواجی زندگی کا کوئی مزا ہی نہیں۔ مادہ پرستی نے گھروں کے سکون کو برباد کر دیا ہے۔ اولاد والدین کی دیکھ بھال۔ محبت و شفقت اور رہنمائی سے محروم رہتی ہیں۔ اسی لیے اسلام نے مرد کی یہ ذمہ داری بنادی کہ وہ کاروبار کرے یا محنت مزدوری بہر حال اسے گھر کا خرچ چلاتا ہے۔ جو کھاتا ہے وہی بیوی کو کھلانا ہے اور جو پہننا ہے وہی بیوی کے لیے بھی لاتا ہے۔ اس کو رفیقہ حیات سمجھتے ہوئے اس کے ساتھ اچھا سلوک کرنا ہے۔

عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

خیرکم خیرکم لاہلہ وانا خیرکم لاہلی لہ
 تم میں سے سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل کے لیے اچھا ہو اور تم میں سے اپنے اہل کے لیے سب سے زیادہ اچھا ہوں۔
 قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ۝

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی مبارک میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عملی نمونے کے ذریعے اپنی امت کی راہنمائی
کی۔ بیویوں کے ساتھ جیسا سلوک ہونا چاہیئے آپ نے اپنی ازواج مطہرات سے
کے دکھا دیا۔ آپ نے فرمایا تم میں سے سب سے اچھا وہ ہے جو اپنے بیوی اور اہل
لے لیے اچھا ہے۔

اسلام سے پہلے عورت کی کوئی اہمیت ہی نہ تھی لیکن ایک وقت ایسا بھی آیا کہ
اسلام نے معیار بنادیا کہ تم میں سے اچھا وہ ہے جو اپنے اہل کے لیے اچھا ہے۔ بلکہ المال
ن کا پیمانہ بنادیا۔

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
ان من اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا والطفهم
باهلهم ۝

بے شک مومنوں میں پورے ایمان والا وہ ہے جس کا خلق سب سے اچھا
اور اپنے اہل کے ساتھ سب سے زیادہ مہربانی کرنے والا ہو۔
نیک صالحہ بیوی کہہ بائے میں اسلام کو کہا ہے۔ دنیا کا کوئی بھی مذہب اس کی
پرستش نہیں کر سکتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے۔

ان الدنيا كلهم امتاع وخير الامتاع الدنيا المرأة
صالحة ۝

۝ سورة احزاب : آیت ۲۱۔

۝ ترمذی : ص ۹۹ : جلد ۲۔

۝ نسائی : ص ۶۴ : جلد ۲۔ : ابن ماجہ (مفتاح الحاجة) ص ۱۳۷ : مسلم : ص ۸۵ : جلد ۱ : احمد : ص ۱۶۸ : جلد ۲

بے شک ساری دنیا ایک سامان ہے۔ اور دنیا میں بہترین چیز نیک صالحہ بیوی ہے۔

عورت کو اس سے برھ کر اور عزت والا کیا مقام مل سکتا ہے؟ اسلام کی یہ خوب ہے کہ عورت کے حقوق کی پوری حفاظت کرتا ہے۔

عبداللہ بن عمرؓ کے بارے میں سید الانبیاء مصطفیٰ و محبتی رحمۃ اللہ العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کو خیز ملتی ہے وہ ہمیشہ دن کا روزہ رکھتے ہیں اور رات قیام کرتے ہیں۔ چنانچہ آپ ان سے دریافت فرماتے ہیں۔

انک تصوم النهار وتقوم اللیل قلت بلی یا رسول قال فلا تفعل صوما فطر وقو ونحو۔

تم دن کو روزہ رکھتے اور ساری رات قیام کرتے ہو (عظیمہ غلطی سے مروی ہے کہ میں نے کہا جی ہاں اللہ کے رسول اللہ نے فرمایا ایسا مت کیا کرو۔ روزہ رکھو اور نہ بھی رکھو رات کو قیام کرو اور آرام بھی کرو۔

فان لجسدك عليك حقا وان لروحك عليك حقا
وان لزواجك عليك حقا

بے شک تیرے جسم کا تیرے اوپر حق ہے۔ اور بے شک تیری روح کا تیرے اوپر حق ہے۔ اور بیشک تیری بیوی کا تیرے اوپر حق ہے۔ بخاری کی دوسری روایت میں عین اور نفس کیسی فطرت کے عین مطابق تعلیم ہے۔ ہر روز روزہ رکھو گے اور ہر روز قیام کرو گے تو جسم کمزور ہو جائے گا۔ صحت خراب ہو جائے زندگی بدمزہ ہو جائے جس کو تم بیوی بنا کر لائے۔ اس کا بھی تو تم پر حق ہے۔ حقوق اللہ کو ادا کرتے ہوئے حقوق العباد کو بچاؤ گے تو تمہارا معاملہ سیدھا کیسے ہوگا؟ لہذا آپ نے جلیل القدر صحابی کو!

زندگی میں اعتدال پیدا کرنے کا حکم دیا۔ جسم و روح کے ساتھ بیوی کا ذکر فرمایا۔ اپنا اور بیوی کا خیال رکھو۔

اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کے لیے حوا کی تخلیق اس لئے نہیں فرمائی تھی کہ دونوں الگ الگ رہیں۔ اللہ کی بندگی اور عبادت میں منہمک رہیں۔ یہ تو اسلام نہیں۔ اسلام میں رہبانیت اور سادھوپن کی کوئی گنجائش نہیں۔ یہ تو دین فطرت ہے۔ اسلام فطری اصولوں کو اپنانے کا حکم دیتا ہے۔

عوان بن ابی حمغہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان فارسی اور ابودرداء رضی اللہ عنہما کے درمیان بھائی چارہ قائم فرمایا۔

فزار سلمان ابی الدرداء فرأى ام الدرداء متبذلة فقال لها ما شأنك؟ قالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما پس سلمان بنى بھائی ابو الدرداء کے پاس آئے۔ انہوں نے ام الدرداء یعنی ان کی بیوی کو بناؤ سنگھار سے بے رغبت پایا۔ سلمان نے اس کی وجہ پوچھی ام الدرداء نے جواب دیا کہ آپ کے بھائی کو ذیل سے کوئی حاجت نہیں۔

فقال كل فاني صائم قال ما انا اكل حتى تاكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال تم فنام ثم ذهب يقوم قال نعم فلما كان من آخر الليل قال سلمان قم لان فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا ولنفسك عليك حقا ولاهلك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان له

اتنے میں ابوالدرداءؓ آگئے۔ انہوں نے سلمان کے لیے کھانا تیار کیا اور ان سے کیا کہ آپ کھائیے میں روزے سے ہوں سلمان نے جواب دیا کہ میں اس وقت تک نہ کھاؤں گا جب تک تم نہیں کھاؤ گے۔ جب رات ہوئی تو ابوالدرداء قیام کرنے لگے تو سلمان نے ان کو روک دیا اور کہا سو جاؤ۔ تھوڑی دیر کے بعد پھر اٹھے تو سلمان نے دوبارہ روک دیا جب رات کا آخری پہرہ ہوا تو سلمان نے کہا کہ اب اٹھو۔ پس دونوں نے قیام کیا۔ اس کے بعد سلمان نے ان سے کہا کہ بے شک تیرے رب کا تم پر حق ہے۔ تیرے نفس کا تم پر حق ہے۔ پس برحق دار کا حق ادا کرو۔ ابوالدرداء نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر سلمان والی بات عرض کی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سلمان نے سچ کہا۔

اسلام نے عورت کو نہ صرف حقوق سے نوازا بلکہ جس طرح ان کی حفاظت کا بندوبست کیا اس کی مثال دنیا کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی۔

اچھی بیوی | جہاں اسلام نے بیوی کو حقوق سے نوازا ہے وہاں اس پر خاوند کے حقوق کی ادائیگی کی ذمہ داری بھی عائد کی ہے۔ اچھی بیوی بنتے کے لئے جو کچھ ضروری ہے اب اس کا ذکر کیا جاتا ہے۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

المرأة اذا صلت خمسها وصامت شهرها و احصنت فرجها و اطاعت بعلمها فليدخل من ابي ابواب الجنة شاءت له بيوی جب پانچ نمازیں پڑھے۔ رمضان کے روزے رکھے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرے اور اپنے خاوند کی اطاعت کرے۔ تو وہ جنت کے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے فرائض کی ادائیگی کے ساتھ خاوند کی تابعداری کرنے

والی عورت جنت میں داخل ہونے کے لیے کوئی رکاوٹ اپنی راہ میں نہیں پائے
جنت کا ہر دروازہ اپنے لیے کھلا پائے گی۔ کیونکہ اس کی تخلیق کا مقصد ہی خاوند
اطاعت کرنا اور اس کے لیے باعث سکون و راحت بننا تھا۔ لہذا جب عورت
میاں کی اطاعت کرتی ہے تو وہ جنت میں داخل ہو جاتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کے حوالے سے امام ابن جریرؒ نے نقل کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

خیر النساء امرأة اذا نظرت الىها سرتك واذا امرتھ
اطاعتك واذا غبت عنها حفظتک فی نفسها ومالك لہ
مخوفول میں سے بہترین عورت وہ ہے جسے جب تو اسے دیکھے تو تجھے خوش کرد
جب تو اسے کوئی حکم دے تو اس کو بجالائے جب تو سفر پر جائے تو اپنے نفس او
تیرے مال کی حفاظت کرے۔

خاوند کو بتایا جا رہا ہے کہ بہترین بیوی وہ ہے کہ جب اس کا خاوند اسے
دیکھے تو اسے وہ خوش کر دے۔ تھکا ہارا جب گھر لوٹے تو بیوی کی طرف دیکھے
اس کی ساری تھکاوٹ دور ہو جائے۔

ہمارے ہاں عجیب سا معمول بن گیا ہے کہ عورت جب گھر میں ہوتی ہے
معمولی سے کپڑے پہنے رہتی ہے۔ بناؤ سنگھار کی ضرورت بھی محسوس نہیں کرتی۔ بلکہ
جب بازار جاتی ہے یا رشتہ داروں کے ہاں آتی جاتی ہے تو اچھے کپڑے پہنتی۔
خوب بناؤ سنگھار کرتی ہے۔ ایسے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے خاوند کے لیے جتنی
نہیں بلکہ دوسروں کو دکھانے کے لیے بناؤ سنگھار کرتی ہے اور اچھے کپڑے پہ
ہے۔ حالانکہ یہ خاوند کا حق ہے۔ جب خاوند گھر آئے تو اس کو خوش کرنا۔ اس
اچھا لگنا یہ عورت کی ذمہ داری ہے۔ اسی لیے آپ نے فرمایا۔ جب تو

بیوی کو دیکھے تو خوش کر دے۔

اچھی بیوی وہی ہے جو اپنے خاوند کی اطاعت کرنے والی اور اس کی مرضی کے مطابق چلنے والی ہو۔ اس کی ضروریات اور حاجت کا خیال رکھنے والی ہو۔
ظہر بن علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

إذا الرجل دعاز وجته لحاجته فليأته وإن كانت على التنور له
حب آدمي أيتي بيوي كوايتي حاجت كے لیے بلائے تو اس کو چاہئے کہ
اس کے پاس آئے اگرچہ وہ تنور ہی پر کیوں نہ ہو یعنی خاوند کے حکم کی تکمیل کرنا اس پر
واجب ہے۔ اس کی مزید وضاحت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
یوں فرمائی۔

لو كنت امراحد ان يسجد لاحد لامرت الامرات ان تسجدن لزوجها
اگر میں کسی کو حکم دیتا کہ وہ کسی ایک کو سجدہ کرے تو میں عورت کو حکم دیتا کہ
وہ اپنے خاوند کو کرے۔
قیث بن سعد سے مروی ہے۔

أتيت الحيرة فرايتهم يسجدون لمرزبان لهم فقلت لرسول الله صلى الله عليه
وسلم احق ان يسجد له فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني أتيت الحيرة
فرايتهم يسجدون لمرزبان لهم فانت احق بان يسجد لك فقال لي ادأيت لومرت
بقبري اكنك تسجد له ؟ فقلت لا فقال لا تفعلوا لو كنت امراحد
ان يسجد لاحد لامرت النساء ان يسجدن لآزواجهن
لما جعل الله لهم عليهن من حق

میں حیرہ آیا۔ میں نے دیکھا کہ وہاں کے لوگ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں

میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ حقدار ہیں کہ ان کو سجدہ کیا جائے۔ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ کہ میں حیرہ گیا میں نے دیکھا کہ وہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں۔ پس آپ زیادہ حقدار ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے۔ آپ نے فرمایا۔ اگر تو میری قبر کے پاس سے گزرے گا تو کیا تو اس کو سجدہ کرے گا میں نے عرض کیا۔ نہیں۔ آپ نے فرمایا۔ تم ایسا مت کرنا۔

اگر میں کسی کو کسی کے لیے سجدہ کرنے کا حکم دینے والا ہوتا تو عورتوں کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کریں۔ اس حق کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے دوسروں کے لیے ان پر عائد کر رکھا ہے۔

چونکہ اللہ کے سوا کسی سجدہ کرنا شریعت محمدیہ میں جائز نہیں لہذا عورتوں کو اس کا پابند نہیں بنایا گیا۔ لیکن اس سے یہ ضرور واضح ہو جاتا ہے کہ مردوں کا عورتوں پر بڑا حق ہے۔ جس کی بنا پر عورتوں کو اطاعت کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اطاعت کی صورت میں جنت کی بشارت دی گئی ہے۔

اگر عورت اپنے خاوند کی اطاعت نہیں کرتی تو اس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو جاتا ہے اور اس کے فرشتے اس عورت پر لعنت بھیجتے ہیں۔ امام بخاری اور امام مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اذا دعا الرجل امرأة الى فراشه فايث ان تنجي
رفبات لعنتها الملائكة حتى تصبح له

جب مرد اپنی بیوی کو اپنے بستر پر بلائے پس عورت انکار کر دے۔ مسلم کے الفاظ ہیں کہ مرد رات بھر غصے میں گزارے تو فرشتے صبح تک عورت پر لعنت بھیجتے ہیں۔

دوسری روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

والذی نفسی بیدہ ما من رجل یدعو امرأۃ الی فراشہا

تبا علیہ الاکان الذی فی السماء ساخطا حتی یرضی عنہا لہ

قسم ہے اس ذات کی کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ جب کوئی مرد اپنی بیوی کو اپنے بستر پر بلاتا ہے۔ پس وہ انکار کر دیتی ہے۔ تو وہ جو آسمان میں ہے اس رست پر ناراض ہو جاتا ہے یہاں تک کہ اس کا خاوند اس سے راضی ہو جائے۔

خاوند کو ناراض کرنے والی عورت کے ساتھ یہ معاملہ اس لیے کیا جاتا ہے کہ جس مقصد کے لیے اس کی تخلیق کی گئی اس کو اس نے نظر انداز نہ کر دیا بیوی کی یہ ذمہ داری ہے کہ جب خاوند گھر سے غائب ہو۔ کام پر جائے یا کسی سفر پر روانہ ہو تو اس کے نفوق میں خیانت نہ کرے۔ اس کی غیر موجودگی میں گھر اور اہل گھر کی اچھی طرح دیکھ بھال کرے۔

ارشاد نبوی ہے۔

المرأة رعیۃ علی اہل بیت زوجها وولدہ

عورت اپنے خاوند کے اہل بیت اور اس کی اولاد کی نگراں ہے۔ اس سے میں وہ جواب دہ ہوگی حجتہ الوداع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لہ بخاری = ص ۸۲۔

لہ بخاری: ص ۱۰۵۔ مسلم ص

فاما حقكم على نسائكم فلا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا
ياذن في بيوتكم لمن تكرهون تله

پس عورتوں پر حق ہے کہ تمہارا بستر پر ان کو نہ بیٹھنے دیں جن کو تم ناپسند کرتے ہو
اور نہ ان کو گھروں میں آنے دیں جنہیں تم پسند نہ کرتے ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ خاوند موجود ہو تو اس کی اطاعت کرے اور جب
موجود نہ ہو تو اس کی پسند اور ناپسند کا خیال کرتے ہوئے گھر کی دیکھ بھال کرے۔ جو ذمہ
داریاں اسے سونپی جائیں ان کو احسن انداز میں نبھائے۔ فضول خرچی سے اجتناب
کرے۔ اولاد کی اچھی تربیت کرے۔ خاوند کے عزیز و اقارب کے ساتھ اچھا سلوک
کرے۔ اخلاق حمید کو اپناتے ہوئے بلند کردار کا مظاہرہ کرے۔ حسن گفتار اور
سوچ و بچار سے اپنے دنیاوی گھر کو جنت بنا لے۔ خاوند کے گھر ہی کو اپنا حقیقی
ٹھکانا سمجھے۔ معمولی معمولی گھریلو تنازعات کو اپنے گھر تک ہی محدود رکھے۔ اپنا ہر معاملہ
اللہ کی مخلوق کی بجائے اللہ کے سپرد کرے۔ جو بیوی ایسے محاسن کی مالک ہوگی وہ
بہترین اور کامیاب ترین بیوی کہلانے کی مستحق ہوگی یہی عورت کی اصل حیثیت
ہے۔

عورت بحیثیت ماں

عورت بیوی بننے کے بعد جب اولاد

جنمی ہے تو ماں بن جاتی ہے۔ پہلے تو

خاوند کی اطاعت اور اس کے گھر کی دیکھ بھال اس کی ذمہ داری ہوتی ہے لیکن
ماں بننے کے ساتھ اس کی ذمہ داریوں میں بہت زیادہ اضافہ ہو جاتا ہے والدین
کے ساتھ احسان کرنے کا حکم دیتے وقت اللہ تعالیٰ نے ماں کا ذکر یوں
فرمایا۔

حملتہ امتہ کرھا اور وضعۃ کرھا لہ

اس کی ماں نے اسے تکلیف کے ساتھ اٹھایا اور تکلیف سے جنا۔
نواہ پکے کو پیٹ میں اٹھائے پھرنا۔ تکلیف سے جنا۔ پیدائش کے بعد دو
سال دو وہ پلانا۔ گرمی سردی میں دن رات ایک کر کے پرورش کرنا۔ یہ بڑا ہی مشکل
کام ہے لیکن عورت صبر و تحمل اور خوش اسلوبی کے ساتھ سرانجام دیتی ہے۔
اللہ کو منظور ہو تو متعدد بار اس آزمائش میں آزمائی جاتی ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ
نے قرآن پاک میں ماں بننے کے عمل کا خاص طور پر ذکر فرمایا تاکہ ماں کی عزت
و تکریم بڑھ جائے۔

اسلام سے پہلے عورت کی ماں بن جانے کے بعد بھی کوئی عزت نہ تھی۔
لیکن اسلام کے ذریعہ ماں کے درجہ کو انتہائی بلندی پر پہنچا دیا گیا۔
حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا:
یا رسول اللہ من احق بحسن مصابتی؟ قال امك۔ قال ثم من؟
قال امك قال ثم من؟ قال امك قال ثم من؟
قال ابوك۔

اے اللہ کے رسول میرے اچھے سلوک اور اچھی معاشرت کا حق دار کون ہے؟ آپ نے فرمایا
تیری ماں اس نے پھر کہا۔ اس کے بعد کون؟ آپ نے فرمایا تیری ماں۔ اس نے
پھر عرض کیا۔ اس کے بعد کون؟ آپ نے فرمایا تیری ماں اس نے پھر عرض کیا۔
اس کے بعد کون؟ آپ نے فرمایا تیرا باپ
تین مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تیری بہترین معاشرت کی مستحق تیری
ماں ہے۔ چوتھی مرتبہ آپ نے فرمایا تیرا باپ۔ آپ کے اسی ارشاد مبارک

لہ الاحقاف، آیت ۱۵۔

لہ بخاری: ۸۸۲ - مسلم، ص ۳۱۲، ج ۲۔

سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اسلام نے ماں کے رتبے کو کس قدر بلند کیا۔
 جہاد میں شریک ہونے کے لیے مشورۃ طلب کرنے کی خاطر ایک صحابی
 آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں۔ آپ نے فرمایا۔
 هَلْ لَكَ مِنْ امٍّ؟ فقال نعم قال الزمها فان الجنة رتبه
 عند رجلها له

کیا تمہاری ماں ہے؟ انہوں نے کہا جی ہاں آپ نے فرمایا۔ تم اس سے
 پاس رہو۔ اس کے پاؤں کے پاس جنت ہے۔
 یعنی اس کی خدمت کرتے رہو۔ اس کی خدمت کرنے کی بنا پر تم جنت
 میں داخل ہو جاؤ گے اس لیے کہ عورت مال کی حیثیت میں اپنی اولاد کے چوکھڑے
 ہے۔ مرد نہیں کر سکتے۔

اسما بنت ابی بکر الصدیقؓ سے منقول ہے کہ ان کی مشرکہ والدہ صلح حدیبیہ
 کے بعد ان کے پاس آئیں۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں عرض کیا۔

ان امی قدمت وھذا غیبة قال نعم صلی امک لہ
 میری ماں آئی ہے اور مجھ سے صلے رحمی کی توقع رکھتی ہے کیا میں صلہ رحمی
 آپ نے فرمایا۔ ہاں اپنی ماں سے صلہ رحمی کرو۔
 مشرکہ ماں کے بارے میں بھی آپ نے صلہ رحمی اور اچھے سلوک کا
 فرمایا کیونکہ یہی قرآن کی تعلیم ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔

وان جاهدک علی ان تشرک فی مالیس لک
 علم فلا تطعہما وصاحبہما فی الدنیہ
 محروفا لہ

لہ الترغیب والترہیب: ص ۳۱۶: جلد ۳۔ احمد: ص ۲۲۹: جلد ۳: مشکوٰۃ: ص ۲۲۱۔ ابن ماجہ: ص ۲۰۰

نسائی: ص ۲۸۰: جلد ۲۔

۲۵ بخاری: ص ۸۸۴ ۲۵ سورہ لقمان: آیت ۱۵

اگر تمہارے والدین تمہیں مشرک بنانے کی کوشش کریں جس کے بارے میں تمہیں علم نہیں تو ان کی بات مست مافو لیکن دنیا میں اچھی طرح ان کے ساتھ رہو اور ان سے اچھا سلوک کرو۔

حبیب والدین شرک کی دعوت دیں تو اس کو قبول نہ کرنے کا حکم ہے لیکن ساتھ ہی ایسا دور بانی ہے کہ دنیاوی معاملات میں ان کی عزت کرو کیونکہ دینی طور پر صرف اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت اور تابعداری ہوگی۔ لیکن دنیوی زندگی میں والدین کے حق کو بلند ہی رکھا۔ پھر والدین میں سے ماں کا درجہ و مقام بلند تر کر دیا گیا۔ جب مشرک ماں کے ساتھ حسن سلوک کا حکم دیا گیا تو مسلمان ماں کا مقام کیا ہوگا؟ امام احمد بن حنبل اور امام طبرانی نے عبد اللہ بن ابی اوفی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا۔

كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه أُنثى فقال شاب
يُجود بنفسه فقبل له قل لا إله إلا الله فلو يستطع فقال
كان يصلي؟ فقال نعم فتهض رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفهض معه فدخل على الشاب فقال له قل لا إله إلا الله فقال
لا أستطيع قال لم؟

قال كان يعتق وأبنته فقال النبي صلى الله عليه وسلم
أحياة والدته؟ قالوا نعم قال أَدعوها فدعوها فجاءت
فقال هذا منك؟ فقلت نعم فقال لها أَرَأيت لو أجبحت نار مَخْمَنَةٍ فقبل لك أن
شفتك له خَلينَا عنه (الاحرقناه) بهذا النار أكنت تشفعين له؟ قالت يا رسول الله
إذا شفع له قال فاشهدى الله واشهدىنى قد رضيت عنه قالت اللهم انى أشهدك
واشهد عند رسولك (انى قد رضيت عن النبى فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يا غلام قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له وإن أشهد أن محمداً عبداً ورسولاً

تَقَالِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَنَا مِنَ النَّارِ لَمْ

ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا ایک نوجوان قریب المرگ ہے۔ جب اس سے کہا جاتا ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہو تو وہ کہہ نہیں پاتا۔ آپ نے فرمایا کیا وہ نماز پڑھتا تھا؟ عرض کیا جی ہاں پس آپ کھڑے ہو گئے اور تم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہوئے۔ آپ نوجوان کے پاس تشریف لائے۔ آپ نے اس سے فرمایا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہو۔ اس نے عرض کیا میں کہہ نہیں پاتا آپ نے پوچھا کیوں نہیں؟ اس نے عرض کیا کہ وہ والدہ کی نافرمانی کیا کرتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے دریافت فرمایا۔ کیا اس کی والدہ حیات ہے؟

صحابہ نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا۔ اس کو بلاؤ پس اس کو بلایا گیا اور وہ آئی۔ آپ نے اس سے پوچھا کیا یہ تیرا بیٹا ہے؟ اس نے جواب دیا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا اگر بہت بڑی آگ جلائی جائے اور تم اس کی شفاعت کرتی ہو تو ہم اسے بچوڑے دیتے ہیں ورنہ اس کو اس آگ میں جلا دیں گے کیا تم اس کی شفاعت کرو گی۔ عورت نے کہا ہاں آپ نے فرمایا۔ اللہ اور مجھ کو گواہ بناؤ کہ تم اس سے راضی ہو گئی ہو اس عورت نے کہا۔ اے اللہ میں تجھے اور تیرے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بنا کر کہتی ہوں کہ میں اپنے بیٹے سے راضی ہو گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے لڑکے کہو اللہ کے سوا کوئی نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں (ماں کے معاف کرنے کے بعد) لڑکے نے اللہ کی وحدانیت اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی دے دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سب تعریفیں اللہ کے لیے جس نے میرے ذریعے اس کو آگ سے بچا لیا۔

مسلمان اولاد کو بچا دیا گیا کہ ماں کی خدمت کرتا باعثِ رحم و بخشش ہے جب

نیک ماں راضی نہیں ہوگی تو بہر قسم کی عبادت نجات کا سبب نہیں بن سکتی۔ حالانکہ اسلام سے پہلے باپ کی بیوی سے شادی کو بھی معیوب نہ سمجھا جاتا تھا۔ اسلام نے ماں کی (چاہے سگی ہو یا سوتیلی) عظمت کو دافخدار ہونے سے جس طرح بچایا ہے۔ اس کا اندازہ براء بن عازب کی روایت سے لگایا جاسکتا ہے۔ ان سے مروی ہے۔

مردی خالی ابو بردہ بن نیار ومعد لواء فقلت
ایین تذهب فقال بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
الی رجل تزوج امرأة ابیه اتیه برأسه لہ

میرے خالو ابو بردہ بن نیار میرے پاس سے گزرے ان کے ہاتھ میں ایک جھنڈا تھا۔ میں نے پوچھا آپ کہاں جا رہے ہیں انہوں نے جواب دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس شخص کی طرف بھیجا ہے جس نے اپنا باپ کی بیوی سے شادی کر لی ہے۔ تاکہ میں آپ کی خدمت میں اس کا سر پیش کر دوں۔

جو شخص ماں کی حرمت کو پامال کرتا ہے اسلام اس کا وجود برداشت نہیں کرتا۔ یہ اسلام ہی کی برکت ہے کہ ماں کی عزت و عظمت کو نہ صرف بحال کیا بلکہ اس کے پاؤں کے نیچے جنت رکھ دی۔

اچھی مسلمان ماں

اچھی ماں وہ ہے جو اپنی اولاد کی اچھی تربیت کرے۔
ماں کی گود ہی بچے کی پہلی تربیت ہے۔ ماں دیندار ہوگی۔ اسلامی تعلیم کو سمجھنے والی اور اس کے مطابق عمل کرنے والی ہو تو اس کی اولاد بھی معاشرے میں بہترین کردار ادا کرنے والی ہوگی۔ جتنی ماں خود دین سے دور ہوگی اتنی اس کی اولاد بھی برائی کو اپنانے والی اور اچھائی کو ٹھکرا نے والی ہوگی۔

اسلامی تاریخ میں بے شمار مسلمان ماؤں کے واقعات موجود ہیں جنہوں نے اپنی اولاد کو اللہ کی راہ میں کمال لہذبے کا مظاہرہ کرتے ہوئے پیش کیا۔ ان کی

شہادت کو اپنے لیے عین فخر سمجھا۔

عرب کی مشہور شاعرہ خنساءؓ اپنے چار بیٹوں کے ساتھ جنگ قادسیہ میں شریک ہوتی ہیں۔ جس دن لڑائی شروع ہونے والی تھی۔ اس کی صبح کو اپنے بیٹوں سے مخاطب ہو کر کہتی ہیں۔

بے شک تم اپنی مرضی سے اسلام میں داخل ہوئے اور ہجرت کی۔ قسم ہے اس ذات کی کہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ تم ایک ہی مرد اور عورت کے بیٹے ہو۔ میں نے تمہارے باپ کی کبھی خیانت نہیں کی اور نہ ہی تمہارے ماموؤں کو رسوا کیا ہے۔ نہ ہی تمہارے حسب کو دغا دیا ہے۔ نہ ہی تمہارے نسب کو تبدیل کیا ہے۔ تم جانتے ہو کہ اللہ نے کافروں سے لڑائی لڑنے پر مسلمانوں کے لیے کتنا زیادہ ثواب رکھا ہے۔ جان لو کہ باقی رہنے والا گھر فانی گھر سے بہتر ہے۔

اللہ تمہارے قرآن پاک میں ارشاد فرماتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَاصْبِرُوا وَاصْبِرُوا
وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ۝

اے ایمان والو صبر کرو اور صبر کرو اور صبر کرو اور ایک دوسرے کو تمام رکھو اور

اللہ سے ڈرجاؤ تاکہ تم فلاح پاؤ

لہذا اگر اللہ نے چاہا کہ تم سلامتی کے ساتھ صبح کرو تو اچھی طرح اپنے دشمن کو دیکھ کر لڑائی کے لیے نکلا۔ اللہ کے دشمنوں کے خلاف اس سے مدد چاہتے ہوئے میدان میں جانا۔ جب تم دیکھو کہ لڑائی کا میدان گرم ہو گیا ہے۔ لڑائی کے فتنے بلند ہو رہے ہیں۔ لڑائی کی آگ نے ہر شے کو دھواں بنا لیا ہے۔ تو تم عین لڑائی کے وسط کا ارادہ کرتے ہوئے میدان میں اترنا۔ دشمن کے سرداروں کو اپنی تلواروں کا نشانہ بنانا

دائمی اور ابدی گھر میں غنیمت اور عزت کے ساتھ کامیاب ہونا۔

ماں کی نصیحت کے مطابق چاروں بیٹے میدان میں اترتے ہیں۔ رجزیہ اشعار پڑھتے آگے بڑھتے ہیں۔ شجاعت اور بہادری کا مظاہرہ کرتے ہوئے جام شہادت نوش کرتے ہیں۔

جب ماں کو بیٹوں کے شہید ہونے کی خبر ملتی ہے۔ تو وہ کہتی ہے۔

الحمد لله الذی شرفنی بقتلہم وارجومن

ربی ان یجمعنی لہم فی مستقر رحمۃ لہ

سب تعریفیں اس اللہ کے ہیں جس نے مجھے ان کی شہادت کے ثمر سے نوازا یعنی شہداء کی ماں بنایا۔ میں اپنے رب سے امید رکھتی ہوں کہ وہ مجھے ان کے ساتھ اپنی رحمت کی جگہ میں جمع کرے گا۔

چونکہ باپ اپنے کام کاج میں مصروف رہتا ہے۔ صبح گھر سے جاتا ہے اور شام کو واپس لوٹتا ہے۔ گھر کے خرچ اخراجات کی ذمہ داری اس پر ہوتی ہے۔ لہذا وہ اپنی اولاد کی دیکھ بھال ایسی نہیں کر سکتا جیسی کہ ماں کر سکتی ہے۔ لہذا مسلمان ماں پر فرض ہے کہ بچپن میں اولاد کی تربیت اسلامی تعلیم کے مطابق کرے تاکہ اولاد بڑی ہو کر اسلامی معاشرے میں بھرپور کردار ادا کر سکے۔

عورت بحیثیت بیٹی | اسلام سے پہلے عربوں میں عام معمول تھا کہ ان کے ہاں حب لڑکی پیدا ہوتی تو اس کو

زندہ درگور کر دیا جاتا اور اس کے دو طریقے تھے۔

احدھما ان یامر امرأتہ اذا قرب وضعھا ان

تطلق بجانب حفیرۃ فاذا وضعت ذکرًا ا بقتلہ واذا

وضعت انثیٰ طرحما فی الحفیرۃ۔

ومنهم من كان اذا صارت البنت سدا سيه قال
لا مهابتيها وزينيها لا ركب بها اثار بها
ثم يبعد بها في الصحراء حتى ياتي بئرا فيقول
لها انظري فيها ويدفعها من خلفها ويطمها له

ایک یہ تھا کہ مرد اپنی بیوی کو وضع حمل کے وقت حکم دیتا کہ کسی گڑھے کے کنارے
چلی جاؤ۔ چنانچہ وہ گڑھے کے کنارے بچہ جنمی۔ اگر بیٹا ہوتا تو اسے زندہ رکھتی۔ اگر بیٹی ہوتی تو
اسے گڑھے میں پھینک دیتی۔

دوسرا طریقہ یہ تھا کہ جب بیٹی چھ سال کی ہو جاتی تو مرد اس کی ماں سے کہتا اس کو
بناؤ سنوارو۔ میں اس کو لے کر اس کے رشتہ داروں سے ملنے جا رہا ہوں۔ وہ اسے لے
کر صحرا میں دوڑک چلتا۔ یہاں تک کہ ایک کنویں پر آتا اور بیٹی سے کہتا کہ کنویں میں دیکھو۔
جب وہ کنارے پر آکر کنویں میں جھانکتی تو اس کو پیچھے سے دھکا دے دیتا۔
امام ابو محمد دارمی نے سنن دارمی کی ابتداء ہی جہالت میں لڑکیوں کے ساتھ ہونے
والے سلوک سے کی ہے۔

ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرتا ہے۔
انا کنا اهل الجاهلیہ وعبادة الاوثان فکنا نقتل الاولاد
وكانت عندي ابنة فلما اجابت وکانت مسرورة بدعائي اذا دعوتها
فدعوتها يومافاتبعته فمررت حتى اتيت بئرا من اهلي
غير بعيد فاخذت بيدها فرديت بها في البئر وكان اخر
عهدى بها ان تقول يا ابتاه يا ابتاه۔

فبکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکفد مع عینیہ
فقال له رجل من جلساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احزنت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال له كفت فانتك يسأل عما اهمه ثم
قال ان احد علي حديثك فاعاده فبكى حتى وكفت الدمع من عينيه
على لحيته ثم قال له ان الله قد وضع عن الجاهلية ما عملوا
فانسانف عملك له

اللہ کے رسول ہم جہالت کی تائید میں ڈوبے ہوئے تھے بتوں کی پوجا کرتے
اور اپنی اولادوں کو قتل کیا کرتے تھے میری ایک بیٹی تھی
جب میں اسے بلاتا تو میرے بلانے پر وہ بڑی خوش ہوتی۔ ایک دن میں نے
اسے بلایا تو میرے پاس آئی میں اسے لیے ہوئے اپنے ایک قریبی کنویں پر آیا میں نے
اس کا ہاتھ پکڑا اور اسے کنویں میں دھکیل دیا۔ آخری بات میں نے اس کی جو سنی وہ یہ تھی۔ اسے
میرے اباجان اسے میرے اباجان۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی بات سن کر اتنا روئے کہ آپ کی آنکھوں کے آنسو
شک ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے والوں میں سے
کسی نے کہا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محزون کر دیا ہے۔ آپ نے اسے روکا
اور فرمایا بے شک وہ اس کے بارے میں پوچھ رہا ہے جس نے اسے علم میں ڈال رکھا
ہے آپ نے اس سے فرمایا۔ اپنی بات کو دہراؤ۔ اس نے حجب اپنی بات کو دوبار
دہرایا تو آپ پھر اتنا روئے کہ آپ کے آنسوؤں سے داڑھی مبارک تر ہو گئی۔ پھر آپ
فرمایا۔ بے شک اللہ نے جمالت کے زمانے کے عملوں کو معاف فرما دیا ہے۔ اپنے عملوں
کا نئے سرے آغاز کرو۔

حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے نقل کیا ہے کہ سب سے پہلا شخص جس نے نبیؐ کو زندہ
کیا وہ قیس بن عامر تھا۔

وكان بعض اعداء اعداء علي فاسر بنته فاتخذها لنفسه

ثم حصل بينهما صلح فخير انيته فاخترت زوجها
فان علي نفسه اولا تولد له بنت الا د فنها
حية فتبعه العرب له

اس کے دشمنوں میں سے کسی دشمن نے اس پر حملہ کیا اور اس کی بیٹی کو قیدی بنانے کے بعد اپنی بیوی بنالیا کچھ عرصہ کے بعد ان کے درمیان صلح ہو گئی۔ اس نے اپنی بیٹی کی واپسی کا جب تقاضا کیا تو دشمن نے اس کی بیٹی کو اختیار دے دیا۔ چاہے تو اس کے پاس رہے چاہے تو باپ کے ساتھ چلی جائے۔ بیٹی نے خاندان کے پاس رہنے کو ترجیح دی قیس نے قسم کھائی کہ جب بھی اس کے پاس بیٹی ہوگی وہ اسے زندہ دفن کر دے گا۔ پس اس نے ایسا کیا اور اہل عرب نے اس پر رومی کی۔

حضرت قیس بن عاصم نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں اور عرض کیا انا دات اثنتی عشرة بنتاً ثلاث عشرة بے شک میں نے بارہ یا تیرا بیٹیوں کو زندہ دفن کیا ہے

قرآن حکیم نے جنات کے زمانے میں عربوں کا نقشہ یوں کھینچا ہے۔
کھینچا ہے۔ واذا بشر احدہم بالانثی ظل وجہہ مسودا
وہو کظیمہ یتواری من القوم من سوء ما بشر بہ
ایمسک علی ہون ام یدسہ فی الخراب الا ساء ما
یحکمون ۳

ان میں سے کسی کو جب لڑکی کی بشارت دی جاتی ہے تو اس کا چہرہ سیاہ ہو جاتا ہے اور وہ اپنے غصے کو دہاتا ہے۔ قوم سے اس وجہ سے چھپتا پھرتا ہے کہ اس

۱۔ فتح الباری: جلد ۱۔ ص ۲۰۶

۲۔ اسد الغابہ: ص ۳۳۳۔ جلد ۴

۳۔ النحل: ۵۸-۵۹

برائی کی بشارت دی گئی۔ پھر وہ سوچتا ہے آیا ذلیل رسوا ہونے کے لیے اس کو زندہ رکھے یا اسے مٹی میں گاڑ دے۔ ارشاد ہوتا ہے آگاہ ہو جاؤ۔ وہ بڑا فیصلہ کرتے ہیں۔
پھر ایک وقت ایسا آیا کہ بیٹی کی کفالت کے لیے صحابہ ایک دوسرے پر سبقت لے جانے لگے کوشاں ہو گئے۔

عمرۃ القنار کے بعد حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ روانہ ہوتے ہیں تو حضرت حمزہؓ کی بیٹی آپ کے پیچھے یا علم عم کتے ہوئے آتی ہے۔

فتننا ولہا علی فاخذ بیہا وقال لفاطمۃ دونک وابنة
عمی وابنة عمک حملتہا فباختصم فیہا علی وزیہ و
جعفر قال علی انا اخذتہا وہی ابنة عمی وقال جعفر
ابنة عمی وخالتہا بتحتی وقال زید ابنة اخی فقضى
بہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم لخالتہا قال الخالة
بمنزلة الام لہ

پس علیؓ اس کا ہاتھ پکڑ کر فاطمہؓ سے کہتے ہیں اس کو ساتھ بٹھاؤ۔ یہ میرے اور
تیرے چچا کی بیٹی ہے فاطمہؓ حضرت حمزہؓ کی بیٹی کو ساتھ بٹھا لیتی ہیں۔ بعد میں اس بیٹی کی کفالت
کے لیے علیؓ زیدؓ اور جعفرؓ کے درمیان جھگڑا ہوتا ہے۔ علیؓ کہتے ہیں میں نے اسے
ساتھ لیا تھا اور میرے چچا کی بیٹی جعفرؓ کے کیا یہ میرے چچا کی بیٹی بھی ہے اس کی
خالہ میری بیوی ہے۔ زیدؓ نے دلیل دی کہ یہ میرے دینی بھائی کی بیٹی ہے لہذا میں کفالت
کا زیادہ مقدار ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا۔ یہ اپنی خالہ کے پاس جائے گی
کیونکہ خالہ ماں کے درجے میں ہے۔

الشراکبر۔ ایک وقت تھا کہ ماں کی کوئی عزت نہ تھی۔ بیٹی کو زندہ دفن کر دینا ایک

فریضہ سمجھا جاتا تھا۔ پھر اسلام کی برکت سے ایسا وقت آیا کہ ایک بیٹی کی کفالت کے لیے صحابہ میں جھگڑا ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ کو بھی ماں کا درجہ عطا فرمایا۔

عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا۔ اللہ کے رسول مجھ سے ایک بہت بڑا گناہ ہوا ہے۔ کیا میری توبہ قبول ہو سکتی ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا۔ کیا تیری ماں زندہ ہے؟ اس نے عرض کیا۔ جی نہیں آپ نے دریافت فرمایا۔ کیا تمہاری خالہ حیات ہے؟ اس نے کہا جی ہاں آپ نے فرمایا۔ جا اپنی خالہ سے نیکی کر لے

بیٹیوں کی اچھی طرح پرورش کرنے والے کو جو بشارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے۔ اس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من عال جار متین دخلت انا و هو الجنة کھاتین فارشا
با صبیعہ ۲

جس نے دو بیٹیوں کی پرورش کی۔ وہ اور میں جنت میں اس طرح داخل ہوں گے۔ پھر آپ نے اپنی دو انگلیاں درمیان میں اور سبابہ کو ٹھایا۔

عائشہؓ کی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من ابتلی بشئ من البنات فصبر علیہن کن لہ جابا من

لہ النار ۳

۱۔ ترمذی: ص ۲۰۔ جلد ۲۔

۲۔ ترمذی: ص ۲۱۔ جلد ۲۔

۳۔ ترمذی: ص ۲۱۔ جلد ۲۔

بیٹیوں کے سلسلہ میں جو شخص آزمائش میں ڈلا لگیا۔ پھر اس نے صبر کیا۔ تو اس کا صبر کرنا آگ سے بچانے کا سبب ہوگا۔

عبداللہ بن عباس سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 من حال ثلاث بنات فاد بہن وزوجہن او احب
 الیہن فله الجنة

جس نے تین بیٹیوں کی پرورش کی۔ ان کو مؤدب بنایا اور ان کی شادی کی یا ان کے ساتھ
 اچھا سلوک کیا۔ اس کے لیے جنت ہے۔

عبداللہ بن عباس کی ہی روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ارشاد فرمایا۔

من كانت له انثیٰ فلم یبدھا ولم یمنھا ولم یوثرھا
 ولدہ علیہا قال یعنی الذکور ادخلہ اللہ الجنة

جس کی کوئی لڑکی تھی۔ پس اس نے لڑکی کو نہ زندہ دفنایا۔ نہ اس کی امانت
 کی اور نہ ہی لڑکوں کو لڑکی پر ترجیح دی۔ اللہ اس کو جنت میں داخل کر
 دے گا۔

اسلامی ہی دنیا کا واحد دین ہے جو بیٹیوں سے محبت کرنے اور ان کی اچھی طرح
 پرورش کرنے کا حکم دیتا ہے کیونکہ بیٹی ہی جوان ہو کر بیوی بنتی ہے۔ اولاد جنس کے بعد
 ماں بنتی ہے۔ اگر بیٹی کی پرورش صحیح ہوگی۔ اس کو عمدہ تعلیم و تربیت کے زیور سے آراستہ
 سیراستہ کیا جائے گا تو وہ اچھی بیوی اور اچھی ماں ثابت ہوگی۔ بعض بیٹیوں پر اللہ کا خاص
 فضل و کرم ہوتا ہے۔

ایک رات حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے مطابق مدینہ طیبہ کی گلیوں میں گھوم

ہے تھے کہ ایک عورت کی آواز سُنی جو اپنی بیٹی سے کہہ رہی تھی اٹھو دو دھ میں پانی ملا دو۔ بیٹی نے جواب دیا۔ اماں ایسا مت کرو معلوم نہیں کہ امیر المؤمنین عمر فاروقؓ نے اس کام سے منع کر رکھا ہے۔ بیٹی امیر المؤمنین کو اس کا علم کیسے ہو گا؟ بیٹی نے ماں سے کہا: اماں اگر امیر المؤمنین نہیں دیکھ رہے تو امیر المؤمنین کا رب، رب العالمین تو دیکھ رہا ہے۔

صبح ہوئی تو امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے بیٹے عاصمؓ سے فرمایا: "اگر گھر والوں کے پاس جاؤ۔ وہاں ایک لڑکی ہے۔ اگر اس کا کس رشتہ طے نہیں ہوا تو تم بھیج دو شاید کہ اللہ تمہیں اس سے نیک بابرکت اولاد عطا فرمائے۔"

عاصم حکم کی تعمیل کرتے ہیں۔ اس لڑکی سے ان کی شادی ہو جاتی ہے ان کے ہاں ایک بیٹی ہوتی ہے۔ جب وہ بڑاں ہوتی ہے تو اس کی شادی عبدالعزیز بن مروانؓ ہو جاتی۔ اس کے ہاں بیٹا پیدا ہوتا ہے جسے تاریخ اسلام میں عمر بن عبدالعزیزؓ کے نام پکارا جاتا ہے۔

جہاں والدین پر بیٹیوں کی اسلامی تعلیم کے مطابق تربیت کرنے کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ وہاں مسلمانوں کی بیٹیوں کو بھی خیال رکھنا ہوتا ہے کہ کہیں ان سے کام نہ ہو جائے جس کی وجہ سے خاندان کی بدنامی ہو اور اللہ ناراض ہو جائے۔ بلکہ مسلمان بیٹیوں کو صحابیاتؓ کے معاملات زندگی کو سامنے رکھتے ہوئے موجودہ زوال پذیر کو سدھارنے کا عزم کرنا چاہیے۔ قوم کی بیٹیاں یقیناً معاشرے کی اصلاح میں بڑا اہم کردار ادا کر سکتی ہیں اچھی بیٹی کا کام ہے کہ دینی اور دنیوی تعلیم کے ساتھ گھریلو کالج میں مہارت پیدا کرے۔ گھر کو چلانے کے طریقہ و سلیقہ پر خاص توجہ دے۔ وقت میں سلامی کڑھائی اور دوسرے مفید کاموں پر دھیان دے۔ کفایت شدہ کے اصول کو ہمیشہ اپنے ذہن میں رکھے۔ کیونکہ آنے والے وقت میں نوجوان کس گھر میں جانا ہے۔ اگر اچھی باتوں اور اسلامی اصولوں کے مطابق زندگی بسر کرے

کی عادت پڑ جائے تو زندگی ہمیشہ ہی خوبصورت اور خوشگوار رہے گی۔
عورت بحیثیت بہن | زمانہ جہالت میں جب ماں بیوی اور بیٹی
 کی کوئی عزت نہ تھی تو بہن کی کیا عزت

ہونی تھی؟ عربوں کے ہمسائے ایران میں بہن بھائی کی شادی کا رواج بھی پایا جاتا تھا۔ چنانچہ
 اسلام نے جہاں ماں بیوی اور بیٹی کو عزت و شرف سے نوازا وہاں بہن کو بھی پیچھے نہ رکھا۔
 بلکہ بیٹی کے ساتھ بہن کا بھی ذکر کیا۔

ابوسعید الخدریؓ سے مروی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من كانت لثلاث بنات أو ثلاث اخوات
 أو ابنتان أو اختان فاحسن صحبتهم واتقى الله
 فيهن فله الجنة

جس شخص کی تین بیٹیاں باتیں بہنیں ہوں یا دو بیٹیاں یا دو بہنیں ہوں۔ پھر اس
 نے ان کی اچھی طرح سے دیکھ بھال کی اور ان کے بارے میں اللہ سے ڈر گیا۔ پس اس
 کے لیے جنت ہے۔

یہی وجہ تھی کہ صحابہ اپنی بیٹیوں کا خیال رکھنے کے ساتھ بہنوں کی بھی دیکھ بھال کا
 حق ادا کیا کرتے تھے۔

حضرت جابر سے مروی ہے کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے دریافت فرمایا۔

هل نكحت يا جابر؟ قلت نعم قال ماذا ابكر او شيبا؟
 قلت لا يلد شيئا قال فهلا جارية تلاءمك قلت
 يا رسول الله ان ابي قتل يوم احد وترك تسع بنات
 كن لي تسع اخوات فكرهت ان اجمع اليهن جارية

خرقاء مثلھن ولكن امرأۃ تمسطنھن وتقوم

عليھن قال اصبنا لھ

اے جا بڑ کیا تم نے نکاح کیا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا۔
کنواری سے یا ثیبہ تلہ سے۔ میں نے عرض کیا۔ ثیبہ سے۔

آپ نے فرمایا تو نے کنواری سے شادی کیوں نہ کی؟ وہ تجھے خوش کرتی۔ میں
نے عرض کیا۔ اللہ کے رسول میرا باپ جنگ احد میں شہید ہوا اور نو بیٹیاں چھوڑ گئیں۔
جو میری ذمہ داریاں ہیں مجھے یہ بات اچھی نہ لگی کہ میں ان کے ساتھ ان کی مثل ایک اور
نا بچہ لڑکی جمع کر لیتا۔ میں نے چاہا کہ ایسی عورت لاؤں جو ان کی سنگت بھی کرے اور ان کی پر
دیکھ بھال کرے۔ آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا۔

قال بارک الله لك او قال لی خیرا

آپ نے فرمایا۔ اللہ کی برکتیں ہوں تجھ پر یا آپ نے میرے لیے اچھا
بات ارشاد فرمائی۔

اسلام نے بھائی کو اپنی بہن سے نہ صرف شادی کرنے سے روکا بلکہ کہ
شخص کو اس بات بھی اجازت نہیں دی کہ وہ اپنے نکاح میں دو بہنوں کو جمع کرے
جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

ان تجمعوا بین الاختین تلہ

تمہارے اوپر حرام ہے کہ تم اپنے نکاح میں دو بہنیں جمع کرو۔

یہ ا سلام ہم کی برکت ہے کہ بھائیوں کے ساتھ بہنوں نے بھی عزت پائی اور

تلہ بخاری: ص ۵۸۰ مسلم: ص ۲۷۲: جلد ۱

تلہ سورة النساء: آیت ۲۳

وراثت میں عورتوں کا حصہ

انصوری نہیں پایا جاتا تھا۔ اسلام نے بیوی۔ ماں۔ بیٹی اور بہن کی حیثیت کو تسلیم کر جانے کے ساتھ اور اہل بیت میں بھی حصہ دار بنایا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں فرمایا۔

یوحیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین
فان کن نساء فوق اثنتین فلهن مثل ما ترک و ان
کانت واحدة فلها النصف ولا یوید لکل
واحد منهما السدس ما ترک ان کان له ولد
فان لم یکن له ولد و ورثہ ابواء فلما له
الثلث فان کان له اخوة فلما له السدس
من بعد وصیة یومی بها اودین اباؤکم و ابناؤکم
لا یتدرون ایهم اقرب لکم نفعا فریضۃ
من اللہ ان اللہ کان علیما حکیمہ و لکم
نصف ما ترک ازواجکم ان لم یکن لهن ولد
فان کان لهن ولد فلکم الربع ما ترک من
بعد وصیة یوصین بها اودین و لهن الربع ما
ترکتم ان لم یکن لکم ولد فان کان لکم ولد فلهن
الثلث ما ترکتم من بعد وصیة توصون بها اودین و ان کان رجل یورث
کلتہ او امرأة وله اخ او اخت فلکل واحد منهما السدس له
اللہ تعالی تمیں تمہاری اولادوں کے بارے میں وصیت کرتا ہے۔ ایک مرد

حصہ دو عورت کے حصوں کے برابر ہوگا۔ اگر بیٹیاں دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لیے دو تہائی ہے جو میت نے چھوڑا۔ اگر ایک ہو تو آدھے تر کے کی وارث ہوگی اور

والدین کے لیے ہر ایک کو چھٹا چھٹا حصہ ملے گا اس میں سے جو چھوڑا اگر اس کی اولاد ہو۔ اگر اس کی اولاد نہ ہو اور اس کے والدین اس کے وارث نہ ہوں تو ہاں کا حصہ اہم ہوگا۔ اگر وصیت کا کوئی بھائی ہو تو پھر ماں کو پہلا حصہ ملے گا۔ لیکن یہ وصیت پر عمل کرنے اور وصیت کا قرض ادا کرنے کے بعد ہوگا۔ پاپوں اور بیٹیوں میں کون زیادہ تمہیں نفع دینے والا ہے اس کے بارے میں تم نہیں جانتے۔ ترکے کو وارثوں میں تقسیم کرنا یہ اللہ کی طرف سے فرض ہے۔ بے شک اللہ جانتے والا حکمت والا ہے اگر تمہاری بیویوں کی اولاد نہ ہو تو ان کی میراث میں سے تمہارے لیے نصف ہے۔ اگر ان کی اولاد ہو تو پھر تمہارے لیے چوتھائی حصہ ہے۔ وصیت پُر عمل کرنے اور قرض ادا کرنے کے بعد اس میں سے جو امنوں نے نیچے چھوڑا ہے اگر تمہاری اولاد نہ ہو تو تمہاری بیویوں کے لیے چوتھائی حصہ ہے اور اگر اولاد ہو تو پھر ان کے لیے ۱/۸ حصہ ہے اس میں جو تم چھوڑو قرصہ کی ادائیگی اور وصیت کے مطابق عمل کرنے کے بعد۔ اگر مرد یا عورت اس حال میں فوت ہو کہ اس کا باپ جو اور نہ ہی بیٹا لیکن اس کا بھائی یا بہن موجود ہو تو ان میں سے ہر ایک کے لیے چھٹا چھٹا حصہ ہے۔

کھلا لہ کے بارے میں دوسرے حکم کے مطابق بھائیوں اور بہنوں کے درمیان وہی قانون لاگو ہوگا جس کا ذکر آیات میراث کے آغاز میں کر دیا گیا۔ یعنی مرد کے لیے دو حصے اور عورت کے لیے ایک پہلے حکم میں اصنافی ارشاد ہوتا ہے۔ اور دوسرے میں یعنی بہن بھائیوں کا ذکر ہے۔

يَسْتَفْتِمُكَ قُلُوبُ الْاِنْسَانِ فِي الْاَمْرِ هَلْ لِيَسْ لَدُنْكَ وَلَدٌ اِذَا فُلْهُمَا نَصْفٌ مَّا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا اِنْ لَوْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَاِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثَّلَاثُونَ مِمَّا تَرَكَ اِنْ كَانُوا اِخْوَةً رَجَا لَوْ فِسَاءٌ فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثَى

آپ سے سوال کرتے ہیں - آپ کہہ دیں کہ اللہ کلام کے بارے حکم دیتا ہے۔ اگر مرد اس سال میں فوت ہو کہ اس کی اولاد نہ ہو لیکن اس کی بہن جو تو بہن کے لیے نصف حصہ ہوگا اس میں سے جو میت نے چھوڑا۔ اسی طرح اگر بہن بے اولاد فوت ہو جائے زبھائی اس کا وارث ہوگا۔ اگر دو بہنیں ہوں تو وہ دو بھائی کی وارث ہوں گی۔ اگر بھائی من زیادہ ہوں تو ان میں سے ہر مرد کو دو حصے اور ہر عورت کو ایک حصہ دیا جائے گا۔

آیت میراث سے معلوم ہوگا کہ اسلام نے مسلمان عورتوں پر کننا بڑا احسان کیا کہ ال اور جائداد کے معاملے میں بھی اس کو نظر انداز نہیں کیا بلکہ بیوی ماں۔ بیٹی اور بہن اپنی حیثیت میں اپنا حق پاتی ہوئی نظر آتی ہے۔ جہاں اسلام نے ان کو حقوق سے نوازا ہے وہاں ان پر عائد ہونے والے حقوق کو ادا کرنے کا فریضہ بھی عائد کیا ہے۔ فریضہ کی ادائیگی کی صورت میں اجر عظیم اور جنت کی بشارت دی ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں حقوق اللہ کے ساتھ حقوق العباد کا خیال رکھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

وَاٰخِرُ كَبُرَاتٍ اِلَیْكَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

عورت کے احوال شخصیت

PERSONAL LAWS

حافظ محمد سعد اللہ ریسرچ اسسٹنٹ

شخصی احوال سے مراد وہ حالات و کیفیات یا وہ حقوق و فرائض یا وہ احکام ہیں جو ایک انسان کی ولادت سے لے کر وفات تک اس کی ذات سے مختص ہوتے ہیں۔ انگریزی میں الاحوال الشخصیہ کو پرسنل لازز (کے تعبیر کیا جاتا ہے۔ احوال شخصیتہ میں زیادہ تر انسان کی ازدواجی زندگی، اس کے ابتدائی اور اختتامی مراحل اور طریقے، ازدواجی تعلق کے ثمرات و عواقب، اور اس کے حقوق و واجبات وغیرہ سے بحث کی جاتی ہے۔ احوال شخصیتہ میں زیادہ تر انسان کی ازدواجی زندگی، اس کے ابتدائی اور انتہائی مراحل اور طریقے ازدواجی تعلق کے ثمرات و عواقب، اور اس کے حقوق و واجبات وغیرہ سے بحث کی جاتی ہے۔ اس مضمون میں خصوصاً عورت کے شخص احوال کے متعلق اسلام کے حوالے سے مختصراً عرض کرنا مقصود ہے۔

اسلام کی آمد سے قبل دنیا کے مختلف انسانی معاشروں میں عورت کی جو حیثیت اور حالت تھی، جو کچھ اسے سمجھا جاتا تھا اور جس طرح اس کے ساتھ برتاؤ کیا جاتا تھا وہ اہل علم سے مخفی نہیں۔ قدرت نے اسے مرد کی طرح ذی روح، ذی شعور اور ذی وقار بنایا تھا مگر وہ بے جان مورتی کی مانند مرد کے ہاتھوں میں کھلونا بنی ہوئی تھی۔ اس کی کوئی ذاتی مرضی نہ تھی نہ رائے نہ تھی، کوئی اختیار نہ تھا، جو امیں دائرہ تک جاتی، اس کا خاوند فوت ہوتا تو دیگر مال و اسباب کی طرح اپنے خاوند کے ورثہ کو وراثتہً منتقل ہو جاتی یا ”سستی“ کی بھینٹ چڑھ جاتی۔ اپنے ماں باپ، بھائی بیٹے یا خاوند کی وراثت میں اس کا کوئی حق نہ تھا، خاوند اس کے ساتھ

من مافی کرتا عرض وہ اپنی زندگی سے تنگ تھی کہ نیز اسلام طلوع ہوا۔ اسلام جہاں دیگر مظلوم و مہجور طبقات انسان کیلئے آئینہ رحمت بن کر آیا وہاں وہ دیرینہ مجبور و لاچار بے کس اور ظلم و ستم کی پکی میں پسینے والی اس صنف نازک کیلئے بھی ابر رحمت ثابت ہوا۔ اسلام نے انسان ہونے کے ناطے سے مرد اور عورت کو برابر قرار دیا اعلان کیا کہ کسی مرد کو محض مرد ہونے کی بنا پر افضل اور عورت کو بر بنائے عورت ذلیل اور گھنیا نہیں تصور کیا جائے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انما النساء شقائق الرجال (بیشک عورتیں مردوں ہی کی ہم جنس ہیں) فضیلت اور برتری کا معیار صرف شہمی اور اخلاقی طہارت اور پاکیزگی ہے۔

اسلام نے عورت کے شخصی احوال کے سلسلے میں خصوصی رعایت برتی ہے۔ ہر جگہ اس کے حقوق کا پورا پورا تحفظ اور عدل و انصاف مہیا کیا گیا ہے۔ ذیل کی معروضات سے اس چیز کا کچھ اندازہ ہو سکے گا۔

نکاح

ضرورت نکاح | اس عالم آب و گل کی تقریباً ہر شے کے اندر اپنی نوع کی بقا کا فطری جذبہ پایا جاتا ہے اور قدرت نے اس جذبہ کی آسودگی کے لیے خود اسی کی نوع سے ایک صنف مقابل کی تخلیق کی ہے، یہ صنف مقابل اس کے جذبات و احساسات کو سوز و حرکت عطا کرتی ہے اور اسے مجبور کرتی ہے کہ بقائے نوع کا سامان کرے

قرآن کریم میں ارشاد ہوا:

جعلکم من أنفسکم ازواجاً ومن الانعام ازواجاً یذرعکم فیہ لہ
 اس (اللہ تعالیٰ) نے تم ہی میں سے تمہارے لیے جوڑے بنائے اور مویشیوں کے

لہ (۸) ابو عیسیٰ ترمذی: جامع الترمذی: ۴۲ طبع فورمید کراچی
 ب) سلیمان بن اشعث: سنن ابی داؤد: ۱: ۱۳ طبع کراچی

جوڑے بنائے اس طرح وہ تمہیں پھیلانا (تزاری نسل چلاتا) ہے ایک دوسری جگہ فرمایا :

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝
اور ہر چیز کے ہم نے جوڑے پیدا کیے تاکہ تم سمجھ سکو۔

ان آیات کریمہ نے صراحت کر دی کہ قانون زوجیت اپنی وسعت میں کائنات کی ہر شے پر حاوی ہے اس سے نہ انسان مستثنیٰ ہے نہ دنیا کی کوئی دوسری چیز۔ اس چیز کو یوں بھی بیان کیا جاسکتا ہے کہ دنیا کی ہر شے اپنے بعض ذاتی استعدادات اور نوعی خصوصیات اظہار کے لیے ایک میدان کی محتاج ہے اور جنم مقابل یہ میدان فراہم کرتی ہے۔ یہ ایک طرح کی نسبت ہے جو زوجین کے درمیان پائی جاتی ہے اور دونوں مساوی طور پر ایک دوسرے کے محتاج ہیں۔ اس میں کسی کی ذلت و حقارت اور عزت و سرملبدی کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا قرآن مجید میں ارشاد ہوا۔

هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ ۝

وہ عورتیں تمہارے لیے لباس ہیں اور تم ان کے لیے لباس ہو۔

گویا اردو محاورہ کے مطابق دونوں میں لباس چولی دامن کا ساتھ ہے۔ وہ ان کے حق میں اوڑھنا بچھونا ہیں اور یہ ان کے حق میں۔ میاں بیوی میں وہی قرب و انقبالی اور اور وہی نسبت ہے جو لباس اور جسم میں ہوتی ہے۔ امام باڑی فرماتے ہیں کہ مرد و عورت کو ایک دوسرے کے لیے لباس کی تشبیہ دینے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لباس جس طرح انسانی جسم کو سرسوی، نگرمی اور دیگر مضرات سے بچاتا ہے اس کے عیوب اور نقص کو چھپاتا ہے اسی طرح مرد و عورت ایک دوسرے کو بہت سے مفاسد میں

پڑ جانے سے بچاتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کے لیے پردہ پوشی کا کام دیتے ہیں۔
 تعلق زوجیت جب ایک فطری داعیہ قرار پایا تو شریعت نے اس کی کھلے دل
 سے اجازت دی صرف اجازت ہی نہیں بلکہ اسے سنت لے انبیاء قرار دیا گیا اور اس
 پر اجر و ثواب کا وعدہ فرمایا گیا۔

مقاصد نکاح | مرد اور عورت کے درمیان طبعی اور فطری بے پایاں کشش آدمی کو
 ایک ایسے موڑ پر کھڑا کر دیتی ہے جہاں سے اس کے حق پرست
 اور بندہ ہو اور ہوس جوں کے کا آسانی فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ ایک طرف جذبات اور بھیاں کی
 طوفان خیزی اسے سربندش کے توڑ پھینکنے پر آمادہ کرتی ہے تو دوسری طرف خدا کا خوف
 اور عقل و فطرت کے تقاضے اسے حدود کی پاسداری پر مجبور کرتے ہیں۔ یہ کش مکش آدمی کے
 دعویٰ ایمان کے لیے ایک کوئی بن جاتی ہے کہ کہاں تک وہ اپنے عزم و اعتقاد میں سچا ہے۔
 ایک حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس منظر سے یوں متنبہ فرمایا۔
 ما ترک بعدی فتنۃ اصغر علی الرجال من النساء ۛ

میں نے اپنے بعد مردوں کے لیے عورتوں سے زیادہ نقصان دہ اور کوئی فتنہ نہیں چھوڑا
 ایک دوسرے موقع پر ارشاد فرمایا۔

ما من مباح الا و ملکان ینادیان ویل للرجال من النساء و ویل
 للنساء من الرجال ۛ

ہر مباح و دفرشتے اعلان کرتے ہیں کہ مردوں کے لیے عورتیں تنہا کن ہیں
 اور عورتوں کیلئے مرد ۛ

کامیابی اسی شخص کے لیے ہے جو اس کش مکش میں عفت اور پاکبازی کا دامن نہ

ۛ ترمذی شریف: ۴۰۷ طبع نور محمد کراچی

ۛ مسلم شریف: ۱۰۹۱: ۱۳ طبع کویت

ۛ سنن بھاری شریف: ۲: ۶۳۰ طبع کزن پریس دہلی ۱۳۲۵ھ

ۛ سنن ابن ماجہ: ۲۶۷ طبع محبتائی دہلی

چھوڑے اور جذبات کے اندھے بہرے تقاضے اس کو جادہ مستقیم سے منحرف نہ کریں۔
 عفت و عصمت اور پاکدامنی اور طبیعتی خواہشات کی جائز تکمیل اور جنسی بے راہ روی
 سے بچنے کیلئے شریعت نے ہر مسلمان مرد اور عورت کو تاکید کی کہ وہ ازدواجی زندگی
 کی ذمہ داریوں سے فرار کی کوشش نہ کرے بجز اس کے کہ کوئی معاشی یا حیوانی مجبوری لاحق
 ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج
 فانه اخضر للعين واخصن للفرج له
 اے گروہ نوجوانان! تم میں سے جو (عورت کی) ضروریات (گھر، نان، نفقہ وغیرہ)
 کو پورا کر سکتا ہو اسے ضرور شادی کر لینا چاہیئے کیونکہ رشتہ ازدواج آنکھ کو نیچا کرنے
 والا (بدنگاہی سے محفوظ کرنے والا) اور شرم گاہ کو (برائی سے) بچا نواں ہے۔
 حدیث ہذا اور نکاح کے سلسلے کی آیات قرآنی سے مترشح ہوتا ہے کہ اسلام میں
 نکاح کا مقصد محض جنسی جذبات کی تسکین نہیں بلکہ نکاح کے دیگر متعدد دینی اخلاقی اور تعمیری و
 تربیتی مقاصد و فوائد اور مصالح ہیں۔ ورنہ یہ سنت انبیاء کا درجہ نہ پاتا۔ قصائے شہوت تو
 ایک فتنی چیز ہے۔ علامہ سرخسی نے مہبوط میں لکھا ہے۔

ليس المقصود بهذا العقد قضاء الشهوة وانما المقصود
 ما بيناه من اسباب المصلحة ولكن الله تعالى علق به قضاء
 الشهوة ايضاً ليرغب فيه المطيع والعامى المطيع للمعاني الدينية
 والعامى لقضاء الشهوة ۱۱

ترجمہ اس عقد (نکاح) سے مقصود قضاء شہوت نہیں بلکہ مقصود دراصل وہ مصالح
 ہیں جن کو ہم بیان کر آئے ہیں۔ مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ قصائے شہوت کو بھی معلق

۱۔ بخاری شریعت: ۲: ۷۸۸ طبع مرکزین پریس دہلی ۱۳۲۵ھ

۲۔ امام سرخسی: کتاب المہبوط: ۴: ۱۹۳ طبع مصر ۱۳۲۳ھ

کر دیا ہے تاکہ اس میں اطاعت گزار اور نافرمان دونوں قسم کے لوگ رغبت رکھیں
اطاعت گزار تو دینی مقاصد کی تکمیل و تحمیل کے لیے اور نافرمان قضاے شہوت کیلئے۔
قرآن مجید کی رو سے اسلامی قانون ازواج یعنی نکاح کا اولین مقصد عفت و عہمت اور
اخلاق کی حفاظت ہے۔ ارشاد ہوا:

وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَُمْ أَنْ تَبْغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ
مُسَارِفِينَ۔ ۱۷

محرمات کے سوا باقی سب عورتیں تم پر حلال کر دی گئیں بشرطیکہ تم اپنے اموال کے
بدلے میں ان کو حاصل کرنا چاہو۔ قید نکاح میں لانے کے لیے نہ کہ شہوت رانی کیلئے
سورۃ النساء کی آیت نمبر ۲۵ میں عورتوں کیلئے مُحْصَنَات کا لفظ استعمال ہوا۔ سورۃ
نہ کی آیت ۴ میں پھر عورتوں کیلئے مُحْصَنَات اور مردوں کیلئے مُحْصِنِينَ کی قید لگائی
۔ ان آیات میں نکاح کو لفظ احسان سے تعبیر کیا گیا ہے اور لفظ احسان محسن سے ماخوذ
ہے جس کا معنی قلعہ کے آتے ہیں اس طرح احسان کے معنی قلعہ بندی کے ہوئے۔ جو مرد نکاح
بے وقوفہ محسن ہے گویا وہ ایک قلعہ تعمیر کرتا ہے اور جس عورت سے نکاح کیا جاتا ہے
مُحْصَنَةٌ یعنی اس قلعہ کی حفاظت میں آگئی ہے جو نکاح کی صورت میں اس کے نفس اور
مال کے اخلاق کی حفاظت کیلئے تعمیر کیا گیا ہے۔ یہ استعارہ صاف ظاہر کرتا ہے۔ کہ
حلال میں نکاح کا اولین مقصد اخلاق اور عہمت کا تحفظ ہے۔ یہ ایسا مقصد ہے جس کے لیے
دوسری غرض کو قربان کیا جاسکتا ہے مثلاً کسی دوسری غرض کے لیے اس کو قربان نہیں
جا سکتا۔ زوہمیں کے درمیان جب کبھی بھی اس مقصد کے فوت ہو جانے کا اندیشہ
ہی ہو تو پھر شریعت سرے سے قید نکاح ہی کو ختم کرنے کا حکم دے دیتی ہے۔
قرآن مجید کی رو سے نکاح کا دوسرا اہم مقصد مرد اور عورت کی باہمی تسکین و مودت

و محبت اور راحت ہے۔ ارشاد ہوا۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَ جَعَلَ مِنْهَا ذَوُجَاهًا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا لَهُ
وہی ہے جس نے تم کو تن واحد سے پیدا کیا اور اس کے لیے خود اسی کی مجلس سے ایک
جوڑا بنایا تاکہ وہ اس کے پاس سکون حاصل کرے۔

ایک دوسری جگہ فرمایا:
خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ
مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ۚ

اس (اللہ تعالیٰ) نے تمہارے لیے خود قم ہی میں سے جوڑے پیدا کیے تاکہ تم ان کے
پاس سکون حاصل کرو اور اس نے تمہارے (میاں بیوی کے) درمیان محبت اور
رحمت پیدا کی ہے۔

میاں بیوی کا یہ باہمی سکون و راحت اور مودت و رحمت محض لذات کا سکون نہیں
بلکہ یہ وہ بنیاد ہے جس کا وجود تمدن انسانی کے بالاتر مقاصد پورے کرنے کی قوت ہم پہنچانے کے
لیے ضروری ہے۔ خانگی زندگی کی مسرت اور آرام و سکون کے باعث ہی انسان فضل و کمال کو
حاصل کرتا اور اخلاق عالیہ کا مالک بنتا ہے۔

یہ نکاح کے دو بنیادی مقاصد تھے۔ جن پر کئی ایک دیگر دنیوی و اخروی منافع و فوائد
متفرع ہوتے ہیں۔ امام غزالی علیہ السلام نے احیاء العلوم میں اور ابو زبیر علیہ مصری نے الاحوال
الشخصیۃ میں نکاح کے فوائد اور مصالح و حکمتوں پر قدرے تفصیلاً
بحث کی ہے۔

اسی ارفع مقاصد کی بنیاد پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کو اپنی سنت قرار دیا اور

لے الاعرات: ۱۸۹

شہ الصوم: ۲۱

۳۱۰۲ - ۳۲ طبع قاہرہ

۳۵ الاحوال الشخصیۃ: ۱۸۰ - ۲۰ طبع دار الفکر العربی

اس سنت پر عمل نہ کرنے والے سے اپنی لاتعلقی کا اظہار فرمایا علاوہ ازیں متعدد روایات میں
تبثّل (ترک نکاح) سے سختی سے منع فرمایا اللہ

نکاح کے معاملے میں عورت کی آزادی اور رضا مندی | نکاح انشاء

انتہائی اہم موثر اور ایک نئی زندگی کے آغاز کی حیثیت رکھتا ہے۔ دوسرے شریعت اسلامیہ
میں نکاح ایک مستقل اور تادم زینت کا معاہدہ ہے جسے ناگزیر حالات ہی میں توڑا جاسکتا ہے
لہذا شریعت ایک ناقص بالغ مرد اور عورت کو اس بات کا پورا پورا حق دیتی ہے اور موقع فراہم
کرتی ہے کہ وہ اس جاودانی معاہدہ سے قبل اچھی طرح غور و فکر کر لے، سوچ بھر لے، دیکھ بھال
لے اور چارچوخ پر کھلے کیونکہ اسے اپنے ساتھی کیساتھ پوری زندگی گزارنی ہے۔ لہذا زندگی بھر

ساتھی ایسا ہونا چاہیے جو اس کے لیے باعث سکون اور باعث رحمت ہو تاکہ
کہیں اس کی زندگی خوشیوں کا گوارہ بننے کی بجائے تلخیوں کا موجب نہ بن جائے۔

مرد تو اس انتخاب میں عہدہ سے مکمل اختیار رات کا مالک چلا آیا ہے مگر عورت
کی وہ پوزیشن نہ تھی۔ اسلام نے انتخاب زوج کے سلسلے میں عورت کو بھی پورا پورا اختیار دیا
ہے۔ وہ اپنی مرضی اور رضا مندی سے جس آدمی سے بھی شرعی حدود و قیود کی موجودگی میں نکاح
کرنا چاہیے، کر سکتی ہے۔ عزیز واقارب حتیٰ کہ والد کو بھی اس بات کا حق حاصل نہیں کہ وہ
اس پر اپنی مرضی کو ٹھونسے جب تک عورت کی صریح اجازت نہ ہو اس وقت تک نکاح منہ
ہی نہیں ہوتا جھنور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا *

لا تنکح الا بعد حق تستامرو ولا تنکح البکر حتی تستاذن لہ

شادی شدہ عورت کا نکاح (بیوگی یا طلاق کے بعد) اس وقت تک نہیں کیا

جائے گا جب تک کہ اس سے مشورہ نہ لے لیا جائے اور دوشیزہ کا نکاح بھی

اس کی اجازت لیے بغیر نہیں کیا جائے گا۔

امام بخاری نے اس حدیث کا باب ہی لایکح الاب وغیرہ البکر والیب الابرضاہا“ کے عنوان سے بازہا ہے جس کا معنی ہے باپ یا کوئی اور ولی دشیزہ اور غاوند رکھی عورت کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر نہیں کر سکتا۔
فتاویٰ عالمگیری میں ہے ۔

لايجوز نکاح احدہ علی بالغۃ صحیحۃ العقل من اب او سلطان بغیر
اذنہا بکراکانت او شیا فان فعل ذالک فالنکاح موقوف علی اجازتہا فان
اجازتہ جائزہ وان صدقہ بطل لہ

کسی باپ یا بادشاہ کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ کسی دشیزہ یا غاوند رکھی عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر دے۔ اگر وہ ایسا کرے تو نکاح لڑکی کی اجازت پر موقوف ہے اگر وہ منظور کر لے تو فسہا ورنہ وہ نکاح باطل ہو جاتا (ٹوٹ جاتا) ہے۔
مسلم شریعت کی حدیث میں ہے ۔

الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستاذن في نفسها واذنهما
صا تمہا

شادی شدہ عورت (بیوگی یا طلاق کے بعد) اپنے نفس کی اپنے ولی سے زیادہ حقدار ہے اور دشیزہ سے اس کے نفس (نکاح) کے معاملے میں اجازت طلب کی جائے گی اور اس کا خاموش رہنا ہی اس کی اجازت ہے ۔

یا کہ لڑکی کی خاموشی کو اس لیے اجازت سمجھا گیا کہ اس میں حیا زیادہ ہوتی ہے اور عموماً زبان سے نہیں بولتی ۔ پھر خصوصاً والد کے سامنے بولنا تو اور مشکل ہو جاتا ہے ۔
جن روایات میں ولی کی اجازت یا موجودگی مذکور ہے وہ نایاب لغز کے نکاح پر محمول

لہ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۲۸۷ طبع مصر ۱۳۱۰ھ

لہ مسلم شریعت: ۱: ۹: ۲ طبع کویت ۱۳۸۹ھ

ہیں استحباباً واقتضاءً۔ جس باغض عورت کو اپنی ذات، اپنے مال اور دیگر امور میں تصرف کا حق حاصل ہے اسے نکاح کے معاملے میں حق کیوں نہیں حاصل ہوگا۔

نابالغہ کا نکاح | نابالغ لڑکی یا لڑکیوں چونکہ سمجھ و فکر کی کمی ہوتی ہے۔ اپنے برے بھلے کی تمیز نہیں کر سکتے، ان کے عقود، خرید و فروخت منہجین نہیں ہوتے اس لیے شرعاً ان کا اختیار کامل ولی کو دیا گیا ہے۔ صغیرہ اور نابالغہ کے نکاح کے سلسلے میں بھی فقہاء کے نزدیک ولی کو ولایت اجبار حاصل ہے مگر یہ حق صرف باپ اور دادا کو حاصل ہے۔ کیونکہ ان سے بہت کم ہی توقع کی جا سکتی ہے کہ وہ لڑکی کے منافع، اس کی مصطلتوں، ضروریات اور بھلائی کو پس پشت ڈال کر اپنے مصالح اور منافع کے لیے اس کو قربان کر دیں گے۔ ہدایہ میں ہے۔

لانہما کاملاً المرأی وافر الشفقة لہ

کیونکہ وہ دونوں (باپ دادا) پوری رائے (سمجھ) اور (لڑکی کے معاملے میں) بہت زیادہ شفیق ہوتے ہیں۔ لہذا ان کا کیا ہوا نکاح بعد از بلوغ بھی صحیح ہوگا۔

تاہم اگر یہ ثابت ہو جائے کہ باپ یا دادا نے چھوٹی بچی کی مصطلتوں کو پس پشت ڈال کر صرف اپنے منافع کو سامنے رکھا ہے تو یہ نکاح شرعاً صحیح نہیں ہوگا۔

صغیرہ کا اختیار بلوغ | باپ اور دادا جو اولاد پر انتہائی شفیق ہوتے ہیں اور جن کو ولایت تامہ حاصل ہوتی ہے اگر وہ چھوٹی لڑکی کے مصالح کو پس پشت ڈال دیں تو ان کا کیا ہوا نکاح بھی بعض صورت میں باطل ہو جاتا ہے تو ان کے سوا دوسرے رشتہ دار مثلاً چچا یا بھائی یا وہ جن کو ولایت بعیدہ حاصل ہوتی ہے اگر ایسا نکاح کر دیں تو بدرجہ اولیٰ نکاح فسخ ہو سکے گا۔ مگر اس کے لیے ہمارے فقہاء

لہ ۱۴: ۲۹۶: ۲۰۶ طبع افغانستان قندھار

۱۵۵- المبوطہ ۲۲۷ طبع مصر ۱۳۲۳ھ

ب۔ لجنة احياء التراث العربي: الاحكام الشرعية في الاحوال الشخصية: ۲۱ طبع بيروت

نے ایک شرط لگائی ہے کہ آئندہ بلوغ (حیض وغیرہ) کے ظاہر ہوتے ہی لڑکی اپنی ناپسندیدگی کا اظہار کر دے ۱۷

مسئلہ کفو | اگرچہ تمام انسان مرد و عورت سبب حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں اور اس اعتبار سے تمام اقوام اور افراد عالم بحیثیت انسان مساوی درجہ رکھتے ہیں لیکن اس کے باوجود نکاح کے مسئلے میں شریعت نے کفویت (مہتری) کو ملحوظ رکھا ہے اور غیر کفو میں نکاح کرنے کو نامناسب سمجھا ہے۔ کیونکہ شریعت یہ چاہتی ہے کہ زندگی و تعلق ایسے مرد و عورت کے درمیان قائم ہو جن کے درمیان، غالب حال کے لحاظ سے مودت و رحمت کی توقع ہو اور جہاں یہ توقع نہ ہو وہاں رشتہ کرنا مکروہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح سے قبل (منکوحہ بننے والی) عورت کو دیکھ لینے کا حکم (یا کم از کم مشورہ دیا ہے ۱۸

نکاح کے بعد میاں اور بیوی دونوں کی خواہش ہوتی ہے کہ آپس میں موانعت، محبت و موانست رہیں، دونوں کے میل ملاپ، اتفاق و اتحاد سے خانگی امور کا انتظام ہو اور دونوں راحت و آرام کی زندگی بسر کریں۔ دوسرے یہ کہ سسرالی رشتہ داروں سے بھی کوئی بگاڑ نہ ہو بلکہ پرانی رشتہ داریوں اور محبت و مودت کے تعلقات کی از سر نو تجدید ہو۔ ایک دوسرے کے معاون، مددگار اور خوشی اور غمی کے شریک ہوں۔

یہ تمام مقاصد اسی وقت حاصل ہو سکتے ہیں جب کہ دونوں میاں بیوی کے مزاجوں میں مکمل یا قریب قریب ہم آہنگی ضرور ہو، اخلاق و عادات، خاندانی روایات اور طرز معاشرت کی تھسلتیں ایک دوسرے سے ملتی جلتی ہوں۔ اب چونکہ ہر خاندان، قبیلہ اور سربراہی کے عادات و اطوار، طرز معاشرت اور مزاجوں میں قدرتی طور پر اختلاف ہوتا

۱۷-۱۔ نادونی فالگیری: ۱: ۲۸۵، طبع مصر ۱۳۱۰ھ

ب۔ ہدایہ: ۲: ۹۷، طبع قندھار

۱۸-۱۔ مسلم شریف: ۱: ۲۰۸، طبع کویت ۱۳۸۶ھ

ب۔ ترمذی شریف: ۷۵، طبع نور محمد کراچی

ہے۔ اس نیت سے نہ ورت اس امر کی ہوئی کہ نہ رست کا لحاظ رکھا جائے تاکہ نکاح کے فوائد اتفاق و
اختلاف اور صالح و مفقذہ فحش نہ ہو جائیں۔

فقہائے احناف کے نزدیک کفارت (مہسری) کی بنیاد و رج ذیل چھ چیزیں ہیں۔
۱۔ اگر انوکھا اعتبار ایک نصیر کوئی ولی کسی نابالغ کا یا بالغ لڑکی خود اپنا نکاح غیر کفو میں کر سنے کی تو میر
رو صورتوں میں نابالغ کو اور ولی کو اس بات کا اختیار ہوگا کہ وہ عدالت سے نکاح کو منع کرا سکے وہ
چھ چیزیں یہ ہیں۔

نسب - اسلام - حریت - مال - دیانت - حریت ملے
یہ عناصر کیا جا چکے کہ نکاح اسلام میں زمین کے دو میدان ایک مستقل معاہدہ ہے
مہر کیونکہ نکاح کا فائدہ تب ہی حاصل ہوتا ہے جب کہ یہ عقد مؤبد ہو۔ ہنگامی معاہدہ
اور وقتی تعلق سے وہ فوائد نہ نصیر حاصل نہیں ہو سکتے جن کا حصول اول الذکر صورت میں مقصود ہے
اسلام میں طلاق کا اختیار عورت کی بجائے مرد کو حاصل ہے۔ اب شریعت نے مرد کے اختیار
طلاق اُسے بدلے جا استعمال کو روکنے کیلئے یہ حکم تقریر فرمایا۔ کیونکہ جب مالی خسارہ اس کے پیش
آئے رہے گا تو وہ عام حالات میں آمادہ طلاق نہ ہوگا۔

دوسرے یہ کہ انسانی فطرت سے کہ جو چیز انسان کو مفت میں مل جائے اور اس کے
حصول پر اسے کچھ خرچ نہ کرنا پڑے تو وہ عموماً اس کی قدر نہیں کرتا۔ لہذا شریعت نے انسانی
فطرت کو سامنے رکھتے ہوئے عقد نکاح کو معزز اور با قدر و قیمت بنانے کے لیے مرد کے ذمہ یہ کہ
مہر وری قرار دیا۔

تیسرے یہ کہ ایک عورت جب اپنے والدین کے گھر سے بیاہ کر اپنے مستقل گھر میں
زندگی کے گھر آتی ہے تو وہ بالکل ایک نئی زندگی کا آغاز کرتی ہے۔ جس میں اسے گھر بار بسانے کے
لیے متعدد اشیاء کی ضرورت ہوتی ہے لہذا شریعت نے مرد کے اوپر لازم ٹھہرایا کہ وہ اس
سلسلہ میں عورت کی کچھ عادت رستے تاکہ وہ گھر کو انتظام کو آہن و توتی اور مسہولت سرانجام

دے سکے لہ

مہر مرد کی طرف سے ایک لازمی ہدیہ اور عورت کا ضروری حق ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا:

وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ۝

ان محرمات کے سوا باقی سب عورتیں تمہارے لیے حلال کی گئیں تاکہ اپنے اموال کے بدلے تم ان کو حاصل کرو۔ قید نکاح میں لانے کے لیے نہ کہ آزاد شہوت رانی کیلئے۔ ایک دوسری جگہ ارشاد ہوا:

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ۝

اور عورتوں کے مہر خوش دلی سے ادا کرو۔

پھر حکم ہوا:

وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۝

اور مناسب طور پر ان کے مہر ادا کرو۔

فخمائے احناف کے نزدیک مہر واجب ہے اگرچہ بوقت نکاح مہر کا نام نہ ہو لیا گیا ہو یعنی مقرر نہ کیا گیا ہو، نکاح بہر حال بدون ذکر مہر بھی صحیح ہو گا اور مہر منسل واجب ہو گا۔

مہر جب عورت کا حق ہے تو وہ اپنے حق کو معاف بھی کر سکتی ہے۔ قرآن میں

فرمایا گیا:

لہ محمد ابو زہرہ: الاحوال الشخصية: ۷۷ طبع دار الفکر العربی

۲۴ النساء:

۲۵ النساء:

۲۵ النساء:

۵۵ ہدایہ: ۲: ۳۰ طبع افانستان

فَإِنْ طَبِخَ لَكَ مِنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا۔ ۱۷
 پھر اگر وہ (موتیں) خوش دلی کے ساتھ مہر میں سے کچھ معاف کر دیں تو اس کو مرے
 سے کھاؤ۔

مقدار مہر میں اختلاف کی بنا پر فقہاء میں بھی اختلاف ہوا ہے۔ فقہائے حنفیہ کے نزدیک
 ہر کی مقدار کم از کم دس درہم ہے ۱۷۔ جو رائج الوقت وزن کے اعتبار سے دو تولے اور
 قریباً گیارہ ماشے بنتے ہیں۔ اگر درہم چاندی کے علاوہ کوئی چیز مہر قرار پائے تو اس کی قیمت
 وقت عقد دس درہم چاندی سے کم نہ ہو۔

اور زائد مہر کیسے شریعت نے کوئی حد مقرر نہیں فرمائی تاہم گجراتش سے زیادہ مہر کا
 قرار کرنا اچھا نہیں ہے۔ حضرت عمر فاروق کا حکم ہے۔

خبردار! عورتوں کے مہر زیادہ نہ باندھو۔ اگر مہر کی زیادتی دنیا کے اعتبار سے بڑائی
 ہوتی یا تقریب الی اللہ کا سبب ہوتی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کے زیادہ
 مستحق تھے کہ آپ ایسا کرتے۔ مجھے نہیں معلوم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عورت
 سے اپنا نکاح کیا ہو یا اپنی صاحبزادیوں میں سے کسی کا نکاح کر دیا ہو اور بارہ اوقیہ
 سے زیادہ مہر باندھا ہو ۱۸ ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ اس اعتبار سے بارہ
 اوقیہ کے ۸۰ درہم ہوتے۔

بہر حال مہر کی زیادتی عند الشریع پسندیدہ نہیں اور نہ یہ کوئی بڑائی کی بات ہے۔ علاوہ
 یہ مروت انسانی کے بھی تو خلاف ہے کہ جو رفیق حیات اور مونس و غواہ بن رہا ہے اس پر مہر کا
 س قدر بار لاد دیا جائے کہ وہ زندگی بھر ادانہ کر سکے اور قرضے کا ایک عظیم بوجھ کا ندھے
 رکھے رہے۔

وطی اور خلوت صحیح یا زوجین میں سے کسی کی موت سے مہر موقوف ہو جاتا ہے اور اس

کے بعد مقررہ مہر میں کمی نہیں ہو سکتی۔ اگر مباشرت سے قبل ہی طلاق کی نوبت آگئی تو مقررہ مہر کا نصف مرد کے ذمہ ہو گا۔

مہر میں ہر وہ چیز صحیح ہے جس پر مال متقوم کا طلاق ہو سکتا ہو۔ یا جس چیز کو مال نہ کہا جاسکتا ہو مثلاً یہ کہ مرد اس عورت کی خدمت کرے گا، سال بھر اس کی تعلیمی باڑی کرے گا یا اسے (بیوی کو) حلال و حرام اور سچ و دھڑ کے احکام کی تعلیم دے گا وغیرہ وغیرہ۔ یہ چیزیں مہر کا بدل نہیں ہو سکتیں۔ اگر یہ چیزیں مہر میں مقرر ہوئیں تو مہر مثل واجب ہو گا۔ یعنی اتنا مہر جتنا اس عورت کے قبیلہ والیوں کا عموماً ماندا جاتا ہے۔ شغار (جسے چھابی میں وٹہ سٹہ کہتے ہیں) یعنی ایک شخص اپنی لڑکی یا بہن کا نکاح دوسرے سے کر دے اس شرط پر کہ وہ (دوسرا) اپنی لڑکی یا بہن کا نکاح اس سے کر دے گا۔ اور ہر ایک کا مہر دوسرا نکاح ہو تو ایسا کہ ناشریعت میں گناہ ہے۔ ایسی صورت میں مہر مثل واجب ہو گا۔

مہر کی قسمیں | مہر کی دو قسمیں ہیں۔ مہل اور مؤہل۔ مہل وہ ہے جو غلوٹ سے قبل یا بعد نکاح دنیا قرار پایا ہو اور مؤہل وہ ہے جس کے لیے کوئی میعاد وقت مقرر ہو۔ مہل کی صورت میں عورت کو اس بات کا شرعاً حق حاصل ہے کہ وہ وصول کرنے تک اپنے نفس سے خاوند کو باز رکھ سکتی ہے۔ اور شوہر کیلئے جائز نہیں کہ وہ عورت پر زبردستی کرے۔ اور اگر تمام مہر مؤہل ہو تو پھر عورت کو یہ حق نہیں کہ وہ ایسا کرے۔

۱۔ پایہ ۲: ۳۰۲ طبع افغانستان

۲۔ فتاویٰ عالمگیری ۲: ۱۰۱ طبع مصر

ب۔ فتاویٰ عالمگیری ۳: ۳۰۳

۳۔ پایہ ۲: ۳۰۷ طبع افغانستان

۴۔ پایہ ۲: ۳۱۲ فتاویٰ عالمگیری ۳: ۱۰۱

۵۔ ایضاً

جہیز | جہیز کے سلسلے میں قرآن و سنت سے کوئی مہربان حکم یا ممانعت نہیں ملتی اس لیے والدین کی طرف سے رخصتی کے وقت اپنی لڑکی کو مناسب جہیز (جس میں نہ صرف جوڑے قرض اٹھایا گیا جو اور نہ فائش و زیار ہو) دینا مباح معلوم ہوتا ہے۔ یہاں سے ملک میں والدین کی طرف سے جہیز کو لازم تصور کیا گیا ہے شرعی نقطہ نظر سے ٹھیک نہیں۔ شریعت کسی نفس کو اس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتی۔ جہیز کے لزوم ہی کا نتیجہ ہے کہ باپ حلال و حرام کی طرف سے جہیز دینے میں کوتاہی کرتا ہے۔ اس لیے مصلحت کا تقاضا ہے کہ اس رسم کو یا تو نہایت سادگی سے ادا کیا جائے یا سرے سے ختم ہی کر دیا جائے کیونکہ اس کے مفاسد اس کے منافع سے زیادہ ہیں۔

فقہ حنفی علیہ السلام کے اسوہ حسنہ میں حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کا یہ واقعہ ہے۔ - منکر وہ بھی آفتاب نے اپنی گردہ سے نہیں دیا بلکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے زرہ فروخت کر کے بنایا کیا ہے۔ وہ بیہ اتنا مختصر اور اتنا سادہ ہے کہ انسان حیران رہ جاتا ہے۔ اتنا کچھ بھی غالباً اس لیے فرمایا گیا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو بائیں ایک نیا گھر بسانا تھا اور نہ باقی صاحبزادیوں کی زندگی میں کو یہ چیز بھی نہیں ملتی۔

یہ حال والد نے اپنے بیٹے کو جہیز میں کچھ دیا ہے اور دیاں عروت میں عاریتہ نہیں دیا جاتا۔ نوہ والہ کی کمائی نہیں رہتا لہذا اس کے واسطے اگر کچھ لیے جہیز کا یہ یا ختم نہ کر دیتے ہوں تو ناگزیر اس کی بیوی کا مطالبہ کر سکتا ہے کیونکہ شرعاً وہ رشوت ہے لہذا والد نے اپنی لڑکی کو جہیز دیا۔ بعد میں جب کہ ماریتہ دیا تھا ورنہ کی یا اس کے مرنے کے بعد اس کا شوہر اس بات کا مدعی ہے کہ جو ملک دیا تھا۔ اس دیکھا جائے گا۔ اگر وہ ایسی چیز ہے جسے لوگ عموماً جہیز میں دیا کرتے ہیں تو جہیز کی یا اس کے شوہر کا قول مانا جائے گا اور اگر عموماً یہ بات نہ ہو بلکہ غایۃً اور بطور

تعلیق دروہ طرح دینے کا رواج جو تو اس کے باپ یا ورثہ کا توں معتبر ہوگا لے
 کسی برائی سے اپنے ماں باپ کے مال سے اور اپنی دستکاری سے جہیز کے لئے لچر سامان
 بنا کر اسے ماں فوت ہوگئی اس کے باپ نے اس کی تیار کردہ اشیاء سے جہیز میں دے دیں
 تو اس کے باقی بن صاحبوں کو حق نہیں کہ وہ ماں کی طرف سے میراث کا جو بھی نہیں ملے ماں بیٹے
 سے اس کے باپ کے ماں میں سے جہیز بنا کر کیا کون چیز جہیز میں اسے دے دی۔ باپ کو معلوم
 ہوا مگر خاموش رہا اور بڑی رخصت کر لی مگر وہ باپ کو اس سے کوئی شے سے واپس نہیں
 لے سکا۔

نصفہ | زواجی زندگی زیادہ بہتر اور پرسکون بنانے کے لئے ہم سے زوجهین کے دائرہ عمل
 کی تنظیم فرمائی ہے جو شہ کا کام نامہ حالات میں کہہ سکتے ہیں جو ان کی تربیت و کھر
 بے کمداشت اور دیگر خاکی فرائض و سرنامہ پر بنے قرآن مجید میں اساتذہ کرام نے (۶) بتوڑیں
 ازواج مطہرات کو حکم ہوا۔

وَقَدَرْنَ فِي بُيُوتِهِنَّ شَيْئًا

اور اپنے گھر میں فرماستے ہو۔

اور یہ کام کام کرنا اور اپنے اہل و عیال کے راستے مشروبات و لذتیں اور ہر

قرآن مجید میں ارشاد ہوا۔

لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَمَن قَدَرَ عَلَىٰ عَنِيَّةٍ يَّزِرْ وَلَا تَجِدُ لِمَن يَدْفَعُ

مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ شَيْئًا

لے فتاویٰ عالمگیری: ۳۲۰ تا ۳۲۱ جلد ۲۲ طبع مصر

لے فتاویٰ عالمگیری: ۳۲۸: ۱

لے شمس ممدین عبداللہ الحنفی: تنویر الابصار: ۲۴ طبع مصر

لے الاضراب: ۳۳

لے الطلاق: ۷

وسعت والے کو اپنے اہل پر خرچ اپنی وسعت کے موافق کرنا چاہیئے۔ اور جس کی آمدنی کم ہو اسے چاہیئے کہ اسے اللہ نے جتنا دیا ہے اس میں سے خرچ کرے۔
ایک جگہ ارشاد ہوا۔

وَعَلَى الْمُؤَدَّةِ بِذَاتِهَا وَكِسْوَتِهَا بِالْمَعْرُوفِ - ۱۷

اور جس کا بچہ ہے، اس کے ذمہ ہے ان (ماؤں) کا کھانا اور کپڑا، موافق دستور کے رہائش مہیا کرنے کے سلسلے میں حکم ہوا۔

اَسْكُنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ مَكَانَتُهُنَّ وَجَعَلَكُمْ نَهْ

ان کو اپنی حیثیت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو۔

نفقہ سے مراد کھانا پینا، کپڑا، لینے کا مکان اور دیگر ضروریات لازمہ ہیں۔ شرعی نقطہ

لگا ہ سے بصورت نخل صحیح بیوی کا نفقہ مرد کے اوپر واجب ہے بیوی چاہے مسلمان ہو یا، ذمیہ، غریب ہو یا امیر، بالغ ہو یا نابالغ، بیوی نے جب اپنا آپ خاوند کے سپرد کر دیا ہے تو اب خاوند اس کی جملہ جائزہ ضروریات زندگی کا ذمہ دار ہے ۱۷

اگر بیوی نا فرمان ہو کر خاوند کے گھر سے علی جائے تو اس کا نفقہ خاوند پر واجب نہیں ۱۸
ور اگر گھر سے باہر نہ سکے تو اس صورت میں بھی خاوند پر نفقہ واجب ہے ۱۹ اگر بیوی اتنی بھولتی ہے کہ اس سے کسی قسم کا فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا تو اس کا نفقہ واجب نہیں ۲۰
خاوند کم سن ہو یا مقطوع الذکر ہو یا خسی ہو یا ایسا بیمار ہو کہ جماع پر قدرت نہ رکھتا ہو یا

۱۷ البقرہ، ۲۳۳

۱۸ اطلاق: ۶

۱۹ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۴۳۳

۲۰ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۴۳۵

۲۱ ایضاً

۲۲ ۲: ۳۱۶

بالکل فقیر ہو تو بھی میوی کا نفقہ اس پر واجب ہے۔ کیونکہ نفقہ کی علت حتمی ہے اور وہ بیوی کا اپنے آپ کو سپرد کر دینا ہے ۱۷

خاوند کے گھر میں اگر بیوی بیمار ہو جائے تو اس کا علاج خاوند کے ذمہ ہے ۱۸

کھانے پکانے کے جملہ ضروری برتن، سامان اور اثاث البیت (چارپائی، لحاف، تکیہ، چادر، درزی، قالین وغیرہ) یوں ہی جمانی طہارت و صفائی کیلئے ضروری اشیاء (صابن، نیل، کنکھا وغیرہ) مرد کے ذمہ ہیں ۱۹ کھانا پکانا عورت پر قانوناً نہیں بلکہ استحساناً واجب ہے، اگر اگر کوئی عورت انکار کر دے تو قانوناً اسے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اسے پکا پکایا کھانا مہیا کرنا مرد کے ذمہ ہے ۲۰

عورت اگر چائے یا حقہ و سگریٹ کی عادی ہو تو اس کا خرچ خاوند پر واجب نہیں ۲۱
۲۲ اسی پر پان، چالیہ اور قباکو وغیرہ کا قیاس کیا جائے گا جو عموماً بطوہارت استعمال ہوتی ہیں نہ کہ بطور غذا۔

سال میں کم از کم دو چوڑے کپڑے (ایک سردیوں کے لیے دوسرا گرمیوں کے لیے) ۲۳
کے لیے مرد پر واجب ہیں ۲۴

خاوند پر یہ بھی واجب ہے کہ وہ بیوی کے لیے طحیہ مکان مہیا کرے۔ جس میں اس کے خاندان کا کوئی دوسرا فرد نہ رہتا ہو۔ یا اگر عورت خود سے اپنے اس حق سے دستبردار ہو تو

۱۷ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۴۶۶

ب۔ رد المحتار: ۲: ۶۶۲

۱۸ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۴۶۶ (ب) جواہر: ۲: ۴۱۷

۱۹ تنویر الابصار: ۸۳ (ب) فتاویٰ عالمگیری: ۴۶۸

ج الدر المختار بر حاشیہ و الفتاویٰ: ۲: ۶۶۶

۲۰ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۴۶۸

۲۱ رد المحتار: ۲: ۶۶۶

۲۲ رد المحتار: ۲: ۶۶۷

اور خاوند کے گھر والوں کے ساتھ رہے تو وہ دوسری بات سیدھے

خامصر یہ ہے کہ عورت کا نفقہ خاوند پر سر ہال میں واجب ہے۔ اگر وہ اس ذمہ داری کو ادا نہ کرے تو قانون اس کو ادا کرنے پر مجبور کرے گا اور بصورت انکار یا بصورت عدم استطاعت اس کا نکاح منجھ کر دے گا۔ (عورت از خود کل نفقہ یا بعض نفقہ نہ ملنے کے باوجود اپنے شوہر کے ساتھ قطع تعلیق نہ کرنا چاہیے تو یہ الگ بات ہے)۔ اہلہ نفقہ کی مقدار اور قسم کا تعین عورت کی خواہشات پر مبنی نہیں ہے بلکہ مرد کی مالی حالت اور استطاعت پر ہے۔ ہمارے فقہاء نے اس مقام پر بڑی تفصیلاً اور مختلف موتیں بھی پس جن کی یہاں گنجائش نہیں ہو سکتی۔ قرآن مجید نے اس بارے میں ایک قاعدہ کلیہ بیان کر دیا ہے کہ

عَلَى الْمَوْلِيِّ قَدْرُ مَا وَعَى الْمُتَّبِعُ قَدْرُ مَا

مالدار پر اس کی استطاعت کے مطابق نفقہ ہے اور غلام پر اس کی استطاعت کے مطابق۔

یہ نہیں کہ غریب آدمی سے وہ قدر وصول کیا جائے جو اس کی حیثیت سے زیادہ ہو یا مال دارہ فقیر سے جو اس کی حیثیت سے کم ہو۔

انسان پیدا ہونے کے بعد سب سے پہلے اپنے ماں باپ بن بھائیوں اور

دوسرے قریبی رشتہ داروں سے آشنا ہوتا ہے۔ یہ انسان کا قریب ترین ماحول

ہے جس میں وہ پھلتا پھوتا اور نشوونما پاتا ہے۔ قدرت کا عطا کردہ یہ ماحول انسان کا بے لوث دم ہوتا ہے۔ اس کے رنج و راحت اور خوش و غم کو اپنا رنج و راحت اور خوشی و غم تصور کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انسان نے غیر شعوری طور پر اس ماحول کو ایک مقدس حرم کی حیثیت دے دی اور اس کے ساتھ انتہائی عقیدت اور محبت کے جذبات وابستہ کر دیے۔

اس کا ایک بڑا فائدہ یہ نکلا کہ انسان جس دائرہ میں شب و روز رہتا اور رہتا رہتا

ہے وہ اخلاقی خرابیوں سے بڑی حد تک محفوظ ہو گیا ورنہ ایسے دائرہ میں میل جول اور اختلاط کی وجہ سے ہر طرح کی بے راہروی کے قوی امکانات موجود تھے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ اسلام نے جن رشتوں کو حرام قرار دیا ہے ان میں زیادہ تر دور باطنیت ہی سے حرام پیسے آتے تھے۔ اسلام نے ان میں چند اصلا میں کر کے ان رشتوں کو اسی حال پر رکھا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ سورہ النساء کی آیت ۲۳ میں جن رشتوں کو حرام ٹھہرا گیا ہے۔ ایک سلیم الفطرت انسان طبعی طور پر ہی ان کی ریخت نہیں کر سکتا۔ طبیعت سلیمہ ان سے جہاں کا خیال تو کیا نظر بھی ان کی طرف اٹھانا گوارا نہیں کرتی بلکہ ظہیر و سجان شہوت کے وقت ان کا خیال و تصور بھی شہوت کے ٹھنڈا کر دینے کے لیے سرد پانی کا کام کرتا ہے۔

محرمات کے بیان میں فقہاء کے اندر چنداں اختلاف نہیں پایا جاتا۔ فقہ کی تمام مسلک کتب میں محرمات کی تفصیلات و جزئیات موجود ہیں میں یہاں عبدالرحمن الجزیری کی کتاب "الفقہ علی مذاہب الادبیہ" سے ایک اقتباس درج کر رہا ہوں جو میرے خیال میں محرمات کے بیان کا نچوڑ اور خلاصہ ہے۔ چنانچہ علامہ موصوف لکھتے ہیں۔

نکاح کی متفق شرطوں میں سے ایک یہ ہے کہ جس عورت سے نکاح مطلوب ہے وہ عقد میں آنے کی صلاحیت رکھنی ہو جو عورتیں عقد کی صلاحیت رکھتی ہیں ان کے ساتھ عقد کرنا بن و جوہ کی بنا پر حرام ہو جاتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں۔

ایک تو وہ وجوہ میں جن کی بنا پر عورت ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتی ہے۔

دوسری وہ وجوہ ہیں جن کی بنا پر عورت عارضی طور پر حرام ہوتی ہے جب حرام ہونے کی وجہ دو ہو جائے تو وہ پھر حلال ہو جاتی ہے۔

وہ وجوہ جن کی بنا پر کسی عورت کے ساتھ نکاح ہمیشہ کے لیے حرام جلتا ہے تین ہیں: نسب

شادی یا دورہ۔
نسب کی بنا پر تین قسم کی عورتیں دائمی طور پر حرام ہو جاتی ہیں۔ پہلی قسم میں اوپر اور

نیچے (یعنی شاخ اور جڑ) کی کسی خورتیں داخل ہیں۔ جڑ میں ماں جس کے پیٹ سے وہ پیدا ہوا اور وہ جو کسی جہت سے اس کی عہدہ ہو خواہ باپ کی طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے (یعنی دادی ہو یا نانی) اور اس سے اوپر۔ اور شاخ میں اس کی بیٹیاں، نواسیاں اور پوتیاں اور اس سے نیچے (یہ سب محرمات ابدیہ میں ہیں)۔

دوسری قسم ماں باپ کی شانیں ہیں ان میں بنیں ہیں خواہ کسی جہت سے ہوں حرام ہیں یعنی خواہ حقیقی بہن ہو یا باپ شریک یا ماں شریک ہو اسی طرح بہنوں کی بیٹیاں (یعنی بھانجیاں) اور ان کے بیٹوں یعنی بھانجیوں کی بیٹیاں اور بھائی کی بیٹیاں یعنی بھتیجیاں اور بھتیجیوں کی بیٹیاں اور ان سے نیچے کی اولاد۔

تیسری قسم دادا اور نانا کی شانیں یعنی پھپھیاں اور خالائیں خواہ وہ حقیقی ہوں یا سوتیلی۔ نسبی محرمات کی گنتی یہیں تک ہے۔ لہذا پھپی اور خالائوں کی بیٹیاں حرام نہیں ہیں اور نہ چچا یا ماموں کی بیٹیاں اور دادی نانی کی شاخ میں بھجڑ اس کے جو نسب میں پہلے درجہ پر ہے اور کوئی حرام نہیں ہے۔

شادی کے رشتہ سے بھی تین قسم کی خورتیں حرام ہیں۔

پہلی قسم اس عورت کی شاخ جس سے تخلیق ہو چکا ہو۔ لہذا بیوی کی بیٹی سے جو اس کی (یا سوتیلی بیٹی) سے شادی حرام ہے خواہ اس بیوی کی کفالت (پرورش) اس نے کی ہو یا نہ کی ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں جو فی جہور کھ آیا ہے (یعنی وہ بیوی جو غلام پروردہ ہو) اس سے اس کی کیفیت کا بیان کرنا مقصود ہے۔ گویا اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ وہ بھی تمہاری بیٹی کی مانند ہے جسے تم نے اپنے حجرہ (گھر) میں پالا ہے۔

اسی طرح برہیمہ کی بیٹی (سوتیلی نواسی) اور اس بیٹی کی بیٹی سے بھی نیچے سے نیچے درجہ تک شادی حرام ہے لیکن اگر اس کی ماں سے صرف نکاح ہو اسے اور تخلیق نہیں ہوا تو وہ بیوی کی حرام نہیں ہے۔

دوسری قسم بیٹی کی جڑ ہے لہذا نکاح کے ہوتے ہی بیوی کی ماں (ساس) اور اس کی

نافی (یعنی نیناساس) اور داری (یعنی رویاساس) حرام ہو جاتی ہیں اگرچہ اس سے تخلیک نہ ہوا ہو چنانچہ کہتے ہیں کہ بیٹی سے نکاح ہو تو اس کی ماں حرام اور ماں سے تخلیک ہو تب بیٹی حرام۔ غالباً اس میں حکمت یہ ہے کہ بچپن کی حالت اور ادائل عمری میں لڑکی کا تعلق مرد کے ساتھ گمراہ ہوتا ہے اور لڑکیاں مرد کے معاملہ میں بڑی خیریت مند ہوتی ہیں اس لیے چاہئے کہ اس کے ساتھ عقد کر کے اس کی ماں سے تمام امیدیں منقطع کر لے تاکہ کسی قسم کا کینہ یا بغض ان کی محبت کے رشتہ کو نہ توڑے۔ بخلاف ماں کے کہ اس کے لیے آسان ہے کہ وہ اپنی بیٹی کی خاطر جس سے اسے سخت محبت ہے ایسے شخص کو نظر انداز کر دے جو اس کا شریک حال نہیں ہے اور اس طرح اس کا بیٹی کے ساتھ جو علاقہ الفت ہے وہ نہیں ٹوٹتا۔

تیسری قسم میں وہ عورتیں ہیں جن سے باپ نے مباشرت کی ہو۔ اب رہا دودھ کا رشتہ۔ اس رشتہ سے وہ تمام عورتیں حرام ہو جاتی ہیں جو نسب سے حرام ہوتی ہیں۔ اس حکم سے بعض صورتیں مستثنیٰ ہیں جن کی تفصیل ان کے بیان میں آرہی ہے۔ یہ وہ صورتیں ہیں جو ہمیشہ کے لیے عورت کو حرام کو دینے کا موجب ہیں لیکن وہ وجوہ جن سے عارضی طور پر عورت حرام ہوتی ہے وہ چند امور ہیں۔

ایک امر رشتہ دار سے شادی ہے۔ چنانچہ یہ جائز نہیں ہے کہ دو بہنوں کو عقد ازدواج میں لائے یا ماں بیٹی یا اسی طرح کی اور دو عورتوں سے شادی کرے۔ اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

دوسرے ملکیت (یعنی مالک ہونا) لہذا عورت کے لیے حلال نہیں ہے کہ اپنے غلام سے شادی کرے اور نہ مرد کو حق ہے کہ وہ اپنی لونڈی سے شادی کرے جب تک کہ اسے اذاریہ نہ کر دے۔

تیسرے وشرک، یعنی کسی مسلمان کو مشرک عورت سے جو کسی آسمانی دین کی پیروی نہ ہو شادی کرنا حلال نہیں ہے۔

چوتھے تین طلاق (طلاق مغلظہ) جس سے وہ حرام ہو جاتی ہے تا آنکہ وہ کسی دوسرے سے شادی نہ کر لے (اور وہ شخص طلاق نہ دے دے یا وفات نہ پا جائے) پانچویں کسی کے ساتھ وابستہ ہونا خواہ نکاح کے باعث وابستگی ہو یا عدت کے باعث

پس اگر حرام ہونے کی یہ وجوہ دور ہو جائیں تو وہ عورتیں پھر حلال ہو جائیں گی۔ اور ان وجوہ (مانع ملت۔ نکاح) میں چار بیویوں کا موجود ہونا یا چوتھی کا عدت میں ہونا ہے کہ پانچویں سے شادی حلال نہیں ہے۔

رضاعت کا لغوی معنی پستان سے دودھ چوسنا ہے مگر اصطلاح شرع میں اس کی معنی کسی عورت کے دودھ کا ایسے بچے کے پیٹ میں جانا ہے جس کی عمر دو سال یعنی چوبیس ماہ (یا بقول امام ابوحنیفہ اڑھائی سال یعنی تیس ماہ) سے زیادہ نہ ہو۔ اختلاف کے نزدیک مدت رضاعت (اڑھائی سال) کے اندر جب بچہ کسی عورت کا دودھ پیتا یا چوستا ایک مرتبہ ہو یا زیادہ مرتبہ رضاعت ثابت ہوتی ہے رضاعت ثابت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سوائے چند مستثنیات کے وہ تمام رشتے حرام ہو جائیں گے جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔ مثلاً رضاعی ماں، رضاعی بہن، رضاعی خالہ، رضاعی بھوپھی، رضاعی ممتحنی، بھانجی وغیرہ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة

رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو ولادت (نسب) سے حرام ہو جاتے ہیں۔

مدت رضاعت (اڑھائی سال) کے بعد اگر کوئی بچہ کسی عورت کا دودھ پیتا ہے تو اس سے

رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

جس عورت کے پستان سے بچہ نے دودھ پیا ہے وہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ بالکل بزرگی ہو یا نو سال کی ہو۔ اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا حتیٰ کہ اگر مردہ عورت کا دودھ پیا گیا تو

لے عبد الرحمن الجزیری: کتاب النکاح علی مذاہب اللدیعہ (مترجم) ۴: ۴۲۷ طبع مکر اوقات لاہور

شعبہ ۲۹: ۲۱

تے مسلم شریف: ۱: ۲۳۰

لے فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۳۳۳ (اب) ابن عابدین شامی: رد المحتار: ۲: ۴۱۳

بھی رضا عت ثابت ہوگی ۱۷

ثبوت رضا عت کیلئے زمانہ کا ایک ہونا بھی ضروری نہیں۔ ایک پستان پر پختہ ہونے کے بعد ان کے زمانہ رضا عت میں کتنا ہی فرق کیوں نہ ہو وہ سب کے سب ایک دوسرے کے
رضاش بہن بھائی ہوں۔ گئے ۱۷

نوسال سے کم لڑکی کے پستان میں اگر دودھ آجائے اور کوئی بچہ پی لے تو اس سے رضا عت
نہیں آتی ۱۷

اگر مرد کے پستان میں دودھ آئے اور کوئی بچہ خوش کر لے تو اس سے بھی حرمت
رضاعت نہیں آتی ۱۷

اگر دو بچے مل کر کیری یا کسی اور جانور کا تھن چوس لیں تو اس سے حرمت رضاعت نہیں
آتی ۱۷

اگر کسی عورت کا دودھ پانی یا دوائی یا کسی جانور کے دودھ میں ملا کر دیا گیا تو عورت کا
دودھ اُڑ پانی یا دوائی وغیرہ پر غالب ہو تو حرمت رضاعت ثابت ہوگی ۱۷

عورت کا دودھ کھانے یا کسی دیگر غیر جائز چیز میں ملا کر دیا جائے تو اس سے رضا عت
ثابت نہیں ہوتی ۱۷

شہابی ذرا عیدہ قدر یا کائنات اندر پہنچانے سے حرمت ثابت ہوتی۔ ۱۷

۱۷ ابن عابدین: رد المختار: ۲: ۴۱۳

۱۷ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۳۴۳

۱۷ فتاویٰ عالمگیری: ۳۴۳

۱۷ ایضاً

۱۷ حیدر: ۲: ۳۳۲

۱۷ رد المختار: ۲: ۳۱۹

۱۷ رد المختار مع درمختار: ۲: ۴۲۲

۱۷ ایضاً

جدائی اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ اسی ٹہر میں رہے جہاں بچے کا باپ رہتا ہو اسے
بچہ ماں کے پاس ہو یا باپ کے پاس۔ دونوں ایک دوسرے کو بچے کی ملاقات
سے منع نہیں کر سکتے۔ ۱۵

طلاق

گزشتہ سطور میں عرض کیا چکا ہے کہ نکاح زوجین کے درمیان ایک مستقل
معہادہ ہے اور اس معاہدے سے کئی ایک دینی و دنیوی فائدے مقصود ہیں۔ وہ مقاصد
و فوائد بھی حاصل ہو سکتے ہیں جبکہ اس معاہدے کو مستقل بنایا جائے۔ اسلام میں اس
معاہدے کو ہمیشہ قائم اور دائم رکھنے کے لیے زوجین کو مختلف طریقوں سے تعلیم و تربیت
دی گئی ہے۔ اور انہیں بتایا گیا ہے کہ حتیٰ الامکان اس عقد کو فسخ نہ کریں۔ مگر شریعت
کی نگاہ میں یہ معاہدہ نکاح اتنا بھی مستحکم نہیں کہ اسے کسی حالت میں بھی ختم نہ کیا جاسکے اسلام
میں نکاح عیاشی اور صرف جنسی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ نہیں بلکہ اس سے دیگر متعدد اعلیٰ
واہم مقاصد مطلوب ہیں زوجین کے باہمی اجتماع سے اگر وہ اہم مقاصد پورے ہوتے
آطر نہ آئیں اور حدود اللہ اور قوانین الہیہ کے توڑے جانے کا غرض پیدا ہو تو پھر شریعت
اس بات کی اجازت دیتی ہے کہ سرے سے اس معاہدہ کو ختم کر دیا جائے مگر یہ یاد رہے۔
شریعت کی نگاہ میں یہ وہ آخری حربہ ہے جس کے بغیر کوئی چارہ کار نہ تھا۔ اگر اتنی بھی اجازت
نہ دی جاتی تو یہ فطرت کے خلاف ہوتا جو روح شریعت کے منافی ہے۔ پھر یہ کہ اس ناگزیر
حربہ کو بھی پسندیدگی کی نظر سے نہیں دیکھا گیا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
ابغض الحلال الی اللہ عزوجل الطلاق ۱۶

۱۵ ایضاً

۱۶ رد المحتار: ۲: ۶۶۰

سنن سلیمان بن اشعث: سنن ابی داؤد: ۱: ۲۹۶ طبع کانپور

ترجمہ : اللہ تعالیٰ کے ہاں حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے۔ دوسرے یہ کہ معاہدہ نکاح کو ابدی بنانے اور زوجین کے انتہائی فوائد و منافع کا لحاظ رکھتے ہوئے احتیاطی تدابیر یہ کی گئیں کہ اسلام میں طلاق کا اختیار مرد کو دیا گیا۔ چونکہ مرد نسبتاً زیادہ سوچ کر قدم اٹھانے والا اور برہنہ ہوتا ہے دوسرے اپنا مال خرچ کر کے حقوق زوجیت حاصل کرتا ہے اس لیے ان حقوق سے دستبردار ہونے کا اختیار بھی اسی کو دیا گیا ہے عورت کو اختیار نہیں دیا جاسکتا تھا۔ کیونکہ۔

اگر وہ طلاق کی مختار ہوتی تو مرد کا حق ضائع کرنے پر دلیر ہو جاتی۔ ظاہر ہے۔ جو شخص اپنا روپیہ صرف کر کے کوئی چیز حاصل کرے گا وہ اس کو آخری حد تک رکھنے کی کوشش کرے گا اور صرف اس وقت اسے چھوڑے گا جب اس کے لیے چھوڑنے کے سوا کوئی چارہ کار نہ ہوگا۔ لیکن اگر صرف کرنے والا ایک فریق ہو اور ضائع کرنے کا اختیار دوسرے فریق کوں جائے تو اس دوسرے فریق سے یہ امید کم کی جاسکتی ہے کہ وہ اپنے اس اختیار کے استعمال میں فریق اول کے مفاد کا لحاظ کرے گا جس نے مال صرف کیا ہے مرد کو طلاق کو اختیار دینا نہ صرف اس کے جائز حقوق کی حفاظت ہے بلکہ اس میں یہ مصلحت بھی مضمر ہے کہ طلاق کی کثرت نہ ہو۔

طلاق کا معنی ہے فوراً یا مال (انجام) کے اعتبار سے
اقسام طلاق : قیدِ نکاح کو اٹھا دینا۔ فقہاء نے عموماً دو طرح سے طلاق کی تقسیم بیان کی ہے۔ ایک تو وقت اور عدد اور طریق کار کے اعتبار سے تقسیم ہے۔ اور دوسری الفاظ طلاق اور نیست طلاق کے اعتبار سے۔
 وقت اور طریق کار کے لحاظ سے طلاق کی تین قسمیں ہیں۔

احسن۔ حسن۔ بدعی

۱۔ مولانا مودودی، حقوق الزوجین، ۳۹ طبع لاہور

ب۔ محمد ابو زہرہ : الاحوال الشخصية : ۳۰۲ طبع دار الفکر العربي (قدرے تفسیر کے ساتھ)

یہ ہے کہ آدمی اپنی بیوی کو صرف ایک طلاق دے ایسے
طلاق احسن : طہر (وہ ایام جن میں ماہواری نہیں آتی) میں جس میں اس
 سے جماعت نہ کی گئی ہو۔ پھر اسے چھوڑے رکھے یہاں تک کہ عدت (تین حیض) گزر جائے۔
طلاق حسن : اسے طلاق سنت بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی تین طہروں میں
 - تین طلاقیں دے۔ یعنی ہر طہر میں ایک طلاق۔

یہ ہے کہ ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دے دی جائیں ایک ہی
طلاق بدعی : لفظ کے ساتھ مثلاً تجھے تین طلاق یا الگ الگ مثلاً تجھے طلاق طلاق
 طلاق۔ احناف کے نزدیک ایسی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ اگر چہ بے گناہ۔ لے
 الفاظ طلاق اور نیت طلاق کے اعتبار سے بھی طلاق کی تین قسمیں ہیں رجعی۔
 بائن۔ مغلطہ

یہ ہے کہ صریح (واضح) الفاظ کے ساتھ ایک یا دو مرتبہ طلاق دی
طلاق رجعی : چائے۔ اپنی بیوی کو صریح الفاظ کے ساتھ طلاق کہنے میں خاوند کی
 نیت ہو یا نہ ہو بہر صورت طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ لے
 مولانا امجد علی نے صریح الفاظ کے ساتھ طلاق دینے کی ایک سو چالیس صورتیں
 بتائی ہیں لے

طلاق رجعی تعلق نکاح کو فی الفور ختم نہیں کرتی بلکہ شرعاً اس میں گنجائش
 ہوتی ہے کہ زوج عدت کے دوران اپنی بیوی سے رجوع کر لے۔ رجوع کرنے میں بیوی
 کی رضامندی بھی ضروری نہیں۔ اور رجوع یہ ہے کہ یا تو زبانی کہہ دے کہ میں نے اپنی
 بیوی سے رجوع کر لیا ہے۔ یا اس کے ساتھ جماعت کر لے، یا اس کا بوسہ لے لے

لے ہدایہ: ۲: ۳۳۳-۳۳۴

لے ہدایہ: ۲: ۳۳۸

لے مولانا امجد علی رضوی: بہار شریعت: ۶: ۱۴۹

طبع شیخ غلام علی لاہور

کی طلاق واقع نہیں ہوتی لہ

نقبائے احناف کے نزدیک مکڑہ (سے مجبور کیا گیا ہو) اور سکران (جو عہداً شراب پینے کی وجہ سے بہوش ہو گیا ہو) اس کی طلاق واقع ہو جاتی ہے لہ طلاق بنجیدگی سے دی جائے یا ہنسی مذاق میں دی جائے یا لہوں ہی زبان سے نکل جائے۔ تمام صورتوں میں واقع ہو جاتی ہے لہ خاوند چونکہ طلاق دینے کا مالک ہے۔ یا دوسرے لفظوں میں اسے طلاق کا اختیار ہے۔ لہذا وہ یہ اختیار کسی دوسرے کے سپرد بھی کر سکتا ہے لہ

لفظ طلاق زبان سے نہ کہے بلکہ بیوی کو مخاطب کرتے ہوئے الفاظ طلاق لکھ کر بیوی کی طرف بھیج دے تو بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔ شہ

خلع: یہ عرض کیا جا چکا ہے کہ بعض مصالح کے پیش نظر طلاق کا اختیار اسلام میں مرد کو حاصل ہے۔ تاہم اسلام میں اس بات کی بھی گنجائش ہے کہ اگر عورت کا بوجہ مرد کے پاس گزرا مشکل ہو جائے، رشتہ دروجیت کے قائم رکھنے میں عورت کا نقصان اور اس کی حق تلفی ہوتی ہو اس کی عزت اور آبرو خطرہ میں ہو۔ اور حدودا لشد قائم نہ رہ سکتی ہو۔ تو عورت مرد سے بے بس اور مجبور محض نہیں کہ ہمیشہ مظلومیت کی زندگی بسر کرے اور شوہر کے مظالم اور کٹو جہی کا شکار رہے۔ بلکہ اسے یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ اپنے خاوند کو کچھ مال دے دلا کر اس سے طلاق حاصل کر لے۔ البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ طلاق کی طرح یہ خلع بھی آخری چارہ کار کے طور پر استعمال کیا جائے۔ ورنہ شریعت کی نگاہ میں یہ بہت بڑا اخلاقی جرم ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

لہ فتاویٰ مالگیری: ۱: ۳۴۹

۳۳۷: ۲: ۲۰

۳۳۷: ۲: ۲۰

۳۵۳: ۱: ۱۱

محمد ابوزہرو: الاحوال الشخصیة: ۳۱۱

۳۱۵: ۳۱۵

نے فرمایا:

ایما امرۃ اختلعت من زوجها من غیر بأس لحد توج
رائحة الجنة له

ترجمہ: جس عورت نے بلا وجہ اور بلا ضرورت اپنے خاوند سے خلع کیا وہ جنت کی خوشبو بھی نہ
سو گئیگی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے لکھا ہے کہ خلع فی الحقیقت کوئی قابل ستائش چیز
نہیں بلکہ قبیح چیز ہے۔ بایں ہمہ بعض اوقات ضرورۃً خلع کرنا لازمی ہوتا ہے ۱۔
خلع کا لفظی معنی جسم سے کپڑا وغیرہ اتار پھینکنا ہے اور اصطلاح شرع میں کچھ معاوضہ
لے کر ملک نکاح کو لفظ خلع کیساتھ تراہل کرنا ہے ۲۔ خلع کا باعث اگر خود خاوند کی طرف
سے ہو تو خاوند کو بیوی سے کچھ لینا مکروہ ہے۔ اور اگر خلع کا باعث عورت ہی کی طرف سے
ہو تو بلا کراہت جائز ہے ۳۔ خلع سے فقہاء احناف کے نزدیک طلاق بائن واقع ہوتی ہے ۴۔
خلع ایک قسم کی بیعت ہے جب تک میاں بیوی دونوں کی طرف سے ایجاب و قبول مکمل نہ ہو۔
اس وقت تک خلع نہیں ہوتا ۵۔ جب خلع کی پیش کش مرد کی طرف سے ہو تو عورت کے اسی
مجلس میں قبول کرنے سے قبل قبل رجوع نہیں کر سکتا۔ اور اگر عورت بلا قبول کیے اس مجلس سے
اٹھ جائے تو رجوع کر سکتا ہے ۶۔ اور اگر خلع کی پیش کش عورت کی طرف سے ہو تو وہ مرد
کے قبول کرنے سے پہلے پہلے رجوع کر سکتی ہے ۷۔

۱۔ جامع ترمذی: ۱۹۱ طبع فورمجد کراچی

۲۔ حجتہ اللہ البالغہ (مترجم): ۷۸: ۲ طبع لاہور

۳۔ ماشیہ ہدایہ: ۲: ۳۸۳ بحوالہ عنایہ شرح ہدایہ

۴۔ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۴۸۸

۵۔ ایضاً

۶۔ الاحوال الشخیہ: ۳۵۱

۷۔ ایضاً

۸۔ ایضاً

جو چیز ہر بن سکتی ہو وہ بدل خلع بھی بن سکتی ہے لہٰذا جس طرح طلاق میں طلاق و بندہ (شوہر) کا عاقل بالغ ہونا شرط ہے اسی طرح خلع میں بھی شرط ہے کیونکہ یہ بھی ایک قسم کی طلاق ہے۔

جس قدر مال پر خلع ہو اسے وہ عورت پر لازم ہوگا۔
ظہار : ظہار کا لفظ ظہر سے ماخوذ ہے جس کے معنی پیٹھ یا سواری کے ہوتے ہیں۔ اصطلاح شرع میں اس سے مراد کسی مسلمان خاوند کا اپنی بیوی (کتابیہ ہو یا چھوٹی ہو یا بڑی ہو) کو یا اس کے کسی عضو (جس سے پورا انسان مراد لیا جاتا ہو) کو محرمات ابدیہ (وہ عورتیں جن سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہے۔ بوجہ نسب کے یا رضاعت کے یا مصاہرت کے) یا ان کے کسی عضو (مثلاً پیٹھ، ران، پیٹ وغیرہ) سے تشبیہ دینا ہے۔

دور جاہلیت میں ظہار کا رواج تھا اور اس سے مقصود ایسی طلاق ہوتی تھی جس میں رجوع کی گنجائش نہ ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں بعض صحابہ سے بھی یہ چیز سرزد ہو گئی تو قرآن مجید میں سورۃ المجادلہ کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں جن میں جاہلیت کی اس رسم یا قانون کے خاتمہ کا اعلان کیا گیا۔ اور واضح فرمایا گیا کہ تمہاری مانگیں وہی ہیں۔ جنہوں نے تم کو جہنم دیا ہے۔ یا تمہیں دودھ پلایا ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی عورت محض تمہارے کہنے سے تمہاری ماں نہیں بن جاتی۔ خصوصاً وہ عورت جس سے تم تعلق زوجیت بھی قائم کر چکے ہو البتہ اس کے یہ الفاظ کہنے پر شریعت نے ہلکی سی سزا مقرر فرمائی تاکہ آئندہ کے لیے وہ ایسی جرأت نہ کر سکے۔

ظہار کے لیے ضروری ہے کہ خاوند اپنی بیوی کو اپنی محرمات عورتوں کے کسی عضو سے تشبیہ دے اگر اپنے باپ یا بیٹے یا دوسرے مرد محرم سے تشبیہ دی تو یہ ظہار نہ

ہو گا لے

اگر اپنی بیوی سے کہا انت علی کظہرامی (تو میرے اوپر ایسے ہی حرام ہے جیسے میری ماں کی بیٹی) تو ظہار ہی ہو گا اگرچہ طلاق کی نیت کرے لے
مذکورہ عضو کے علاوہ کسی اور عضو سے تشبیہ دے تو مظاہر (ظہار کرنے والے) کی نیت پر موقوف ہے۔ ظہار کی نیت ہے تو ظہار اور طلاق کی نیت ہے تو طلاق مگر طلاق بائن ہوگی لے

ظہار میں ضروری ہے کہ مظاہر (ظہار کرنے والا) کفارہ کا اہل ہو چنانچہ ذمی یا نابالغ یا مجنون کا ظہار کرنا ٹھیک نہیں ہو گا لے
ظہار کرنے کی صورت میں اس وقت تک بیوی سے نہ محامعت کر سکتا ہے نہ اس کا بوسہ لے سکتا ہے اور نہ شہوت سے اسے مس کر سکتا ہے جب تک کہ کفارہ نہ ادا کر لے
ظہار کا کفارہ ایک غلام (مسلم ہو یا غیر مسلم، مذکر ہو یا مؤنث، چھوٹا ہو یا بڑا)
آزاد کرنا ہے اور اگر غلام نہ پاسکے (جیسا کہ آج کل ہے) تو دو مہینے متواتر روزے رکھے۔
ان دو مہینوں میں نہ عیدین آئیں نہ ایام تشریق۔ تو اگر ہر حال میں لازمی ہے۔ اگر کسی وجہ سے درمیان میں روزہ ترک کر دیا تو نئے سرے سے دو ماہ کے روزے رکھنا ہوں گے۔ اگر روزوں کی بھی استطاعت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کا دو وقت کا کھانا ہے۔ اتنا کھانا کہ میر ہو کر کھائیں۔ یا ہر مسکین کو قریباً دو سیر گندم (نصف صاع) یا اس کی قیمت دیا کرنا ہے۔
اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ روز تک دن رات کھلایا تو بھی ٹھیک ہے لے

لے ایضاً: ۲: ۵۹۰

۵۲ ہدایہ: ۲: ۳۸۸

۵۳ ہدایہ: ۲: ۳۸۹

۵۴ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۵۰۶

۵۵ ایضاً

۵۶ ہدایہ: ۲: ۳۹۰ تا ۳۹۱

لعان کا لغوی معنی پانکنا اور دور کرنا ہے اصطلاح شرع میں اس سے مراد
لعان : وہ چار حلفیہ شہادتیں ہیں جو میاں بیوی ایک دوسرے کے خلاف دیتے ہیں
 اور ایک شہادت میں لفظ لعنت بھی ہوتا ہے۔ مرد کی شہادت حد قذف کے قائم مقام اور
 عورت کی شہادت حد زنا کے قائم مقام تصور کی جاتی ہیں۔ ۱۷

جب شوہر اپنی محسنہ بیوی پر بالفاظ مرتبہ زنا کی تہمت لگائے یا اس عورت سے
 ہونے والی اولاد کے متعلق کہے کہ یہ اس (مرد) کی نہیں تو ان صورتوں میں لعان واجب ہوتا
 ہے جس کا ذکر قرآن مجید کی سورۃ النور کی آیت علاقہ میں کیا گیا ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے
 کہ قاضی کے روبرو پہلے مرد چار مرتبہ حلفیہ شہادت دے کہ وہ اپنے دعویٰ میں سچا ہے اور
 پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹا ہو تو اس پر خدا تعالیٰ کی لعنت ہو۔ اس کے بعد
 اس کی بیوی چار مرتبہ حلفیہ گواہی دے کہ وہ (اس کا خاوند) جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ کہے
 کہ مجھ پر خدا کا غضب ہو اگر وہ (خاوند) سچا ہو۔ اس کے بعد قاضی ان دونوں کے درمیان
 ہمیشہ کے لیے تفریق کر دے گا۔ لعان کے بعد وہ کبھی بھی رشتہ زوجیت میں منسلک نہیں ہو
 سکتے ۱۸

اگر خاوند لعان سے گریز کرے تو اس کو قید کر دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ لعان کرے
 یا اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے۔ جھوٹ کے اقرار میں اس پر حد قذف ہوگی ۱۹
 جس بیوی پر تہمت زنا لگا رہا ہے اس کے لیے بھی ضروری ہے کہ وہ محدود فی القذف
 نہ ہو اور نہ ہی بالکل سچی یا بالکل گالی زانیہ ہو ۲۰
 بیوی پر تہمت زنا لگانے والے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ عاقل بالغ ہو اگر

۱۷ الدار الحنفیہ ج ۲: ۲۰۱

۱۸ (۱) ہدایہ: ۲: ۳۹۷

۱۹ ایضاً

۲۰ ایضاً

میاں بیوی دونوں یا ان میں سے ایک گونگا ہو تو لعان نہ ہو گا لہ
 بچے کی نفی وہی معتبر ہے جو پیدائش کے سات دن کے اندر اندر ہو یا بوقت ولادت
 ہو۔ بعد کی نفی کا اعتبار نہ ہو گا لہ

شوہر اگر ایک سے زیادہ مرتبہ تہمت زنا لگائے تو ایک ہی مرتبہ لعان ہو گا لہ
 بیوی پر اگر لواطت کی تہمت لگائی تو نہ لعان ہے نہ حد لگے۔
 بخاری شریعت جلد ثانی کتاب الطلاق میں لعان کے سلسلے میں جو احادیث آتی ہیں۔
 ان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ

- ۱۔ لعان قاضی کے سامنے ہی ہو سکتا ہے عورت اور مرد آپس میں یا اپنے عزیزوں
 کے سامنے لعان نہیں کر سکتے اور نہ ہی ایسے لعان سے تفریق ہو سکتی ہے۔
- ب۔ لعان سے قبل قاضی عورت اور مرد دونوں کو موقع دے گا کہ ان میں سے کوئی
 ایک قصور کا اعتراف کرے۔ (ظاہر ہے ان میں سے ایک تو لا محالہ جھوٹا ہے جب
 دونوں اپنی بات پر اصرار کریں تب لعان ہے۔
- ج۔ فریقین کی طرف سے لعان کا فعل تمام ہونے کے بعد خود بخود تفریق نہیں ہو
 جائے گی بلکہ قاضی ان کے درمیان تفریق کا اعلان کرے گا۔
- د۔ لعان سے پیدا شدہ تفریق ابدی ہے۔ اس معاملہ میں تحلیل کا قانون بھی نہیں
 جاری ہوتا۔

ایلا لفظ باب افعال کا مصدر ہے جس کا معنی قسم اٹھانا ہے۔ اصطلاح شریع
 میں اس سے مراد مرد کا اس بات پر قسم اٹھانا ہے کہ وہ چار ماہ یا اس زیادہ

لہ الدر المختار برماشیر رد المحتار: ۲: ۴۰۹۴

لہ ایضاً: ۲: ۲۰۷

سے فتاویٰ مالگیری: ۱: ۱۳۵

لہ ایضاً

عرسہ اپنی بیوی کے قریب نہ جائے گا (جماع نہ کرے گا)۔ لے
اہل جاہلیت کی ایک رسم یہ بھی تھی کہ بعض اوقات غصہ میں آکر یا عورت کو محض
تنگ کرنے کی خاطر قسم کھا لیتے کہ میں عمر بھر اپنی بیوی سے ہمستر نہیں ہوں گا اور کبھی ایک طویل
مدت کے لیے اس طرح کی قسم کھا لیتے۔ عورتوں کے حق میں یہ سراسر ظلم تھا۔ نہ تو انہیں بیویوں
کے حقوق حاصل ہونے اور نہ ہی پہلے خاوندوں سے آزاد ہوتیں کہ کہیں نکاح ثانی کر سکیں۔
اللہ تعالیٰ نے اس طرح کی قسم اٹھانے میں مدت کی تحدید فرمادی فرمایا:

لَا تَنْبَغُ لِلزَّوْجِ أَنْ يَقُولَ لِمَنْ نَسِءَ هِيَ تَرْتَبِصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
فَإِنْ قَامُوا ذَا قَبْلَهُ اللَّهُ عَفْوَ ذَرْ حَيْثُ شَاءَ

ترجمہ: جو لوگ اپنی عورتوں کے پاس نہ جانے کی قسم کھا لیتے ہیں ان کے لیے چار مہینے کی جہالت
ہے اگر وہ رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(اور اگر طلاق کا عزم کر لیں تو اللہ تعالیٰ سننے اور جاننے والا ہے)

بقول حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اس مدت (چار ماہ) کے تعین میں راز یہ ہے
کہ اتنے عرصے میں خواہ مخواہ نفس اپنی صنفی خواہش پورا کرنے پر مائل ہوتا ہے۔ (اس سے
زیادہ عرصے تک وہ صبر نہیں کر سکتا) اور اگر وہ اپنی صنفی خواہش کو پورا کرنے سے باز رہے
تو اس سے اس کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے لے
چار ماہ سے کم مدت میں ایلا نہیں ہوتا لے
فقہاء کے نزدیک بیوی کے قریب نہ جانے کو اگر ایسی عبادت پر معلق کرے
جس میں مشقت اٹھانا پڑتی ہو مثلاً روزہ، حج، صدقہ وغیرہ) تو یہ بھی ایلا ہے لے

لے فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۴۰۷

لے البقرہ: ۲۲۶

لے حجة الدر الباقية (مترجم): ۲: ۵۸۰ طبع لدبور

لے بدایہ: ۲: ۳۸۹

۱۱۱

۱۱۱

چار ماہ کے اندر اندر روٹی کر لی تو حائضہ (قسم ٹوٹنے والا ہوگا۔ کفارہ یمنین) (یعنی قسم کا لغارتہ یمنین روزے یا دس مسکینوں کو کھانا یا ایک پڑا دینا) اس پر لازم ہوگا اور ایلا داس طرح ساقط ہو جائے گا۔ ۱۵

چار ماہ گزرنے کے بعد احناف کے نزدیک خود بخود طلاق بائن واقع ہو جائے گی ۱۵
 منولی (ایلا کرنے والا) رجوع کرنا چاہتا ہو مگر رجوع جماع پر قدرت نہ رکھ سکتا ہو
 خود یا عورت بیمار ہو، بیوی چھوٹی ہو یا اتنی سافت پر ہو کہ چار ماہ میں وہاں پہنچ سکتا ہو)
 زربانی رجوع کرے اور بہتر ہے کہ رجوع پر گواہ بھی بنائے ۱۵
 اور اگر مدت رجوع (چار ماہ) میں جماع پر قدرت رکھ سکے تو ضروری ہے کہ رجوع
 کے لیے بیوی سے مباشرت کرے ۱۵

چار ماہ کی مدت میں میاں بیوی کا اختلاف ہو جائے تو میاں کا قول معتبر ہوگا ۱۵
طلاق بحکم القاضی : امام ابوحنیفہ کے نزدیک قاضی کو صرف اس وقت
 طلاق کا حق حاصل ہے جب غاوند میں کوئی ایسا
 فیصہ پایا جائے جو تناسل و تولد میں مانع ہو اور بھی عورت طلاق کا مطالبہ بھی کرے۔ اگر عورت
 غاوند میں اس قسم کا عیب ہونے کے باوجود اس کے ساتھ رہنے پر رضامند ہو تو پھر قاضی کو طلاق
 کا اختیار حاصل نہیں۔ اگر غاوند قوت مردی سے محروم ہو (سیاری کی وجہ سے یا طبعی اور خلقی کمزوری
 کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے یا معرستی کی وجہ سے یا بارود وغیرہ کے اثر سے) اور بیوی کے پاس

۱۵ ہدایہ: ۳: ۳۸۰

۱۵ ایضاً

۱۵ ہدایہ: ۳: ۳۸۰

۱۵ فتاویٰ مالگیری: ۱: ۳۸۵

۱۵ فتاویٰ مالگیری: ۱: ۳۸۷

بانے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو یا ضعی ہو تو قاضی اسے ایک سال کی مسلت دے گا اس دوران
 علاج معالجہ سے اگر بیوی کے پاس جانے کے قابل ہو گیا تو فہارہ قاضی ان دونوں کے درمیان
 تفریق کرادے گا کیونکہ اس صورت حال میں مقاصد زوجیت ہی فوت ہو جاتے ہیں اور جب مقاصد
 زوجیت پورے نہ ہو رہے ہوں تو پھر تعلق زوجیت کو قائم رکھنا بے معنی اور معامی کا باعث
 ہو سکتا ہے۔ اگر خاوند مطلق الذکر () ہو تو فی الفور تفریق کرادی
 جائے گی۔ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک مذکورہ بین سبب (نامروری، ضعی ہونا
 آلتہاسل کا کٹنا ہو، نامردی سے فرقت کی جاسکتی ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں اگر خاوند پاگل ہو یا آگے
 کوڑھ اور جذام کا مرض ہو تو بھی عورت کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ بذریعہ قاضی طلاق
 حاصل کر لے۔

میاں بیوی کا اگر (خاوند کے بیمار ہونے یعنی بیوی کے پاس نہ آسکنے میں) اختلاف
 ہو جائے تو دیگر مستورات کے ذریعے عورت کا کنوارا پر معلوم کیا جائے گا اور واقعی کنواری
 ہوئی تو تفریق کر دی جائے گی اور اگر کنواری نہ ہوئی تو پھر قاضی تفریق نہ کرے گا لے
 عورت کا لفظ عدو سے بنا ہے۔ اور یہ لفظ تعداد کے معنوں میں مصدر
 عدت : خلاف قیاس ہے۔ لغت اس کا اطلاق عورت کے ایام حیض و طہر
 پر ہوتا ہے۔ حنفی مسلک کے مطابق اس کی اصطلاحی تعریف یوں ہے۔ عدت وہ مدت
 مقررہ ہے جو نکاح یا بہمستری کے آثار ختم ہو جانے کے لیے رکھی گئی ہے لے
 اس مدت کے دوران شرعاً عورت نکاح ثانی نہیں کر سکتی۔ مرد کے
 لیے یہ قید نہیں کیونکہ وہ تو پہلی بیوی کی موجودگی میں بھی دوسرا نکاح کر سکتا تھا۔ اب جبکہ اس نے

لے (خلاصہ) جرایہ: ۲: ۳۹۹: ۳۰۱

(ب) محمد ابو زبیر: الاحوال الشخصية: ۳۸۰: ۳۷۸

لے الفقہ علی مذاہب الاربعہ (مترجم): ۳۵: ۳۵۰: ۳۵۰ طبع محکمہ اوقاف لاہور

(ب) محمد ابو زبیر: الاحوال الشخصية: ۳۹۶

پہلی بیوی کو طلاق دے دی ہے تو بدرجہ اولیٰ دوسرا نکاح کر سکتا ہے۔ عدت کی رسم زمانہ جاہلیت میں بھی تھی۔ عرب کے لوگ نسب کے معاملے میں بڑے محتاط تھے۔ عورت (جس کے ساتھ خاوند بمبستری کر چکا ہے) کو طلاق ملنے یا کسی اور وجہ سے میاں بیوی کے درمیان تفریق ہو جانے یا خاوند کے فوت ہو جانے پر ایک خاص مدت تک عقد ثانی سے رکنا پڑتا تھا تاکہ معلوم ہو جائے کہ زوج اول کا نطفہ رحم میں قرار پا گیا ہے یا نہیں؟ شریعت نے اس چیز کو برقرار رکھا۔ قرآن میں حکم ہوا۔

وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۖ

ترجمہ: مطلقہ عورتیں (جن کو طلاق مل گئی ہے) اپنے آپ کو (عقد ثانی سے) تین قروء (حیض یا طہر) کے لیے روکے رکھیں عدت کا مکمل صرف انہی عورتوں کے واسطے ہے جن کے ساتھ خلوت صحیح یا بمبستری ہو چکی ہو۔ جس عورت کے ساتھ بمبستری کی نوبت نہ آئی ہو اور اسے طلاق ہو جائے تو اس کے لیے کوئی عدت نہیں ملے

عدت کی تین اقسام ہیں۔

عدت بوضع حمل۔ عدت بالاقرام۔ عدت بالاشهر ما لم عورت کو اگر طلاق مل جائے یا اس کا

خاوند فوت ہو جائے تو اس کی عدت وضع حمل ہے یعنی یکم جننے تک ہے ۴

اگر آزاد اور حیض والی عورت کو طلاق ہو جائے تو اس کی عدت امام ابوحنیفہ کے نزدیک تین حیض

(ماہواری) ہے ۵

اور اگر بوجہ بڑھاپا یا صغر سن یا کسی اور عذر کی وجہ سے ماہواری نہیں آتی تو اس کی عدت

تین ماہ ہے ۵

۴ البقرہ: ۲۲۸

۴ الاحزاب: ۴۹

۴ براءہ: ۲: ۳۰۱

۴ ایضاً

۵ ایضاً

خاوند کے فوت ہونے کی صورت میں اگر عورت حاملہ نہ ہو تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے ۱۵

مہینوں کا شمار قمری مہینوں کے اعتبار سے ہوگا ۱۵
طلاق کی صورت میں بعد از طلاق اور وفات کی صورت میں بعد از وفات مدت عدت کا آغاز ہوگا ۱۵
طلاق بان کی صورت عدت کے دوران اگر دوبارہ خاوند نکاح کرنا چاہے تو اس پر نئے سرے سے سہر ہوگا ۱۵

جس عورت کا خاوند فوت ہو جائے اس پر چار ماہ دس دن تک سوگ کرنا ضروری ہے۔ سوگ کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس دوران زیب و زینت نہ کرے۔ خوشبو نہ لگائے، سر نہ استعمال کرے اور نہ ہی بھڑک دار کپڑے پہنے ۱۵
مطلقہ عورت کے واسطے ضروری ہے کہ وہ عدت دین گزاریں جہاں وہ قبل از طلاق رہتی تھی ۱۵

مطلقہ عورت کیلئے یہ بھی جائز نہیں کہ وہ دن میں یا رات میں گھر سے باہر بھرتی پھرے البتہ جس کا خاوند فوت ہو چکا ہے اس کے لیے جائز ہے کہ وہ دن کے وقت اور رات کے کچھ حصہ میں باہر نکل سکتی ہے ۱۵

۱۵ سورۃ البقرہ: ۲۳۴

۱۵ الاحوال الشخصية: ۳۰۱

۱۵ ہایہ: ۲: ۳۰۴

۱۵ ہایہ: ۲: ۳۰۵

۱۵ ہایہ: ۳: ۳۰۶

۱۵ ایضاً

۱۵ ایضاً

مقدمہ (جو عورت عدت گزار رہی ہے) کا نفقہ (طعام، قیام، لباس) مرد کے ذمہ

ہے ۱۷

البتہ جس کا خاوند فوت ہو گیا اس کا نفقہ خاوند کے ورثہ پر واجب نہیں ۱۸
چار قسم کی عورتوں پر عدت نہیں۔

۱۔ جسے دخول (مہبستری) سے قبل طلاق مل جائے۔

ب۔ جس کا خاوند دار الحرب میں رہ جائے۔

ج۔ دو بہنوں سے نکاح کیا جائے تو فتح نکاح کے بعد ان پر عدت نہیں

د۔ چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح کرنے پر فتح نکاح کا حکم ہوگا۔ اس صورت میں بھی ان پر عدت
نہیں ۱۹

اگر عورت کو حالت حیض میں طلاق دی تو عدت میں وہ حیض شمار نہ ہوگا جس میں طلاق دی گئی ہو

اس کے بعد تین حیض شمار ہوں گے ۲۰

اگر کسی عورت کا خاوند لاپتہ ہو جائے اور کسی

مفقود و النجس کی بیوی ۲۱ : یہ معلوم نہ ہو سکے کہ وہ زندہ ہے یا مر گیا ہے یہ

کس حال میں ہے تو وہ عورت کیا کرے؟ اس سلسلے میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں۔ امام ابو حنیفہ اور

ان کے اصحاب اس طرف گئے ہیں کہ وہ عورت اس وقت تک انتظار کرے جب تک کہ اس کے خاوند

کے ہم عمر لوگ زندہ ہوں اور اس کا اندازہ نہ سے سال ایک سو میں سال لگایا گیا ہے۔ مگر حنابلہ اور

امام مالک کی یہ رائے ہے کہ چار سال کے بعد اس کے سابق خاوند کو فوت شدہ تصور کر کے اسے عتہ

۱۷ الاحوال اشخصیۃ: ۹۰

۱۸ ایضاً

۱۹ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۲۶۰

۲۰ فتاویٰ عالمگیری: ۱: ۵۲۷

ثانی کی اجازت دے دی جائے گی۔ امام مالک کا مسلک قرآن و سنت کے زیادہ قریب معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ عورت کو ایک طویل عرصہ تک یوں ہی معلق رکھنا روح شریعت کے خلاف ہے۔ ایک سے زائد بیویوں کے معاملے میں بھی قرآن یہ حکم دیتا ہے کہ کسی کو بالکل نہ چھوڑ دو۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ بعد کے فقہائے حنفیہ نے بھی امام مالک سے مسلک پر فتویٰ دیا ہے۔

ثبوت نسب: کم از کم حمل کی مدت باتفاق علماء چھ ماہ ہے۔ زیادہ سے زیادہ میں فقہاء کے اندر اختلاف ہے۔ امام مالک پانچ سال۔ امام شافعی چار سال اور حنابلہ اور حنفیہ دو سال سے قائل ہیں۔

دوسرے یہ مدعی وقت عقدِ صحیح سے شمار ہوگی۔

چنانچہ بعد از عقد اگر کوئی عورت چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ جنمتی ہے تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا یعنی یہ بچہ موجودہ خاوند کا نہ ہوگا بلکہ اور چھ ماہ سے زائد میں بچہ جنمتی ہے تو اس کا نسب ثابت ہوگا بلکہ مطلقہ عورت اگر دو سال کے اندر اندر بچہ جنمتی ہے تو اس بچے کا نسب طلاق دینے والے کی طرف منسوب ہوگا۔

اور اگر دو سال پورے ہونے کے بعد بچہ جنما تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا۔ متوفی عنہا زوجہ (جس کا خاوند فوت ہو جائے) کے بچے کا نسب بھی ثابت ہوگا جبکہ بچے کی ولادت وفات خاوند کے دو سال کے اندر اندر ہو جائے بچے کی ولادت پر میاں بیوی میں اختلاف ہو جائے۔ میاں کے کہہ کر ہماری شادی کو چار ماہ ہونے میں اور بیوی کہے چھ ماہ تو بیوی کی بات مانی جائے گی اور بچہ اسی میاں کا ہوگا۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

۱۔ الاحوال النکحۃ: ۳۱۱-۳۱۲ سے فتاویٰ مالکیہ ص: ۱۰۳۶

۲۔ ایضاً ص: ۲: ۳۰۹

۳۔ ایضاً ص: ۲: ۳۰۰

۴۔ ص: ۲: ۳۱۱

عورت کی دیت خطا کا مسئلہ

مولانا محمد نافع

آج کل اخبارات و رسائل میں عورت کی دیت خطا کے متعلق بحث جاری ہے۔ بندہ کے پاس بھی اس مسئلہ کے متعلق بعض حضرات کے بیانات ارسال کیے گئے ہیں تاکہ اس مسئلہ کی نوعیت کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کیا جائے۔

تو اس بنا پر مسئلہ ہذا کے متعلق چند ایک ضروری چیزیں بیان کی جاتی ہیں۔ اس مختصر سے بیان میں بندہ کا مسئلہ حقہ کی حمایت کرنا مقصود ہے۔ لہذا اظہار حق کے طور پر یہ بیان پیش نظر رکھا جائے اس میں ذاتی طور پر کسی شخصیت کے ساتھ خصامت مقصود نہیں ہے۔

تحریر مدعی؛ مدعی کی وضاحت کے طور پر ناظرین کرام یہ چیز پیش نظر رکھیں کہ عورت کو خطا کوئی شخص قتل کر دے تو اس کی دیت (یعنی اس کی غلطی کا عوض) کا حکم شریعت میں کیا ہے؟ اور اس کی مقدار شریعت میں کیا کچھ مقرر ہے؟

اس کے ماسوا جو اقسام قتل کے متعلق احکام شریعت میں بیان کیے گئے ہیں۔ ان کی تفصیلاً یہاں ذکر نہیں کی جائیں گی۔ صرف عورت کے قتل خطا کی دیت کی مقدار کے متعلق گفتگو کی جائے۔

گی یہی چیز زیر بحث ہے۔

مسئلہ کی نوعیت؛ مسئلہ ہذا کوئی جدید مسائل میں سے نہیں ہے یہ مسئلہ قبل ازیں علماء سلف نے اپنے اپنے دور میں منہج کر کے واضح طور پر تحریر کر دیا ہے۔ کہ عورت کی دیت قتل خطا کی صورت میں مرد کی دیت کی نسبت سے نصف ہوتی ہے۔

اکابر علماء احناف نے اس مسئلہ کو اپنی قدیم ترین کتابوں میں ذکر کیا ہے۔ یہ چیز علماء کرام

سے مخفی نہیں۔ عام احباب کی معلومات میں اضافہ کے لیے چند ایک حوالہ جات ایک ترتیب سے پیش کئے جاتے ہیں۔ ان پر غور فرمایا لیتے سے انصاف پسند اور حق کے متلاشی حضرات کو تسلی ہو۔ بائے گی۔

اور یہ بات بھی واضح رہے۔ کہ اس دور میں اس مسئلہ کو جس شکل میں پیش کیا گیا ہے۔ اس کے دواغی اور اسباب دوسرے ہیں (ان کی تشریح میں جاننا مناسب نہیں) ورنہ یہ مسئلہ کوئی ممغلق اور مستور امر نہیں تھا جس کا اب اس دور میں جدید تل تلاش کیا جا رہا ہے۔

مضمون کی ترتیب اس مقام میں جو مواد پیش کیا جا رہا ہے اس کو ترتیب ذیل سے ذکر کیا جائے گا۔

پہلے اصل مسئلہ پر اکابر علماء احناف کے قدیم ترین حوالہ جات بمع اپنی تائیدات کے درج ہونگے اس کے بعد مختلف ادوار سے مستند حوالہ جات بعض متون اور مشروح سے تحریر کیے جائیں گے اور ساتھ ہی شوافع مالکی اور حنبلی علماء کے بعض بیانات بھی بطور تائید شامل کئے جائیں گے۔

اصل مسئلہ پر استدلال تمام کرنے کے بعد اس مسئلہ پر جو اس وقت شبہات وارد کیے جا رہے ہیں۔ ان کا انزال کیا جائے گا۔ اور آخر میں عورت کے مقام اور اس کے ساتھ اسلام میں انصاف و رواداری کے مسئلہ پر مختصر کلام ذکر کیا جائے گا۔

دلائل: اکابر علماء نے احناف نے مسئلہ ہذا پر جو دلائل ذکر کیے ہیں۔ ان کو ایک ترتیب کے ساتھ نقل کیا جاتا ہے۔ ناظرین کرام بغور ملاحظہ فرمائیں۔

امام محمد بن حسن الشیبانی ۱۸۹ھ حضرت امام ابو حنیفہ (المتوفی ۱۵۰ھ) کے مشابیر تلامذہ میں سے ہیں اور اپنے استاد محترم امام صاحب سے انہوں نے شریعت اسلامیہ کے بے شمار مسائل باسند نقل کیے ہیں۔ امام محمد کی تصنیفات اہل علم میں مشہور اور متداول ہیں۔ ان تصانیف میں ”کتاب الحجۃ“ (لامام محمد) ایک مشہور و معروف تصنیف ہے۔ اس کتاب میں امام محمد نے کتاب العیات کے تحت ایک مستقل باب عورت کی دیت کے متعلق قائم کیا ہے۔ اس باب میں آپ نے اپنے استاد محترم سے پوری سند کے ساتھ اس مسئلہ کو نقل کیا ہے۔

روایت اول: ”وَكَذَلِكَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ عَقْلُ الْمَرْأَةِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ عَقْلِ الرَّجُلِ فِي النَّفْسِ وَفِي مَا دُونَهَا“ (کتاب الام لمام محمد صفحہ ۲۸، جلد رابع طبع حیدرآباد دکن باب فی عقل المرأة تحت الدیات)

یعنی امام محمدؒ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے مجھے خبر دی اور انہوں نے اپنے شیخ حماد سے یہ خبر نقل کی اور حماد نے ابراہیم سے اور ابراہیم نے حضرت علیؓ بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی کہ: حضرت علیؓ نے فرمایا کہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔ چاہے اس کی ذات کے متعلق ہو یا اس کی ذات سے کم درجے میں ہو۔

مزید تشریح: امام محمدؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے اس کی مزید تشریح اس طرح ذکر کی ہے کہ عورت کی ذات کی دیت ہو یا اس کے دیگر تمام رخصوں کا عوضانہ ہو یہ سب مرد کے اعتبار سے نصف ادا کیا جاتا ہے۔

(کتاب الحجہ ص ۲۷۶-۲۷۷ ج- رابع طبع حیدرآباد دکن باب فی عقل المرأة)

تائید اول: اس کے بعد امام شافعیؒ (المتوفی سنہ ۲۰۴ھ) کی جانب سے مذکورہ بالا روایت کی تائید ذکر کی جاتی ہے۔

امام شافعیؒ اپنی مشہور تصنیف ”کتاب الام“ میں اسی سند بالا کے ساتھ تحریر کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے اپنے شیخ حماد سے نقل کیا اور حماد نے ابراہیم النخعی سے نقل کیا اور ابراہیم النخعی حضرت علیؓ سے ذکر کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت کی دیت مرد کے اعتبار سے نصف ہو کرتی ہے چاہے عورت کی ذات کی دیت ہو یا اس کی ذات سے کم درجے میں ہو۔

(کتاب الام لمام شافعیؒ ص ۲۸۲ ج-۷ فی عقل المرأة)

تائید ثانی: امام شافعیؒ کی تائید کے بعد آپ ہی کی ایک دوسری تائید پیش کی جاتی ہے جو علامہ البیہقیؒ نے ”السنن البیہقی“ میں ذکر کی ہے۔

علامہ البیہقیؒ اپنی سند کے ساتھ ذکر کرتے ہیں کہ:-

ربیع بن سلیمان کہتے ہیں کہ ہمیں امام شافعیؒ نے خبر دی۔ وہ محمد بن حسن سے نقل کرتے ہیں اور وہ امام ابو حنیفہؒ سے۔ وہ اپنے شیخ حماد سے۔ وہ ابراہیم النخعی سے

وہ حضرت علی المرتضیٰ سے نقل کرتے ہیں۔ کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ عورت کی دیت مرد کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے چاہے عورت کی ذات کے متعلق ہو یا اس سے کم دیے میں ہو۔

(السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۶۹۶ ج ۸ - طبع حیدرآباد - دکن تحت ما جاء فی جراحات المرأة)۔
اس مقام میں روایت اول کی تائید اور تصدیق میں ہم نے دو عدد تائیدیں باسناد امام شافعیؒ اور امام البہقی سے نقل کی ہیں۔ ان کے ذریعے حضرت علی المرتضیٰ کے فرمان بالا کی توثیق کبار ائمہ کے ذریعے پائی گئی ہے۔

لہذا مسئلہ مذکورہ کی صحت میں کوئی اشتباہ باقی نہیں رہا۔
اب ہم ذیل میں اسی روایت کا اکابر تابعین کے نزدیک پسندیدہ ہونا اور اس کا قابل استدلال ہونا نقل کرتے ہیں۔ تاکہ واضح ہوجائے کہ حضرت علیؑ کا یہ قول (جو حکم مرفوع میں ہے) مقبول ہے موقوف نہیں ہے۔

ترجیح : روایت بالا کے مرجع ہونے اور ماخوذ و معتبر ہونے کے لیے ذیل میں کبار علماء کسے اقوال نقل کیے جاتے ہیں۔ مقصد اس سے یہ ہے کہ حضرت علیؑ کا مذکورہ فرمان جو حکماً مرفوع ہے (وہ بعض دیگر اقوال صحابہ سے راجح ہے۔

۱۔ چنانچہ امام ابو حنیفہؒ نے اپنی سند کے ساتھ ابراہیم النخعی سے نقل کیا ہے۔ کہ علیؑ ابن ابی طالب کا فرمان میرے نزدیک ابن مسعودؓ اور زید بن ثابتؓ کے قول سے زیادہ پسندیدہ ہے۔
۱۔ (کتاب الآثار لامام محمد ص ۱۰۱ طبع قدیم لکھنؤ تحت باب دیۃ المرأة

وجراحاتھا)

۲۔ کتاب الحجۃ ص ۲۸۲ ج ۴۔ باب فی عقل المرأة

۳۔ کتاب الام لامام شافعیؒ ص ۲۸۲ ج ۷۔ تحت فی عقل المرأة وعلیٰ ہامشہ المسند للشافعی

اب اس مقام میں روایت دوم پیش کی جاتی ہے۔ جو امام محمدؒ نے کتاب روایت دوم : الحجۃ میں بالفاظ ذیل ذکر کی ہے۔

واخبرنا محمد بن ابان عن حماد بن ابراهيم عن عمر بن الخطاب وعلى

بن ابى طالب رضى الله عنهما - انهما قالوا ، عقل المرأة على النصف من دية

الرجل فى النفس وفيما دونها -

یعنی امام محمدؒ اپنے شیخ محمد بن ابان سے اور وہ اپنے شیخ حماد سے اور حماد ابراہیم النخعی سے اور وہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ دونوں حضرات سے نقل کرتے ہیں کہ دونوں بزرگوں نے فرمایا کہ عورت کی دیت نسبت مرد کے نصف ہے۔ چاہے عورت کی ذات کے متعلق دیت ہو یا اس سے کم درجے میں ہو۔

۱۔ کتاب الحجۃ لا امام محمد ص ۲۸۴ ج۔ رابع باب فی عقل المرأة۔ طبع حیدرآباد دکن

۲۔ کتاب الام للامام شافعی ص ۲۸۲ ج۔ ۱ تحت فی عقل المرأة

۳۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۹۶ ج۔ ۸ باب ما جاء فی جراح المرأة

روایت ہذا میں حضرت عمرؓ بن الخطاب اور حضرت علی المرتضیٰؓ کا فرمان (جو حکم مرفوع میں ہے) نقل کیا گیا ہے۔ اب اس کے قابل استدلال اور لائق استناد ہونے پر اکابر ائمہ کے تائیدی اقوال پیش کیے جاتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ دونوں حضرات کا یہ فرمان ماخوذ اور قابل قبول ہے۔ متروک نہیں ہے۔

امام محمدؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ :-

”فقد اجتمع عمرو على هذا فليس ينبغي ان يؤخذ بغيره“

یعنی حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما دونوں حضرات عورت کی دیت کے نصف ہونے پر اتفاق کر چکے ہیں لہذا اس قول کو چھوڑ کر دوسرے قول کو اخذ کرنا کسی طرح مناسب نہیں۔

۱۔ کتاب الحجۃ لا امام محمد ص ۲۸۴ ج۔ رابع باب فی عقل المرأة۔

۲۔ کتاب الام للامام شافعی ص ۲۸۴ ج۔ ۱ تحت فی عقل المرأة

امام شافعی کا قول : تصنیف کتاب الام میں درج ہے۔ اس میں بڑی بخدی کے ساتھ امام موصوف فرماتے ہیں۔ کہ قدیم و جدید ادوار میں اس مسئلہ میں کہ عورت کی دیت مرد کے دیت سے نصف ہوتی ہے۔ اور اس کی مقدار پچاس شتر میں خلاف کرنے والا کوئی اہل علم مجھے معلوم نہیں ہے۔

(کتاب الام للامام ابی عبد اللہ محمد بن ادیس الشافعی ص ۹۲ ج ۶ - تحت دیت المرأة)

یہاں سے واضح ہوتا ہے۔ کہ امام شافعی صاحب سے برابر اور مساوی دیت کا اگر کوئی قول کہیں مذکور ہے تو وہ امام صاحب کا سابق قول ہے اور بعد میں امام شافعی صاحب کا نصف دیت کا ہی قول ہے جس طرح کہ انہوں نے اس مقام میں تصریح فرمادی ہے۔

اصل مسئلہ کی توثیق و تائید میں اب تیسری روایت پیش کی جاتی ہے جس میں روایت سوم : مسلمان آزاد عورت کی دیت کا مسئلہ اکابر تابعین نے "عہد نبوت" سے نقل کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس مسئلہ میں دیت کی مقدار کی تفصیل بیان کی ہے۔ چنانچہ امام شافعی اپنے سند میں اپنی سند کے ساتھ نقل کرتے ہیں کہ :-

"عن ابن شہاب عن مکحول و عطاء قالوا : ادركنا الناس على ان دية الحر المسلم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مائة من الابل فقوم ممر تلك الدية على اهل القرى الف دينار او اثنا عشر الف درهم ودية الحرة المسلمة اذا كانت من اهل القرى خمس مائة دينار او ستة آلاف درهم واذ كان الذي اصابها من الاعراب فديتها خمسون من الابل :-"

اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ ابن شہاب زہری مکحول اور عطاء سے نقل کرتے ہیں وہ دونوں کہتے تھے۔ کہ اس دور کے لوگوں کو ہم نے اس بات پر پایا کہ مسلمان آزاد مرد کی دیت عہد نبوت :

میں سوا اونٹ تھی۔ پھر حضرت عمرؓ نے اس دیت کی قیمت اہل قرنیٰ پر ایک ہزار دینار یا بارہ ہزار درہم مقرر فرمائی اور آزاد مسلمان عورت کی دیت (اگر عورت اہل قریہ یعنی شہری باشندوں میں سے ہو) پانچ سو دینار یا چھ ہزار درہم مقرر فرمائی (جو مرد کی دیت کے اعتبار سے نصف ہے) اور اگر عورت بادینہ نشینوں میں سے ہو تو اس کی دیت پچاس اونٹ ہوگی (جو مرد کی دیت کے اعتبار سے نصف ہے)

۱۔ (المسند للإمام شافعی ص ۲۶۰ ج ۶ - بر حاشیہ کتاب الام تحت ومن کتاب

الجراح الخطاء

۲۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۹۵ ج ۸ - باب ما جاء فی دية المرأة -

۳۔ نصب الراية للزلیعی ص ۳۶۳ ج ۲ - رابع تحت کتاب الدیات

۴۔ الدرایہ لابن حجر ص ۲۷۲، ۲۷۳ ج ۲ - ثانی تحت کتاب الدیات

اصل مسئلہ پر ماقبل میں تین عدد روایات (بیح تائیدات کے) نقل کی گئی ہیں۔ اور یہ تیسری روایت اکابر تابعین نے عند نبوت اور عند صحابہ سے نقل کی ہے۔ جس میں مسئلہ ہذا کا فیصلہ نقل کیا گیا ہے۔ گویا نبوت کے دور میں اس مسئلہ کی جو صورت قائم تھی۔ اس کی حضرت عمرؓ نے مزید وضاحت کر دی۔ یعنی مرد اور عورت کی دیت کی مقدار الگ الگ متعین فرما کر بیان کر دی۔

اس بیان کو کبار علماء امت نے اعتماد کرتے ہوئے اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے چار عدد علماء کا حوالہ تو ہم نے نقل کر دیا ہے اسی طرح اس کو نقل کرنے والے بے شمار مصنفین ہیں۔

نیز یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ روایت ہذا پر نقد اور جرح علماء نے نہیں کی یہ اس کی قبولیت کی علامت ہے۔

اب اس کے بعد ایک قدیم محدث کی روایت اس مسئلہ کی تائید میں نقل کی روایت چہارم؛ جاتی ہے۔ یعنی ابن ابی شیبہ (المتوفی ۲۴۵ھ) نے اپنی سند کے ساتھ قاضی شریح کا فیصلہ نقل کیا ہے۔ لکھتے ہیں کہ:-

حدثنا علي بن مسهر عن هشام الشعبي عن شريح ان هشام بن هبيرة

كتب اليه يسئله فكتب اليه ان دية المرأة على النصف من دية الرجل

فیما دق وجہ تـ

(المصنف لابن ابی شیبہ ص ۷۰۰ (مخطوطہ) کتاب الدیات تحت جراحات الرجال
والساء

یعنی قاضی شریح کے ہاں ہشام بن ہبیرہ (جو بصرہ کا قاضی تھا) نے اس مسئلہ کے متعلق
تحریر اور یافت کیا تو قاضی شریح نے جواب میں لکھا کہ عورت کی دیت مرد کے اعتبار سے نصف
ہوتی ہے یہ دیت چھوٹی چیزوں جو یا بڑی میں:

قاضی ہشام اور قاضی شریح: ناظرین کرام! یہ چیز واضح ہو کہ ہشام
بن ہبیرہ بصرہ میں قاضی تھے۔ اور یہ اپنے قضا
کے دور میں قاضی شریح سے وقتاً فوقتاً مسائل میں استفادہ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ آپ جیسے حضرات
سے مشورہ لینے سے انتقام میرے لئے مشکل ہے۔

(طبقات ابن سعد ص ۱۰۹ ج ۷ - (سابع) تحت ہشام بن ہبیرہ قاضی شریح اسلام کے
بہت بڑے مشہور قاضی تھے۔ بن کو حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں کوفہ میں قاضی بنایا تھا پھر
یہاں قاضی رہے اور حضرت علیؓ کے دور میں بھی عمدہ قضا پر فائز رہے۔ اور بڑے بڑے اکابر صحابہؓ
سے روایات نقل کرتے تھے مثلاً حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ وغیرہم۔ یہ بہت بڑے
فقیہ شاعر اور اپنے فن میں فائق تھے۔ حضرت علیؓ ان کے حق میں فرماتے تھے کہ تم عرب کے بہت
بڑے قاضی ہو۔

(۱) تذکرۃ الحفاظ ص ۵۹ ج ۷ - اول تحت شریح قاضی

(۲) تہذیب التبذیب ص ۳۲۶-۳۲۷ ج ۲ - چہارم تحت شریح قاضی

مذکورہ بالا روایت سے یہ چیز واضح ہو گئی ہے کہ قاضی ہشام نے قاضی شریح سے مسئلہ
ہذا کو دریافت کیا اور قاضی شریح نے (جو اس دور کے قاضی القضاۃ تھے) فیصلہ لکھ دیا کہ عورت
کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔ معلوم ہو کہ صحابہ کرام کے دور میں اس مسئلہ کا
فیصلہ یہی تھا جو قاضی شریح نے تحریر کر کے بھیجا تھا۔

روایت پنجم: اب اس کے بعد حضرت معاذ بن جبلؓ سے (مرفوعاً) روایت ہو پائی گئی ہے وہ ذکر کی جاتی ہے۔

عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دية المرأة النصف من دية الرجل۔

(رووی) ذلك من وجه اخر عن عبادہ بن نسی و
ہ ضعف۔

یعنی معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عورت، دیت مرد کی دیت کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے۔ اور یہ روایت دوسرے طریقے سے بادہ بن نسی سے مروی ہے اور اس دوسرے طریق میں ضعف ہے۔

(السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۹۵ ج ۸ باب ماجاء فی دية المرأة۔)

اصل مسئلہ کی تائید میں ما قبل میں ہم نے متعدد دروایات پیش کی ہیں جن میں ایک روایت مرفوع ہے۔ اور باقی روایات موقوف اور مرسل ہیں ان سب میں یہ مسئلہ صاف طور پر واضح ہو گیا۔ ہے کہ جو عورت خطا قتل ہو جائے۔ اس کی دیت اسلام میں مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔

یہ فیصلہ دور نبوت میں اسی طرح جاری ہوا پھر صحابہؓ کے دور میں اکابر صحابہؓ مثلاً حضرت رضی اللہ عنہ اور حضرت علیؓ نے اپنے اپنے عہد خلافت میں اس کو اسی طرح جاری کیا اور صحابہ کے غیوں نے اپنی قضایں دیت ہذا کے متعلق نصف دیت کا فیصلہ دیا اور تابعین کے دور بھی اکابر تابعین نے اس مسئلہ (نصف دیت) کی تائید کی ہے۔

اس سلسلے میں ہم نے قصداً وہی روایات اور اقوال پیش کیے ہیں جن میں صراحت سے عورت نصف دیت مذکور ہے۔ اور جن میں کسی کا ابہام نہیں کوئی ایسا قول پیش نہیں کیا گیا جس میں متنباط کے طور پر نصف دیت کو ثابت کیا گیا ہو۔

مذاہب اربعہ کے اکابر علماء کے بیانات، اس کے بعد اکابر فقہاء اربعہ (شافعی، حنبلی، مالکی اور حنفی)

حضرات نے وراثت کی دیت کے متعلق بے شمار مقامات میں بالتفصیل لکھا ہے کہ عورت کی دیت قتل خطا میں مرد کی دیت کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے۔

اس چیز پر ناظرین کرام کے اطمینان کی خاطر بعض اکابر علماء کی تصانیف سے کچھ حوالہ جات ذکر کیئے جاتے ہیں۔

اس میں مقصود یہ ہے کہ ناظرین کرام اس مسئلہ کے متعلق جمہور علماء کی رائے سے مطلع ہو سکیں اور یہ معلوم ہو سکے کہ ہر دو کے جمہور علماء اس مسئلہ میں کیا ارشاد فرماتے ہیں؟۔ اس بنا پر جمہور علماء کے بعض فرامین ذیل میں درج کئے جاتے ہیں اور یہ حوالہ جات اس مسئلہ میں مشتمل نوہ از خروارے کے درجے میں ہیں۔ استقصا مطلوب نہیں۔

۱۔ مشہور مفسر و مورت ابو جعفر محمد بن جریر الطبری (المتوفی ۳۲۰ھ) دیت کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ان دية المومنة لا خلاف بين الجميع الا من لا يعد خلافاً انها على النصف من دية المومن :-

(تفسیر طبری ص ۱۳۲ ج ۵ - خامس) تحت آیت وان كان من

قوم مبینکم و بینہم میثاق الا۔

یعنی مومن عورت (خطا) قتل ہو جائے تو اس کی دیت مومن مرد کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ تمام علماء کے نزدیک اسی طرح ہے۔ سوائے ایسے لوگوں کے جن کا مخالفت کرنا کچھ وزن نہیں رکھتا۔

۲ شوافع حضرات کے ایک مشہور عالم ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب البصری البغدادی (المتوفی ۲۵۵ھ) اپنی مشہور تصنیف الاحکام السلطانیہ میں لکھتے ہیں کہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔ چاہے عورت کی

۳ الاحکام السلطانیہ للماوردی الشافعی ص ۲۰۳۔ تحت الجنایات۔
حنبلی علماء کے مشہور قاضی ابو یعلیٰ محمد بن حسین الفراء (المتوفی ۳۵۹ھ) اپنی مشہور تصنیف ”احکام السلطانیہ“ میں درج کرتے ہیں کہ عورت کی دیت جو اس کی ذات کے متعلق ہو مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔

الاحکام السلطانیہ للقاضی ابی یعلیٰ الحنبلی محمد بن الحسین الفراء ص ۲۵۸ تحت الخطاء المحض۔

۴ شمس الائمہ السرخسی (المتوفی ۴۹۶ھ) حنفیوں کے مشاہیر علماء میں سے ہیں وہ ”مبسوط“ میں ذکر کرتے ہیں کہ۔

حضرت علی المرتضیٰ سے ہیں یہ بات پہنچی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت کی دیت مرد کی دیت کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے۔ چاہے عورت کی ذات کے متعلق ہو یا اس کے نفس سے کم درجہ میں ہو۔ اسی قول کو ہم لیتے ہیں اور اسی پر عمل درآمد کرنے ہیں کتاب المبسوط للسرخسی ابی بکر محمد بن احمد بن ابی سہل

ص ۴۹ جلد ۲۶ تحت کتاب الدیات۔

۵ حنفی علماء کے عالم کبیر شیخ علاء الدین کاسانی (المتوفی ۷۸۵ھ) اپنی کتاب بدائع الصنائع میں لکھتے ہیں کہ۔

عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہؓ نے اس مسئلہ پر اجماع کیا ہے۔

بدائع الصنائع ص ۲۵۴ جلد ۷ (سابع) تحت بیان مقدار الواجب للأنثی طبع مصر قدیم۔

۶ فقہائے احناف میں مشہور عالم صاحب ہدایہ (المتوفی ۹۶۶ھ) اپنی مشہور تصنیف ”ہدایہ“ میں تحریر کرتے ہیں کہ۔

عورت کی دیت مرد کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے۔ اور یہ فرمان موقوفاً

حضرت علیؑ سے اور مرفوعاً نبی کریمؐ سے مروی ہے۔

قال ودیة المرأة علی النصف من دیة الرجل و قد ورد هذا اللفظ موقوفاً علی علیؑ ومرفوعاً الی النبیؐ علیہ السلام۔

(الہدایہ (آخرین)، ص ۵۶۹ کتاب الدیات - طبع قدیم لکھنؤ)

”ہدایہ“ کے شارحین اور محشی بے شمار علماء ہیں یہ تمام علماء مصنف ہدایہ کے مسئلہ کے ساتھ اتفاق رکھتے ہیں اور کسی شارح یا محشی نے مصنف کے ساتھ اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کیا۔ لہذا وہ ان کے ہم نوا ہیں۔

۷۔ مالکیوں کے مشاہیر علماء میں قاضی ابن رشد القرطبی ہیں یہ اپنی مشہور تصنیف ”بداية المجتهد“ میں یہ مسئلہ ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عورت کی دیت کے متعلق

علماء نے اتفاق کیا ہے کہ یہ مرد کی دیت کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے۔

(بداية المجتهد ونهاية المقتصد ص ۴۱۳ کتاب الدیات فی النفوس۔)

(لامام ابو لید محمد بن احمد بن رشد القرطبی المالکی

المتوفی ۵۹۵ھ۔)

۸۔ حنبلی علماء کے مشہور عالم ابن قدامہ حنبلی (المتوفی ۶۲۰ھ) اپنی تصنیف ”المعنی“

میں ابن المنذر کے حوالے سے لکھا ہے کہ اہل علم کا اس مسئلہ پر اجماع ہے کہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔ اور مسلمان عورتوں کی دیت اپنے مردوں کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے۔ اسی طرح اہل کتاب کی عورتوں کی دیت اپنے مردوں کے اعتبار سے بھی نصف ہوتی ہے۔

(المعنی لابن قدامہ حنبلی ص ۳۸۵ جلد ۸ جلد ثامن) تحت

کتاب الدیات)

۹ مالکی علماء کے مشہور عالم صاحب تفسیر القرطبی نے مسئلہ ہذا کو اس طرح بیان فرمایا

ہے۔ کہ علماء نے اجماع کیا ہے۔ اس مسئلہ پر کہ عورت کی دیت مرد کی دیت کے اعتبار سے نصف ہوتی ہے۔

ابو عمرو فرماتے ہیں کہ یہ نصف دیت اس لیے رکھی گئی ہے۔ کہ عورت کے لیے مرد کی میراث سے نصف حصہ ہوتا ہے۔ اور دو عورتوں کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے برابر ہوتی ہے۔ اور یہ مسئلہ دیت قتل خطا میں ہے۔

(تفسیر الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ج ۳۵ جلد ۳ تحت آیت ودية مسلمة۔)

۱۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری المالکی القرطبی (متوفی ۴۵۰ھ) علمائے احناف نے کنز الدقائق کی شرح تبیین الحقائق میں لکھا ہے۔ کہ عورت کی دیت نسبت مرد کے نصف ہوتی ہے۔ عورت کی ذات کے متعلق ہو یا اس کی ذات کے کم درجے میں۔ یہ مسئلہ حضرت علیؑ سے موقوفاً اور مرفوعاً مروی ہے۔

(تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ص ۲۸ ج ۲ تحت کتاب الدیات)

(از علامہ عثمان بن علی الزلیعی حنفی متوفی ۴۳۵ھ)

۱۱۔ الشیخ ابوبکر بن علی بن محمد الحدادی البیہقی متوفی ۸۸۵ھ نے اپنی تصنیف (شرح قدوری) میں لکھا ہے۔ کہ عورت کی دیت بلا خلاف مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔ اس لیے کہ عورت میراث میں اور شہادت میں باعتبار مرد کے نصف قرار دی جاتی ہے۔ اسی طرح دیت میں بھی نصف ہے۔ اور عورت کے نفس سے کم درجہ کی دیت میں اس کی کل دیت کے اعتبار سے کم کیا جاتا ہے۔

۱۔ الجوہرۃ ص ۲۸ ج ۲ تحت الدیات مصری طبع قدیم

۲۔ حاشیۃ الطحاوی علی در المختار ص ۲۷۹ ج ۴ تحت الدیات

طبع مصری۔

۱۲ "قانونی عالمگیری" : جہور علمائے امت میں مشہور فتاویٰ عالمگیری ہے جس کو ہندوستان کے عالمگیر بادشاہ شاہجہاں نے اپنے دور میں مرتب کرایا تھا۔ اس میں اس مسئلہ کے متعلق لکھا ہے کہ۔

”دینۃ المرأة فی نفسها وما دونها نصف دینۃ الرجل“

یعنی عورت کی ذات کے متعلق دیت ہو یا ذات و نفس سے کم درجہ میں ہو وہ مرد کی دیت کے لحاظ سے نصف ہوتی ہے۔

(فتاویٰ عالمگیری جلد ۲ ص ۶۵۵ (سادس) الباب الثامن فی

الدیات -)

طبع مصری قدیم، بہا مشہ الزاریہ۔

مندرجہ روایات پیش کرنے کے بعد ائمہ اربعہ کے اکابر علماء کے بیانات اس مسئلہ پر بطور نمونہ پیش کر دیئے ہیں۔ اور اصل مسئلہ کی تائید میں فراہم کیے ہیں۔ ان تمام بیانات کے درجے یہ مسئلہ روشن ہو گیا کہ عورت کی دیت قتل خطا کی صورت میں مرد کی دیت سے نصف ہوتی ہے۔ مختصر یہ ہے کہ تمام فقہی مذاہب کے اکابر فقہانے اسی طرح فیصلہ دیا ہے۔ جو ان منقولات میں ذکر کر دیا گیا ہے۔

اشکالات اور ان کا حل

اب اس دور میں جو بعض لوگوں نے اس مسئلہ میں پیش کردہ روایات پر بعض اشکالات وار د کئے ہیں ان کا حل پیش کیا جاتا ہے۔ اور اہل فن کے قواعد و ضوابط کے اعتبار سے مندرجہ بالا کی صحت ثابت کی جاتی ہے۔ اور اس کا قابل استناد ہونا بیان کیا جاتا ہے۔

تقیید مطلق اور تخصیص عموم کا مسئلہ

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ دیت کے معاملہ میں کتاب اللہ کے احکام پر تخصیص و تقیید محض اقوال صحابہ کے ذریعے کی جا رہی ہے۔ اور یہ صحیح نہیں۔

تو اس سلسلہ میں یہ چیز واضح ہو کہ قرآن مجید نے دیت کے مسئلہ (ودیۃ مسئلۃ الی اہلہ) کو اپنے عموم الفاظ کے ساتھ ذکر کیا اور مقلد دیت کی تفصیل ذکر نہیں فرمائی۔ اندریں صورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اور فرمان بیان کے درجہ میں مقصور ہو گا۔ اور جب آنحضرت صلعم کا قول اور فعل بطور بیان وارد ہوتا ہے۔ تو اسے وجوب پر محمول کیا جاتا ہے۔ (احکام القرآن للجصاص الحنفی ص ۲۹۱ ج ۲ - تحت آیت و دیۃ قلمۃ الی اہلہ -)

گزشتہ صفحات میں جو روایات موقوف علی الصحابہ پیش کی گئی ہیں ان کے متعلق قاعدہ یہ ہے کہ وہ حکم مرفوع میں شمار کی جاتی ہیں۔ چنانچہ صاحب "عنایۃ" محشی "الہدایہ" نے اسی حضرت علیؓ کی موقوف روایت کے متعلق لکھا ہے کہ: وقد ورد هذا اللفظ موقوفاً علی "و مرفوعاً الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والموقوف فی مثله کالمرفوع۔ اذ لا مدخل للرائی فیہ۔" عنایۃ حاشیۃ الہدایہ ص ۳۰۶ ج ۸ جلد ثامن تحت کتاب الدیات بحاشیہ فتح القدیر۔

یعنی یہ الفاظ "دیت المرأة علی النصف من دیت الرجل" حضرت علیؓ پر موقوف ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع بھی ہیں۔ اور جس مقام میں اسے اور قیاس کو دخل نہ ہو وہ موقوف مثل مرفوع کے ہوتا ہے۔

اسی طرح اس مسئلہ کو "تدریب الراوی" میں علامہ سیوطیؒ نے لکھا ہے کہ: جو روایت صحابی سے منقول ہو اور اس میں راستہ اور قیاس کو دخل نہ ہو۔ تو وہ سماع پر محمول کی جاتی ہے۔ اور مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔

ر تدرب الراوی فی شرح تقریب النووی ص ۱۱۱ تحت ما جاء من الصحابی ومثله

لہذا اس سلسلہ میں جو روایات موقوف اور مرفوع پیش کی گئی ہیں۔ وہ کتاب اللہ پر تخصیص و تقیید نہیں بلکہ عمل کے بیان کے درجہ میں ہیں۔ اور قابل تشریح چیز کی وضاحت

کتھن اور اجا کی تفصیل کرنے والی ہیں۔

پیش کردہ مرسل موقوف روایات کا حل

نصف دیت والا، روایت کے ضعف و انقطاع و ارسال کا جواب:

موقوفہ من اجاب نے پیش کردہ روایات پر ہر درجہ ذیل نقد کیا ہے۔ اگر وہ یہ روایات موقوفہ پر مرسل میں اور نہ قطع میں یعنی نصف دیت کی تمام مندرجہ روایات کے ہیں، ضعف اور انقطاع اور مرکزوری ہے۔ اور یہ قوی سند کے ساتھ ثابت نہیں۔
 "نہ شبہات کے جواب کے لئے مندرجہ ذیل چیزیں مختصر اپنی خدمت میں یہ وہ روایات ہیں جو ہم نے بیان کیں اور چندین سے نقل کی ہیں اور علماء امت نے انہیں قبول کرنے کا اہتمام نہ کیا ہے۔"

عنوان یہ روایات ابراہیم نخعی یا مرثعی عطا و کھول سے مروی ہیں۔ اور یہ حضرات کبار تابعین ہیں، سے ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ ثقہ تابعی کی مرسل مقبول ہے۔

۱۔ پانچ حافظ بن کثیر نے اپنی "تہذیب (الباعث الحثیث)" میں بطور قاعدہ درج کیا ہے کہ کیا تابعین کے مرسل جھٹ ہوتے ہیں۔ اگر ان کی تائید دوسرے مرسل طریقے سے پائی جائے یا کسی دوسرے صحابی کے قول سے تو قبول مل جائے یا اکثر علماء کے قول کے ساتھ اسے ثابت ملے یا ارسال کرنے والا کسی ثقہ آدمی کے بغیر ارسال نہ کرتا ہو۔
 پس اس وقت وہ مرسل روایت جھٹ ہوتی ہے۔

(الباعث الحثیث لابن کثیر ص ۴۶ جھٹ مرسل النوع تاسع)

۲۔ اور دوسری چیز یہ ہے کہ مرسل روایت کا ضعف ایک دوسرے طریقے سے بھی زائل ہو جاتا ہے۔ اور وہ روایت صحیح یا حسن کے درجہ میں شمار ہوتی ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ثقہ میں ضعف بعض اوقات متابعت کے پائے جانے سے زائل ہو جاتا ہے۔ مثلاً اس روایت کا لادنی سی در الحفظ تھا۔ یا اس نے مرسل روایت ذکر کی۔

اس صورت میں اس کی متابعت پائے جانے سے نفع ہوتا ہے۔ اور وہ حدیث ضعیف کے درجے سے مرتفع ہو کر حسن یا صحت کی بلندی میں پہنچ جاتی ہے۔
(الباعث الحثیث لابن کثیر ص ۴ تحت بحث الحسن)

۲۔ "مسیر فی جزیرہ" ہے کہ علامہ السیوطی نے مرسل کی قبولیت کے بارے میں علماء احناف کا مؤقف اس طرح ذکر کیا ہے کہ حنفیوں کے نزدیک مرسل کا محل قبول یہ ہے کہ اس کا ارسال کرنے والا قرون ثلاثہ فاضلہ میں سے ہو۔ اور اگر قرون ثلاثہ کے ماسوا ہو۔ تو پھر قابل قبول نہیں۔ کیونکہ بعد میں حدیث کی رو سے دروغ عام ہو چکا تھا۔
اور ابن ہدیہ کہتے ہیں کہ تمام تابعین مرسل کے قبول پر اتفاق رکھتے ہیں۔ اور ان سے انکار مروی نہیں۔

(تدریب الراوی السیوطی ص ۱۲۰ بحث مرسل)

ان حوالہ جات سے آشکارا ہو گیا کہ ثقہ شخص کی مرسل روایت عند علماء مقبول ہے اب خصوصی طور پر ابراہیم النخعی (المتوفی ۱۷۹ھ) کی مرویات مندرجہ بالا کے متعلق علماء امت کا فیصلہ ذکر کیا جاتا ہے۔ کہ ابراہیم النخعی کے مراسلات اور مرویات کا کیا مقام ہے۔
:۔ حافظ الذہبی نے ابراہیم النخعی کے مراسلات و مرویات کا مقام، النخعی کے متعلق لکھا ہے کہ:

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ کی خدمت میں ابراہیم کو بچپن میں پیش کیا گیا اور وہ حدیث کی روایت کے متعلق حراف تھے۔ اور شہرت اور مشہوری سے بچتے تھے۔ اور یہ بڑے صاحب اخلاص تھے۔

(تذکرۃ الحفاظ للذہبی ص ۷۲-۷۳ ج ۱۔ اول تحت ابراہیم النخعی)

فقہ العراق طبع بیروت
حافظ ابن حجر نے ابراہیم النخعی کی کمال توثیق کے ساتھ لکھا ہے کہ آپ اہل کوفہ کے مفتی تھے۔ اور مرد صالح اور فقیہ تھے۔

ابن معین کہتے ہیں کہ ابراہیم النخعی کے مراسیل میرے نزدیک الشیبی کے مراسیل

سے زیادہ پسندیدہ ہیں۔

اور ائمہ کی جماعت نے ابراہیم الخفگی کے مراسیل کو صحیح قرار دیا ہے۔

(تہذیب التہذیب لابن حجر ص ۱۷۸-۱۷۹ ج ۱- اول تحت ابراہیم)

امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا ہے کہ ابراہیم الخفگی کے مراسلات قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں

(تدریب الراوی للبیہقی ص ۱۲۲ بحث مراسیل تابعین)

الشعبی کے مرویات کا مقام: عامر بن شراحیل الکوفی الشعبی المتوفی ۹۹ھ ایک بہت بڑے فقیہ اور علم میں مضبوط شخص تھے۔

اور انہوں نے بہت سے صحابہ کرامؓ کا دور پایا ہے۔

تو اعلیٰ کہتے ہیں کہ الشعبی کا مرسل صحیح ہوتا ہے۔ اور صحیح روایت کے بغیر وہ ارسال نہیں کرتے۔

۱- (تذکرۃ الحفاظ للذہبی ص ۸۰-۷۹ ج ۱- اول تحت عامر الشعبی)

۲- تہذیب التہذیب ص ۴۷ ج ۵- تحت عامر الشعبی)

ابو حصین کہتے ہیں کہ عامر الشعبی سے زیادہ فقیہ اور زیادہ عالم میں نے کسی کو نہیں دیکھا۔

۱- تذکرۃ الحفاظ ص ۸۱- اول تحت تذکرۃ الشعبی

۲- تہذیب التہذیب ص ۶۹ ج ۵- تحت عامر الشعبی

اور بعض روایات کے ذریعے معلوم ہوتا ہے کہ الشعبی کی ملاقات حضرت علیؓ

سے پائی گئی ہے۔ اس مسئلہ کے اثبات میں ائمہ کا حکم کی روایت پیش کی جاتی ہے۔

الحاکم کہتے ہیں کہ شعبی سے سوال کیا گیا کہ کیا تم نے امیر المومنین حضرت علیؓ ابن ابی طالب

کو دیکھا ہے۔ تو انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا ہے۔ کہ ان کے سر اور ریش مبارک

کے بال سفید ہو چکے تھے۔ پھر شعبی سے سوال کیا گیا کہ کچھ چیزیں آپ کو حضرت علیؓ کے متعلق یاد

ہیں۔ آپ نے کہا کہ یاد ہیں۔ ایک دفعہ آپ نے قبیلہ غامد کی ایک عورت کو تمیس کے روز

دڑے لگوائے اور جمعہ کے روز اس کو رجم کیا۔ پھر حضرت علیؓ نے فرمایا۔ دڑے تو میں نے

نہ کی کتاب کے موافق لگائے ہیں اور اس کا رجم میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے

مطابق کیا ہے۔

(المستدرک للحاکم ص ۳۶۵ ج ۱۔ چہدام تحت حکایت رجم امرأة من غاند)
اہل علم کو معلوم ہو کہ مذکورہ بالا روایت کی حافظ الذہبی نے توثیق کی ہے۔ اور لفظ
صحیح درج کیا ہے۔

یہاں سے واضح ہوا کہ شعبی کی ملاقات حضرت علیؑ سے بعض روایات کے ذریعے ثابت
ہے۔ لہذا ان کے مراسلات و مرویات قبول ہیں۔

ابراہیم النخعی اور عامر الشعبي کے مراسلات پر اب جو حضرات ضعف کا نقد کر رہے ہیں۔
اس کے ذریعے ان کی مرویات کو ضعیف قرار دے رہے ہیں۔ وہ ہرگز درست نہیں۔
حدیث کے قواعد کی رو سے ان ہر دو کا بڑا بعین کے مراسلات اور مرویات درست ہیں۔
رعند العلماء صحیح ہیں۔

خصوصاً اکابر علماء احناف کی باسند کتب میں ان حضرات کی مراسلات اہم مقام کی حامل
ہے۔ اور اکابر حنفی علماء نے ان کی مراسلات و مرویات کو رد نہیں کیا۔ بلکہ قابل استثناء
نہا ہے۔

روایت ابراہیم النخعی کے مؤیدات

۱۔ نیز علماء نے یہ چیز تحریر کی ہے۔ کہ ابراہیم النخعی کے طریق سے حضرت علیؑ کی جو روایت
مروی ہے۔ (جسے ہم نے ابتدا میں درج کیا ہے) اس میں اگرچہ انقطاع ہے۔ لیکن
روایت الشعبي کے ذریعے اس کی تاکید پائی گئی ہے۔ جیسا کہ علامہ السیہتی نے مندرجہ
ذیل الفاظ میں اس کو ذکر کیا ہے:-

”حدیث ابراہیم منقطع الا انه یوکد رواية الشعبي :-

(السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۹۷ جلد ۸ باب ما جاء فی جراح المرأة -

لہذا ابراہیم کی روایت کی مفروضہ کمزوری علامہ شعبی کی روایت کی تاکید
کے ذریعے مرتفع ہو گئی۔

۲۰۔ یہ حافظ ابن حجر نے "تخفیس الجہیم" میں ابراہیم کی مذکورہ بالا روایت میں انقطاع ذکر کرنے سے بعد مفصلاً تحریر کیا ہے کہ۔

لکن اخرجہ ابن شیبہ عن طریق الشعبي عن علي بن

الحسين ان جبريل بن حجر من حبلہ ۴۰ تحت کتاب الديات -

مطابق یہ ہے کہ ابراہیم کی روایت مذکورہ کو ابن ابی شیبہ نے الشعبي کے طریق سے بھی حفظ علی سے تخریج کیا ہے۔

اس روایت سے ابراہیم کی روایت کی تائید و تاکید الشعبي کے طریق سے پائی گئی۔ لہذا اس کا انتظام کہ اتفاق ہو گیا۔ اور اس کی خامی رفع ہو گئی۔

مزید زوال پیش نہ ہو۔ روایات دوم و سوم پر نظر کرنے سے یہ بات آشکارا ہوئی کہ حضرت علی کی مذکورہ روایت کی موافقت حضرت عثمان کے قول اور عمل سے ہوتی ہے۔ اور اس طریقہ سے حضرت علی کی روایت کی تائید ہوئی۔

نیز یہ چیز بھی قابلِ نو مہیت کہ حضرت علی کی روایت مذکورہ قیاس کے موافق ہے اس طرح کہ مسلمہ میثاث میں عورت باغیا مرد کے نصف حصہ حاصل کرتی ہے۔ قاعدہ ہے کہ مذکور مثل حظ الانثیین۔ اور اسی طرح مسئلہ شہادت میں دو عورتوں کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے برابر تصور کی جاتی ہے۔ پس ان مسائل میں جب عورت باعتبار مرد کے نصف رہے ہیں۔ تو دیت خطا کے مسئلہ میں نصف دیت کا مقرر ہونا قرینِ قیاس ہے۔

لہذا حضرت علی المرتضیٰ کی روایت مذکورہ (جو حکماً مرفوع ہے) ان تائیدات و ترجیحات کی وجہ سے درست ثابت ہوتی ہے اور ان کے قواعد کے اعتبار سے بالکل صحیح ہے۔ اسی بنا پر قدیم علماء احناف اور اکابر مفسرین نے اس کو معمولی بہ قرار دے کر قبول کیا ہے۔

روایت سوم کے رواۃ کی توثیق

اسل مسئلہ کے اثبات میں ہم نے جو تیسری روایت پیش کی ہے۔ اس کے ناقل ”کحوا“ اور ”عطاء بن رباح“ جیسے اکابر تابعین میں اور ان کی ثقاہت عند العلماء مسلم ہے جیسا کہ حافظ النجاشی اور حافظ ابن حجر نے ان کی توثیق نقل کی ہے۔ اگر تفصیلات مقصود ہوں تو مندرجہ ذیل مقامات کی عرف و رجوع کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ تہذیب التہذیب جلد ۷ ص ۲۸۹ تا ص ۲۹۱ طبع دکن

۲۔ تذکرہ الحفاظ للذہبی جلد اول ص ۱۰۸ بیروت

۳۔ تہذیب التہذیب جلد ۷ ص ۱۹۹ طبع دکن

۴۔ تذکرہ الحفاظ جلد اول ص ۹۸ طبع بیروت

لہذا ہماری طرف سے ملحق کردہ تیسری روایت جو میں دور نبوت اور درمیانہ کلام (عہد فاروقی) کے فیصلے نقل کیے گئے ہیں وہ بالکل درست ہے اور اس کی مقبولیت میں کچھ اشتباہ نہیں۔

روایت معاذ بن جبل کے متعلقات

محترم دوستوں نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع روایت (جس میں غوریت کی نصف دیت کا مضمون ہے) کو بحجروج قرار دینے میں بڑی جسارت کی ہے اور بلا تحقیق اس روایت کو رد کر دیا ہے اور کہا ہے کہ ساڑھے چار سو سال تک اس کو محدثین نے اپنی کتابوں میں درج ہی نہیں کیا صرف علامہ سیوطی نے درج کیا ہے اور اس کے رواۃ میں بکر ابن خنیس، ابراہیم بن طحان اور حفص بن عبد اللہ مطعون ہیں اور روایت کو امام سیوطی نے ضعیف قرار دیا ہے۔

حل اشکالات

۱۔ محدثین اپنی سند کے ساتھ روایات کو اپنی تصانیف میں درج کرتے ہیں اور مدرست

در از کے بعد وہ روایات کتابی شکل میں مندرجہ عام برآتی ہیں مثلاً امام طحاوی المتوفی ۳۲۱ھ نے غرائب شریف نہر معانی الاثر میں سو سال کے بعد اپنی روایات مدون کی ہیں اور اس تدوین پر کسی عام اعتراض نہیں۔ اسی طرح الحاکم نیشاپوری المتوفی ۴۰۵ھ نے اپنی تصنیف المستدرک میں ذخیرہ احادیث پارسو سال کے بعد لوگوں کے سامنے پیش کیا ہے اور اس پر کسی اہل علم کو اعتراض نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس پانچویں صدی ہجری تک کبار علماء اپنی تصانیف میں روایات یا سند مدون کرتے چلے آئے ہیں اور ان تصانیف کو قبول کیا جاتا ہے لیکن ہم ان پر امتداد زمانہ بعد مدت کا کوئی اعتراض نہیں کیا گیا۔ لہذا علامہ بیہقی کی روایات پر سامعہ چار سو سال بعد کا اعتراض قائم کرنا کچھ ذرا عجیب نہیں رکھتا۔ البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ یہ الفاظ ذخیرہ احادیث سے اعتماد اٹھانے کا کام دے سکتے ہیں۔

۲۔ دوسری چیز اس روایت ہے کہ راویوں پر نقد کا مسئلہ ہے۔ تو اس کے متعلق کذا رتب ہے کہ جن رواۃ پر طعن کیا گیا ہے ان کی اکابر علماء نے توثیق کی ہے۔ مثلاً (۱۔ حفص بن عبد اللہ کے متعلق مذکور ہے کہ یہ بیس سال نیشاپور میں قاضی رہے اور ان کی احسن حالا کے الفاظ سے توثیق کرتے ہیں اور ثقات میں ان کا شمار کیا گیا ہے۔

(تذیب التذیب جلد ثانی صفحہ ۳۰۳ تحت حفص بن عبد اللہ)

ب۔ ابراہیم بن طحمان کے متعلق درج ہے کہ ابن المبارک کہتے ہیں کہ یہ صحیح الحدیث تھے اور ابو حاتم کہتے ہیں کہ صدوق اور حسن الحدیث تھے۔ خراسان میں ان سے زیادہ حدیث کوئی نہیں رکھتا تھا۔ وہ ثقہ تھے اور صدوقی اللہ بہہ تھے۔

حافظ ابن حجر نے ان کے تذکرہ کے آخر میں یہ فیصلہ دیا ہے کہ حق بات یہ ہے کہ وہ ثقہ تھے اور صحیح الحدیث تھے اور ارجارہ کا جو اعتراض لوگوں نے کیا ہے وہ اس سے رجوع کر چکے تھے۔

۳۔ بکر بن خنیس کے متعلق گو ضعف کے الفاظ پائے جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود یہ متروک الحدیث نہیں۔ چنانچہ ابن ابی حاتم الزاری نے اپنی کتاب ”الجرح والتعديل میں لکھا ہے۔
”سمعت ابی وسئل عن بکر بن خنيس فقال كان رجلا صالحا
غرا وليس هو بقوى في الحديث قلت هو متروك قال
لا يبلغ به المتروك“

کتاب الجرح والتعديل للرازی ج اول ص ۳۸۳ ق اول باب الخطاء
یعنی میں نے اپنے والد سے سنا ان سے بکر بن خنیس کے متعلق سوال ہوا تھا تو آپ نے
جواب دیا کہ بکر بن خنیس صالح، شریف اور سادہ طبع آدمی تھے مگر حدیث میں قوی نہ تھے میں
نے پوچھا کیا وہ حدیث میں متروک تھے؟ فرمایا متروک کے درجہ میں نہیں تھے۔
مختصر یہ کہ سند میں اگر کسی ایک راوی میں ضعف بھی ہے تو یہ ضعف اس درجہ کا نہیں کہ
سرسے سے روایت ہی قابل رد ہو جائے جیسا کہ ابن ابی حاتم رازی نے لکھ دیا ہے۔
یہاں یہ تیز بھی قابل توجہ ہے کہ سہتی نے عبادہ بن نسی سے دو طریقہ سے روایت ہذا ذکر
کی ہے اس میں ایک طریقہ کے حق میں ”وفیه ضعف“ کہا ہے اور خود وہ ضعف
بیان نہیں فرمائی اور دوسرے طریق کے حق میں ضعف کا کم نہیں لگایا گیا۔ گویا یہ جرح ”جرح
مہم کے درجے میں ہے“ جرح مفسر نہیں تو قاعدہ یہ ہے کہ اس قسم کی جرح (یعنی جرح مہم)
کو قبول نہیں کیا جاتا۔ ملاحظہ ہو۔

۱۔ الباعث الحثيث لابن كثير ۹۶ تحت النوع الثالث والعشرون۔

۲۔ مقدمہ لابن صلاح ص ۵۵ تحت معرفة الجرح والتعديل۔

خلاصہ یہ کہ اگر اس ضعف کا لحاظ اور اعتنا کیا جائے تو بھی یہ روایت درجہ استثناء
سے کم نہیں ہو سکتی۔ اس مضمون کی دیگر روایات جو اس سے قبل درج ہو چکی ہیں ان کے حق میں یہ
استنباد کے درجہ میں معتبر ہے
تلفیظی اکابر ۴: گذشتہ سطور میں ضعف دیت والی روایات کی تائید میں اکثریت صحابہ

کرام، سنت خلفاء راشدین اور قتال امت موجود ہے۔ مگر بعض روایات میں نہ صحت سند پایا گیا ہے تو وہ ”مؤید بالقتال“ ہونے کی وجہ سے بھی قابل قبول ہیں اور علماء کی طرف سے تلقی بالقبول کے باعث درست ہیں۔ تلقی بالقبول کا ضابطہ درج ذیل حوالہ جات میں ملاحظہ کیا جا سکتا ہے۔

۱۔ احکام القرآن للجصاص جلد اول ص ۴۵۶ تحت الاختلاف بالطریق بالرجال۔

۲۔ تدریب الراوی للسيوطی ص ۲۴۰ بحث صحة الحديث تحت التبيين الخامس

جمہور علماء کے نزدیک برابردیت کی روایات کا مقام

بعض احباب نے اپنے بیانات میں اس نوع کی روایات اور اقوال کا حوالہ دیا ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علی المرتضیٰؓ کا قول مرد اور عورت کی دیت کی برابری میں ثابت ہے اور حوالہ کے لئے سنن ابن ابی شیبہ جلد ۳ ص ۸۰۱، مخطوطہ (کوپیش کیا ہے)۔

۱۔ اس سلسلے میں گزارش ہے کہ ہم نے سنن ابن ابی شیبہ کے مذکورہ مقام کی طرف رجوع کیا ہے اور عبارت سے اس نے بھی نسخہ مخطوطہ (پیر بنہ الاثیریری) ہے۔ اس مقام میں ہمیں برابردیت والی روایت دستیاب نہیں ہو سکی۔ لکن یوں ہے کہ حوالہ ذکر کرنے میں غالباً ناقل سے سمجھو گیا ہے اور حوالہ صحیح نہیں ہے۔

۲۔ دوسرے نمبر پر المرتضیٰ جلد ۷ ص ۷۸ کے حوالے سے حضرت عمرؓ اور علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرد اور عورت کی برابردیت کا قول پیش کیا گیا ہے۔

اس کے متعلق عرض ہے کہ اس کتاب کے اسی صفحہ پر مذکورہ قول (جس کی وضاحت ابھی عرض کی جاتی ہے) سے قبل یہ چیز بڑی صراحت اور وثوق سے منقول ہے کہ جب عورت کی دیت مرد کی دیت کے تہائی تک پہنچ جانے تو نصف ہو جاتی ہے۔

”فاذا بلغت دية الرجل كانت الى النصف من دية الرجل“

اس کے بعد حضرت عمرؓ اور علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اختلاف کا ذکر ہے۔ اور

جن الفاظ سے ذکر ہے انہیں سے اس قول کی حقیقت سامنے آجاتی ہے۔ الفاظ یہ ہیں۔

”فروى عنہما باسناد ضعیف انہما علی دية الرجل فی التعلیل

والکثیرۃ

اب اس اختلاف کو ایک تو ”رُوِی“ کے الفاظ سے ذکر کیا گیا اور اہل علم جانتے ہیں کہ جو قول ”رُوِی“ کے لفظ سے منقول ہو اس کا کیا مقام ہوتا ہے۔ پھر اسی پہ استغناء نہیں کیا بلکہ صراحت سے بغیر کسی ابہام کے کہا۔ باسناد ضعیف۔

پوری ریت کے قائل حضرات نے حضرات عمرؓ اور علیؓ کے اس قول کے ساتھ مندرجہ بالا الفاظ (باسناد ضعیف) کو نقل نہیں کیا۔ اس قسم کی چیزوں سے عوام کو تو مرعوب کیا جاسکتا ہے لیکن اہل علم کی نظروں سے تو یہ چیزیں مستور نہیں ہوتیں۔

اس کے مقابلے میں حضرت عمر فاروقؓ اور علی المرتضیٰؓ سے نصف ریت کا جو قول ہم نے کتاب الحجۃ کے حوالے سے سابقاً ذکر کیا ہے وہ بالکل صحیح اسناد کے ساتھ منقول ہے اس میں نہ ہی ”ضعف“ ہے اور نہ ہی ”ضعف“ کے الفاظ سے منقول ہے۔

اب ظاہر ہے ایک صحیح قول جسے لاتعداد فقہار نے قبول کیا ہے اس کے مقابلے میں یہ قول ضعیف اور متروک ہوگا۔

۳۔ المستقی جلد ۸ کے حوالے سے حضرت امام ابو حنیفہ اور امام شافعی سے بھی برابر وسیت کا قول ذکر کیا گیا ہے۔

اس سلسلے میں گزارش ہے کہ یہ قول ایک تو بغیر کسی سند کے نقل کیا گیا ہے دوسرے یہ کہ اس کو ایک مالکی عالم الباجی ذکر کر رہے ہیں۔ اس کے مقابلے میں ہم نے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے جو اقوال اشعث ویت کے نقل کیے ہیں وہ ان کے اپنے اقوال ہیں اور ان کی اپنی ہی کتابوں میں درج ہیں۔ نیز امام شافعی تو یہ بھی دعوئی کرتے ہیں کہ عورت کی نصف ریت سے اختلاف کرنے والا کون اہل علم مجھ معلوم ہی نہیں۔

ان صحیح اقوال کی موجودگی میں الباجی کا بغیر کسی سند کے ذکر کر رہا برابر ہی وسیت کا قول مرجوح ہوگا اور ان (امام ابو حنیفہ و امام شافعی) کے اپنے اقوال اور اپنی کتابوں میں مذکور

توال راج ہوں گے۔

۴۔ مساوی دیت کے قائل احباب نے ابن علیہ اور انہم سے بھی برابری دیت کی روایت منی لابن قدامہ جلد ۹ ص ۵۳۲ کے حوالہ سے پیش کی ہے۔

الغنی کے مذکورہ مقام کی طرف رجوع کیا گیا تو معلوم ہوا کہ یہاں بھی مرد اور عورت کی برابری کا مسئلہ مذکور نہیں۔ البتہ ابن قدامہ نے الغنی کی جلد ششم ص ۳۸۷ پر کتاب الديات میں ذیل درج کیا ہے۔

(عن ابن علیہ والاصحاب ما قالوا دیتہا کدیتہ الرجل لقولہ
علیہ السلام "فی النفس المومنة مائة من الابل" وهذا قول
شاذ یخالف الصحابة . سنة النبى صلى الله علیہ وسلم
(الغنی لابن قدامہ جلد ۸ صفحہ ۳۸۷ تحت کتاب الديات -)

مطلب یہ ہے کہ ابن علیہ اور انہم دونوں نے یہ کہا ہے کہ عورت کی دیت مرد کی دیت کی طرح ہے اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نفس مؤمنہ کی دیت سوا اونٹ ہے۔ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ان کا یہ قول شاذ ہے اور صحابہ کے فرمان اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف ہے۔

ابن علیہ اور انہم کے اس قول پر ابن قدامہ کا تبصرہ اور رائے ہی اس بات پر دال ہے یہ قول نامقابل قبول ہے۔ ابن قدامہ کے نفع کے بعد مزید گنجائش ہی نہیں کہ اس قول پر مزید بصرح کی جائے۔

ابن قدامہ حبیبا فتیہ جب اس کو شاذ اور صحابہ و سنت نبوی کے خلاف قرار دے رہا تو صحیح روایات کے مقابلے میں اس کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے؟
اسی طرح دیگر اکابر علماء نے مرد اور عورت کی دیت میں برابری کی روایت کو اہل کرام کے فتویٰ کے خلاف قرار دیا ہے اور لکھا ہے کہ:

فان كبار الصحابة رضی اللہ عنہم اختلفوا بخلافه ولو كانت سنة
الاولیاء اختلفوها۔

۱۔ حناہ حاشیہ ہدایہ ص ۳۰۶ جلد آٹھ تحت کتاب الدیات
بر حاشیہ فتح القدیر

۲۔ تبیین الخلفاء شرح کنز الدقائق للزیلعی حنفی ص ۲۲۸
ج ۶ تحت کتاب الدیات طبع مصر

مطلب یہ ہے کہ اکابر صحابہؓ نے دیت کی برابری کے خلاف فتویٰ دیا ہے اگر نبی کریم
کی سنت برابری دیت کی ہوتی تو صحابہ اس کی مخالفت سرگز نہ کرتے۔

ان اکابر علماء حنفیہ کی تصریحات نے واضح کر دیا کہ اکابر صحابہ کرام مسئلہ دیت میں برابری
کے قائل نہیں تھے اور سنت نبویؐ بھی اسی طرح ہے کہ قتل خطا کی صورت میں عورت کی دیت
برابر ہوتی تو حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ جیسے اکابر صحابہ کرام سنت نبویؐ سے اعراض اور عدل
نہیں کر سکتے تھے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ برابر دیت کی روایت کو اکابر علماء نے مجروح اور ناقابل قبول
قرار دیا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی برابر دیت کی روایت یا کسی امام کا قول کسی صاحب نے
کہیں ذکر کیا ہے تو صحابہ کرام کے فتویٰ اور سنت نبویؐ کے برخلاف ہونے پر ناقابل
قبول ہوگا۔

بعض دستوں کے اجتہاد کی نوعیت

بعض حضرات کا یہ قول کرنا کہ اگر علماء نے آدمی دیت کے قول کو قبول کیا ہے تو ہم حجت
عمر اور حضرت علیؓ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے پوری دیت کے قول کو بطور اجتہاد
قبول کرتے ہیں۔

اس کے متعلق ذیل میں وضاحت پیش کی جاتی ہے۔

۱۔ قتل خطا کی صورت میں مرد کی نسبت نصف دیت کے اثبات میں ہم نے سنت
نبویؐ، اکابر صحابہ کے اقوال خصوصاً حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کا فتویٰ اور پھر ان روایات

اقوال کی کبار علماء سے تائید و تاکید ذکر کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ ضعف و دیت کے اقوال اور روایات ہی قابل قبول اور لائق اعتماد ہیں اور جمہور علماء کے نزدیک راجح ہیں۔

۲۔ معترض دوستوں نے اپنے اجتہاد حضرت عمر حضرت علی امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے پوری دیت کے اقوال کو قرار دیا ہے لیکن ہم نے گزشتہ سطور میں وضاحت کر دی ہے کہ پوری دیت کے یہ اقوال شاذ نادراور متروک ہیں۔ اور کبار صحابہ حضرت عمر، حضرت علی کے فتاویٰ اور سنت نبوی علی صاحبہا التہیہ والتسلیم کے خلاف ہیں۔

صحیح راجح اور مقبول چیز کو ترک کر دینا اور شاذ نادراور متروک اشیاء کو قبول کرنا ثقہ علماء کی شان کے خلاف ہے۔ اور تبیح عن الحق کرنے والوں کا طریقہ کار ہے۔

بنائیں معترض دوستوں کے اجتہاد کی بنیاد قواعد فن کے لحاظ سے غیر صحیح ہے۔ اس میں خود رائی اور خود پسندی کا مظاہرہ معلوم ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

تتکا فادما ہم کی تشریح

بعض دوستوں نے اپنے مقصد کی تائید میں ایک روایت پیش کی ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المسلمون تتکا فادما ہم ویسی بذمتہم ادنا ہم ویرد علیہم اقطی ہم وہم ید علی من سواہم الخ۔

۱۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۰۳ تحت حدیث العقاص۔

۲۔ اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۳۳ تحت حدیث مذکور

اس حدیث میں وارد الفاظ (تتکا فادما ہم) سے یہ مطلب اخذ کرتے ہیں کہ

مرد اور عورت کی دیت مساوی ہے۔

اس کے متعلق اتنی وضاحت کی جاتی ہے کہ:

۱۔ یہ روایت اپنی جگہ درست ہے اور متعدد مصنفین نے اسے تخریج کیا ہے۔ روایت بڑا

مطلب واضح ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں۔

ۛ نوالا یتسلون الرجل بالمردۃ -

(تفسیر مدارک ج ۱ ص ۲۲۱ تحت آیت وکتبتا علیہم فیہا ان النفس بالنفس)

یعنی جاہلیت کے دور میں اگر کوئی عورت قتل ہو جاتی تو اس کے بدلے میں قاتل مرد کو قتل نہیں کیا جاتا تھا۔ یہ اس دور جاہلیت کی رسم تھی اسلام کے آنے کے بعد احکام اسلامیہ نے اس غلط رسم کو ختم کیا اور فرمایا کہ مسلمانوں میں مرد و زن کے خون برابر ہیں۔ یعنی عورت کے خون کو ضائع نہیں کیا جاتا بلکہ اس کا بدلہ چکایا جاتا ہے اور مسلمانوں میں اگر ایک ادنیٰ شخص بھی کسی کو امان دے دے تو اس کو امان دی جائے گی نقص عہد نقص امان نہیں کیا جائے گا۔ مختصر یہ کہ حدیث مذکور میں دور جاہلیت کی ایک غلط رسم کو ختم کرنے کا مضمون ذکر کیا گیا ہے یہاں دیت خطا کا مضمون مذکور ہی نہیں اور نہ ہی دیت کی مقدار کا تعین کیا گیا ہے۔ لہذا اس روایت کو نصف دیت خطا کی نفی میں پیش کرنا ہرگز درست نہیں۔

نیز اہل علم پر واضح ہے کہ آیات و احادیث کے معانی میں بیان کرتے وقت اس بات کا لحاظ رکھا جاتا ہے کہ پیش نظر وہ عمل بحث آیت یا روایت کا ایسا مفہوم نہ بیان کیا جائے جو دوسرے نصوص سے متعارض ہو۔ اس بناء پر "المسلمون تمکافؤ دماء ہم" والی روایت کا ایسا مفہوم نہیں بیان کیا جائے گا جو دوسری مرفوعہ و موقوفہ روایات کے ساتھ متضاد ہو اور ان کا باہمی تدافع نظر آئے لہذا اس کا معنی و مفہوم یہی درست ہے کہ یہاں جاہلیت کے دور کی رسم کا رد کرنا مقصود ہے۔ ہر مسلمان کے خون کی اسلام میں قدر ہے بلے قدری نہیں۔

باقی رہا دیت خطا کا مسئلہ اور اس کی مقدار کا تعین کرنا تو یہ چیزیاں بیان ہی نہیں کی گئی۔ اس مسئلہ کو دوسرے مقامات میں بیان فرمایا گیا جیسا کہ ہم نے سابقہ روایات درج کردی ہیں۔

مقام عورت

قتل خطا میں بشرطاً عورت کی نصف دیت یہ کہنا کہ یہ عورت کو جاہلیت کے دور میں

پھینک دینے کے مترادف ہے۔ اور اس سے اسلامی آئین کی بدنامی کا راستہ نکلے گا۔ کیا یہ سمجھنا کہ ”نصف دیت کی بنا پر عورتوں کے قتل میں اضافہ ہو جائے گا“ اور عورتوں کے دلوں میں اسلام کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا ہوں گے وغیرہ وغیرہ محض ظنیات بلابنیاد مفروضے اور سیدھے سادھے مسلمانوں کو انجانے والی باتیں ہیں۔

عورت کی نصف دیت کے مجمع علیہ قانون سے اگر اسلام کی بدنامی ہوتی ہے تو پھر حدود و قصاص کا سارا نظام ہی ختم کر دیجیے ایک آدمی چوری کی سزا میں ہاتھ کٹائے شدہ منڈ بازار میں پھیر رہا ہے اس سے بڑھ کر اسلام کی کیا بدنامی ہو سکتی ہے؟ ایک جوڑے نے اپنی مرضی سے بدکاری کا ارتکاب کیا ہے جس سے کسی دوسرے کا کوئی رانی برا نقصان نہیں ہوا اس جوڑے کو گسسا کر دینا کہاں کی عقلمندی ہے؟ علیٰ ہذا القیاس اس طرح کے دراور ملامتوں کو لے کر بیٹھ جائیں تو پھر سرے سے اسلام ہی سے ہاتھ دھو لے پڑیں گے بنو منوں کی شان تو یہ ہے کہ:

لا یخافون لومة لائم۔

وہ کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرتے۔

در اصل دیت کا تعلق اسلام کے معاشرتی نظام سے نہیں بلکہ عقوبتی نظام سے ہے۔

نصف دیت اور پوری دیت سے مقصود کسی مرد کی تعظیم یا عورت کی تحقیر یا مرد کے مقابلے میں عورت کو (العیاذ باللہ) کمتر، گھٹیا اور ادھورا انسان بنانا۔ بلکہ اس کا مقصود تو وہی ہے جو اسلام میں دوسری چھوٹی بڑی سزائوں سے ہے۔

جہاں تک معاشرہ میں عورت کی تعظیم و تکریم اور اس کے ہر قسم کے حقوق کا تعلق ہے تو اس سلسلے میں عورت کو جتنی رعایت اور جتنا بلند و ارفع مقام اسلام نے دیا ہے اس کی نظیر تمام ادیان اور بزمِ خویش موجودہ مذہب مغربی معاشروں میں برابر کی ملنا تو کجا اس کا عشر عشر بھی نہیں پایا جاتا۔ قرآن و سنت میں اس صنفِ نازک کے حقوق کی پاسداری

اور تمام معاملات میں اس کی نگہداشت اور خصوصی رعایات پر مبنی احکامات کو جمع کیا جائے تو ایک ضخیم کتاب بنتی ہے۔ قرآن مجید کے تاکید ہی احکام و عاشر و ہن بالمعروف (اور عورتوں کے ساتھ اچھی طرح گزارنا کرو) فامساک بمعروف او تسریح باحسان (عورت کو دستور کے مطابق روک رکھو یا اچھے طریقہ کے موافق اس کو چھوٹو اور والنساء نصیب مما ترك الوالدان والا قریبون۔ (جو کچھ ترک والدین اور قریبی رشتہ دار چھوڑیں ان میں عورتوں کا بھی حصہ ہے) وغیرہ اہل علم سے مخفی نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس صنعت پر اپنی کرم نوازیوں کی انتہا فرمادی حقوق کی رعایت اور حسن سلوک میں اسے مقدم قرار دیا، اشیائے دنیا میں سے اسے اپنے لیے پسند فرمایا، ماں کے قدموں سے جنت کو رکھ دیا، بیٹیوں اور بیٹوں کو دوزخ سے نجات کا ذریعہ قرار دیا، عورتوں کو نازک آئینوں سے تشبیہ دی حتیٰ کہ حجۃ الوداع جیسے اہم اور عظیم خطبہ میں بھی ان کو نہیں بھلایا۔ مشہور مورخ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ خطبہ حجۃ الوداع میں جہاں آپ نے دیگر احکام ارشاد فرمائے وہاں یہ بھی فرمایا۔

فا تقواللہ فی النساء فانکم اخذتموهن بامان اللہ واستحللتم فروجهن
بکلمۃ اللہ ولکم علیہن ان لا یوطین فرسکم احدا تکرہونہ فان فعلن
ذالک فاضربوهن ضربا غیر مبرح ولہن علیکم رزقمن وکسوتھن بالمعروف۔

(البدایہ ج ۵ ص ۱۷۰ تحت حجۃ الوداع یوم عرفۃ)

عورتوں کے معاملے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہنا، کیونکہ قرآن نے اللہ کی امانت کے طور پر انہیں اپنے ماتحت کیا ہے اور اللہ کی اجازت سے ان کی عصمت کو حلال کیا ہے۔ ان کے اوپر تمہارا حق یہ ہے کہ وہ تمہارے گھر میں کسی ایسے آدمی کو نہ گھسنے دیں جسے تم ناپسند کرتے ہو۔ اگر وہ ایسا کریں تو تم انہیں (بطور تنبیہ) مار پیٹ سکتے ہو مگر ایسی مار نہ ہو کہ ان کی بڑی سیلی ٹوٹ جائے۔ اور تمہارے ذمہ ان عورتوں کا حق یہ ہے کہ تم (مقدور بھر) انہیں اچھا کھانا اور اچھا لباس دو۔

مذکور عبارت سے طہی طہی عبارت سیرت ابن ہشام ص ۶۰۴ تحت حجۃ الوداع میں

بھی موجود ہے۔

زندگی انسان کے لیے ایک کڑی آزمائش ہے۔ مشہور عربی مقولہ الدنیا دارالمن کے مصداق یہ دنیاوی زندگی مختلف بلاؤں اور مصائب سے عبارت ہے انسان خصوصاً مسلمان کے اوپر دین دنیا کی اور بال بچوں کی بے شمار اور طرح طرح کی ذمہ داریاں ہیں۔ اہل وعیال کی تمام تربیت اور ان کے جملہ اخراجات مرد کے ذمہ ہیں۔ اسلام میں عورت کی رعایت اور اس کے تحفظ حقوق کا اندازہ لکائیے کہ شریعت نے عورت کو بیشتر ذمہ داریوں سے بری قرار دیا ہے۔ بال بچوں کے خواہ لک لکاس، علاج اور دیگر تمام اخراجات و ضروریات کا اولین ذمہ دار مرد کو ٹھہرایا گیا ہے۔ عورت کے ذمہ یہ نہیں لگایا کہ وہ ٹیکہ لڑیوں میں جا کر شینون کا دھواں اور گرمی سے۔ دفاتر میں جا کر انصران بالائی ہجرت کیاں کھائے، دھوپ میں کھڑی ہو کر محنت مزدوری کرے، سارا دن مشین کی طرح دکان پر چلتی رہے، اپنی اور اپنے بچوں کی روزی کے لیے خون پسینہ ایک کرے بلکہ اس کا اصل مقام یہ ہے کہ وہ آرام سے اور باعزت طریقے سے اپنے گھر میں مقیم رہے۔ اس کا غیور رب نہیں چاہتا کہ وہ درد کی خاک چھانے اور ادب و باش و بدقتاش لوگوں کی جو سناک نظروں کا نشانہ بنے۔

مذکرہ

عنوان : عورت کے قتل خطا میں دیت کا مسئلہ

مقام : دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری ہال
زیر اہتمام : مرکز تحقیق دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری
مورخہ : ۱۰ اکتوبر ۱۹۸۳ء

میزبان : سراج منیر

- جناب پروفیسر محمد طاہر قادری
- جناب مولانا گوہر رحمن (مردان)
- جناب مفتی غلام سرور قادری
- جناب ڈاکٹر سید ریاض الحسن گیلانی
- جناب محمد اسماعیل قریشی ایڈوکیٹ (ہائی کورٹ و سپریم کورٹ)
- جناب مولانا عبدالرحمن (جامعہ اشرفیہ لاہور)
- جناب مولانا محمد حنیف ندوی
- جناب مولانا ریاض الحسن نوری
- جناب مولانا محمد صدیق بزاروی (جامعہ نظامیہ رضویہ)
- جناب مولانا رفیق چودھری
- جناب حافظ محمد خان
- جناب مولانا ستید محمد متین ہاشمی
- جناب حافظ محمد سعد اللہ
- جناب حافظ غلام حسین
- و دیگر حضرات

تلاوت: حافظ محمد سعد اللہ صاحب۔

سراج منیر صاحب نے اس کا آغاز کرتے ہوئے فرمایا کہ اس حیثیت نواں سیمینار کا آغاز دیتے کے موضوع سے کیا جا رہا ہے۔ جو علما کرام پہلے سے اس موضوع پر لکھ رہے ہیں یا ان کی تحریریں اس آ رہی ہیں وہ بھی یہاں موجود ہیں۔ تو سب سے پہلے میں درخواست کروں گا۔ مولانا گوہر الرحمن صاحب سے کہ وہ اس موضوع کے بارے میں اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

مولانا گوہر الرحمن صاحب ادارہ منہاج کے زیر انتظام اسلامی معاشرے میں حیثیت نواں کے عنوان پر مجلس مذاکرہ کا انعقاد ایک مستحسن اور قابل تحریف اقدام ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی اجتماعی تحقیق کی ہدایت فرمائی ہے ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کی پالیسی بھی یہی تھی کہ تصفیہ طلب امور کے فیصلے کے لیے ماہرین کی مجلس مذاکرہ کا اہتمام فرمایا کرتے تھے اور امام ابو حنیفہؒ نے بھی تدوین فقہ کے لیے مجلس علم و تحقیق کا انتظام کیا تھا۔

میں مولانا محمد متین ہاشمی کا شکر گزار ہوں کہ انہوں نے اہل علم کی اس مجلس میں مجھے بھی شرکت کرنے کی دعوت دی اور دیت کے مسئلہ پر اپنی معلومات پیش کر کے کاموقع دیا۔ ہم سب امت مسلمہ کے افراد ہیں گروہ بندی اور فرقہ بندی سے آزاد ہو کر حق پسندی اور اخلاص کے ساتھ جب ہم خود و فکر کریں گے تو اللہ تعالیٰ ہم کو ہمارا راستہ دکھانے کا اور حق بات کو قبول کرنے کی توفیق بھی عطا فرمائے گا ہمارا مقصد کسی کی وکالت کرنا نہیں ہے اور نہ ہم مروجہ مناظرہ بازی کے لیے جمع ہوئے ہیں بلکہ ہم حق کی تلاش میں یہاں اکٹھے ہوئے ہیں۔

اللہ ارنا الحق حقا و ارزقنا اتباعہ والباطل باطلا و ارزقنا
اجتنابہ آمین و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و علی
آلہ و اصحابہ اجمعین۔

ان تمہیدی کلمات کے بعد میں اسلامی معاشرے میں حیثیت نواں سے متعلق چہند بنیادی
۱۔ کا ذکر کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔

۱۔ جہاں تک انسان کی امت و شرافت کا تعلق ہے تو اس میں مرد اور عورت آزاد اور
غلام یہاں تک کہ مسلمان اور غیر مسلم کے درمیان بھی کوئی امتیاز نہیں ہے بنیادی انسانی
حقوق سب کو یکساں طور پر حاصل ہیں اور اس سلسلے میں مرد اور عورت آزاد اور

غلام، مالدار اور نادار، چھوٹے اور بڑے، تعلیم یافتہ اور ان پڑھ اور حاکم و محکوم کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے سب کو یہ حقوق حاصل ہیں۔ عورت کے حقوق اس کے مال، جان، آبرو اور عصمت کے تحفظ کے سلسلے میں اسلامی احکام و قوانین کا مقابلہ دنیا کا کوئی مذہب اور کوئی تہذیب نہیں کر سکتی عورت کے حقوق کی تفصیلات اور جزئیات قرآن و سنت اور فقہ کی کتابوں میں بیان کر دی گئی ہیں۔

۲۔ ایمان و تقویٰ اور اخلاق و کردار میں اگر عورت کسی مرد سے آگے ہوگی تو اس کی حیثیت بھی مرد سے بلند تر ہوگی۔ ازواج رسولؐ نابت رسولؐ اور صحابیات کی حیثیت دور جدید کے کروڑوں انسانوں سے بھی بلند تر ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ ایمان، عمل صالح اور کردار میں ہم سب سے آگے ہیں۔ اسلامی معاشرے میں فضیلت کا معیار رنگ و نسل بھی نہیں ہے اور جنس بھی نہیں ہے بلکہ تقویٰ ہے جو بھی اس میدان میں آگے ہوگا وہ فضیلت اور حیثیت میں بھی اونچا ہوگا۔

۳۔ انسانی کرامت اور ایمانی شرافت میں برابر ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ذہنی اور جسمانی صلاحیتوں میں تفاوت اور تنوع رکھا ہے برابری نہیں۔ علامہ فرید وجدی نے دائرۃ المعارف القرآن الشریع کی آٹھویں جلد میں عورت پر تفصیلی مقالہ لکھا ہے جس میں یورپ ہی کے ماہرین کی آراء کی روشنی میں سائنٹفک استدلال کے ساتھ ثابت کیا ہے کہ عورت کی ذہنی اور جسمانی اور نفسیاتی صلاحیتیں مرد سے بالعموم کمتر ہوتی ہیں۔ اس موضوع پر فرید وجدی نے المرأة المومنہ کے نام سے مستقل کتاب بھی لکھی ہے جس کا اردو میں ترجمہ مولانا ابوالکلام آزاد نے کیا ہے اور مسلمان عورت کے نام سے پاکستان میں شائع بھی ہوا ہے۔ نیویارک کے جریدے نیو یورک کے تازہ ترین شمارے (ستمبر ۱۹۸۸ء) میں بھی لکھا گیا ہے کہ عورت کی قوت کا مردوں سے کم ہے اور اس کی قوت کا زمین زوال کا عمل بھی مردوں کے مقابلے جلدی شروع ہو جاتا ہے۔ قرآن کریم نے یہی بات آج سے چودہ سو سال پہلے ہم کو بتادی تھی کہ مرد کو اسی لیے قوام بنایا گیا ہے کہ مردوں کو عورتوں پر صلاحیتوں اور ذمہ داریوں میں فوقیت حاصل ہے اور رسول اللہؐ کا ارشاد بھی صحیح بخاری میں نقل ہوا ہے کہ عورت کی عقلی اور ذہنی صلاحیتیں مردوں سے کم ہیں۔ قرآن

سنت کی اس بات کو اب جدید سائنس نے بھی ثابت کر دیا ہے۔ صلاحیتوں کے اس فرق کی وجہ سے اسلام میں تقسیم کار کے اصول پر عورت کو سیاست، البیت یعنی گھر کو سنبھالنے اور بچوں کی نگہداشت کی ذمہ داریاں سونپی گئی ہیں اور بیرون خانہ ذمہ داریوں کا بوجھ اس پر نہیں ڈالا گیا ظاہر ہے کہ بوجھ کم کرنا اور تقسیم کار حق تلفی نہیں ہے بلکہ ذمہ داریوں کا تنوع ہے اسلام کا عورت پر یہ بہت بڑا احسان ہے کہ عورت پر سیاست البیت کے ساتھ سربراہ مملکت، گورنر، کمانڈر انچیف اور مملکت کا نظم و نسق چلانے کی ذمہ داری نہیں ڈالی گئی ورنہ دونوں کو ایک ساتھ نبھانا مشکل ہو جاتا مغربی معاشرے کی مثالیں ہمارے سامنے ہیں کہ وہاں پر خاندانی اور گھر کا نظام تباہ ہو کر رہ گیا ہے۔ اسلام کا یہ بھی احسان ہے کہ عورت پر گھر کے مالی اخراجات پورے کرنے کی ذمہ داری نہیں ڈالی گئی۔ اگرچہ شرعی پردے کی پابندی کتنے ہونے کا کام کرنے اور مالی اخراجات پورے کرنے میں مردوں کا بوجھ کم کرنے پر پابندی بھی نہیں ہے لیکن یہ اس کی قانونی ذمہ داری نہیں ہے۔

۴۔ علم دین اور دیگر علوم و فنون کے حصول کے بارے میں بھی مرد اور عورت کے درمیان کوئی بنیادی امتیاز اور فرق نہیں ہے۔ بوقت ضرورت شرعی پردے کی پابندی کہتے ہوئے عورت مرد سے علم حاصل کر سکتی ہے اور مرد عورت سے علم حاصل کر سکتا ہے یہی اختلاف مرد و زن اور مخلوط نظام تعلیم کی اسلامی معاشرے میں اجازت نہیں دی جا سکتی صحیح بخاری میں ۳۳ صحابیات کی روایات نقل کی گئی ہیں ام المؤمنین عائشہ تو بہت بڑی فہیمہ تھیں ان سے ۲۲۱۰ روایات نقل ہوئی ہیں جن میں سے صحیح بخاری میں ۲۲۸ اور صحیح مسلم میں ۲۳۸ روایات آئی ہیں۔ عورت کا اصل دائرہ عمل چونکہ گھر ہے اس لیے گھریلو معاملات اور گھر کا انتظام چلانے کے سلسلے میں اسے خصوصی علم و تجربہ حاصل کرنا پڑتا ہے۔

۵۔ جہاد اور قتال کی اصل ذمہ داری تو مردوں پر ڈالی گئی ہے لیکن زخمیوں اور لاشوں کو اٹھانے پانی پلانے اور دوسری ضروری خدمات انجام دینے کے لیے عورتیں محاذ جنگ کو جا سکتی ہیں اگر دشمن کا دباؤ شدید اور نفیر عام ہو چکا ہو تو ایسی جنگی حالت میں عورتوں پر لڑنا بھی فرض ہو جاتا ہے۔ صحیح بخاری کتاب الجہاد میں عورتوں کا محاذ جنگ میں خدمات انجام دینا ثابت

ہے اپنے تحفظ کے لئے بھی اور بوقت ضرورت لڑنے یا دوسری جنگی خدمات انجام دینے کے لئے بھی عورتوں کو فوجی اور جنگی تربیت دینا بھی ضروری ہے مگر اس کو ضرورت کی حد تک ہی محدود رکھنا چاہیے اور پردے کے احکام کی پابندی کرنا بھی ضروری ہے۔

۶۔ پردے کی پابندی کے ساتھ عورت ملازمت بھی کر سکتی ہے سماجی خدمات بھی انجام دے سکتی ہے اور تعلیمی و تبلیغی فرائض بھی انجام دے سکتی ہے لیکن مخلوط مجالس اور مخلوط دفاتر میں کام کرنے کی اجازت اسلام نے نہیں دی۔ اس بات کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ عورت کی اصل ذمہ داری گھر کا نظام چلانا ہے اور اس کی کفالت کرنا مردوں کی ذمہ داری ہے اس لیے بیرون خانہ کام بوقت ضرورت اور بقدر ضرورت ہی کرنے ہوں گے۔

۷۔ عورتیں گھریلو اور ملکی معاملات میں یعنی سیاست البیت اور سیاست المدن دونوں میں راضی دے سکتی ہیں زبانی بھی اور تحریری بھی اور مجالس شوریٰ کی ممبر بھی بن سکتی ہیں لیکن اجلاس میں پردے کے بغیر نہیں بیٹھ سکتیں بے پردگی اور حیز اخلاقی روش کی وجہ سے اس کی ممبر شہب ختم بھی کی جاسکتی ہے اہلیت کی دوسری شرائط تو مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے ضروری ہیں ارکان شوریٰ کی معفات اور عورتوں کے رکن شوریٰ ہوسکنے کے دلائل کی تفصیلات میں نے اپنی کتاب "اسلامی سیاست" میں بیان کر دیئے ہیں۔

۸۔ اجتہاد کا دروازہ بند نہیں ہے لیکن ائمہ اربعہ اور اسلاف رحمہم اللہ نے اجتہاد کے جواہر مقرر کئے ہیں ان کو نظر انداز کر کے اجتہاد آرائیاں کرنا اجتہاد نہیں ہے بلکہ تجدد ہے۔ تجدد کا دروازہ اگر کھول دیا جائے تو اس کے نتائج بڑے خطرناک ہوں گے۔ صحابہ کرامؓ تابعینؓ تبع تابعینؓ اور ائمہ مجتہدینؓ کے اجتماعی فیصلوں کے خلاف ذاتی آراء پیش کرنا مرہض ذہنیت کی علامت ہے عقل سلیم اور قلب منیب کا تقاضا نہیں ہے۔

۹۔ مرد اور عورت آزاد اور غلام، مسلمان اور حیز مسلم، حاکم اور محکوم اور اماردار اور غریب کا خون برابر ہے اس لیے قرآن و سنت کی نصوص میں عہد کی سزا یعنی قصاص اور بصورت مصالحت بدل صلح میں کوئی فرق نہیں ہے سوا بدل صلح قاتل اور جانی کو ادا کرنا ہوتا ہے اس کے عاقلہ کو نہیں۔

۱۰۔ جروج و شجاعت (زمنوں) کی دیت، مالکیا اور حنابلہ کے نزدیک $\frac{1}{2}$ تک برابر ہے اور اس کے بعد عورت کے زمنوں کی دیت بھی نصف ہے۔ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک عورت کے زمنوں کی دیت بھی قلیل و کثیر دونوں میں مرد کی دیت سے نصف ہے۔ اس بارے میں صحابہ اور تابعین کے نقطہائے نظر میں بھی اختلاف موجود ہے۔ زمنوں کی دیت کا مسئلہ چونکہ اختلافی ہے اجماعی نہیں ہے اس لیے اگر زمنوں کی دیت $\frac{1}{2}$ تک مساوی مقرر کر دی جائے تو مجھے کوئی اعتراض نہیں ہے اگرچہ میرے نزدیک حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک واضح ہے۔ ان کلمات عشرہ کے بعد اب میں عورت کے قتل خطا کی دیت پر اپنی معلومات پیش کرتا ہوں۔ اس موضوع پر میرے مضامین ترجمان القرآن شمارہ جون اور ستمبر ۱۹۸۱ء اور نوائے وقت لاہور شمارہ ۲۷ ستمبر اور ۲ اکتوبر میں شائع ہو چکے ہیں اور دیگر قانون کی طرح شرکاء مذکورہ نے بھی پڑھ لئے ہوں گے اس لیے تفصیلات کی بجائے میں دلائل کا خلاصہ پیش کروں گا۔ اس سلسلے میں میرے خیال میں اصل نکتہ یہ ہے کہ عورت کی دیت کے مساوی ہونے یعنی ۱۰۰ اونٹ یا دس ہزار دہم ہونے کے بارے میں کسی صحابی، تابعی تبع تابعی یا ائمہ اربعہ میں سے کسی امام یا ائمہ اربعہ کے علاوہ کسی فقیہ اور محدث کا قول موجود نہیں ہے ہمارے مطالبے کے باوجود کسی نے اب تک کوئی قول پیش نہیں کیا ہے تو کیا یہ اجماع نہیں ہے؟ اگر اجماع ہے تو اجماعی مسائل کو مذاکرات کا موضوع بنانا اور ایک یا دو افراد کی ذاتی آراء کی وجہ سے ایسے اجماعی مسئلے کو قوم کے سامنے اختلافی مسئلے کی حیثیت سے پیش کرنا کیا مناسب ہے؟ بہر حال میں اپنے دلائل کا خلاصہ پیش کر دیتا ہوں۔

قصاص نفس و جروح

اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتْلُ فِي الْحَرْبِ الْحَرِّ وَ

العبيد بالعبيد والانتى بالانتى فمن عفى له من اخيه شئ فاتباع
 بالمعروف واداء اليه باحسان ط ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن
 اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم - وكبر في القصاص حيوة يا اولى
 الدلائل لعلمهم تمتقون - (البقرة ۱۷۸-۱۷۹ پارہ دوم)

۲- وكتبنا عليهم فيهما ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف
 والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو
 كفارة له ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون (المائدہ ۴۵ پارہ ۶)
 ۳- ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا
 لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل انه كان منصوراً -

(بنی اسرائیل ۳۳ پارہ ۱۵)

• — ان آیات اور ان کی تشریح میں مروی احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی معاشرے کے ہر
 شہری کے قتل عمد کا بدلہ دلانا اور قصاص لینا فرض ہے خواہ مقتول مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا
 غلام، بالغ ہو یا نابالغ، عاقل ہو یا مجنون، مسلمان ہو یا غیر مسلم البتہ قتل عمد قابل راضی نامہ جرم
 ہے مقتول کے قانونی وارث اگر بدلہ صلح لے کر قصاص معاف کر دیں یا بغیر بدلہ صلح کے دیے
 معاف کر دیں تو قصاص ساقط ہو جاتا ہے البتہ -

• — امام مالک کے نزدیک وارثوں کی معافی اور راضی نامے کے باوجود تعزیراً و جزاً اور جرائم
 کے اسداد کے لیے عدالت قاتل کو سو کوڑے اور ایک سال قید کی سزا دے گی امام ابو حنیفہ
 اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک راضی نامے کے بعد دوسری سزا دینا ضروری نہیں
 ہے (لیکن ان بزرگوں نے منوع بھی نہیں قرار دیا -)

(المختصر صفحہ ۳۵۵ جلد ۸ - ہدایۃ المجتہد صفحہ ۴۰ جلد ۲ المحلی صفحہ ۴۲۲ جلد ۱۰ - المندب صفحہ ۲)

• — ڈاکوؤں نے ڈیکیتی کے دوران جو قتل کیا ہو اس کا قصاص بہر صورت لازم ہے اگرچہ مقتول
 کے وارث معاف کر دیں اس لیے کہ یہ حد ہے اور قومی جرم ہے صرف قتل نہیں ہے بلکہ
 فساد فی الارض ہے -

• — قصاص الاطراف یعنی جروح کے قصاص میں مجبور فقہاء ہی کا مسلک صحیح معلوم ہوتا ہے کہ اس بارے میں بھی مرد اور عورت کا فرق نہیں ہے بلکہ قتل نفس کی طرح جروح کے قصاص میں بھی برابری ہے۔ حنفیہ کا مسلک قصاص الاطراف کے مسئلے میں درست معلوم نہیں ہوتا اگر درست بھی ہو پھر بھی حالات کے تقاضے کے مطابق مجبور کے مسلک کے مطابق قصاص الاطراف میں بھی برابری کا قانون بنایا جاسکتا ہے اس لیے کہ مسئلہ اختلافی ہے اجماعی نہیں ہے —

دیت نفس و جروح

وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ومن قتل مؤمناً خطاً فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتعير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين متتابعين توبة من الله وكان الله عليماً حكيماً۔ (النساء ۹۲ پارہ ۵-)

اس آیت میں دیت نفس کا اصولی قانون بیان کر دیا گیا ہے اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ مؤمن اور معاہدہ مستامن اور ذمی کا بھی یہی حکم ہے) کے قتل خطا کی دیت مقتول کے وارثوں کو دینی لازم ہے الایکہ وہ معاف کر دیں۔ دیت کے واجب الاداء ہونے میں آیت قرآنی نے مرد اور عورت، آزاد اور غلام اور مسلمان اور ذمی کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا اور وجوب دیت کے بارے میں یہ آیت عام ہے جس میں کسی حدیث سے بھی تخصیص ثابت نہیں ہے اور فقہاء اسلام نے بھی اس کے عموم میں کوئی تخصیص نہیں کی۔ دوسرا حکم اس آیت میں یہ ہے کہ قاتل نے جو بے احتیاطی اور بے پڑائی کی ہے اس کے کفارے میں ایک مومن غلام آزاد کرنا ہوگا یا دو ماہ مسلسل روزے رکھنے ہوں گے کفارہ کا یہ حکم بھی عام ہے عورت کے قتل خطا پر بھی یہ کفارہ ادا کرنا ہوگا اور مرد کے قتل خطا پر بھی یہی کفارہ ادا کرنا ہوگا۔

دیت کی تفصیلات اور جزئیات احادیث و آثار میں بیان ہوئی ہیں اور فقہاء اسلام نے ان کی روشنی میں یہ تفصیلات و جزئیات مرتب اور مدون کر دی ہیں فجزا ہم اللہ اس آیت میں ذیہ بیان ہوا ہے کہ دیت کون ادا کرے گا اور نہ یہ بیان ہوا ہے کہ دیت کی نوعیت کیا ہوگی اور مقدار کتنی ہوگی اور یہ دیت کتنی مدت میں ادا کرنی پڑے گی سان امور کے بارے میں آیت مجمل ہے عام یا مطلق نہیں ہے اور تفسیر قرآن کا مسئلہ طریقہ ہے کہ قرآن کی تفسیر خود قرآن کی روشنی میں کی جائے پھر احادیث رسول کی روشنی میں اور پھر آثار صحابہ کی روشنی میں (الاتقان وحیرو) قاضی ثناء اللہ پانی پتی متوفی ۱۲۲۵ھ فرماتے ہیں:

وهی مجملة فی المقدار و من یجب علیہ بیتہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم۔
(تفسیر منطری صفحہ ۳۷۵ جلد ۲)

احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ یہ دیت قاتل کے عاقلہ ادا کریں گے، قسطوں میں ۳ یا ۴ سال میں ادا کریں گے۔ مرد کی دیت ۱۱۰۰ اونٹ یا ۱۰ ہزار درہم یا ایک ہزار دینار ہوگی اور عورت کی دیت اس سے نصف ہوگی اور اسی طرح کی دیگر جزئی تفصیلات بھی احادیث و آثار سے معلوم ہوتی ہیں۔

۱۔ معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے فرمایا ہے کہ ”عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے“ یہ حدیث عبادہ بن نسی سے دوسری سند کے ساتھ بھی مروی ہے لیکن اس میں ضعف ہے۔ (سنن کبریٰ از بیہقی صفحہ ۹۵ جلد ۸)

مولانا ظفر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ امام بیہقی نے دوسری سند کو ضعیف کہا ہے جو سنن کبریٰ باب دیت السبع صفحہ ۸۵ جلد ۸ اس طرح نقل ہوا ہے۔ رشیدین بن سعد عن عبد الرحمن بن زیاد بن النعمان فریق عن عبد بن عبادہ بن نسی عن ابن غنم عن معاذ بن جبلؓ عورت کی دیت کے بارے میں بھی دوسری سند یہی ہوگی جو رشیدین اور فریق کی وجہ سے ضعیف ہے ان دونوں کو بیہقی نے سنن میں دوسرے مقامات پر ضعیف کہا ہے معاذ بن جبلؓ کی روایت کے جو راوی بیہقی نے ذکر کئے ہیں وہ سب کے سب مقبول ہیں جو یہ ہیں۔

۱۔ حفص بن عبد اللہ بن راشد نیشاپوری متوفی ۲۰۹ھ

ذہبی نے اس کے نام پر بخاری، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کا نشان لگایا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ یہ ان کے راویوں میں سے ہیں اس کے ثقہ ہونے کی یہی بڑی دلیل ہے نیشاپور کے قاضی اور شیخ الاحقر تھے ابراہیم بن طہمان کی صحبت میں رہے تھے نسائی فرماتے ہیں اس میں کوئی عیب نہیں ہے ۲۰ سال تک قاضی رہے تھے۔

(تذکرۃ الحفاظ از شمس الدین ذہبی صفحہ ۲۲۸ جلد ۱)

ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: یہ صدوق یعنی راستہ باز تھے۔ (تقریب التذیب صفحہ ۷۸)

۲۔ ابراہیم بن طہمان الامام الحافظ ابو سعید الہروی النیشاپوری متوفی ۱۲۳ھ۔

قال اسحق بن ساہوبۃ کان صحیح الحدیث (اسحق بن راہویہ)۔ (شیخ البخاری)

فرماتے ہیں یہ صحیح حدیثیں نقل کرنے والے تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ صفحہ ۲۱۳ جلد ۱)

یہ صحاح ششہ کے راوی ہیں اور یہی اس کے ثقہ ہونے کی دلیل ہے۔

خطیب بغدادی فرماتے ہیں:

ابراہیم بن طہمان ابو اسحق سبیعی، یحییٰ بن سعید انصاری وغیرہ کے شاگرد اور عبد اللہ بن

مبارک، امام ابو حنیفہ وغیرہ کے استاد تھے۔ (تاریخ بغداد صفحہ ۱۰۵ جلد ۶)

یحییٰ بن اکثم، عثمان بن سعید، احمد بن حنبل، ابو حاتم رازی، یحییٰ بن معین، اسحق بن ابراہیم

حنظلی اور صالح بن محمد نے اس کی توثیق کی ہے۔

(تاریخ بغداد صفحہ ۱۰۶ جلد ۶ صفحہ ۱۰۸ جلد ۶ صفحہ ۱۰۹ جلد ۶ صفحہ ۱۱۰)

۳۔ بحر بن نبیس: یہ اگرچہ ”متکلم فیہ“ ہے یعنی بعض حضرات نے اس پر جرح کی ہے لیکن امام ترمذی

اور امام ابن ماجہ نے اس سے روایات نقل کی ہیں جو اس کے قابل قبول ہونے کی دلیل ہے

خطیب بغدادی فرماتے ہیں:

یہ معروف کوفی صالح بن بیان الانباری اور آدم بن ابی ایاس کے شاگرد تھے۔ یحییٰ بن معین

فرماتے ہیں: نیک اور صالح شیخ تھے اس میں کوئی عیب نہیں ہے الا یہ کہ یہ ضعیف راویوں

کی روایت بھی نقل کر لیتے تھے ابن عمار فرماتے ہیں: یہ متروک نہیں ہے اور یہ غازی شیخ

تھے۔ اس کی رائی اور فکر میں کوئی خرابی نہیں تھی۔ (تاریخ بغداد صفحہ ۷۸ جلد ۷ صفحہ ۸۹ جلد ۷)

ابن حجر فرماتے ہیں کہ فہ کے عبادت گزار شخص تھے صدوق تھے لیکن اس سے غلطیاں بھی ہو جاتی تھیں ابن حبان نے اس کے متعلق افراط سے کام لیا ہے (تقریب صفحہ ۴۷) ضعیف سے روایات نقل کرنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس کی ساری روایات ضعیف ہوں دیت کی مذکورہ روایت اس نے عبادہ بن نسی سے نقل کی ہے جو ثقہ تھے۔

۴۔ عبادہ بن نسی کنزی۔

قرطبہ کے قاضی تھے اور ثقہ تھے اور فاضل شخص تھے۔ (تہذیب التہذیب فی الکئی نمبر ۱۷۲۸)

۵۔ عبد الرحمن بن غنم الاشعری متوفی ۲۸۵ھ۔

اس کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے البعلی نے اسے ثقہ اور کبار تابعین میں شمار کیا ہے۔

(تقریب صفحہ ۲۰۸)

اس حدیث کے صحیح یا حسن ہونے کی دوسری دلیل یہ ہے کہ ملکی باقبول اور تعامل امت اس کی تائید کرتا ہے قاعدہ یہ ہے کہ جس حدیث پر اسلاف اور ائمہ مجتہدین نے استدلال کیا ہو اور اس کے مطابق فتویٰ دیا ہو وہ سداً ضعیف ہونے کے باوجود مقبول ہوتی ہے۔

(احکام القرآن از جصاص صفحہ ۳۸۶)

(قواعد فی علوم الحدیث صفحہ ۳۳۹)

”الاجوبۃ المفاضۃ“ از مولانا عبدالحی

یسی وجہ ہے کہ بہیقی نے فیہ ضعیف کہنے کے باوجود فتویٰ اسی کے مطابق دیا ہے۔

۲۔ عبد اللہ بن عمر بن العاص فرماتے ہیں: رسول اللہ نے فرمایا ہے ”عورت کی دیت ثلث تک

برابر ہے“ (ذمنوں کی دیت ثلث کے بعد برابر نہیں ہے۔)

(سنن نسائی کتاب القود باب عقل المرأة؛ سنن دارقطنی کتاب الحدود والديات)

(جامع الاصول کتاب الدیات، مصنف عبد الرزاق صفحہ ۳۹۶ جلد ۹ کنز العمال صفحہ ۱۵۲۵۳)

(منتقى الاخبار مع نیل الاوطار باب دية المرأة؛ بلوغ المرام از ابن حجر کتاب الدیات)

(وقال ابن حجر صحیح ابن خزيمة وصحیح صاحب سبل السلام؛ بلوغ المرام از ابن حجر کتاب الدیات)

اس کے سند میں اسمعیل بن عیاش آیا ہے جو ابن جریر سے نقل کرتے ہیں بعض ائمہ حدیث نے

کلبہ سمیع بن عیاش جب مجازی راویوں سے کوئی روایت نقل کرے تو وہ قابل نظر ہوتی ہے یعنی اس کو بغیر تحقیق کے قبول نہ کیا جائے لیکن اس کے یہ معنی یہ نہیں ہیں کہ یہ مجازیوں سے جو روایت بھی کہے وہ رد کر دی جائے گی۔ اس لیے کہ سمیع بن عیاش حفاظ الحدیث اور ثقات میں سے تھے امام ذہبی فرماتے ہیں۔

سمیع بن عیاش (ولادت ۱۰۲ھ یا ۱۰۶ھ وفات ۱۸۵ھ یا ۱۸۲ھ) ابوقبہ ضعیف امام تھے کہ امام محمد میں سے تھے (احوال اعلام) یزید بن ہارون فرماتے ہیں کہ میں نے اس سے بڑا حافظ نہ شامیوں میں دیکھا ہے اور نہ عراقیوں میں اس کے مقابلے میں سفیان ثوری کو میں کچھ نہیں سمجھتا امام بخاری فرماتے ہیں کہ سمیع بن عیاش جب غیر شامیوں سے کوئی روایت نقل کرے تو وہ محل نظر ہوتی ہے۔ امام نسائی نے اس کو ضعیف کہنے کے باوجود اس کی روایت پر استدلال کیا ہے۔ (تذکرۃ الحفاظ صفحہ ۲۵۳-۲۵۴)

یہ سمیع بن عیاش سنن اربعہ یعنی ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے مرویات میں سے ہیں۔ نسائی نے اس کی مذکورہ روایت ابن جریر سے نقل کی ہے جو مجازی ہے اور اس پر استدلال بھی کیا ہے ابن خزیمہ نے بھی اس حدیث کو صحیح کہلے ابن حجر نے بھی ابن خزیمہ کی تصحیح نقل فرمائی ہے اور تردید نہیں کی اور سبل السلام میں بھی اس روایت کی تصحیح نقل ہوئی ہے۔ امام مالک اور امام محمد کا مسلک بھی اس حدیث کے مطابق ہے کہ زوجوں کی دیت پلیم تک برابر ہے اور اس کے بعد عورت کی دیت نصف ہے۔ حنفیہ نے اگرچہ اس کی تصنیف کی ہے لیکن یہ تصنیف دیت کی برابری ثابت کرنے کے لیے نہیں کی گئی بلکہ قتل خطاء اور جروج دونوں میں عورت کی دیت کے نصف ہونے کو ثابت کرنے کے لیے کی گئی ہے۔

خطیب بغدادی نے سمیع بن عیاش کے حالات تفصیل کے ساتھ ۸ صفحات پر بیان کر فرمائے ہیں۔ (تاریخ بغداد صفحہ ۲۲۱ تا ۲۲۸ جلد ۶)

۳۔ عمرو بن حزم کے مکتوب نبوی میں عورت کی دیت کے نصف ہونے کا ذکر اگرچہ کتب حدیث میں نظر سے نہیں گزرا اور ابن حجر نے بھی تجنیس میں لکھا ہے کہ اس مکتوب طویل

میں یہ لفظ موجود نہیں ہے لیکن ابن قدامہ حنبلی نے المغنی میں اور الرافعی البکیر نے اس کا ذکر کیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا کوئی ماخذ اور سند ان دو بزرگوں کی نظروں سے گزری ہوگی لیکن میرا اصل استدلال اس روایت پر نہیں ہے صرف تائیداً اور استشاداً نقل کی گئی ہے۔ ابن علیہ اور اصم کا قول تو ابن قدامہ نے نقل کیا ہے اس نقل پر بعض حضرات اعتماد کرتے ہیں تو عمرو بن حزم کے مکتوب کے سلسلے میں کیوں اعتماد نہیں کرتے؟

۴۔ امام محمد ابو حنیفہؒ سے وہ حمادؒ سے وہ ابراہیم نخعیؒ سے اور وہ حضرت علیؒ سے نقل کرتے ہیں،

عقل المرأة على النصف من عقل الرجل في النفس وفيما دونها۔

”عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے قتل خطاء اور زعموں دونوں میں۔“

۵۔ امام محمد محمد بن ابان قرشی وہ حماد سے وہ ابراہیم نخعیؒ اور وہ حضرت عمرؓ اور علیؓ دونوں سے نقل کرتے ہیں کہ عورت کی دیت نفس اور زعموں دونوں میں مرد کی دیت سے نصف۔

(کتاب الحجۃ از امام محمد صفحہ ۲۷۷ تا ۲۷۸ و صفحہ ۲۸۴ و سنن کبریٰ صفحہ ۹۶ جلد ۱ از بیہقی،

۶۔ امام شعبی حضرت علیؓ سے نقل کرتے ہیں۔

دية المرأة على النصف من دية الرجل في القليل والكثير۔

(سنن کبریٰ صفحہ ۹۶ جلد ۱)

”عورت کی دیت قلیل و کثیر دونوں میں مرد کی دیت سے نصف ہے۔“

کہا جاتا ہے کہ یہ روایات ثابت نہیں ہیں اس لیے کہ ابراہیم نخعیؒ اور امام شعبیؒ دونوں کی ملاقات اور سماع حدیث حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے ثابت نہیں ہے یہ بات علم حدیث کے قواعد کے خلاف ہے۔

امام ابو عمرو عامر بن شراحیل الشبلی۔

(ولادت ۱۸۱ھ یا ۱۸۲ھ وفات ۲۳۱ھ یا ۲۳۲ھ یا ۲۳۳ھ یا ۲۳۴ھ)

امام حافظ فقیر ثبت اور متقن محدث تھے امام عجل فرماتے ہیں کہ شعبی کے مرسل حدیث بھی

(تذکرۃ الحفاظ صفحہ ۷۹ و ۸۰ جلد ۱)

صحیح ہوتی ہے۔

(تہذیب التہذیب صفحہ ۶۷ جلد ۵)

حضرت عمرؓ سے تو اس کی روایت مرسل ہی معلوم ہوتی ہے لیکن حضرت علیؓ سے اس کی روایت ثابت ہے صحیح بخاری کتاب الحدود باب رجم الحصن میں شعبی کی روایت یحییٰ بن علی کے لفظ کے ساتھ آئی ہے۔ اور ابراہیم نخعیؒ کی روایت اگرچہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے ثابت نہیں ہے لیکن یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ مرسل المنفی صحیحۃ یعنی ابراہیم نخعی کی مرسل روایات بھی اس کی ہوتی ہیں بلکہ ابن عبد البر وغیرہ نے فرمایا ہے کہ ابراہیم نخعی کی مرسل اس کی مسانید سے بھی قوی تر ہوتی ہیں؛

(التمہید از ابن عبد البرؒ صفحہ ۳۰ جلد ۱ صفحہ ۳۸ جلد ۱ شرح معانی الآثار از طحاوی صفحہ ۳۳ جلد ۱)
(سنن کبریٰ از بیہقی صفحہ ۳۸ جلد ۱؛ زاد المعاد از ابن قیمؒ صفحہ ۲۵۳ جلد ۵ بحث حدیث الامتہ)
(نصب الراية از طبعی صفحہ ۵۲ جلد ۱؛ تدریب الراوی از سیوطی صفحہ ۱۲۴)

۷۔ ابن شہاب زہریؒ، کھول اور حطائے سے مروی ہے کہ عمر فاروقؓ نے ۱۱۰ اونٹ کی قیمت شہری لوگوں پر ایک ہزار دینار مقرر کی تھی یا ۱۲ ہزار درہم اور آزاد مسلمان عورت کی دیت شہری علاقوں میں رہنے والوں پر ۵۰۰ دینار یا ۶ ہزار درہم مقرر کئے تھے اور اگر قاتل دیہات کا رہنے والا ہوتا تو عورت کی دیت ۱۵۰ اونٹ مقرر کی تھی۔

(کتاب الام از امام شافعی صفحہ ۱۰۶ جلد ۲)

(سنن کبریٰ از بیہقی صفحہ ۹۵ جلد ۸)

ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ زہریؒ متوفی ۱۲۴ھ نے ابن عمرؓ، سہل بن سعدؓ، انس بن مالکؓ، محمود بن ربیعؓ، ابوامامہ بن سہلؓ اور اس طبقے کے صحابہؓ اور کبار تابعینؓ سے روایات نقل کرتے ہیں، ابو داؤدؒ فرماتے ہیں اس سے ۲۲۰۰ احادیث مروی ہیں جن میں سے نصف مسند ہیں عمر بن عبد العزیزؒ فرماتے ہیں زہریؒ سے زیادہ سنت ماضیہ کا جاننے والا باقی نہیں رہا۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں زہریؒ کی نظیر اب دنیا میں نہیں مل سکتی ابوب خثیفؒ فرماتے ہیں اس سے بڑا عالم میں نے نہیں دیکھا۔ امام زہریؒ صحاح ستہ کے راویوں میں سے ہیں۔

(تذکرۃ الحفاظ صفحہ ۱۰۷-۱۰۹ جلد ۱)

کھول متوفی ۱۱۳ھ سنن اربعہ کے راویوں میں سے ہیں شام کے عالم فقیہ اور حافظ تھے

تابعی تھے ابوامامہ بابلیؓ، واثلہ بن الاسقعؓ، انس بن مالک اور محمود بن ربیع سے روایات نقل کرتے تھے۔ (تذکرہ صفحہ ۱۰۸ و ۱۰۷ جلد ۱)

عطاء بن ابی رباح متوفی ۳۸ھ اہل مکہ کے مفتی اور محدث تھے اور عظیم راہنما تھے۔
 المقدوقہ العلم — عائشہؓ، ابوہریرہؓ، ابن عباسؓ، ابوسعید الخدریؓ، ام سلمہؓ،
 سے احادیث نقل کرتے تھے اور اوزاعیؓ، امام ابو حنیفہؒ اور ابن جریجؒ جیسے ائمہ عطاء بن ابی رباح
 کے شاگردوں میں شامل ہیں۔ (تذکرہ صفحہ ۹۸ جلد ۱)

ان تین بڑے اور ممتاز تابعین نے حضرت عمرؓ کا فیصلہ نقل فرمایا ہے ان کی ملاقات
 اگرچہ عمر فاروق سے نہیں ہوئی تھی لیکن ثقہ تابعین اور تبع تابعین کی مسلسل روایات بھی
 محبت ہوتی ہیں ابن شہاب تودور رسول اور دور خلافت راشدہ کے سنن سے اچھی طرح
 واقف تھے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ اور جمہور محدثین کے نزدیک ثقہ راویوں
 کی مراتب محبت ہوتی ہیں۔

(الکفایہ از خطیب بغدادی صفحہ ۸۴ ج ۳۔ اصول بزدوی صفحہ ۱۷۱)

(الاحکام از آدمی صفحہ ۱۷۷ تا ۱۸۰ ج ۲۔ التبیان از ابن عبد البر صفحہ ۳۰ جلد ۱)

(علوم الحدیث از ابن صلاح صفحہ ۴۹ تا ۵۰)

- امام شعیبؒ، زید بن ثابتؓ سے نقل فرماتے ہیں کہ "عورتوں کے زخموں کی دیت ۱/۲ تک
 مردوں کی دیت کے برابر ہے اور اس سے زائد ہو تو مردوں کی دیت سے نصف ہے۔"
 ابن مسعود فرماتے ہیں کہ "دانت اور مومنہ کی دیت تو برابر ہے اور اس سے زائد
 ہو تو نصف ہے۔" (سنن کبریٰ صفحہ ۹۶ جلد ۸)

(۱۱-۱۲) ابن شہاب زہریؒ، عروہ بن زبیرؒ دونوں سعید بن مسیبؒ کی اس رائے سے متفق
 تھے کہ ۱/۲ تک عورت اور مرد کی دیت برابر ہے اور اس کے بعد عورت کی دیت مرد کی
 دیت سے نصف ہے۔

(موطا امام مالکؒ مع تنزیہ الحوائک باب دیت المرأة صفحہ ۱۸۳ جلد ۲)

(۱۴-۱۵) محدث کی دیت کے نصف ہونے کا قول عثمانؓ، ابن عمرؓ، اور ابن عباسؓ سے

بھی منقول ہے :- (رافعی کبیر متعین ابن حجر صفحہ ۲۴ جلد ۲)

اجماع

ذکرہ احادیث اور آثار کے خلاف باوجود طالبے کے کسی نے بھی کوئی حدیث یا قول صحابی یا قول تابعی یا قول تبع تابعی نقل نہیں کیا چنانچہ انہیں دلائل شرعیہ کی بنیاد پر ائمہ اربعہ، فقہ جعفریہ اور فقہ ظاہر یہ سب کا اجماع ہے کہ عورت کے قتل خطا کی دیت مرد کے قتل خطا سے نصف ہے البتہ زخموں کی دیت کے نصف ہونے پر اجماع نہیں ہے یہ اجماع فقہاء کی کتابوں میں تسلسل کے ساتھ نقل ہوتا رہا ہے استحضار کے ساتھ چند حوالے ملاحظہ کیجیے۔

- ۱۔ امام شافعی فرماتے ہیں مجھے قدیم اور جدید علماء میں سے کوئی بھی معلوم نہیں ہے جس نے عورت کی دیت کے نصف ہونے سے اختلاف کیا ہو جو ۱۵۰ وٹ ہے اسی طرح زخموں کی دیت بھی نصف ہے۔ (کتاب الام طبع بیروت ۱۹۴۳ء صفحہ ۱۰۶ جلد ۶)
- ۲۔ امام ابن جریر طبری فرماتے ہیں: جن لوگوں کی بات کا اعتبار ہے وہ سب کے سب اس بات پر متفق ہیں کہ عورت کی دیت نصف ہے۔ (تفسیر طبری صفحہ ۱۳۷ جلد ۴)
- ۳۔ شمس الدین سہروردی فرماتے ہیں: اس بات پر اجماع ہے کہ عورت کے نفس کا بدل مرد کے نفس کے بدل سے نصف ہے۔ (المبسوط صفحہ ۷۹ جلد ۲۶)
- ۴۔ ابن جوزی فرماتے ہیں: مسلمان عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے۔ (زاوالمیر صفحہ ۱۶۲ جلد ۴)
- ۵۔ امام قرطبی فرماتے ہیں: عورت کی دیت کے نصف ہونے پر اہل علم کا اجماع ہے۔ (تفسیر قرطبی صفحہ ۳۲۵ جلد ۵)
- ۶۔ ابن رشد مالکی فرماتے ہیں: اہل علم متفق ہیں کہ عورت کے قتل خطا کی دیت نصف ہے۔ (بدایہ المجتہد صفحہ ۳۱۵ جلد ۲)
- ۷۔ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں: ابن المنذر اور ابن اعبدا البر نے کہا ہے کہ: اہل علم کا اجماع

- ہے کہ عورت کی دیت نصف ہے ؎ (المغنی صفحہ ۴۰۲ جلد ۸)
- ۸۔ علامہ کاسانی فرماتے ہیں: عورت کی دیت نصف ہے اور اس پر صحابہ کا اجماع ہے۔
(بدائع الصنائع صفحہ ۲۵۴ جلد ۷)
- ۹۔ علامہ ابن القیم فرماتے ہیں: شریعت نے یہ بات طے کر دی ہے کہ شہادت میراث اور دیت میں دو عورتیں ایک مرد کے برابر ہوتی ہیں ؎
(زاد المعاد صفحہ ۱۳ جلد ۲ باب بدیہ فی الذبايح)
(فی اعلام الموقعین نحوہ صفحہ ۶۴ جلد ۳ تا ۴)
- ۱۰۔ علامہ نظام الدین قمی فرماتے ہیں: عورت کی دیت معتبر صحابہ کے اجماع کی وجہ سے مرد کی دیت سے نصف ہے۔ (تفسیر غرائب القرآن بر حاشیہ تفسیر طبری صفحہ ۱۳۷ جلد ۴)
- ۱۱۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے بھی عورت کی دیت کے نصف ہونے پر اجماع نقل کیا ہے۔
(تفسیر مظہری صفحہ ۳۷۵ جلد ۲)
- ۱۲۔ قاضی شوکانی نے عورت کے قتل خطا کی دیت کے نصف ہونے کو مجمع علیہ کہا ہے۔
(نیل الاوطار صفحہ ۲۲۷ جلد ۷)
- ۱۳۔ سید افتاد عودہ شہید فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ قتل کی صورت میں عورت کی دیت نصف ہوگی۔ (التشریع البنائی صفحہ ۶۶۹ جلد ۱)
- ۱۴۔ علامہ سید سابقؒ نے بھی عورت کی دیت کے نصف ہونے پر اجماع نقل کیا ہے۔
(فقاہ السنہ صفحہ ۴۷۵-۴۷۶ جلد ۲)
- ۱۵۔ علامہ عبد الرحمن الجزائری نے بھی ائمہ اربعہ کا مسلک یہی نقل کیا ہے کہ عورت اور غنیٰ مشکوک کی دیت نصف ہے۔ (الافتقار علی المذاہب الاربعہ صفحہ ۳۷۰ جلد ۵)
- اس بارے میں مزید حوالے بھی پیش کیا جاسکتے ہیں لیکن حق پسند شخص کے لیے درج بالا حوالے بھی کافی ہیں۔ احادیث رسولؐ آثار قدیمہ، سنت خلفاء راشدین اور چودہ سو سال تعامل امت بھی اگر حجت نہیں ہے تو پھر بتایا جائے کہ شرعی دلائل اور کیا ہو سکتے ہیں۔ آیت قرآنی میں وجوب دیت کا حکم ہے جس میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں مقدار دیت کا ذکر

قرآن کریم میں موجود نہیں ہے۔

شبہات اور ان کے جوابات

شہ کا۔ مذاکرہ میں سے صرف محترم پروفیسر محمد طاہر القادری صاحب نے اپنے انجاری بیانات میں عموماً دیت کے معنوں میں جوئے کے ثبوت میں جن دلائل کا ذکر کیا ہے وہ دراصل دلائل نہیں ہیں بلکہ کچھ شبہات اور غلط فہمیاں ہیں۔ ان شبہات کے جوابات درج ذیل ہیں :

۱۔ پہلا شبہ : خون کی قیمت اور بدل ہیں۔ فقہ اور لغت کی متعدد کتابوں کا حوالہ دے کر کہا گیا ہے کہ دیت نفس اور

پہلی بات تو مجھے یہ عرض کرنی ہے کہ جن کتابوں کا حوالہ دیا گیا ہے ان میں سے ایک بھی مرد اور عورت کی دیت کی برابری کا قائل نہیں ہے اور باوجود مطالبے کے کسی ایک کی رائے بھی برابری کے بارے میں پیش نہیں کی جاسکی اگر ان کتابوں میں لفظ ”بدل“ کے وہی معنے ہوتے جو بدلے جا رہے ہیں اور اس سے دیت کی برابری ثابت ہو سکتی تو پھر ان کتابوں میں نصف دیت کا فتویٰ درج نہ ہوتا بلکہ پوری دیت کا فتوے درج ہوتا کسی مصنف کے الفاظ کا وہ مطلب لینا جو اس کی حرجی رائے کے خلاف ہو تحقیق کا تقاضا نہیں ہے بلکہ بات کو ابھار کر مزید غلط فہمیاں پیدا کرنے کے مترادف ہے۔

دوسری بات یہ عرض کرنی ہے کہ اگر بدل کے معنے قیمت اور شمس کے ہیں تو کیا انسانی خون اور انسانی جان قابل فروخت چیز ہے؟ کیا انسانی جان کی کوئی قیمت ہو سکتی ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ بدل کے معنے یہ ہیں کہ دیت انسانی جان کے ضیاع کے بدلے میں وارثوں اور پس ماندگان کے مالی نقصان کی کسی حد تک تلافی کے لیے اور مالی کفالت کھلے واجب کی گئی ہے۔ اگر یہ خون کی قیمت بمعنے ثمن ہوتی تو جس نے قتل کیا ہے۔ اس پر واجب ہوتی عاقلہ پر واجب نہ ہوتی اس لیے کہ جانی قاتل ہے عاقلہ نہیں ہیں جابر بن عبد اللہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے دیت عاقلہ پر عائد کی تھی۔

کتب علی کل بطن عقولہ - (سنن نسائی فی القسامہ باب ثبہ العہد)
 عمر نے بھی دیت عاقلہ پر عائد کی تھی - (الدیۃ علی العاقلہ)
 سنن ترمذی فی الدیات باب فی المرأة تورث من دیۃ زوجها -
 (جامع الاصول صفحہ ۴۴۷ و ۴۵۰ جلد ۴)

فقہاء نے بھی لکھا ہے کہ دیت کا ادا کرنا عاقلہ کی ذمہ داری ہے۔

(المبوط صفحہ ۱۲۵-۱۲۶ جلد ۲ صفحہ ۱۳۰-۱۳۱ جلد ۴)

(ہدایہ کتاب المعافل معہ مکملہ فتح القدیر صفحہ ۳۹۵-۳۹۸)

۲۔ دوسرا شبہہ : کہا گیا ہے کہ آیت دیت مقدار اور وجوب دونوں کے اعتبار سے
 نوالہ نورا اور علم اصول کی دوسری کتابوں کا حوالہ دیا گیا ہے ؛

علم اصول کی کتابوں میں مجمل ہونے کی یہ شرط بیان ہوئی ہے کہ لفظ کے مفہوم میں ابہام
 ہو دیت کی ماہیت اور مفہوم میں ابہام نہیں ہے لہذا اپنی ماہیت اور مفہوم کے اعتبار
 سے دیت کا لفظ مجمل نہیں ہے لیکن مقدار دیت کا تو آیت میں سرے سے ذکر ہی نہیں ہوا
 واضح اور عام ہونے کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تفسیر منطبری اور تفسیر جصاص میں آیت
 کو مقدار دیت کے بارے میں مجمل اور غیر مبینہ کہا گیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ اسلام سے قبل دیت
 معلوم و معروف تھی آیت نے اسی معلوم و معروف دیت کا حوالہ دیا ہے۔ سوال یہ نہیں کہ

جاہلیت میں دیت کی مقدار کیا تھی ؛ بلکہ اصل حل طلب سوال یہ ہے کہ آیت قرآنی میں دیت کی مقدار کتنی مقرر کی گئی ہے ؟
 کے معنی معلوم و معروف دیت نہیں ہیں بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ دیت مقتول کے وارثوں
 کو دی جائے گی۔ دوسری بات یہ ہے کہ کیا جاہلیت کے دور میں مرد اور عورت کی دیت
 برابر تھی جس کا حوالہ قرآن نے دیا ہے ؟ جاہلیت کے دور میں تو مردوں کی دیت بھی برابر
 نہیں تھی بلکہ اونچ نیچ کا فرق تھا۔

۳۔ تیسرا شبہہ : ابن حزم کی کتاب الاحکام کے حوالے سے کہا گیا ہے کہ فقہاء بعض اوقات
 اپنے مذہب مختار کو بھی اجماع کہہ دیتے ہیں اور بقول ابن حزم کے امام

شافعی نے کہا ہے کہ اجماع تو کبھی ہوا نہیں ہے۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ ابن حزم کا حوالہ کس لئے دیا جا رہا ہے کیا وہ پوری دیت کے قائل تھے؟ ابن حزم اور فقہ ظاہریہ کا فتوہ تو یہی ہے کہ عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے۔ نیز فقہ حنفیہ کا نام کیوں لیا جاتا ہے جو آپ کی رائی کے مخالف رائی رکھتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ ابن حزم تو قیاس و اجتہاد کے شدید مخالف ہیں اور آپ تو اجتہاد و قیاس کے نہ صرف قائل ہیں بلکہ ائمہ اربعہ کے اجماعی اجتہاد کو بھی اپنے ذاتی اجتہاد سے رد کرتے ہیں کوئی مضائقہ نہیں سمجھئے۔

تیسری بات یہ ہے کہ ابن حزم نے جو بات امام شافعی کی جانب منسوب کی ہے کہ اجماع کبھی ہوا ہی نہیں ہے یہ بات امام شافعی کی اپنی کتاب الرسالہ کے خلاف ہے الرسالہ میں تو اجماع کے ثبوت ہونے اور اس کے خلاف برائے دینے کی حرمت کے دلائل دیئے گئے ہیں۔

(الرسالہ صفحہ ۲۰۵ تا ۲۰۶ باب اجماع طبع مصطفیٰ البانی مصر ۱۹۶۶ء)

چوتھی بات یہ ہے کہ مذہب مختار پر اجماع کا اطلاق اس وقت تسلیم کیا جاسکتا ہے جب کہ مخالف رائے موجود ہو اور دیت کے نصف ہونے کے خلاف کوئی رائے موجود نہیں ہے۔ جب امام شافعی نے عورت کی دیت کے نصف ہونے پر بھی اجماع کا ذکر کیا ہے اور کتاب لامل میں دوسرے کئی مسائل میں بھی اجماع کا ذکر کیا ہے تو ان کو اجماع کے وجود ہی سے انکار کرنے والوں میں مار کرنا بہت بڑی زیادتی اور غلط بیانی ہے جو کی جا رہی ہے۔ تحقیق کا تعاضا یہ نہیں ہے کہ ابن حزم کے حوالے دینے جائیں بلکہ تحقیق یہ ہے کہ امام شافعی کی اپنی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے۔

۴۔ چوتھا شبہ ہم نے مطالبہ کیا تھا کہ عورت کی دیت کے بارے میں کوئی حدیث رسول ۰

قول مصابی قول تابعی قول تبع تابعی یا قول فقہ پیشین کیا جائے جس میں صراحتاً لکھا گیا ہو کہ عورت کی دیت ۱۰۰ اونٹ بن یا چیلچ کا جواب اب تک کسی نے نہیں دیا حالانکہ اصل مختار یہ ہے جس پر مسئلے کا دار و مدار ہے اس کے جواب میں وہی پرانی بات دہرا دی گئی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ نفس مؤمن کی دیت سوا اونٹ نہیں اور یہ کہ رسول اللہ

کے دور میں دیت ۱۰۰ اونٹ تھی حالانکہ اس کی تشریح اور تفسیر میں مذکورہ ۵ روایات اور اجماع امت سے ہو جاتی ہے کہ اس حدیث میں مرد کی دیت کا ذکر ہے عورت کی دیت کا نہیں تشریح حدیث بالحدیث کے قاعدے سے تو آپ واقف ہی ہیں۔ تمام محدثین اور فقہاء نے اس حدیث میں مذکورہ ۱۰۰ اونٹ کو مرد کی دیت قرار دیا ہے اور عورت کی دیت ۵۰ اونٹ قرار دی ہے۔ اس کے خلاف رائے ذاتی رائے تو ہو سکتی ہے شرعی حکم نہیں ہو سکتا۔ اور ظاہر ہے کہ شرعی قانون کے مقابلے میں کسی کی شخصی رائے کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔

امام طحاوی کی مشکل الآثار والی عبادت کا مفہوم قصاص میں مساوات ہے دیت میں نہیں۔ شیخ عبدالحق کی اشع اللغات کی عبارت کا بھی یہی مفہوم ہے مشکوٰۃ میں حدیث الجہنم کے حاشیے پر شیخ عبدالحق کی تصریح موجود ہے کہ عورت کی دیت نصف ہے اور ابوالولید باجی کی عبارت کا تعلق نفقہ کی دیت سے قتل کی دیت سے نہیں ہے۔ تفصیلات فوائے وقت میں شائع شدہ میرے مضمون میں موجود ہیں یہی وجہ ہے کہ مجلس مذاکرہ میں کسی نے طحاوی، شیخ عبدالحق اور ابوالولید باجی کا نام تک نہیں لیا تھا۔

باقی رہا ابوبکر الاصلم اور ابن علیہ تو اہم معتزلی تھے اور ابن علیہ کے بارے میں کھلے قہینے کے ساتھ ہم ثابت کیجئے ہیں کہ اس سے مراد ابراہیم بن علیہ ہے جو گمراہ کن شخص تھا اور اس کا اختلاف اجماع کے اعتقاد پر اثر انداز نہیں ہو سکتا اور موجودہ دور کے تین چار افراد کا اختلاف بھی اجماع کے خلاف قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ قرون ثلاثہ (صحابہ۔ تابعین۔ تبع تابعین) ائمہ مجتہدین اور تعامل امت کے خلاف بعد میں جو شخص کوئی ارڈی قائم کرے گا وہ "خارق اجماع" کہلائے گا اگرچہ بہت بڑا عالم اور فقیہ بھی کہلاتا ہو۔

سراج منیر صاحب مولانا گوہر الرحمن صاحب نے عورت کی دیت کے مسئلے پر تفصیل سے روشنی ڈالی۔ تو اب میرا خیال ہے کہ اب دوسرا نقطہ نظر بھی سامنے آجائے اس کے بعد سوالات و جوابات ہوں گے۔ اب جناب مولانا طاہر القادری صاحب سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

پروفیسر طاہر القادری صاحب: عمدہ و نفعی علی رسول اکرم!

حضرات علماء کرام! محترم و مکرم مولانا گوہر الرحمن صاحب میں نے آپ کی گفتگو کے دوران کچھ نوٹس لیے ہیں۔ آپ نے نحف دیت کے بارے میں تفصیل سے گفتگو فرمائی ہے جس نے جو نکات آپ کی تقریر سے نکلے ہیں وہ تقریباً گیارہ ہیں۔ میرا خیال ہے کہ جس طرح آپ نے بیان فرمایا پہلے ان گیارہ نکات پر کچھ عرض کر لوں اسی ضمن میں پوری دیت کا جو میرا موقف ہے وہ سامنے آجائے گا۔ میں الٹی سمت سے پتانا ہوں۔ یعنی سب سے پہلے آپ کا آخری نقطہ بیان کرتا ہوں۔ جہاں آپ کی بات ختم ہوئی وہاں سے شروع کرتا ہوں۔

آپ نے جو بیان فرمایا کہ دیت خون کی قیمت نہیں ہے اس لیے "تکافی و مساویہ" سے متعارف دیت کو مساوی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس سلسلے میں میں یہ عرض کروں گا کہ دیت کو خون کی قیمت قرار دینا یہ ہمارا عقلی اور قیاسی فیصلہ ہے۔ اور دیت کا وہ معنی وہ مفہوم اور اس کی شرعی و اصطلاحی تعریف جو ائمہ مجتہدین اور فقہاء نے ہمیشہ کی ہے اس سے ہٹ جانے کے مترادف ہے۔ بجائے اس کے کہ ہم دیت کا معنی وہ مفہوم خود متعین کریں کہ وہ جان کی قیمت ہے یا نقصان کا عوض ہے یا قتل ہونے کے سبب جو نقصان ہوتا ہے اس کی ملاتی ہے۔ یا یہ کیا ہے؟ اس کو خود ائمہ مجتہدین سے اہل لغت سے اور اہل زبان سے دریافت کریں۔

اُمّ نے دیت کا جو معنی مسلمانوں کے طور پر متعین فرمادیا ہو۔ اور کتابوں میں موجود ہو تو پھر ہمیں دیت کے معنی کی حد تک اس سے ہٹنے کا اختیار نہ ہوگا۔ کیونکہ اگر معنی ہی بدل جائے تو پھر گفتگو کا موضوع ہی اور ہو جاتا ہے۔ اس سلسلے میں میری گزارش یہ ہے کہ دیت تمام ائمہ مجتہدین کے نزدیک خون کی قیمت کا ہی ہے۔ یہ نفس یا خون کا بدلہ ہے۔ اُمّ نے دیت کے لفظ کے معنی کو کبھی بھی مالی نقصان کے ساتھ منسلک نہیں کیا۔ اس سلسلے میں میں چند حوالہ جات عرض کر رہا ہوں۔

سب سے پہلے ہم سب لغت کی کتاب "معجم" کو دیکھتے ہیں تو نجد میں دیت کا معنی "معا يعطى من المال بدل النفس في القتل یعنی مقتول کے نفس کے بدل کے طور پر جو مل دیا جاتا ہے۔" اسی طرح تہذیب الالبصار جو رد المحتار کا متن ہے۔ اس کی جلد پانچ صفحہ ۳۶۸ پر یہی معنی

درج ہے کہ یہ بدل نفس ہے۔ جان کا بدل ہے۔ اور بدل معاوضہ، قیمت یا کسی چیز کے مقابلے میں ادا ہونے والے مال کو کہتے ہیں فتح القدیر جو احناف کی بڑی معتبر کتاب ہے اس کی جلد ۹ صفحہ ۳۰۴ پر یہی معنی مذکور ہے "الدیۃ المال الذی ہو بدل النفس" یہ جان کا بدل یہ جان کی قیمت ہے۔ اس کو کسی مالی نقصان کے ساتھ منسلک ہو کر نہیں کیا گیا۔ اسی طرح باقی میں حوالہ جات عرض کر دیتا ہوں۔ یہی معنی حاشیہ کتاب الحج میں مولانا ممدی حسن صاحب نے بھی بیان فرمایا ہے۔ امام جصاص احکام القرآن جلد ۲ صفحہ ۲۳۷ پر فرماتے ہیں۔ "الدیۃ قیمتہ النفس" جب مراحت کے ساتھ دیت کو جان کی قیمت قرار دیدیا گیا تو پھر یہیں حق نہیں پہنچا کہ ہم دیت کا معنی کسی اور مصلحت یا پھر کسی تباہی کی دلیل کی بنیاد پر متعین کریں۔ دیت بذات خود ایک لفظ ہے اس کی ایک شرعی، اصطلاحی اور فنی تعریف ہے جس کو فقہاء نے متعین فرمادیا ہے۔ امام رازی نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ یہ متبادل نفس میں دیا جانے والا مال ہے اس کے سوا اور کوئی معنی ہی نہیں۔

تفسیر کبیر جلد دس صفحہ ۲۳۲ الدیۃ لا معنی لہا الا.... اس سے آگے بدل نفس کی بات کرتے ہیں کہ بدل نفس کے علاوہ اس کا کوئی معنی ہی نہیں۔ ملاحظی قاری نے مرقاة جلد چار صفحہ ۲۰ پر بھی یہی معنی بیان کرتے ہیں۔

حاشیہ ہدایہ کتاب الدیات میں بھی یہی معنی ہے کہ دیت بدل نفس ہے ان تمام چیزوں کی بنیاد پر ہم یہ سمجھ لیتے ہیں کہ دیت بدل نفس اور جان کی قیمت ہے۔ اس کو ہم قرآن کی آیت کریمہ النفس بالنفس سے سمجھ سکتے ہیں۔ جب دیت نفس کا بدل اور نفس کی قیمت ٹھہری اور نفس کا بدل نفس کے ساتھ قرآن نے متعین کر دیا ہے۔ حضرت نے فرمایا اگر دیت نفس کا بدلہ ہوتی تو مرد اور عورت کی دیت برابر ہوتی لیکن چونکہ یہ خون کی یا نفس کی قیمت نہیں لہذا یہ برابر نہیں۔ جب یہ اصول واضح ہو گیا کہ دیت جان اور خون کی قیمت ہے کسی اور چیز کا نام نہیں۔ تو اس کے معنی ہی کی بنا پر یہ لازم آئے گا کہ دیت میں جب خون اور نفس برابر ہے تو اس کی قیمت اور بدل بھی برابر ہے۔

اسی طرح روح البیان میں بھی دیت کو بدل نفس ہی قرار دیا گیا جلد ۵ صفحہ ۲۵۹ - ابو زہرہ نے اعراب میں بھی یہی معنی بتائے ہیں بلکہ اس سے آگے بڑھ گئے ہیں۔ یہاں تک جتنی تعریفات اور اقوال میں نے عرض کیے ہیں ان میں دو الفاظ صراحت سے سامنے آئے ہیں کہ دیت بدل نفس ہو ہے اور قیمت نفس ہے۔ اب اس سے آگے چل کر ابو زہرہ نے جو معنی بیان کیا ہے وہ ہے "الدية هي القصاص في المعنى دون الصورة" کہ دیت نام ہی معنوی قصاص کا ہے۔ معنی انہوں نے دیت کو قصاص ہی قرار دیا ہے۔ صورتاً جدا ہے کہ وہ صاف ظاہر ہے کہ وہ جان کا بدلہ جان سے ہے اور دیت جان کا بدلہ مال کی صورت میں ہے۔ لیکن فرماتے ہیں کہ معنی قصاص ہے۔ اور قصاص کا معنی بھی برابر ہی کا ہے۔ اور برابر میں بدلہ لینے کا ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے بھی یہ قصاص اور نفس اور جان کا بدلہ قرار پایا۔ رشید رضا نے بھی اس کو بیان کرتے ہوئے المنار جلد ۵ صفحہ ۳۲ پر خون کا عوض قرار دیا ہے۔ یہاں کہتے ہیں کہ مقتول کے ورثاء کو خون کا جو معاوضہ دیا جاتا ہے اس کو دیت کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد امام شری نے المبسوط میں اس طرح بیان کیا ہے کہ یہ وہ مال ہے جو قتل خطا کی صورت میں دیا جاتا ہے صیانت نفس کے طور پر ہے یا سزا کے طور پر عائد کیا جاتا ہے آپ نے اسی کو دیت قرار دیا ہے۔ سید سابق نے فقہ السنۃ میں هذه عقوبة مالية في نفسها" کہا ہے مالی نقصان کی تلافی نہیں ہے اپنے معنی مفہوم کے اعتبار سے اور اپنی فنی علمی شرعی اور اصطلاحی تعریف کے اعتبار سے اس کی تعریف اور معنی میں قطعاً مالی نقصان اور معاوضہ اور تلافی کا کوئی واسطہ نہیں۔ یہ محض جان کا بدلہ، نفس کا بدلہ، نفس کی قیمت اور مالی عقوبت جان تلف کرنے کے اعتبار سے فقہاء نے بیان فرمادی۔ اس کے بعد برائے الصنائع جلد ۳ صفحہ ۳۵ پر صراحت کے ساتھ موجود ہے کہ دیت "ضمان الدم" ہے۔ یہ وہ مالی عقوبت ہے وہ مالی جرمانہ ہے جو خون کے بدلے میں ہوتا ہے۔ یہاں سے بھی یہ ثابت ہو گیا کہ دیت خون کی قیمت اور خون کا ضمان ہے اس کے بعد نیل المرام میں سید صدیق حسن خان قزوچی صفحہ ۱۶۶ میں بھی بیان کرتے ہیں۔

ما يعطى عوضاً عن دم مقتول الى ورثته کہ یہ دم مقتول کے عوض معاوضہ

اور قیمت ہے۔ اس کے علاوہ اور بہت سے اور شیخ محمد علی صابونی روائع البیان میں ذکر کرتے ہیں کہ دیت وہی ہے جو قتل کے دم کا عوض ہے۔ یہ تفسیر حسنت ہے مولانا سید ابوالحسنات کی جلد اول صفحہ ۸۱۱ اور دیگر مترجمین اور علماء و جوار و دین لکھنے والے ہیں انہوں نے بھی دیت کا معنی خون بہا کیا ہے اصطلاح شرع میں دیت خون مسلم کا وہ مالی معاوضہ ہے جو مقتول کے ورثا کو دیا جاتا ہے، چونکہ یہ مال خون بہانے کے عوض ہوتا ہے اس لیے اردو اور فارسی میں اس کو خون بہا کہا جاتا ہے۔

تفسیر نعیمی جلد ۵ صفحہ ۴۴۰ اور مولانا احمد رضا خان کا ترجمہ اور دیگر علماء اکابر اور بزرگان کے ترجموں میں بھی دیت کا معنی خون بہا کیا گیا ہے۔ شیخ منصور الناسف جامعہ ازہر کے علماء میں سے ہیں۔ "التاج الجامع الاصول فی احادیث الرسول" میں دیت کو مقابلۃ النفس کے معنی میں قرار دیتے ہیں تو بیسیس حوالہ جات اور تعریفات میں نے عرض کی ہیں صرف اس نکتے کو واضح کرنے کے لیے کہ میری ناقص رائے کے مطابق میں یہ سمجھتا ہوں کہ جتنی کتابوں کا مطالعہ کرتے ہیں یہی الفاظ ملتے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ دیت ضمان نفس ہے بدل نفس ہے، بدل جان ہے۔ قیمت خون ہے۔ معنوی قصاص ہے۔ حقوق مالیہ ہے یا خون بہا ہے جب یہ بات ان تمام متفقہ اور طے شدہ تعریفات کی روشنی میں اور علمی فنی اصطلاحی اور معانی کی روشنی میں طے ہو گئی کہ دیت خون کی قیمت ہے نفس کی قیمت ہے اب اس اصول کو سامنے رکھ کر جب ہم حضور علیہ السلام کی اس حدیث پر نظر ڈالتے ہیں کہ "المسلمون تتكافؤ دما شہم" کہ تمام مسلمانوں کا خون برابر ہے۔ تو جب دیت خون کی قیمت ہے اور خون کا بدلہ حضور نے فرمایا ہے کہ سب مسلمانوں کا خون برابر ہے تو یہ جو لفظ مسلمان کا آیا ہے یہ آپ حضرات کو معلوم ہے کہ اس میں مرد اور عورت سب شامل ہیں۔ اب وجوب دیت کا تو مسئلہ ہی نہیں رہا۔ جب نفس اور جان اور خون کی قیمت اور بدل اور معاوضہ طے ہو گیا تو پھر اس کا تعلق وجوب سے نہ ہو بلکہ وہ برابری مقدار سے طے ہو گا۔ لہذا حضور علیہ السلام کا یہ ارشاد فرمانا کہ

”المسلمون تشكاف ما مناشهم“ قطعاً قصاص اور دیت کے وجوب کو مستلزم نہیں بلکہ یہ بنیادی اسی پر قائم ہے کہ دیت کا معنی چوند خون کی قیمت ہے اور حضور نے سب کی قیمت خون کو برابر قرار دیا اس لیے مرد قتل ہو تو اس کی بھی دیت ہوگی اور عورت قتل ہو تو اس کی بھی دہی دیت۔ ہر ایک کا خون برابر ہے۔

دوسرے حضرت نے یہ فرمایا ہے کہ یہ مالی تکافل ہے تو مالی کفالت تو اس میں از خود آگئی۔ آپ نے فرمایا کہ امام اعظم نے مالی کفالت کے لیے ذمی کی دیت کو مسلم کی دیت کے برابر قرار دیا تو اس ضمن میں عرض ہے کہ استناف نے ذمیوں کی دیت کے ضمن میں جتنی بحثیں کی ہیں میں نے بیسیوں کتابوں میں تلاش کرنے کی کوشش کی ہے، میری نظر کوتاہ ہے اس میں کمی رہ گئی ہوگی۔ میں اس کا انکار نہیں کرتا ہوں لیکن میں یہ عرض کروں گا کہ امام اعظم نے ذمی کی دیت کو قطعاً مالی کفالت کی بنا پر مسلمان کے برابر قرار نہیں دیا یہ دلیل ہی امام اعظم نے نہیں دی بلکہ امام اعظم نے ذمی کی دیت کو مقداراً مسلمان کے برابر قرآن کی آیت کے عمومی اطلاق کی بنا پر قرار دیا ہے۔ حضرت مولانا گوڑی کا یہ فرمانا کہ امام اعظم نے مالی کفالت کے طور پر برابر قرار دیا ہے۔ امام اعظم کے بیان میں مجھے کہیں نظر نہیں آیا۔ ابھی میں اپنے موقع پر حوالہ عرض کروں گا اب صورت یہ رہ گئی کہ مالی کفالت اور دیت کا تعلق۔ یہ بات واضح ہو گئی دیت مالی کفالت نہیں بلکہ خون کا معاوضہ ہے۔ لیکن جب ایک سزا عائد کی جاتی ہے تو اس پر کوئی فوائد اور ثمرات از خود مترتب ہو جاتے ہیں۔ جب یہ سزا دی جاتی ہے تو اس سے مجرم کو آئندہ جرم سے روکنا بھی مقصود ہوتا ہے یہ فائدہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ بولوگ سزا پانے والے کی شدت اور کیفیت کو دیکھتے ہیں وہ دیکھ کر جرم سے تاب ہو جاتے ہیں۔ یہ فائدہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔

کو سزا دی جاتی ہے وہ بسا اوقات آئندہ جرم کے قابل نہیں رہتا اور تاب ہو جاتا ہے۔ غرض سزائے فوائد تو کوئی مترتب ہوتے ہیں لیکن وہ سزائے معنی نہیں ہوتے۔ وہ سزائے فوائد ہوتے ہیں اور بیسیوں ہو سکتے ہیں۔ اہل مغرب نے بھی سزائوں کے فلسفے پر گفتگو کی ہے اور مقاصد

سزا بیان کیے ہیں۔

جب دیت سزا ہو گئی اور خون کی قیمت ہو گئی اس اعتبار سے یہ مرد اور عورت میں برابر ہے۔ اب رہا مالی کفالت کا معاملہ تو اس سے دوسرے فوائد ہوں گے اور کئی فوائد ہوں گے۔ جب مالی جرمانہ عورت کے قتل پر بھی لگایا جائے گا تو ایک تو اس کو سزا مل گئی کہ چونکہ قتل خطا تھا اور عمداً اس نے قتل نہیں کیا تھا لہذا نقصان موقوف ہوا۔ قتل خطا میں قصاص بھی ممکن نہ تھا اور اگر سزا بھی نہ دی جاتی تو ایک جان ضائع ہو جاتی۔ اس عمل کے پیش نظر کہ خطا اس نے اتنا بڑا جرم کیوں کیا تو دیت اس کے لیے سزا ہو گئی کہ آئندہ اس نے ایسا جرم نہیں کرنا۔ اور جب دیت و رشا کو دی گئی "مسلمۃ الی اہلہ" تو از خود کفالت کا فائدہ بھی ہو گیا۔ اور مالی کفالت کا ہونہ فلسفہ ہے وہ دیت کی بنیاد نہیں ہے۔ وہ ادا نہ دینے کے متعدد ثمرات فوائد اور نتائج میں سے ہے۔ اگر دیت کا تعین مالی کفالت کے اصول پر ہو گا تو پھر وہ بچہ جو ماں کے پیٹ سے کسی کی زد و کوب کے سبب سے پیدا ہوا اور دوسانے لے کر پانچ منٹ کے بعد مر جاتا ہے اس کی دیت بھی سوانٹ نہ ہوتی۔ شریعت نے اس بچے کو جوا بھی پیدا ہوا اور مر گیا اس کی دیت وہی سوانٹ قرار دی یعنی کامل مرد کے برابر قرار دیا حالانکہ اس کی موت سے خاندان اور رشا کو کوئی مالی نقصان ہوا ہے اگر شریعت نے مالی نقصان کو دیت کی بنیاد مقرر کیا ہوتا تو پھر اس بچے کی دیت معمولی سی ہوتی۔ اور وہ بوڑھا جو سو سال کا ہو دس سال سے بیمار پڑا ہو خاندان پر بوجھ ہو، بیکار ہو جس کا علاج بھی و رشا پر بار ہو اگر وہ مر جائے تو ان کی تو خلاصی ہوئی اس کی دیت بھی شریعت نے سوانٹ رکھی ہے۔ تو دیت کا تعلق مالی نقصان سے نہیں۔ ناک جڑے کٹ جانے تو پھر بھی دیت سوانٹ ہے گویا دیت کا تعلق مالی نقصان کی تلافی سے نہیں ہوتا اگر دیت کی یہ بنیاد ہوتی تو لاکھوں روپے مانا نہ کمانے والا شخص اگر مرے تو اس کی دیت لاکھوں روپے ہوتی چاہیے اور جو پانچ سو روپے کما تا ہے اس کی دیت کم ہوتی کیونکہ مالی نقصان و رشا کو کم ہوا ہے۔ لیکن ضعیف اور کمزور اور بیمار شریف اور وینع اور چھوٹے اور بڑے کی دیت کو برابر رکھنا یہ اس امر کا تقاضا کرتا ہے کہ دیت کا تعلق نہ مالی منفعت سے ہے

نہ کسی کے پھوٹے بڑے ہونے سے ہے نہ جنس کے ساتھ ہے نہ عمر کے ساتھ ہے۔ کسی چیز کے ساتھ اس کا تعلق نہیں صرف جان کے ساتھ ہے۔ جان چھوٹے اور بوڑھے کی ایک ہی ہے۔ بیمار کی بھی وہی ہے اور صحت مند کی بھی وہی ہے نابینا کی بھی وہی ہے اور صحیح الاطراف کی بھی وہی ہے۔

اب حضرت مولانا گوہر الرحمن صاحب نے ایک بڑی علمی بات فرمائی ہے اور اس کا تعلق

قرآن مجید کی آیت کے ساتھ ہے۔ یہ میں نے عرض کیا تھا، کہ گیارہویں نمبر سے نیچے دسویں نمبر کی طرف آ رہا ہوں۔ یہ آٹھواں نمبر حضرت نے معاشی نقطہ نظر سے بیان کیا تھا وہ بھی عرض کر دوں کہ یہ بنیادی اور اصولی بات ہے کہ اسلام ایک عالمگیر دین ہے وہ ایسا قانون کبھی بھی بنانا نہیں چاہتا جو کبھی تو لاگو ہوا دیکھی نہ ہو۔ معاشرے کی وہ عورتیں جو کمائیں ان کے لیے تو تعزیراً اگر عدالت کو ضرورت محسوس ہو تو بڑھا کر برابر کر دے۔ اس کے لیے کمی کی تلافی کی جو ضرورت ہے یہ بالکل مغرب کا قانون اکوڑی (برابری) ہے۔ مغرب کا جو پرنسپل آف اکوڑی ہے اس سے وہ قانون کی غامی کو پورا کر کے تلاقی کرتے ہیں اسلام کے اندر قانون کی غامی کو اکوڑی سے پورا نہیں کیا جاتا اسلام کا قانون خود ہی اتنا کامل ہوتا ہے کہ مغرب اسلام کے قانون کی گرد کو بھی نہیں چھو سکتا۔ اس لیے اگر کسی

گھرانے کی عورت کمانے والی ہو تو اس کی دیت بڑھانے کی ضرورت پڑ جائے اور کسی کی نہ کمانے والی ہو تو اس کی کم ہو جائے۔ اگر مالی منفعت کے حساب سے دیکھا جائے تو آج کے معاشرے میں بہت سے گھرانوں میں عورتیں کمانے والی ہیں اور کمانے والی بنتی جا رہی ہیں اور جب یہ وہ ہوتی ہیں تو انحصار ہی انہی پر ہوتا ہے۔ تو ان کے مرجانے سے جب کمانے والا ہی کوئی نہ رہے تو ان کے مالی نقصان کی تلافی کس حوالے سے ہوگی۔ اور پھر اسلام صرف پاکستان یا مشرقی دنیا کے لیے ہی نہیں یہ مغربی دنیا کے لیے بھی ہے اور مغربی دنیا میں ہر فرد مرد اور عورت، برابر کما تا ہے بلکہ بااوقات عورتیں زیادہ کماتی ہیں اگر اسلام کے قانون کا مغرب میں نفاذ کرنے کی ضرورت پیش آجائے تو وہاں یکساں قانون بنایا جائے گا جہاں کہ عورت مرد سے زیادہ کماتی ہے یا کم سے کم برابر کما رہی ہے۔ لہذا میری گزارش آٹھویں پرائنٹ کے ضمن میں یہ ہے کہ اسلام ایک عالمگیر دین ہے اس کا قانون بھی عالمگیر

ہے جو مشرق سے لے کر مغرب تک ہر گھرانے میں ہر حال میں، ہر فیملی اور ہر صورت حال میں یکساں نافذ ہو سکتا ہے۔ اس میں کوئی کمی نہیں جس کی تلافی کی عدالت کو ضرورت پڑے۔

اس کے بعد حضرت نے قرآن کی آیت کے متعلق جو فرمایا کہ اس میں وجوب دیت ہے مقدار کا ذکر نہیں۔ اس آیت میں ”من قتل مؤمناً خطاً“ کے جو الفاظ ہیں اس میں مؤمن کا کلمہ عام ہے۔ یعنی یہ عام ہو ہے یہ عورت کی دیت کو واجب کرنے کی حد تک تو یہ عام ہے لیکن اس سے مقدار کی برابری ثابت نہیں ہوتی۔ صرف وجوب کی برابری ثابت ہوتی ہے۔ ایک بات حضرت نے یہ فرمائی قرآن کے حوالے سے۔ دوسری بات مولانا نے یہ فرمائی کہ یہ آیت مقدار دیت میں مجمل ہے۔ انہی دونوں معاملات میں میں عرض کرنا چاہوں گا۔

قرآن مجید کی آیت کا منشاء تو صرف وجوب میں عورت کو شامل کرنا ہے اور نہ مقدار میں مجمل ہے۔ میں ان دونوں چیزوں سے فنی بنیادوں پر ادب اور نیاز مندی کے ساتھ اختلاف کرتا ہوں۔ مولانا گو سبر الرحمن صاحب؛ یہ بات میری نہیں یہ تو مفسرین فقہاء اور مجتہدین کی ہے میں تو صرف ناقل ہوں۔

طاہر اتقادی صاحب ۱۔ بجا ہے، صیح بات ہے، ہم بھی ناقل ہیں، ہم نہ کسی چیز کو تخلیق کر سکتے ہیں نہ کرنے والے ہیں نہ دعویٰ کرتے ہیں۔

پہلی بات حضرت نے فرمائی تھی کہ یہ آیت وجوب میں عام ہے مقدار میں نہیں اس کے لیے میں اتنا عرض کر دوں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو قرآن کا وجوب عام بیان کرنے کا مقصد ہی نہ تھا۔ اس لیے کہ وجوب دیت عورت کے لیے پہلے سے ثابت تھا۔ یہ ایک بنیادی نکتہ ہے جو میں آپ کے گوش گزار کرنا چاہتا ہوں عورت کے لیے دیت، تھوڑی یا زیادہ، اس کی بابت ابھی عرض کرتا ہوں۔ بلکہ دور جاہلیت کے عرب بھی عورت کی دیت کم کرتے تھے لیکن مطلقاً عورت کے لیے وجوب دیت کا کہ عورت قتل ہو جاتی تو اس کے لیے دیت ہوتی تھی تھوڑی یا زیادہ۔ تو عورت کے لیے وجوب دیت کا دور جاہلیت میں بھی تھا۔ لہذا عورت کے لیے وجوب دیت تو پہلے سے عرب میں موجود تھا لہذا اب یہ قرآن مجید کے لیے تکرار تحصیل حاصل ہے کہ چونکہ نزول قرآن سے پہلے ہی دور جاہلیت کے عرب عورت کے لیے دیت کو واجب تصور کرتے تھے اب

دیت کو عورت کے لیے واجب کرنا یہ تو کوئی منشاء ہی نہ تھا بلکہ اس آیت کو وجوب پر معمول کرنا اور مقدار کو شامل نہ کرنا قرآن کے منشاء سے ہٹ جانے کے مترادف ہے۔ اس کے جوابات اور حوالہ جات تو بہت سے ہیں لیکن میں صرف ایک حوالہ عرض کرتا ہوں۔ ڈاکٹر ہواد علی، ان کی کتاب ہے "المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام" جلد پانچ صفحہ ۵۹۲ مجھے علماء کے جوتے اور ان کے نعلین میں بیٹھنے سے جو تھوڑا بہت حاصل ہوا ہے اس بنا پر میں عرض کرتا ہوں کہ دوسرے میں عورت کو شامل کرنا قرآن کا منشاء نہ تھا۔ بلکہ مقدار میں مرد اور عورت، چھوٹے اور بڑے، امیر عزیز ہر ایک کو برابر کرنا مقصود تھا۔ صفحہ ۵۹۲ اور صفحہ ۵۹۶ پر بڑی تفصیل سے لکھا ہے کہ دیت تمام قبائل اور تمام افراد ہر ایک کے لیے موجود تھی یہ واجب تھی۔ معروف اور شرعی دیت قدیم دور جاہلیت میں دس اونٹ ہوا کرتے تھے۔ اس کو بڑھا کر ہزار اونٹ تک بھی چلی جاتی تھی۔ امیر مرجاتا تو اس کے لیے زیادہ اور عزیز و کمزور مرتا تو دیت کم ہوتی۔ یہاں تک کہ کسی قبیلے کا سردار مرجاتا تو اس کی دیت ہزار اونٹ ہوتی۔ جبکہ عموماً دس اونٹ تھے۔ جب کہ عورت کے ساتھ یہ ظلم کیا جاتا کہ اس کی دیت دس سے گھٹا کر پانچ اونٹ کر دی جاتی۔ نصف دیت کا تصور دور جاہلیت کا تصور ہے۔ جس طرح عزیز اور نادار لوگوں کے ساتھ کیا جاتا تھا اسی طرح عورت کے ساتھ بھی ظلم کیا جاتا تھا اور مقداراً نصف دیت دی جاتی۔ تو وجوب ثابت ہے عورت کے لیے بھی فرق جو تھا وہ صرف مقدار کا تھا۔ عورت کی کم رکھتے تھے

بڑے قبیلے کی زیادہ ہوتی تھی، امیر کی زیادہ ہوتی تھی اور قبیلے کے سردار کی زیادہ ہوتی تھی لہذا وجوب دیت تو پہلے سے ثابت تھا لیکن مقدار میں فرق کہتے تھے تو قرآن حکیم کی آیت کا نازل ہونا متعاضی اسلام کا تھا اور مستلزم ہی اسی بات کو تھا کہ دیت واجب تو پہلے ہی ہمارے ہاں ہیں۔ منشاء قرآن یہ تھا کہ دیت کی وہی مقدار جو مرد کے لیے ہے جو بڑے کے لیے ہے جو قبیلے کے سردار کے لیے دی جاتی ہے وہی عورت کے لیے اور وہی عزیز کے لیے ہے۔ لہذا وجوب میں عموم کا تصور قرآن کے منشاء کے خلاف ہے۔ اور پھر بعد میں حضرت عبدالمطلب نے یا بروایات دیگر ابی سیارہ نے معروف دیت اور شرعی دیت کو دس سے بڑھا کر سو اونٹ کر دیا تھا۔ جب یہ آیت اتری ہے تو سو اونٹ کی دیت عربوں کے ہاں معروف تھی مروج تھی لیکن مقداراً چھوٹے

برے اور مرد عورت کے فرق کا تصور موجود تھا چنانچہ قرآن حکیم کی یہ آیت اس پس منظر کی روشنی میں اتنی توجیب ہم اس پس منظر کی روشنی میں یہ آیت پڑھتے ہیں تو پھر قرآن کا نشا و منح ہو کر ہمارے سامنے آ جاتا ہے۔ ان حالات میں قرآن کریم نے فرمایا: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَتَفَتِلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاءً..... اور میں سمجھتا ہوں کہ مولانا بھی اس امر سے اختلاف نہیں فرمائیں گے یہ لفظ مومن ہے اور یہ عام ہے جس میں عورت بھی شامل ہے۔ مولانا نے ابھی فرمایا بھی ہے لیکن فرق یہ تھا کہ حضرت نے عورت کو صرف عجب کی حد تک شامل فرمایا اور میں نے عرض کر دیا ہے کہ وجوب میں عورت کے شامل کرنے سے منشاء قرآن پورا ہی نہیں ہوتا۔ قرآن نے کہا "ودیۃ مسلمۃ الی اہلہ" حضرت نے فرمایا کہ دیت کا لفظ مجمل ہے مقدار میں۔ میں عرض کروں گا کہ مجمل نہیں بلکہ مطلق ہے جو ہم سے وہ عورت اور مرد ہر ایک کو شامل کرنے کے لیے مستلزم ہے اس لیے کہ لفظ دیت مطلق آیا ہے اور مجمل نہیں ہیں اس پر پہلے کچھ فنی بات عرض کر لوں۔ حضرت کا یہ فرمانا کہ یہ مجمل ہے میں اس پر مجمل کی فنی اور فقی تعریف عرض کر دوں کہ مجمل کتنے کے ہیں؟ اگر مجمل کی تعریف پر دیت کا لفظ پورا اترے اور مجمل کے شرائط دیت کے لفظ میں پائے جائیں تو پھر اسے مجمل تسلیم کرنے سے، میں انکار نہیں ہے۔ خواہ اسے مظہری سمجھ یا کوئی اور سمجھ عرض کسی کے سمجھنے سے نہیں ہے فرض یہ ہے کہ مجمل کی جو تعریف ہے اور قواعد و شرائط ہیں اس پر بھی یہ لفظ پورا اترتا ہے یا نہیں۔ اس سلسلے میں جب دیکھتے ہیں تو میرے پاس موجود صرف کتابوں کے نام عرض کر دیتا ہوں اور خلاصہ کلام عرض کر دوں گا۔ میں عرض کر رہا ہوں کہ یہ لفظ دیت کا مجمل نہیں ہے اس لیے کہ یہ مجمل کی تعریف پر پورا نہیں اترتا اور مجمل کے شرائط اس میں نہیں پائے جاتے۔ سب سے پہلے کتاب ہے نور الانوار ص ۹۱ دوسرا حوالہ عرض کر رہا ہوں اصول بزدوی ص ۱۵۷ تیسرا علم اصول الفقہ عبدالوہاب خلافت کی ص ۱۹۲ چوتھا شیخ محمد حنفی کی کتاب اصول الفقہ ص ۱۳۱ اسی طرح عبدالوہاب کی اصول الفقہ، کشف الاسرار جلد اول ص ۱۵۷ نامی شرح حسنی ص ۱۱۱ ان تمام اصول کی کتابوں میں جو مجمل کی تعریف درج ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مجمل کی تعریف اور مجمل کی شرائط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ مجمل کی تعریف اور شرائط تین ہیں۔ پہلے وجہ اجمال ہو۔ اگر ایک بھی وجہ اجمال نہ پائی جاتی ہو تو اسے مجمل نہیں کہا جائے گا۔

سب سے پہلے یہ ہے کہ جس میں انضمام معانی ہو یعنی مختلف معانی کثرت کے ساتھ متعدد معانی ایک دوسرے کے ساتھ ٹکراؤ رکھنے والے۔ الجھانے والے اور اشتباہ پیدا کرنے والے بہت پائے جائیں اور ان معانی میں سے مراد متکلم کیا ہے کہنے والا اس میں سے کوئی معنی مراد لے رہا ہے؟ اس کی سمجھ نہ تو طلب سے آئے اور نہ تامل سے۔ اپنی ذاتی تمام ترکوشش کرنے کے باوجود بھی انضمام معانی اور ہجوم معانی اور اشتباہ کی وجہ سے سمجھ نہ آئے کہ کہنے والے کی کیا مراد ہے۔ اتنے معانی اس میں کثرت سے پائے جائیں تو پھر اس کا فیصلہ اور مراد متکلم جب متکلم خود بیان کرے گا تب سمجھ آئے گا یہ تو پہلی بات تھی۔

دوسری بات میں اجزاء و مجمل میں پائے جاتے ہیں یا تو اس میں مشترک کی طرح اتنے معانی ہوں کسی کو ترجیح دینے کا سبب اور وجہ ترجیح نہ ہو۔ تو اس کو مجمل کہیں گے دوسرا۔ یہ کہ لفظ غزابت کی وجہ سے اتنا پیدا ہو کہ اس کا معنی ہی کسی کو معلوم نہ ہو تیسرا یہ کہ متکلم اس لفظ کے اصلی معنی اور معروف معنی سے کسی مخصوص شرعی معنی کی طرح اس کو لے جانا چاہتا ہے۔ کوئی نیا شرعی معنی دینا چاہتا ہے اور ظاہر المعروف معنی سے ہٹ کر کوئی شرعی معنی دے رہا۔ ہے جس کا سامعین کو پتہ نہیں چل رہا۔

تو جب ان تینوں شرائط محال مطابق دیت پر ہم غور کرتے ہیں۔ مقدار دیت کے حوالے سے بھی ان تینوں شرائط میں سے کوئی شرط ہمیں پوری ہوتی نظر نہیں آتی پہلی بات تو یہ تھی کہ معانی اتنی کثرت سے ہوں کہ کسی کو ترجیح نہ دی جاسکے۔ یہ شرط اس لیے موجود نہیں اگر آپ فرمائیں تو میرے پاس تیس کتابوں کے قریب حوالہ جات ہیں جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ دیت کا لفظ معلوم تھا متعارف تھا مقدار کے لحاظ سے۔ میں نے عرض کیا تھا کہ پہلے دس اونٹ ہوتے تھے پھر سو کر دے گئے۔ لہذا مقدار دیت معروف تھی۔ اور جب لفظ دیت بولا جاتا تو اس سے مراد ہی سو اونٹ ہوتے تھے مقدار کے بارے میں یہ حوالہ احکام القرآن للجصاص میں بھی ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔ ان الدیۃ اسم المقدار من المال بدلا من نفس الحوانات معلومة المقدار عندہما من لا یبل لہذا لفظ دیت مقدار بھی معروف تھا اور معلوم و متعارف تھا اور اس کی مقدار بھی متعین تھی۔ لہذا مقدار میں یہ لفظ قطعاً مجمل نہیں ہے۔

مولانا گوہر الرحمن صاحب کیا جصاص کا مسلک پوری دیت کا ہے؟

طاہر نقادری صاحب: اس سے غرض نہیں ہے میں صرف لفظ دیت کے اطلاق کی اصولی بات کر رہا ہوں۔ کسی لکھنے والے کی رائے سے غرض نہیں میں دلائل سے بات کر رہا ہوں۔ جصاص کے پاس دلائل کیا ہیں جصاص کی رائے کیا ہے۔ یا اور علماء کے کیا دلائل ہیں ہم اس وقت موازنہ نہیں کر رہے۔ ہم مطلق دیت کے لفظ کی بات کر رہے ہیں ہم اس وقت یہ بات کر رہے ہیں کہ دیت کا لفظ مطلق ہے یا مجمل۔ مجمل کے اعتبار سے میں نے ایک تاریخی حقیقت کو بیان کیا ہے۔ دلائل کی بات ہم نہیں کر رہے انہوں نے تاریخی حقیقت کو بیان کیا ہے کہ ”كانت معلومة المقدار عند هدمائة من لابل“

سوا دنوں کی مقدار متعین اور معلوم تھی۔ احکام القرآن جلد ۲ ص ۲۲۱۔ اسی طرح ہی بائفہ السنہ میں سید سابق نے بھی کہی۔ اسی طرح ہی بات عبد الرحمن الجزیری نے کتاب الفقہ علی مذاہب الاربعہ میں کہی ہے۔ قتل خطا میں مقدار دیت کا معلوم ہونا اگر معلوم ہو جائے تو مفہا ظاہر ہے کہ مسئلہ مجمل نہ رہا اور یہ چیز حدیث نسائی سے بھی ثابت ہے۔ صحاح ستہ کی کتاب ناسی جلد ۲ ص ۲۲۱ ذکر القسام میں بنی ہاشم کے ایک مقتول کا فیصلہ کرنے ہوئے حضرت ابوطالب نے قاتل سے فرمایا کہ تین لازمی سزاؤں میں سے کسی ایک کو اختیار کر لے اور فرمایا کہ ”ان تؤدی مائة من الابل انك

قتلت صاحبنا خطأ“ خطا قتل کیا ہے لہذا قتل خطا کی جو سزا ہے وہ سوا دنہا ہے۔ یہ صحاح ستہ سے بھی ثابت ہو گیا۔ اور دیگر کئی کتابوں میں بھی ہے کہ لفظ دیت مقدار میں مجمل تھا یہ معلوم متعارف مروج متعین مقدار تھی۔ دوسری شرط تھی غراہت لفظی وہ بھی نہیں پائی جاتی۔ اور تیسرا معنی مجمل کا کہ متکلم اس کو کسی دوسری طرف لے جانا چاہتا ہو ان تینوں اجزاء میں سے کوئی شرط نہیں پائی جاتی۔ مقدار یہ لفظ بالکل واضح معلوم اور متعین ہے۔ تو یہ بھی بحث کہ مقدار دیت مجمل نہیں ہے۔ میرے پیش نظر جو طریق کار ہے۔ وہ اصولوں اور دلائل پر مبنی ہے۔ بنیاد قرآن و سنت ہے۔ اور اس کی تائید میں استشادات حوالہ جات لایا ہوں۔ اس سے کوئی اختلاف بھی کر سکتا ہے۔ اور اتفاق بھی حوالے کی تائید میں امام جصاص ہی کا حوالہ لارہا ہوں۔ انہوں نے مراعت یہ لکھ دیا ہے کہ دیت کا لفظ مجمل نہیں ہے۔ بات تھی مقدار کی تو وہ یہ ہے کہ امام مازی رحمۃ اللہ علیہ نے امام اعظم اور احناف پر اعتراض کیا ہے۔ اور کہا کہ تمہارے یہ مقدار اور ہی دیت مراد لیتے ہو جو مسلم کی ہے۔ جب یہ بحث ہی مقدار دیت کی ہو رہی ہے، دیکھو

دیت کی تو وہی نہیں رہی۔ وجہ کی بحث کا تو یہاں کوئی تک ہی نہیں تھا۔ امام رازی نے اعتراض کیا کہ تم کسی طرح ذمی کی دیت کو مسلمان کے برابر قرار دیتے ہوئے امام اعظم اور احناف نے جواب دیا کہ قرآن مجید کے لفظ کے اطلاق سے ودیۃ مسلمۃ الی اہلہ میں لفظ دیت چو کہ مطلق آیا ہے یہی مؤمن کے لیے بھی استعمال ہو گا یہی ذمی کے لیے بھی گویا مقصود یہ ہے کہ یہی لفظ دیت ہے جس سے سوانٹ مؤمن کی دیت مراد لی جاتی ہے۔ اور اسی سے ذمی کی سوانٹ۔ لفظ کے اطلاق سے یہ ممکن نہیں کہ ذمی کے لیے اور دیت مقرر کی جاتی اور مؤمن کے لیے مقدار اور احناف نے امام رازی کو یہ جواب دیا۔ اس پر امام جصاص نے احناف کی طرف سے جواب دیتے ہوئے اسی اصول کو بیان کیا ہے۔ جس کا ایک حوالہ میں عرض کر چکا ہوں۔ جس میں وہ فرماتے ہیں کہ ”کانوا یبعون قبل ذالک مقادیر الدیات“ یعنی پہلے سارے لوگ دیت کی مقداریں جانتے تھے اور وہ مقداریں معلوم تھیں چو کہ لفظ دیت مطلق آیا ہے تو اس لیے وہی دیت جو مؤمن کی ہے وہی یہاں مراد لی جائے گی۔ چنانچہ جصاص فرماتے ہیں۔

”فوجب ان تكون دية المذكور للكافر هي التي ذكر للمسلم“
 فرماتے ہیں کہ جو مقدار دیت مسلمان کے لئے ہو من وعین ومجی کافر کے لئے بھی ہو جس طرح کہ مسلمان کی دیت معلوم ومتعارف تھی، تاہر اگر مقدار دیت مسلمان کی اور ذمی کی برابر نہ ہو تو یہ لفظ مجمل آتا۔
 گوہر الرحمن صاحب نے بقاری صاحب اس تمام تقریر کے باوجود آپ اس بات سے انکار نہیں کر سکتے کہ امام: صاحب بھی عورت کے لئے نصف دیت ہی کے قائل ہیں
 طاہر القادری صاحب: اب حضرت دعویٰ اجماع کی جو بات کی ہے اس میں تین چیز نکات لکھے نيٹ جانیں گے مولانا گوہر الرحمن صاحب نے یہ جو کہا کہ اجماع سکوتی نہیں اجماع صریح ہے۔ اور زمانہ نکل جائے مگر اختلاف منقول نہ ہو تو امام شافعی بھی اس اجماع کو حجت مانتے ہیں۔ آپ نے یہ بھی عوار دیا۔ کہ امام شافعی نے کتاب الام میں عورت کی نصف دیت پر اجماع لکھا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ کوئی شخص اختلاف کرنے والا ثابت نہیں۔ اسے،
 طرح بہت سارے علماء اور ائمہ کے دعویٰ اجماع کو بیان فرمایا اب ہم
 مسئلہ اجماع پر اور علماء کا یہ لکھنا کہ اس پر کوئی اختلاف نہیں اور سارے ملتے چلے آئے ہیں اس کو اصولی بنیادوں پر پرکھ لیتے ہیں۔ اجماع پر گفتگو کرنے کے کئی پہلو ہیں۔ اور ہر پہلو اور ہر پہلو

پر گفتگو ہو سکتی ہے۔ لیکن مولانا نے جس انداز سے بات کی ہے میں صرف اسی کا جواب دوں گا باقی کو چھوڑ دیتے ہیں۔ ائمہ کا علماء کا، فقہاء کا محدثہ سے دستور رہا ہے کہ وہ اپنے مذہب مختار کو بھٹی
 اجماع سے بیان کرتے ہیں۔ ہدایہ کو دیکھیے بدلائع الصنائع کو دیکھیے بدلائع الصنائع تو ہر تیسری چوتھی۔
 لائن کے بعد اجماع کا لفظ لاتا ہے۔ وہ اعتماداً جتنے اقوال ان کے پاس صحت کے ساتھ ان کے
 نزدیک جمیت اور قبولیت کی شرائط پر پورے اتارنے والے ہوں ان تک پہنچے ہوتے ہیں لہذا
 ان کو وہ اہل علم کا اجماع قرار دیتے ہیں اور ان کے خلاف چونکہ ان کے پاس دوسرے اہل علم کے اقوال
 عدم نقل کی وجہ سے پہنچے نہیں ہوتے اس لیے وہ پہلی بات پر اجماع قرار دے کہہ دیتے ہیں کہ اس
 کے مقابلے میں کوئی اختلاف منقول نہیں۔ یہ ایک طریق کار رہا ہے۔ اس پر بہت سی باتیں ہیں لیکن
 میں امام شافعیؒ کے دعویٰ اجماع کی بات کرتا ہوں۔ امام شافعیؒ کے بارے میں میں ایک کتاب عرض
 کرتا ہوں کتاب کا نام ہے ”الاحکام فی اصول الاحکام“ ابن حزم کی کتاب ہے اس
 میں وہ فرماتے ہیں۔ ص ۵۵۵۔ ایک طرف تو ادباً احتراماً ہماری زبانیں خاموش ہیں جس طرح صحابہ
 کرام کے اختلاف کے بارے میں خاموش ہیں۔ صحابہ اور ائمہ کا احترام تو ہمارا جزو ایمان ہے۔ ہم ان کے
 قدموں کی خاک کو بھی اپنی آنکھوں کا سرمہ بناتے ہیں۔ ان پر طعن کرنا انکار کرنا، ان کا استہزاء کرنا
 معاذ اللہ ہمارے ایمان کے بھی خلاف ہے۔ ایمان کا روح رواں بھی ادب ہے۔ ادباً ہماری زبانیں
 خاموش ہیں۔ میں صرف امام شافعیؒ کا وہ دعویٰ اجماع نصت دیتا ہوں کہ اس میں کسی کا
 اختلاف نہیں، وہ اور صرف ان کے اصول کا بیان عرض کر دیتا ہوں امام شافعیؒ کے رسالے کے
 حوالے سے۔ ص ۵۲۲ پر ابن حزم نے لکھا ہے کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں: ”مالا یعلم فیہ خلاف
 فلیس اجماع“ یہ کہنا کہ اس کے خلاف ہمارے علم میں کوئی بات نہیں آئی یہ اجماع نہیں ہے۔
 امام احمد بن حنبل کا ایک قول جسے ابن حزم نے نقل کیا ہے۔ اور دیگر بہت سے متاثرہ کہ کسی کا
 اختلاف معلوم نہ ہونا اور کلیۃً کسی کا بھی اختلاف نہ کرنا ان دو باتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔
 واقعہ جس طرح عدم نقل عدم وجود کو مستلزم نہیں۔ عین ممکن ہے کہ ایک چیز نقل نہ ہوئی ہو وہ قول
 لاکھوں ہزاروں صحابہ و تابعین تک نہ پہنچا ہو کہ وہ اس پر اختلاف کرتے ہیں یا نہیں۔ یا اگر ہوا بھی
 ہو تو وہ کسی صحیح روایت سے ائمہ تک پہنچا نہ ہو۔ ہزاروں اسباب ہو سکتے ہیں۔ اختلاف کے

نہ ملنے کے۔ چونکہ اختلاف کا نہ ملنا اجماع قطعی کو اس واسطے مستلزم نہیں ہوتا کہ ممکن ہے کسی نے اختلاف کیا ہو۔ اس واسطے فرمادیا کہ اگر کسی کا بھی اختلاف معلوم نہ ہو تو یہ ضروری نہیں کہ یہ اجماع ہو۔ اسی لیے امام احمد بن حنبل نے فرمایا ”من ادعی الاجماع فہو کذاب“ میں امام احمد بن حنبل کے قول کا ناقل ہوں۔ میں اس ضمن میں کوئی بات اپنی طرف سے نہیں کرنا چاہتا۔ آپ نے فرمایا کہ جو شخص اجماع کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے۔ اور صاف ظاہر ہے اور مطالعہ کرنے سے یہ بات صاف نظر آتی ہے کہ امام صاحب یہاں اجماع قطعی کی بات کر رہے ہیں اجماع ظنی نہیں فرماتے ہیں کہ لوگ یہ کہا کریں کہ ہمیں اس پر کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔ یہ نہ کہا کریں کہ اس میں اختلاف ہوا ہی نہیں۔ پتہ نہیں کسی نے اختلاف کیا ہوا اور آپ کو معلوم نہ ہو

اب امام شافعیؒ کا معاملہ لیجئے۔ امام ابن جریر طبریؒ فرماتے ہیں ”الاحکام“ ص ۲۵۵ پر اجماع کی بات کرتے ہوئے کہ میں خود ذاتی طور پر جانتا ہوں کہ چار سو مسائل ایسے ہیں جن میں امام شافعیؒ نے اختلاف کیا ہے اور وہ اجماعی مسائل تھے۔ فرمایا:

انہ وجد للشافعی أربع مائة مسألة خالف فیہ الاجماع۔

اجماع کی جہاں تک بات ہے۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ سوائے نماز کے اور کلمہ و شہادت کے اور چند وہ چیزیں جن پر پوری امت کا اجماع ہے۔ انہوں نے مثالیں بھی دی ہیں فرماتے ہیں۔ عام چیزوں میں اجماع قطعی کا تصور بھی ممکن نہیں۔ یہاں تک کہ اذان جیسی اہم چیز جو دن میں پانچ مرتبہ لی جاتی اور جس کو تمام لوگ سنتے ہیں۔ اس اذان کے کلمات میں بھی ترجیح اور عدم ترجیح پر اختلاف جو دہے۔ یہ ابن حزم کہتے ہیں اب اذان جیسے مسئلے پر بھی جب اختلاف موجود ہے تو کیا دیت مسئلہ اذان سے بھی زیادہ معروف و مشہور اور معلوم و متواتر تھا۔ کہ اس میں کوئی اختلاف کبھی مت مسئلہ میں ہوا ہی نہ ہوگا۔ وہ کہتے ہیں کہ اختلاف ہوتا ہے۔ لیکن یہ ممکن نہیں ہوتا کہ ہر ایک تک وہ ملاقات پہنچا ہو۔ اب میں اس کی چند مثالیں دیتا ہوں کہ کتنے معاملات میں ہماری کتابوں میں دعویٰ مع منقول ہے مگر اس میں اختلاف بھی ہے۔ جس طرح دیت کے مسئلے پر دعویٰ اجماع موجود ہے اس طرح اور کئی مسائل پر دعویٰ اجماع موجود ہے۔ لیکن اس کے باوجود اختلاف موجود ہے۔ اب یہ تغلیظ دیت کا معاملہ ہے۔ ذرا غور فرمائیں یعنی حرم میں اگر کوئی قتل ہو

جائے تو امام شافعی کا قول ہے کہ تقلید دیت سزا کے طور پر ایک نئی تکبہ پڑھایا جائے گا۔ اس کو بیان کرتے ہوئے امام شافعی نے فرمایا: نیل الاوطار جلد ۷ ص ۲۴۱ پر فرمایا: تمام صحابہ کرام نے حرم میں قتل ہونے سے دیت کی تقلید پر تو اختلاف ہے لیکن نفس تقلید میں کوئی اختلاف نہیں امام شافعی نے اس پر صحابہ کا اجماع بیان کیا جب کہ روایات میں حضرت عمر کا تقلید نہ کرنا حضرت علی کا قول عدم تقلید کا اور احناف کا تقلید کی غماضت کرنا ثابت ہے۔

مولانا گوہر الرحمن صاحب بات اجماع کی ہو رہی تھی۔ تقلید تو ہم سب جانتے ہیں کہ جائز ہے۔ واجب نہیں ہے۔

طاہر القادری صاحب: حضرت جب آپ گفتگو فرما رہے تھے میں نے مداخلت نہیں کی۔ دوران گفتگو اگر یہ بات چلے گی تو پھر مزہ نہیں رہے گا۔ میں بات سمیٹ رہا ہوں اسی طرح ایک قول یہ ہے کہ قصاص میں اگر مرد عورت کو قتل کر دے تو قصاص میں مرد کو قتل نہ کیا جائے یہ قول موجود ہے لیکن یہ بات ہمارے علم میں ہے۔ کہ قصاص میں مرد اور عورت برابر ہیں۔ لیکن یہ لکھا گیا ہے۔ کہ اس پر اجماع ہے کہ مرد و عورت کا قصاص برابر ہے۔ دعویٰ اجماع ہے۔ لیکن اس کے باوجود حضرت علی، حسن اور عطاء سے عورت کے مرد قاتل سے عدم قصاص کی بات منقول ہے۔ گویا اس اجماع کے دعویٰ کے خلاف بھی اقوال موجود ہیں اسی طرح ثلث دیت کے معاملے میں عمر بن شعیب بن حزم کی جو روایت مولانا نے بیان فرمائی تھی کہ حضور نے فرمایا تھا کہ ثلث دیت تک دیت برابر ہے۔ تو ثلث دیت تک برابر ہی کی روایت کی بنیاد پر ابن قدامہ نے المغنی میں اور شرح الکبیر میں اور ابوالولید باجی تے المنقذ جلد ۷ ص ۱۱۱ میں اور بہت ساری کتابوں میں دعویٰ کیا ہے۔ کہ ثلث دیت تک برابر ہیں تمام صحابہ کا اجماع ہے اجماع صحابہ کا دعویٰ لکھا ہے۔ یہاں تک لکھا ہے کہ صحابہ میں سے کسی ایک کا اختلاف منقول نہیں حالانکہ اس کے برعکس اختلافات کتابوں میں ثابت ہیں احناف کی کتابوں میں بھی ہے۔ امام شافعی نے بھی لکھا ہے۔ حالانکہ دعویٰ اجماع بھی ہے اور یہ بھی دعویٰ ہے کہ کسی ایک کا اختلاف موجود نہیں پھر بھی اختلاف موجود ہے۔ اسی طرح بدائع الصنائع دس بارہ اور بارہ ہزار درہم کی مقدار کے اندر ایک طرفہ۔ دعویٰ ہے کہ بارہ بارہ اجماع ہے۔ اور دوسری طرف دس ہزار درہم۔ امام مالک نے دعویٰ فرمایا مؤطا میں کہ اگر

منکر مدعی ہے۔ تو دیمین اس پر واجب ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ دیمین اس پر واجب ہے اور کہتے ہیں کہ اس پر اجماع ہے اور اتنا بڑا اجماع ہے۔ کما شخاص میں سے کسی ایک کا بھی اس میں اختلاف نہیں اور شرو میں سے کسی شہر میں اس پر اختلاف نہیں پایا جاتا۔ اتنا بڑا اجماع ہے۔ اس پر دعویٰ کرتے ہیں لیکن اس کے باوجود آپ حضرات کو معلوم ہے کہ دیمین کا وجود معتبر نہیں اور ائمہ کا اس میں اختلاف موجود ہے۔ اور ابن حزم نے لکھا ہے کہ دیمین کے منع کرنے والوں کی تعداد اس کے ماننے والوں سے زیادہ ہے۔ مخالف لوگوں کی تعداد زیادہ ہے۔ لیکن اس کے باوجود لکھتے ہیں کہ اس پر اجماع ہے۔ اور ایک اختلاف بھی ثابت نہیں میں ان گذارشات کے ساتھ اجماع دالی اپنی گفتگو ختم کرتا ہوں یہ نصفیت کا مسئلہ اجماع قطعی نہیں۔ یہ اکثریتی اجماع ہے۔ یہ اہل علم اور فقہاء میں سے اکثریت کی رائے ہے۔ اکثریت کا قول ہے۔

جناب ریاض الحسن نوری صاحب: اکثریتی اجماع نہیں بلکہ اکثریتی قول ہے۔
 طاہر القادری صاحب: وہ اکثریت کو بھی اجماع کی تعریف لکھتے ہیں۔ نیل الادوار میں ہے۔ اختلاف پایا جائے۔ تو اجماع نہیں ہوتا۔ یہ اصول کہ اکثریت کو بھی اجماع کے طور پر لیتے ہیں یہ مغز کا ہے۔ لیکن اطاعہ کا اصول نورالانوار میں ہے کہ اختلاف پایا جائے تو اجماع نہیں ہوتا۔ تو میں آخری کے طور پر عرض کروں گا کہ عدالت کی دیت کا نصف ہونا اکثریتی قول ہے یہ اجماع نہیں ہے۔ اگر اجماع کا دعویٰ کیا گیا ہے۔ تو اکثریتی قول ہونے کی بنا پر بالکل اسی ڈھب پر جس طرح باقی بیسیوں ائمہ میں نے عرض کیے ہیں۔ امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے۔ کہ عدالت کی نصفیت کا مسئلہ اکثر فقہاء کا قول ہے۔ شاہ ولی اللہ نے بھی اس کو بیان کیا ہے کہ یہ اکثر اہل علم کا ہے۔ اجماع قطعی نہیں۔

مولانا گوہر الرحمن صاحب: عرض یہ ہے کہ اگر اس بات کا فیصلہ کرنا ہو تو پھر کوئی حکم ہونا چاہیے کوئی ثالث ہو جو حضرت کی بات بھی سنے جس کو خود بھی علم ہو ہمارے دلائل بھی سنے اور مل کر لے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ ایک پارٹی اپنی بات پورے دلائل سے بیان کرے۔ اگر صرف دلائل کے ساتھ پیش کرنا ہی مقصد ہے۔ تو میں نے تو صرف اختصاراً بات کی تھی اور عدالت نہیں محسوس کی تھی کہ پوری گردان کو دہرایا جائے اس لیے کہ کافی دنوں سے یہ مسئلہ چل رہا

ہے۔ حضرت کا انٹرویو بھی لکھا ہے۔ ترجمان القرآن میں میری گزارشات بھی چھپی ہیں۔
طاہر القادری صاحب : میں نے اس وقت جو کچھ عرض کیا ہے وہ اخبار میں نہیں چھپا ہے۔

گوہر الرحمن صاحب : میں نے تو یہ کہا کہ اس کو دوبارہ گردان کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔

طاہر القادری صاحب : نہیں نہیں ہرگز نہیں۔

سراج منیر صاحب : میں آپ سے عرض کروں کہ یہ مذاکرہ تو شائع ہو گا منہاج میں اور نہ اس میں کوئی حکم ہو گا۔ اس لیے کہ اگر حکم کا معاملہ ہو تو پھر پہلے یہ طے ہو کہ کون حکم ہو؟ اس لیے تمام دلائل بعضے ہزدی بعضے تقضیل یا یہ کہ پوری کیفیت دلائل مرتب ہو کر سامنے آجائے تاکہ اس سے آگے نتائج مرتب کرنے میں مدد مل سکے۔ اور منہاج میں اس کا پیش ہونا معاملے کا اختتام نہیں بلکہ یہ کہ ایک پوری صورت صاف ہو کر سامنے آجائے گی کہ دلائل کی کون کون جہات ہیں۔ تو یہ مقصود ہے۔ اس کا اور مذاکرہ دل میں عام طور پر کوئی فیصلہ مقصود ہوتا بھی نہیں۔ صرف یہ ہوتا ہے کہ جو موقف میں وہ سامنے آجائیں اور دلائل کے ساتھ سامنے آجائیں۔ یہ تو بات ابھی کھل رہی ہے۔ ضروری نہیں کہ ایک ہی بار سارے دلائل سامنے آجائیں تو اب میں گزارش کرتا ہوں مفتی غلام سرور قادری صاحب سے کہ وہ اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

مولانا گوہر الرحمن صاحب : حضرت مذاکرے کا اس پہلو کا کیا فائدہ ہوا۔؟ مولانا نے جو میری بات پر اعتراضات کیے ہیں اس کا میں جواب دوں پھر وہ میرے جوابات دیں مثلاً میں کہہ سکتا ہوں کہ جن حضرات کا آپ نے حوالہ دیا ہے کیا وہ نصف دیت کے قائل نہیں؟
باشمی صاحب : حضرت آپ کا یہ ایک سوال اگیا نا۔ یہ اب ریکارڈ پر آ گیا ہے۔

گوہر الرحمن صاحب : اسی طرح ذمی کی دیت میں میں نے کوئی تفصیل بیان نہیں کی تھی اب جناب نے پکڑ لیا کہ شاید میری اصل دلیل یہی ہے۔ احناف کی اصل دلیل تو ذمی اور سلطان کی دیت برابر ہونے میں نصوص ہیں بکت کا عموم ہے۔ احادیث کا عموم ہے اور دیگر نصوص

ہیں۔ یہ تو عقلی مصلحت کی بنیاد پر کیا تھا کہ یہ عقلی مصلحت ہے۔ یہ نہیں کہ یہ دلیل تھی۔ یہ کہ آیت عمل نہیں تو کیا ساری تفسیرات معطل ہو گئیں۔ یہ دیت کون دے گا۔ آپ فرماتے ہیں کہ معاوضہ ہے۔ اور ساتھ ہی فسر مانتے ہیں کہ سزا ہے۔ تو دیت قاتل دے گا یا عاقلہ دیں گے۔

طاہر القادری صاحب: بدائع الصنائع نے واضح کر دیا ہے کہ قاتل کے ذمہ قرآن نے رکھا ہے۔ اور عاقلہ کو عرف نے مجبور کیا ہے۔

گوہر الرحمن صاحب: نسائی کہتے ہیں کہ عاقلہ دیں گے اور آپ کہتے ہیں کہ بدائع الصنائع کہتا ہے کہ قاتل دے گا۔

طاہر القادری صاحب: رفقا عاقلہ کو شامل کیا گیا ہے۔

گوہر الرحمن صاحب: اگر یہ سزا تو کفارہ ہے جو اللہ نے مقرر کی ہے کہ قتل خطا کی صورت میں اس کو کفارہ دینا چاہیے۔ اور دیت عاقلہ دیں گے۔ آپ کہتے ہیں کہ درمیان میں بات کرنا مناسب نہیں تو یقیناً نکلا؟ میں دعویٰ کر سکتا ہوں کہ بخاری میں نصف آئی ہے، یہ دعویٰ ہی ہے۔ جب تک کہ اس کو پرکھا نہ جائے۔

ریاض الحسن نوری صاحب: کیا یہ حوالہ غلط ہے؟

ڈاکٹر ریاض الحسن گیلانی صاحب: یہ جواب بھی پھلی میٹنگ ہوئی ہے۔ جس میں دو ایسی اور مصطفیٰ زرقا آئے ہوئے تھے۔ اس میں وہ میٹنگ جو کلاہ کے ساتھ ان کی ہوئی۔ اور وہ میٹنگ عورتوں کے ساتھ ہوئی اس میں شامل تھا۔ میں نے اپنے نقطہ نگاہ سے اس معاملے پر غور کیا ہے۔ اس کی اہمیت کیا ہے۔ یہ حوالہ کی کمال اتاری جا رہی ہے۔ اس کی عملی اہمیت کیا ہے۔ اس دوران میں یعنی پچھلے دو ہفتے کے دوران میں کئی سیشن حجوں سے ملا ہوں اور جیسے ہی سیشن حجوں سے ملا ہوں چونکہ میں وکالت کے پیشے سے تعلق رکھتا ہوں۔

میں نے سب سے یہ پوچھا ہے کہ کیا عورت کے قتل خطا کا بھی کوئی کیس آپ نے سنا ہے؟ کسی نے یہ نہیں کہا کہ کبھی کوئی عورت کے قتل خطا کا کیس اس نے سنا ہے۔ میں دو تین ہفتوں سے کئی پرانے پرانے سیشن حجوں سے بھی ملا ہوں۔ جو ریٹائرڈ ہو گئے ہیں یا اس وقت جمشٹ ہیں یا سکیرٹری ہیں یا جج ہیں۔ کسی نے مجھے یہ نہیں کہا کہ اس نے

عورت کے قتل خطا کا کوئی کس اس نے بُرائی کیا ہے۔ اول تو عورت کے قتل خطا کا کس بہت شاذ و نادر ہوتا ہے۔ اور جو ہوتا ہے وہ قصاص کا ہوتا ہے۔ فاحشہ تھی تو کسی نے مار دیا۔ کسی کو شک پڑا اس کے کردار پر یا کوئی اور ایسی بات ہوئی تو اس میں قصاص ہے۔ لیکن قتل بالخطا جس کو کہتے ہیں کسی حج نے آج تک مجھے نہیں کہا کہ عورت کے قتل خطا کا کس اس کے پاس آیا ہے۔ چنانچہ اس کی پرنسپل اہمیت ایسی نہیں تھی جس کی بنیاد پر مسودہ جو آرہا تھا اس کو روک لیا گیا ہے۔ ایک بحث ایسی پیدا کر کے اور ایک انتشار پیدا کر کے علی طور پر۔ اس بحث کا صرف یہ نتیجہ نکلا ہے میں نے عورتوں کی بھی میٹنگوں میں شرکت کی ہے۔ عورتیں دو قسم کا ذہن رکھتی ہیں ایک تو وہ جو کہتی ہیں کہ عورتوں کو مرد کے برابر بنانے ہر حال میں ان کا ایک ذہن ہے اب آپ ان کو کس کس معاملے میں برابر کریں گے؟ ایک عورت نے مجھ سے بڑی اچھی بات کہی اس نے کہا کہ اگر آپ ایک حکمت کو علت کہیں اور کہیں کہ حکمت یہ ہے کہ کفالت کرتی ہے۔ چونکہ عورت کبھی کفالت کرنے لگے تو دیت کفالت کا بدلہ ہے۔ اگر عورت بھی کفالت کرنے لگے تو حکمت کو ایکسٹنڈ (EXTEND) کر دیں حالانکہ حضرت شاہ ولی اللہ نے لکھا ہے کہ علت ایکسٹنڈ ہوتی ہے۔ حکمت ایکسٹنڈ نہیں ہوتی۔ دوسری عورت کہنے لگی کہ اگر آپ نے عورت کو مرد کے برابر کرنا ہے۔ اور آپ کے ذہن میں ہے کسی نہ کسی طرح ان کو برابر کر دیں تو پھر وراثت میں بھی کریں گے آپ۔ یہ ایک عورت کا سوال ہے۔

چنانچہ جن عورتوں کے ہاتھ میں آپ یہ فقہی دلائل دے رہے ہیں وہ وہ عورتیں ہیں جن کی ذہنیت یہ ہے کہ ہمیں مردوں کے برابر کیا جائے ان کے ذہن میں اور کوئی بات نہیں۔ اور جن ائمہ فقہاء سے یہ رعایت کی جاتی ہے کہ ہرمون کی دیت سوا دسٹ ہے وہ خود اس بات کے قائل ہیں کہ عورت کی دیت نصف ہونی چاہیے تو ایسی قطعی ضرورت دینی سے کسی کی مخالفت و رزئی نہیں ہو رہی جو کہتے ہیں کہ دیت نصف ہونی چاہیے اس

کو بھیڑ کے صرف آرڈیننس کے نفاذ میں تاخیر کی جارہی ہے۔ ان عورتوں کے ہاتھوں میں دلائل دیے جا رہے ہیں جو مرد کے ساتھ برابری کرنا چاہتی ہیں، اور ذہن بھی جدید رکھتی ہیں اور عملی طور پر اس اجتماع کی قطعاً کوئی ضرورت پیش نہیں آئی کہ عورت کے قتل بالظلم والاتحاد ہو رہے ہیں اور ایسی عورتوں کے قتل ہو رہے ہیں جو کنبے کی کفالت کرتی ہیں اور اگر ان کی برابر دیت نہیں دی جائے گی تو ان کی بہت بڑی حق تلفی ہوگی۔ ہمارے معاشرے میں قتل خلاء کا تیس گسی سیشیج نے مجھے نہیں بتایا کہ اس نے کیا ہے۔ اس لئے میری گزارش ہے کہ آپ اس دیکے مسئلہ کو قومی سطح پر منتشر کریں علمی سطح پر معنی مرضی ہے بال کی کمال اتاریں لیکن میں آپ کے کوش گزار یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ آپ اس کو اپنے لیول تک رکھیں بے دین عورتوں کے ہاتھوں میں آپ لیور (ڈنڈا) نہ دیں۔ یا یہ کہ آرڈیننس کے نفاذ میں رکاوٹ پڑے آرڈیننس کو نافذ ہونے دیں بہر حال انگریز کے قانون سے تو اچھا ہے اگر آپ اس میں سمجھتے ہیں کہ ایک دو جزئیہ نصوص شرعیہ سے متعام ہو جائیں گے تو پھر بعد میں وفاقی عدالت میں چیلنج کر کے ٹھیک کر لیں۔ آپ قوم میں انتشار نہ پیدا کریں۔ اس بحث سے میری یہ گزارش ہے کہ علمی افادیت اسکی کچھ بھی نہیں ہے علمی آپ کے نزدیک جتنی بھی ہو۔

زبدیدہ واصل : میں جناب طاہر القادری صاحب سے چند سوالات پوچھنا چاہتی ہوں کیا اجازت ہے؟

اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم۔

میراج منیر صاحب : ہاں آپ پوچھیے۔

زبدیدہ : حضرات! بات یہ ہے کہ میں ذرا دیر سے آئی ہوں جب میں آئی ہوں تو اس وقت بات یہاں تک پہنچی تھی کہ ایک لڑکا جو قتل کر دیا جاتا ہے چند دن کا یا چند سالوں کا اگر اس کی دیت پوری ہے تو عورت کی آدمی کیوں؟ اگر آپ یہ سوال کرتے ہیں تو میں آپ سے یہ سوال کرتی ہوں کہ اگر بھائی فوت ہو جائے تو بھتیجیوں کو محروم کر کے بھتیجیوں کو کیوں وارث بنایا جاتا ہے؟ آخر ہمارے کچھ اصول ہیں قرآن حکیم ہے ہمارے معاشرے کے کچھ

اصول ہیں کچھ خاندانی اصول ہیں جو صحیح بھی ہیں اور اسلام نے ان کو برقرار بھی رکھا ہے۔ اگر آپ اس بات پر اعتراض اٹھا سکتے ہیں کہ بچے کی تولد ہی دیت ہے اور عورت کی آدمی ہے تو اس بات کا جواب دیکھیے کہ بھائی کی وفات کے بعد بچی کو کیوں محروم کیا جاتا ہے؟ جب کہ بچی زیادہ عجور ہوتی ہے۔ دوسری بات مولانا نے یہ فرمائی تھی کہ مغربی عورت کما رہی ہے۔ مغربی چوڑا بپ تو مشرقی عورت بھی کما رہی ہے آپ کے ملک میں خدا کے فضل و کرم سے یہ نعمت غیر مستحقہ تشریف لاپہنچی ہے۔ لیکن اس کے جو نتائج ہیں وہ بھی ہم سب کے سامنے ہیں آپ مجھے یہ بتائیے کہ کیا اسلام نے عورت کو کفالت کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے؟ کیا یہ بات اپنی جگہ صحیح تھی یا غلط تھی۔ اگر یہ بات غلط تھی تو آپ بتائیے کہ مغربی عورت جو اس وقت کفیل ہے اس کے نتائج کیا ظاہر ہو رہے ہیں کیا وہی نتائج آپ بھی بھگتنے کے لیے تیار ہیں؟ کہ عورت کفیل بھی بنے اور بچوں کی ماں بھی ہو اور ان کی نگہداشت سے دست بردار ہو جائے۔

اس کے بعد مولانا نے یہ فرمایا تھا کہ دور جاہلیت میں بھی دیت کا مسئلہ تھا اور امیر غریب کا فرق تھا دوسری بات انہوں نے یہ فرمائی تھی کہ عورت کی دیت پانچ اونٹ تھی۔ اس سلسلے میں میں یہ عرض کرنا چاہتی ہوں کہ عورت پر اسلام کا احسان عظیم ہے کہ اس نے ایک معقول تعداد متعین کر دی اور اس کو امیر و غریب سب کے لیے برابر کوکھم پل احسان کیا نہ یہ کہ ہم اس پر اصرار کریں۔ جب تم ایک امیر کی بھی سو اونٹ رکھتے ہو اور غریب کی بھی تو اس صورت میں غریب اور امیر کی جان برابر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر فاطمہ بنت محمد بھی چوری کرتی تو ان کے بھی ہاتھ کاٹ دیے جاتے۔ لہذا عورت اور مرد کے معاملے میں جہاں تک احترام نفس اور جان کا تعلق ہے اسلام میں مرد و عورت میں کوئی فرق نہیں۔ نہ ہی عورت کی دیت کے نصف ہونے سے یہ مطلب ہے کہ اسلام عورت کو کمتر یا کمتر سمجھتا ہے۔ یہ جو خواتین شور مچا رہی ہیں چونکہ میں بھی ایک خاتون ہوں اور میں جانتی ہوں کہ یہ کس لیے شور مچا رہی ہیں مجھے یہ بھی معلوم ہے کہ کس کی سٹہ پہ شور مچا رہی ہیں اور یہ آپ سب کو معلوم ہے کہ غیر ملکی طاقتیں ہیں جہاں سے ان کو اکسایا جا رہا ہے اور جہاں سے ان کو استعمال

کیا جا رہا ہے اور صرف پاکستان ہی نہیں تمام دنیا میں یہ تحریکیں چل رہی ہیں جن کا مقصد یہ ہے کہ اسلام کو ڈھایا جائے کیونکہ اسلام ایک دینی طاقت بن کر آج کل ابھر رہا ہے اسلام کے مخالفین کے ہاتھ پاؤں اس وقت پھول چکے ہیں اور جس جس ملک میں جس جس طرح ان کا داڈھیل رہا ہے وہ اپنے گماشتے داخل کر رہے ہیں اور ایسے ایسے اعتراضات کھڑے کر رہے ہیں کہ عورت اپنی اصل حیثیت کو بھول جائے اور اللہ و رسول سے دو چو جائے، لیکن اللہ کے فضل سے تمام اسلامی ممالک میں اسلام کی لہر دوڑ پڑی۔ آگے مولانا نے بات فرمائی تھی فقہاء کی فقہاء کے نزدیک اجماع وہ ہے جو ان کے مکتبہ فکر میں رائج ہو یا وہ جو ان کے علماء بات کہیں۔ تو میری عرض یہ ہے کہ اسلام میں علماء کا ایک طبقہ ایسا رہا ہے جو محققین اور فقہائے امت کی رائے کو بھی پرکھتا ہے اور براہ راست قرآن و سنت سے ہدایت بھی حاصل کرتا ہے اور فقہاء کی آراء سے بھی استنباط کرتا ہے اور یہ مسائل کا حل تلاش کرتا ہے ہیں جب بھی رہنمائی کی ضرورت ہوگی انھی سے ہیں رہنمائی ملے گی۔ انھی سے ہمیں لینا پڑے گا انھی سے تلاش کیجیے۔ نئی راہیں تلاش کرنے کا یہ کون سا وقت ہے جیسا کہ میرے دوسرے بھائی نے فرمایا تھا۔ کیا یہ وقت اس قسم کے مسائل اٹھانے کے لیے موزوں ہے جو ہمارے ملک کی حالت ہو چکی ہے۔ اور ایک بات اور عرض کرنا چاہتی ہوں، قصاص کے بارے میں تو قرآن میں فیصلہ ہو گیا۔ یعنی ناک کان ہونٹ اور دانت وغیرہ ائمہ کے ہاں اگر کوئی اختلاف ہے تو بہر صورت دیت کے بارے میں ہے۔ لیکن حضرت عمرؓ چونکہ خلیفہ ثانی اور صحابی رسول تھے لہذا ان کا فیصلہ فقہاء پر مقدم رکھا جائے گا کیونکہ حدیث ما انا علیہ لصحابی صحابی فقہاء کے اقوال کو صحابہ کرام کے بعد رکھا جائے گا۔

یہ تھے میرے سوالات مہربانی فرما کر ان کے جوابات دیے جائیں اور مجھے مطمئن کیا جائے۔

محترمہ خورشید النساء صاحبہ حضرت امت علماء کرام! اسلام علیکم۔

مجھے ان صاحب سے جنہوں نے اپنے خیالات کا اظہار بعد میں کیا۔ خیر انہوں

نے جو کچھ کہا وہ تو کمالیکن لفظ انتشار استعمال کر کے ہماری مذہبی خود داری کو ہلکا رہے۔
انہیں یہ الفاظ استعمال نہیں کرنے چاہیں تھے، اس کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے دوسرے
فریق کی صراحت بے عزتی کی ہے۔
ہاشمی صاحب نہیں محترمہ! یہ بے عزتی نہیں کی۔

خوشید النساء بہر حال انہیں لفظ انتشار نہیں استعمال کرنا چاہیے تھا دوسرا انہوں نے یہ
فرمایا کہ آج اگر دیت پوری کرنے کی بات ہے تو کل وراثت کو بھی پورا کرنا چوگا تو گذشتہ یہ ہے
کہ اگرچہ میں آپ کے سامنے حاکمہ نہیں ہوں مگر بہت بڑھکھٹکی ہوں یہ کہوں گی کہ
قرآن کی وہ آیات جن میں عورت اور مرد کے احکام الگ الگ بیان کیے گئے ہیں ان میں
تو اجماع کی یا مذاکرے سے فیصلے کی ضرورت نہیں ہے وراثت کے صاف الفاظ یہ
ہیں کہ "مطلبت ذکر مثل حظ الانثیین" تو کون یہ عورت ہے جو
اس صراحت کے بعد مرد کے برابر حصہ چاہے گی۔ ہاں وہاں مذاکرہ ہو سکتا ہے جہاں یہ صراحت
مذکور نہیں۔ جیسا کہ "دینۃ مسلمۃ" اور "تحریر دقبة مؤمنة" اور
دینۃ مسلمۃ میں مرد اور عورت کی تصریح نہیں ہے۔ یہاں مذاکرہ ہو سکتا ہے۔

سراج منیر صاحب :- خواتین کے سوالات کا تعلق بالخصوص طاہر القادری صاحب سے ہے
تو میرا خیال ہے کہ نہایت مختصر وقت میں ان کے جوابات دے دیں پھر مفتی غلام
مروار قادری صاحب اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

طاہر القادری صاحب :- بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ محترمہ! آپ نے جو پہلا سوال
فرمایا کہ بچے کی دیت پوری ہے تو عورت کی کیوں نہیں؟ آپ چونکہ دیر سے تشریف لائیں
آپ کو اس کے سیاق و سباق کا علم نہیں کہ بات کہاں سے چلی تھی اور کس سوال کا جواب
تھا اور اس کا پس منظر کیا تھا۔ قطعاً ہم نے بچے کی دیت کو عورت کی دیت کی برابری
کے لیے بطور دلیل کے لیا ہی نہیں، نہ میں اس ضمن میں بیان کر رہا تھا۔ ہماری
دلیل تو ہے قرآن و سنت کی نصوص سے اسی لئے ہم مرد و عورت کی دیت کو برابر سمجھتے

ہیں۔ یہ بات اس لئے ہو رہی تھی کہ دیت کو مالی منفعت کے طور پر ذکر کیا گیا تھا تو میں نے یہ کہا تھا کہ پھر اس بچے کے مرنے سے کون سا مالی نقصان ہوا ہے کہ دیت اس کا معاوضہ بن سکے۔ میں نے اس ضمن میں دیت کا معنی اور مفہوم بیان کرتے ہوئے تیس حوالے دیے تھے کہ دیت خون کی قیمت ہے آپ اس کے بعد پوچھیں جب میں اس کی عقلی توجیہ کر رہا تھا۔ میں تو صرف یہ عرض کر رہا تھا کہ دیت مالی نقصان کا معاوضہ نہیں۔ اگر مالی نقصان کا معاوضہ ہوتی تو دو منٹ کے بچے کے لیے جو ان کمائے والے مرد کے برابر نہ ہوتی۔

نمبر ۲ آپ نے فرمایا اسلام نے عورت کو مال کفالت سے آزاد رکھا ہے۔ مجھے ’اسلام نے عورت کو مالی کفالت سے آزاد رکھا ہے۔ ہم یہی بات کر رہے تھے کہ عورت کی دیت کے ساتھ معاشی کفالت کا کوئی تعلق نہیں۔ ہمارا موقف یہ ہے۔ بلاوجہ اس کو اس میں داخل کرتے ہیں۔ لیکن عورت کا کفالت سے آزاد ہونے کا تعلق دیت سے نہیں۔ مسئلہ دیت کا تعلق خون کے احترام سے ہے۔ یہ جو آپ نے فرمایا کہ اسلام نے احسان کیا۔ بے شک اسلام نے ہر ایک پر احسان کیا اور جو شخص اسلام کے احسان کا اتکار کرتا ہے اس سے بڑا کفر کون ہے؟ یہ مسئلہ تو فریقین میں قطعاً مختلف فیہ نہیں ہے۔ ہر کوئی احسان کو مانتا ہے۔ یہ بات جو آپ نے کی کہ یہ باہر کی شے ہے اور ایسے ویسے معاملات تو ہم اس معاملے میں خاموش ہیں۔ ہمیں تو محترم ہاشمی صاحب نے اس علمی مذاکرے میں اس موضوع پر اظہار خیال اور دلائل کے تبادلے کے لیے مدعو فرمایا ہم حاضر ہو گئے باقی معاملات تو حکومت سوچنے والی ہے۔ باہر کے معاملات اور الزامات سے ہمارا کوئی تعلق نہیں۔

ریاض الحسن نیلانی: جناب مفتی صاحب! مغرب کا وقت شروع ہونے والا ہے آپ اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

اسماعیل قریشی صاحب، میں متین ہاتھی صاحب کا شکر گزار ہوں کہ انہوں نے مجھے مدعو فرمایا تو اس سلسلے میں میرے قابل احترام دوست ریاض الحسن گیلانی صاحب نے ایک نکتہ اٹھایا ہے کہ اس کی عملی افادیت کیا ہے اور اس کو کیوں اٹھایا گیا ہے؟ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے وہ جانتے ہیں کہ قانون اس پر بنایا جاتا ہے کہ جتنی صورتیں ممکن ہوتی ہیں ان کو پیش نظر رکھ کر قانون بنایا جاتا ہے۔ اگر قتل خطا کا کیس کسی سیشن جج کے پاس نہیں بھی آیا تو اس سے یہ مفہوم نہیں اخذ کیا جاسکتا کہ قتل خطا کا یہاں جواز کیا ہے؟ یا اس کی دیت کیا ہے؟ یا اس کا قصاص کیا ہے؟ یہ بات نہیں تھی چونکہ قرآن اور حدیث میں کوئی نص قطعی نہیں تھی تو اس لیے یہاں ایک چیز پیدا ہو گئی تھی اور اگر ہے بھی تو اس سلسلے میں اظہار خیال ہو رہا تھا چونکہ قانون بنایا جا رہا تھا۔ جہاں تک قانون کے نفاذ کا تعلق ہے اس میں کسی کو بھی اختلاف نہیں ہو سکتا۔ اگر حکومت چاہے تو کہ دے۔ نظریاتی کونسل کو ریفر کرے جو بھی ہے قانون آپ نافذ کر دیکھیے جو بھی فریق یہ سمجھے کہ یہ قرآن و سنت کے خلاف ہے تو شریعت کو رٹ موجود ہے اس میں حیلج کر دے۔ یہ بحث جو اٹھ کھڑی ہوئی ہے نفاذ کے لیے مانع نہیں ہو سکتی۔ یہ ایک غلط دلیل ہے۔ حکومت کے دماغ میں اگر یہ سوچ ہے تو فوراً دماغ سے نکال دینی چاہیے تیسری چیز یہ ہے کہ یہاں پر جو یہ چیز آرہی ہے یہ طمی انداز میں آرہی ہے اور یہ چیز اس وقت ملک کے کونے میں پہنچ چکی ہے۔ اخبارات میں آچکی ہے۔ اور ہمارا اس وقت جو اظہار خیال ہو گا وہ پہنچے گا۔ اس کے بعد حکومت جو اقدام چاہے کرے۔

سراج منیر صاحب چونکہ گفتگو مختلف جہات میں پھیلتی جا رہی ہے لہذا اس کا ایک طریقہ طے کر لیں تاکہ کسی شیخ پر پہنچا جاسکے۔ تو اس میں ایک موقف جو مولانا گوہر الرحمن صاحب نے شروع میں فرمایا وہ یہ تھا کہ یہ مسئلہ اجماعی ہے کورٹ کی دیت نصف ہے اور کم از کم اس پر سکوئی اجماع ہے۔ یہ ایک موقف تھا۔
مولانا گوہر الرحمن صاحب : قائل امت بھی یہی ہے۔

سراج منیر صاحب : دوسرا موقف مولانا طاہر القادری صاحب نے نہایت شرع و بسط سے بیان فرمایا کہ اس میں اجماع کی کیفیت نہیں لوگوں نے لکھا ضرور ہے

لیکن یہ کہ بہت سے مسائل میں ایسا لکھ دیا گیا ہے، جن پر اجماع کی شرائط پوری نہیں ہوتیں۔ اس کے ساتھ ایک بات اور اہم ہے کہ حبیب الرحمن گیلانی صاحب نے فرمایا کہ یہ مسئلہ اٹھایا جا رہا ہے اس لیے کہ آرڈیننس میں تاخیر ہو اور اس مسئلے کی عملی افادیت کوئی نہیں تو یہ تین موقف ہمارے سامنے ہیں انہی کے دائرے میں گفتگو ہوگی۔ ایک چیز میں اپنے مشاہدہ کے طور پر کہتا ہوں۔ خدا کا شکر ہے کہ یہ دن آئے ہیں کہ یہ فقہی موٹو کھانیا شروع ہوئی ورنہ فقہار کی رائے کیا ہے۔ اس میں کسی کو اختلاف ہے یا اتفاق یہ کسی کو کبھی بھی درکار نہ تھا۔ تو یہ کیفیت پیدا ہوئی۔ یہ بھی فال نیک ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ بعض اوقات ایک چیز کی عملی افادیت کوئی نہیں ہوتی مگر کوئی علامتی حیثیت اس سے وابستہ ہو جاتی ہے اور اس کی بنیاد پر وہ معاملہ اہمیت اختیار کر جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک مباحثہ اس پر کہ ہم کس فرقہ کو حق پر سمجھتے ہیں کس کے مطالبوں کو درجہ اعتدال سے بڑھا ہو سمجھتے ہیں۔ ان تمام باتوں سے قطع نظر اس سے تو انکار نہیں ہے کہ اس وقت تمام ملک میں یہ بحث جاری ہے اور بہت فیصلہ کن مرحلہ میں ہے کہ اسلام میں ”حیثیت نسواں“ ہے کیا؟ اور اس کی حیثیت کا مختلف اظہار معاشی، معاشرتی، سیاسی، سماجی، علمی، فکری و روحانی تمام دائرہ کار میں کس کس طور پر آتا ہے اتفاق یہ ہو کہ ایک انتہائی ایسے مسئلے میں جس کی پرنسپل انڈیکیشن زیادہ نہیں ہیں۔ یہ علامتی حیثیت سے ہمارے سامنے آگئی ہے۔ تو اب یہ ہے کہ ان دونوں پہلوؤں کو مد نظر رکھتے ہوئے جو اس کی علمی جہات ہیں۔ اب مولانا مفتی غلام سرور قادری صاحب سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس مسئلے پر اظہار خیال فرمائیں۔

طاہر القادری صاحب : میں مغرب سے پندرہ منٹ قبل چلا چاؤں گا کیونکہ شادمان میں مغرب کے ساتھ ہی ہماری ایک اہم میٹنگ ہے۔ آپ نے چونکہ وقت پانچ بجے شام کا لکھا تھا اس لیے میں اس میٹنگ میں جانے کا وعدہ کر چکا ہوں۔

مفتی غلام سرور قادری صاحب: نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

بسم اللہ الرحمن الرحیم، حضرات علماء کرام، مفکرین و سامعین

مولانا گوہر رحمن صاحب نے اپنے خیالات کا جن الفاظ میں اظہار فرمایا میں سمجھتا ہوں کہ ایمانی طور پر وہ بالکل مشعل راہ ہے اہل اسلام کے لیے۔ اگر تفصیل کا بھی نہیں موقعہ دیا جاتا تو وہ ضرور تفصیل کے ساتھ اپنے دلائل پیش کرتے۔ ان کے بعض نکات پر جناب محترم طاہر قادری صاحب نے جو اعتراضات کیے ہیں میں چاہتا ہوں کہ ان کے جوابات بھی عرض کرتا جاؤں اور پھر اپنے نقطہ ہنگامہ کی وضاحت بھی کروں۔

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ انہوں "المسلمون تتكافؤ دماءہم" کی جو حدیث پڑھی ہے بلاشبہ حدیث اپنی جگہ حق ہے لیکن لفظ "دماء" کے ساتھ لفظ "دماء" کی جمع ہے اور دم خون کو کہتے ہیں اس میں کوئی شک نہیں ہے اور کسی بھی سلطان نے اس میں کبھی بھی کوئی شک نہیں کیا کہ عورت اور مرد کا جو خون ہے وہ بلاشبہ برابر ہے اور جس کا مطلب یہ ہے کہ قصاص عورت کے قتل پر بھی لازم ہے اور مرد کے قتل پر بھی اور یہ دراصل رد ہے دو برابریت کے ایک رواج کا۔ جس میں عورت کو کوئی اہمیت نہیں دی جاتی تھی بلکہ اگر کوئی عورت کسی مرد کو قتل کر دیتی تو تفسیر طبری میں موجود ہے اور اسی طرح دوسری کتابوں میں بھی کہ مقتول کے ورثاء اس کے بدلے میں عورت کے قتل کرنے کو اپنی ہشک اور توہین سمجھتے تھے اور کہتے کہ عورت کا خون کیا چیز ہے؟ کہ ہم اس کے لینے پر راضی ہو جائیں اور اس کے قتل پر اکتفا کریں۔ تو وہ اس کے مقابلے میں ان کے مرد کو قتل کر دیتے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دو برابریت کے رواج کا خاتمہ کیا اور فرمایا مرد و عورت کا جو خون ہے وہ برابر ہے اور اگر عورت کسی مرد کی قاتل ہے تو مقتول کے ورثاء اس قاتلہ عورت کو قتل کر کے اپنے خون کا بدلہ لیں اور یہ بدلہ مساوی اور برابر ہے اگر یہ توحیہ تسلیم نہ کی جائے اور اسی سے عورت کی دیت کو مرد کی دیت جیسا تسلیم کیا جائے یعنی سوا اونٹ کی صورت میں یا ایک ہزار دینار کی صورت میں یا دس ہزار درہم یا بقول دیگر بارہ ہزار درہم کی صورت میں تو میں صرف علامہ طاہر القادری صاحب ہی نہیں، دنیا بھر کے مفکرین کو دعوت دیتا ہوں کہ وہ متقدمین

حضرات کے خیالات اور ان کے اقوال میں سوائے دو شخصوں کے ابن علیہ
 علیہ السلام، ان کی جو حیثیت اسامہ الرجال میں ہے وہ بھی میں بیان کر دوں گا۔ ان
 کو چھوڑ کر جو ہمارے اور آپ کے درمیان مسلم اکابر اور ائمہ دین ہیں ان میں سے کسی
 ایک کا بھی قول دکھا دیں کہ انہوں نے اس حدیث کو بنیاد بنا کر یہ ثابت کیا ہو کہ عورت
 کی دیت بھی سوانٹ ہے اور مرد کی بھی سوانٹ۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر کسی کو آپ بیان
 کر کے دکھا دیں تو ہم بالکل اپنے نقطہ نظر سے ابھی رجوع کر لیں گے۔
مولانا گو سبر رحمن صاحب : ہے ہی نہیں قادیانی صاحب دکھائیں گے
 کہاں سے ؟

مفتی صاحب : اور اگر نہیں ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ چودہ سو سال سے جو آج تک
 کسی کو نہیں سوچا آج کے مفکر کو کیسے سوچ گیا۔ کیا وہ المسلمون تنکافاء
 دماء ہم کے معنی سے غافل تھے۔ ان کو معلوم نہیں تھا کہ اس کا مطلب کیا ہے۔
 آج ہمیں الہام ہوا کہ اس کا مطلب کیا ہے۔ آج ہی ہمیں الہام ہوا کہ اس کا مطلب یہ ہے
 اس کے بعد دوسری گزارش یہ ہے کہ میں سمجھتا ہوں کہ موضوع کو واضح نہیں
 کیا گیا۔ اس لیے بیان کرنے میں مغالطہ دیا جاتا ہے۔ ہماری گفتگو کا موضوع یہ نہیں ہے
 کہ عورت اور مرد کی دیت برابر ہے۔ ہماری گفتگو کا موضوع یہ نہیں کہ مرد و عورت کی
 دیت کامل ہے۔ ہماری گفتگو کا موضوع یہ ہے کہ مرد کی دیت سوانٹ اور عورت
 کی دیت پچاس اونٹ۔ اور ہمارے محترم کا جو نقطہ نظر ہے وہ یہ ہے کہ عورت
 کی دیت بھی سوانٹ۔ اب اس موضوع کو ان الفاظ کے ساتھ ائمہ دین سے ان
 دو شخصوں کو چھوڑ کر باقی کسی ایک سے بھی آپ دکھلا دیں تو ہم اپنے نقطہ نظر سے دست
 بردار ہونے کو تیار ہیں۔ بات جو بالکل کھلی اور واضح۔ یہ کہنا کہ مرد اور عورت کی دیت
 برابر ہے۔ برابر ہونے کے اقوال میں گے لیکن اہل علم جانتے ہیں کہ برابری کا کیا معنی
 ہے۔ انبیاء سارے برابر ہیں اور برابر نہیں بھی۔ کس بات میں برابر ہیں نفس نبوت
 میں برابر ہیں کیا یہ معنی نہیں ہو سکتا کہ وہ درجہ اور مرتبہ میں بھی برابر ہیں۔ تو ایک ہی چیز

ایک اعتبار سے برابر ہوتی ہے اور دوسرے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے۔ مرد اور عورت کی دیت وجوب کے اعتبار سے برابر ہے اس لیے کہیں یہ کہا جائے کہ مرد اور عورت کی دیت یکساں ہے۔ یکساں کے معنی برابر۔ اس سے یہ مغالطہ نہیں ہونا چاہیئے کہ مرد اور عورت کی دیت کے سوا اونٹ ہیں۔ ہم جس طرح موضوع کو متعین کرتے ہیں ہم انہی الفاظ میں اپنے موضوع کا جواب مانگیں گے۔ یہ ذہن میں رکھ لیجئے کہ موضوع کا جو تعلق ہے وہ برابر کے الفاظ سے نہیں ہے موضوع کا تعلق لفظ کامل کے ساتھ نہیں ہے۔ موضوع بالکل کھلا ہونا چاہیئے جس میں کوئی شک شبہ نہ ہو اور وہ یہ کہ مرد کی دیت بھی سوا اونٹ۔ آپ ثابت کیجئے کہ عورت کی دیت بھی سوا اونٹ۔ اگر قیمت کی صورت میں ہے تو ایک ہزار دینار اور اگر درہم کی صورت میں ہے تو دس ہزار درہم یا بارہ ہزار درہم دونوں احوال کے اعتبار سے عورت کی دیت آپ ثابت کیجئے۔ اگر ثابت نہیں کر سکتے ہیں تو لفظ برابر یا لفظ کامل پر ہم اکتفا نہیں کریں گے اس کو ہم آپ کی طرف سے حجت نہیں تصور کریں گے۔ یہ ذہن نشین کر لیجئے اب اسی موضوع کو آپ نے ثابت کرنا ہوگا۔ ہم ثابت کریں گے کہ عورت کی دیت جو ہے وہ مرد کی دیت کا نصف ہے آپ انہی الفاظ کا عکس ثابت کیجئے کہ عورت کی دیت مرد کی دیت کا نصف نہیں ہے یا تو انہی الفاظ سے ثابت کیجئے اور یا ان الفاظ سے کہ عورت کی دیت بھی سوا اونٹ ہے یا ایک ہزار دینار ہے یا دس ہزار یا بارہ ہزار درہم میں بالکل بغیر کسی ابہام کے عرض کر رہا ہوں کہ اگر آپ نے اس کو بغیر کسی ابہام کے واضح نہ کیا تو ہم تمہیں گے کہ آپ اپنے نقطہ نظر کو واضح کرنے میں ناکام ہو گئے۔ اس لیے یہ بات بالکل نوٹ ہونی چاہیئے اور ریکارڈ پر ہونی چاہیئے۔ اور اگر آپ بیان فرمائیں گے تو خرقہ ثانی کو حق ہوگا کہ وہ انہی الفاظ کے ساتھ ایسے اپنے نقطہ نظر کو واضح کرنے کا مطالبہ کرے۔

اس کے بعد یہ جو ارشاد فرمایا گیا کہ دیت کے معنی کیا ہیں۔ دیت کا مفہوم کیا ہے کوئی کہتا ہے یہ خون کا بدل ہے کوئی کہتا ہے کہ یہ نقص کا بدل ہے۔

کوئی کہتا ہے نفیس کی قیمت ہے۔ لیکن غور فرمانے کی جگہ جو ہے یہ ہے کہ قیمت سے بھی مغالطہ لگتا ہے۔ عربی زبان میں بیع و شراء کے احکام بالکل اہل فقہ پر اور جن کو فقہ میں بصیرت حاصل ہے ان پر بالکل واضح ہیں کہ قیمت جو معروف معنوں میں ہم لیتے ہیں اس کے لیے لفظ ثمن استعمال ہوتا ہے لفظ قیمت استعمال نہیں ہوتا قیمت کا لفظ جو ایک چیز بیچی جاتی ہے اور اس کے مقابلے میں اس کا بدلہ ادا کیا جاتا ہے اس کو لفظ ثمن سے تعمیر کیا جاتا ہے۔ اگر آپ یہ سمجھتے ہیں کہ لفظ ثمن کہیں آیا ہے تو لفظ ثمن دکھا دیجیئے۔ اور پھر یہ وضاحت کہ مرد جو ہے۔ اس کے ثمن کے ثمن اتنے ہیں اور عورت کے ثمن اتنے ہیں لہذا اس میں عورت کی ہتک ہو رہی ہے۔ قیمت لفظ خود ہم سے اور نو قیمت کا لفظ معاوضے میں استعمال ہوتا ہے۔ قیمت کے معنی بھی بدل کے ہیں اور بدل کے معنی بھی بدل کے ہیں حضرت مولانا گوہر رحمن صاحب نے جو فرمایا ہے۔ لفظ قیمت سے ان کے نقطہ کی تردید نہیں ہوتی۔ اگر آپ یہ سمجھتے ہیں تو لفظ ثمن ثابت کیجیئے کہ یہ جو دیت ہے نفیس کا ثمن ہے تو ثمن کے لیے دیکھیے جو بھی چیز آپ معاوضے میں دیں گے اگر آپ نے کتاب خریدی ہے تو اس کے مقابلے میں جو آپ نے پیسے دیئے ہیں وہ قیمت ہے۔ اور اگر آپ نے گندم کے مقابلے میں جو خریدے ہیں گندم دی ہے اور جو لیے ہیں آپ بالی کی حیثیت سے ہیں اور دوسرا مشتری ہے جو دے رہا ہے تو وہ جو قیمت تو ہیں لیکن ثمن نہیں اس لیے کہ ثمن خلقی صرف درہم و دینار یا سونا چاندی ہیں۔ اس لیے ثمن اور قیمت میں فقہاء نے فرق واضح کر دیا ہے۔ اس لیے لفظ ثمن استعمال نہیں ہوا اور قیمت استعمال ہوا ہے تو قیمت بھی بدل کہہتے ہیں۔ بدل اور قیمت ایک ہی چیز ہے۔ جس سے مغالطہ لگتا ہے۔ تو میں یہ کہنا چاہوں گا کہ تعریف خواہ کسی نے کسی بھی لفظ سے کی ہو یہ نہیں ہونا چاہیے کہ میٹھا تو کھا لو اور کڑوا پھینک دو۔ جن حضرات نے اس کو بدل قرار دیا جن حضرات نے ان کو قیمت قرار دیا ان کی اس بارے میں رائے کیا ہے؟ کیا وہ عورت کی دیت کو مرد کی دیت کے برابر سوانہ صفت قرار دیتے ہیں؟ اور نصف کے قائل نہیں ہیں؟ اگر نصف کے قائل نہیں ہیں؟ تو پھر تو آپ ان کی اس تعریف کو قبول کیجیئے اگر وہ نصف کے قائل ہیں تو آپ

ان کی تعریف کو کیسے پسند کرتے ہیں ؟

اس کے بعد بنیادی طور پر عرض کر دوں یہ جو کسی نے کہا کہ کفالت کی وجہ سے ہے۔ چونکہ عورت پر کفالت نہیں ہے مرد پر کفالت ہے۔ یہ دیت کی حکمتیں جس کی سمجھ میں جو بات آتی ہے وہ بیان کر دیتا ہے۔ ورنہ احکام کی جو حکمت افادیت خدا و رسول بہتر جانتا ہے ہمیں اس کی علت، حکمت، افادیت معلوم ہو یا نہ ہو۔ ہم نے ان کے احکام کی پیروی کرنا ہے۔ اللہ اور اس کے رسول کے احکام کی اتباع ہم پر فرض ہے۔ اس میں ہمیں اس کی علت، حکمت، غایت معلوم ہو یا نہ ہو خواہ کوئی اس کی افادیت کچھ بیان کرے۔ اس سے ہمیں عرض نہیں۔ ہمیں دیکھنا یہ ہے کہ شرعی حکم کیا ہے۔

اور پھر یہ بھی عرض کر دوں کہ کسی لفظ کے جو بھی لغوی معنی ہوتے ہیں وہ اس کے شرعی حکم کا باعث نہیں ہوتے۔ بالعرض اگر کسی نے بدل لکھا ہے تو اس کا بدل ہونا واجب دیت کا باعث نہیں ہے۔ بلکہ یہ بھی اس کی حکمت بیان کی گئی ہے۔ کہ یہ اس کا بدل ہے۔ میں ایک مثال دوں گا جیسے نماز کو اہل علم صلوٰۃ کہتے ہیں۔ اور صلوٰۃ کے لغوی معنی دعا کے ہیں تو کیا اگر نماز میں دعا نہیں آتی تو کیا نماز نہیں ہوگی ؟ لغوی معنی ہی اگر حکم کا باعث ہوتا تو جس نے نماز میں دعا نہیں کی اس کی نماز نہیں ہوتی چاہیئے عرض یہ ہے کہ کسی بھی لفظ کا لغوی معنی اس کے حکم کی بنیاد نہیں ہوتا۔

اس کے بعد آیت دیت کا جہاں ذکر آیا ہے کہ یہ مجمل نہیں ہے مطلق ہے۔ یہ عام ہے۔ اس سلسلے میں حضرت جصاصؒ کا قول بھی بیان کیا گیا تو میں سمجھتا ہوں کہ علامہ صاحب نے پوری عبارت نہیں پڑھی جس سے مغالطہ لگا ہے۔ پوری عبارت اگر پڑھتے تو فیصلہ دیں ہو جاتا علامہ جصاص یا کل صاف اور بلا کسی ابہام کے فرماتے ہیں اس کے نیچے ہی بالکل حدیث مسلحۃ الی اہلہ فرماتے ہیں یہ دیکھیے کہ اللہ تعالیٰ نے دیت کا لفظ استعمال کیا پھر مؤمن کا۔ امام شافعیؒ کے اختلاف کو بیان کر رہے ہیں کہ جو ذمی ہے اس کی دیت مسلمان کے برابر ہے یا نصف ہے۔ امام شافعی چونکہ نصف کے قائل ہیں۔ اس اعتبار سے وہ یہاں سوال کرتے ہیں۔

لیکن مقدار الدیۃ مبینا فی الکتاب کان فعل النبی وارداً مورد البیان کتنی واضح بات فرمادی۔ اور فرماتے ہیں کہ عورت کی دیت قرآن میں مبین نہیں ہے۔ جب مبین نہیں ہے تو شریعت کے اعتبار سے اسے محل نہیں کہیں گے تو کیا کہیں گے؟ رہا یہ سوال کہ پہلے انہوں نے اس کی نفی کی ہے کہ محل نہیں ہے اب دونوں باتوں کو کیسے جمع کیا جائے ایک طرف تو فرما رہے ہیں کہ محل نہیں ہے پھر آگے کہتے ہیں کہ یہ مبین بھی نہیں۔ تو اس کو کیسے حل کیا جائے؟ تو اس کا مفہوم بالکل واضح ہے جہاں انہوں نے فرمادیا کہ یہ محل نہیں ہے وہاں اصطلاحی محل مراد ہے جس کی تعریف علامہ طاہر القادری صاحب فرما رہے تھے۔

مولانا گوہر الرحمن صاحب : مفہوم ذاتی کے اعتبار سے محل نہیں ہے۔

مفق صاحب ہاں معنی ذاتی کے اعتبار سے جس کو اجمال کہتے ہیں وہ تعریف اس میں نہیں پائی جاتی۔ اور جہاں ہے مقدار دیت کے اعتبار سے تو اس کو خود فرما رہے ہیں کہ قرآن کریم نے بیان ہی نہیں کیا کہ عورت کی دیت کتنی ہونی چاہیئے۔ جس کو قرآن نے بیان نہیں کیا اس کو نبی کریم کی سنت نے بیان فرما دیا۔ اور حضور کے فعل نے بیان کیا ہے۔ اور جناب! جہاں آپ دیت کی تعریف فرما رہے تھے کہ یہ محل نہیں تو میں عرض کروں گا کہ اسی طرح دامسحوا برو سکم جو قرآن میں آتا ہے یہ بھی تو محل نہیں ہے اپنے معنی کے اعتبار سے دامسحوا برو سکم اپنے سروں کا مسح کرو، اس میں کون سا معنوی اجمال ہے۔ مسح کا معنی ہے احصاء المساء جس میں اسالت، نہ ہو۔ یہ تعریف ہے مسح کی۔ لیکن اس کے باوجود اصول اشاشی کھول کر دیکھیے کہ وہ فرما رہے ہیں وهذا اجمال فی مقہار المسح۔ کہ یہ مسح کی مقدار میں محل ہے۔ چونکہ یہ مسح کی مقدار میں محل ہے لہذا خبر واحد سے اس کا بیان ہو سکتا ہے۔ تو جیسے دامسحوا برو سکم مسح کی مقدار میں محل ہے اور اپنے ذاتی معنی کے اعتبار محل نہیں ہے۔ اسی طرح

دیت کا لفظ اپنے ذاتی معنی کے لحاظ سے بھل نہیں ہے بلکہ مقدار دیت کے ہیں اس کے بعد ان میں جواب کی ہمت نہیں رہتی۔ یا تو جواب دیتے ہی نہیں اگر دیتے ہیں تو اس قدر ڈھیلا ڈھالا دیتے ہیں کہ اہل حق کو اس پر اعتماد نہیں ہوتا۔

سراج منیر صاحب: منفی صاحب کی طرف اشارہ کہتے ہوئے
اگر اس کا جواب نہ آئے جو آپ نے اعتراضات اٹھائے ہیں تو معاملہ
تشنہ رہے گا۔

منفی صاحب: جب حضرت (طاہر القادری) نے بیان کیا تو ہم نے کسی بے
چینی کا اظہار نہیں کیا ہماری بات سن لی جائے پھر حضرت کی بات سن لی جائے گی
گیلانی صاحب: حضرات ذرا خاموشی سے بات تو سنئے۔ بڑا اچھا بیان ہو رہا تھا
حضرات آپ کو خواہ مخواہ درمیان میں گڑبڑ پیدا کر دی۔ ذرا گزارش تو سنئے حضرت مولانا
منفی غلام سرور صاحب کو ایک تجویز پیش کی گئی ہے کہ وہ اپنے بیان کو درمیان میں توڑ
کر علامہ طاہر القادری کی گفتگو سنیں۔ موصوف سے یہ بھی پوچھا جائے کہ کیا وہ اس بات
کے لیے رضامند ہیں۔ اور اگر وہ اس پر رضامند نہ ہوں تو ان کے بیان کو جاری
رہنا چاہیئے۔

رفیق چوہدری صاحب: (طاہر القادری صاحب سے)
حضرت جہاں آپ کو جانا ہے اگر دلوں ٹیلیفون کر دیا جائے تو کیا بات پر
سکتی ہے؟

طاہر القادری صاحب: گزارش ہے کہ جتنے سوالات انہوں نے اٹھائے
مجھ اثر میں ان سب کا جواب دے سکتا ہوں۔۔۔۔۔

اعتبار سے لی ہے۔ قرآن کریم کے اندر اس کو علامہ طاہر القادری صاحب بھی

کریں گے، کہ دیت کی مقدار بیان نہیں کی گئی۔ حجب کہ وہ اس بات کو تسلیم کریں گے کہ دیت کامل بھی ہوتی ہے اور دیت اپنے اس کمال سے کم بھی ہوتی نصف بھی ہوتی اور ربع بھی ہوتی ہے۔ ثلث بھی ہوتی ہے۔ خود دیت کے گویا درجے ہیں جن کا قرآن نے کوئی ذکر نہیں فرمایا اور نبی کریمؐ نے اس کو بیان کر دیا۔ اور جیسے علامہ گوہر رحمن رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرما رہے تھے کہ ہمارے فقہاء اور علماء نے اور نبی کریمؐ کے ارشاد و گرامی نے خود بھی اس کو واضح کیا کہ کس پر دیت ہونا چاہیے یا عاقلہ پر یا جانی پر؟ قرآن نے اس کو بیان نہیں کیا اس کو سنت نے بیان کیا تو آپؐ کیسے کہہ سکتے ہیں کہ اس میں اجمال ہی نہیں؟ بلاشبہ اس میں اجمال ہے اور اجمال ہے کس اعتبار سے؟ بہت سے وجوہات کے اعتبار سے۔ جانی پر ہوتی چاہیے یا عاقلہ پر اس کو قرآن کریمؐ نے بیان نہیں کیا۔ اس کے بعد جہاں تک اجماع سکوفی کا مسئلہ ہے اس سلسلے میں عرض کرتا ہوں اجماع سکوفی کے بارے میں آپؐ نے حوالے بیان فرمائے ہیں ان حوالوں کے اندر آپؐ نے یہ بھی بیان فرمایا

طاہر القادری صاحب مجھے چونکہ جانا ہے اس لیے جہاں تک بات ہو چکی ہے اس کا میں جواب عرض کر دیتا ہوں۔

سراج منیر صاحب، ایک عرض ہے وہ یہ کہ چونکہ انہیں جانا ہے.....

مفتی صاحب ان کو جانا ہے تو تشریف لے جائیں ہم تو بیان کرنے نہیں گئے.....

سراج منیر صاحب، جتنی گفتگو ہو چکی ہے اس کا جواب آجائے۔ اس کے بعد پھر آپ کا بیان جاری رہے گا۔

مفتی صاحب اپنا بیان جاری رکھتے ہوئے

آپ نے ابن حزم کے حوالے سے جو یہ بیان فرمایا کہ کئی ایک ایسے اجماع میں جن میں اختلافات پائے جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود ان کو اجماع کہا ہے میں یہاں آپ سے ایک سوال کروں گا۔ آپ کسی اہل علم، مسلم فقیہ، اور عالم سے یہ ثابت کر دیں کہ کئی نے بھی دیت کے بارے میں یہی نقطہ نظر اختیار کیا ہو کہ یہاں دعویٰ اجماع کیا گیا ہے لیکن اس کے باوجود یہاں اختلاف موجود ہے کہ نصف دیت ہونی چاہیئے یا مرد کی طرح پوری دیت ہونی چاہیئے۔ اس کو اگر آپ ثابت کر سکتے ہیں تو پھر ابن حزم کا حوالہ دینا درست ہوگا.....

سراج منیر صاحب : (مفتی صاحب سے مخاطب ہوتے ہوئے)

یہ (طاہر القادری) گفتگو کر لیں تو پھر آپ اپنا بیان جاری رکھیں (تمام حاضرین نے کہا کہ میں مفتی صاحب کا بیان ختم ہونا چاہیئے لیکن طاہر القادری صاحب جانے کے لیے بھنڈ تھے اس لیے انتظامیہ کو مجبوراً حاضرین سے درخواست کرنا پڑی کہ ان کی بات پہلے سن لی جائے تاکہ ان کا نقطہ نظر وضاحت سے سامنے آجائے).....

مفتی صاحب : (طاہر القادری صاحب کو مخاطب کرتے ہوئے)

آپ کیوں مفاسط میں ڈالتے ہیں ہم آپ کو کھلے لفظوں میں کہتے ہیں کہ آپ کسی ایک مسلم فقیہ کا بھی اختلاف دکھا دیں تو ہم اپنے موقف سے دست بردار ہو

کو تیا۔ ہیں۔

تفسیر کبیر کا آپ نے حوالہ دیا ہے۔ امام رازی کے بارے میں علمائے با
واضع فرمادیا ہے کہ امام رازی رحمۃ اللہ کی عادت کہ یہ ہے کہ وہ مخالفت کے قول
بڑے زور و شور سے بیان کرتے ہیں اور جب اس کے جواب دینے کی نوبت
ہے تو سست ہو جاتے ہیں اور دوسرے فریق کا بلکہ اہل حق کا، اہل حق۔
الفاظ میں دکھاتا ہوں، امام ابن حجر عسقلانی نے لسان المیزان جلد ۶ میں فخر الد
رازی کے نام سے ان کے حالات لکھتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جہاں کوئی غنا
کا اعتراض بیان کرنا ہو تو پورا زور لگا دیتے ہیں اور اتنا زور لگاتے ہیں کہ تھک

گیلا فی صاحب: آپ اپنا بیان جاری رکھیں مولانا!

قادری صاحب آپ کے سوالوں کا جواب دے دیں۔

مرکزی نقطہ ہے۔ کہ چودہ سو سال میں کسی فقیہ، محدث کا ایک قول دکھا دیں؟ ابن علیہ کو چھوڑ کر۔
تو اس ایک سوال کا جواب دے دیں۔

گیلا فی صاحب! مفتی صاحب کو بیان کرنے دیں نا!.....

ایک کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اپنے موضوع کے لیے لفظ بھی خود متعین کرے اور دوسرے پر شرط لگائے کہ تمہارا دعویٰ ان الفاظ میں ہونا چاہیے۔ ہر شخص دعویٰ اپنی پسند کا کرتا ہے۔ مدعی اپنا دعویٰ لاتا ہے۔ مدعا علیہ کو یہ حق نہیں کہ وہ مدعی کو کہے کہ تو دعویٰ ان الفاظ میں پیش کر یہ مدعی کا رائے ہے کہ وہ جن الفاظ میں چاہے اپنا دعویٰ پیش کرے۔

سے صریحاً مرفوع ثابت شدہ حدیث جو متواتر ہو مشہور ہو ہر جرح اور منہفت سے

کی مقدار میں فرق نہیں کیا جاسکتا کوئی اپنے لفظوں سے دعویٰ تشکیل دے کر میرے منہ میں نہیں ڈال سکتا۔ ہر ایک شخص کا دعویٰ ہوتا ہے۔

عورت کی دیت سواؤنٹ مقرر کی ہے۔

طاہر القادری صاحب، حضور علیہ السلام نے مرد اور عورت کا فرق کیسے
بغیر ہر شخص کی دیت سواونٹ مقرر فرمائی۔ سنن نسائی۔

مفتی صاحب : نہیں ہیں اس سے اتفاق نہیں ہے یہاں لفظ دیت
عام معنوں میں ہے اور عورت کی تخصیص موجود نہیں۔ دیت کی مقدار کے متعلق کوئی
روایت بیان کیجئے جس میں ذکر ہو کہ عورت کی دیت سواونٹ ہے۔

طاہر القادری صاحب : سنن نسائی کے علاوہ حدیث کی دیگر کتابوں کا
جو میں نے ذکر کیا ہے۔ حضور نے فرمایا ان فی النفس الدیۃ مائة من

الابل۔ جو جان بھی قتل ہو اس میں دیت سواونٹ ہے۔ عورت جان ہے یا نہیں؟
عورت کا قتل، قتل نفس ہے یا نہیں۔

قرآن نے قتل عمد کی بات کی سورۃ بقرہ میں۔ قتل خطا کی بات سورۃ نساء
میں۔ دونوں جگہ قرآن نے مرد اور عورت کے لفظ استعمال نہیں کیے۔ سورۃ
بقرہ میں قرآن نے نفس کی بات کی من قتل نفساً متعمداً اور سورۃ نساء میں
قرآن نے من قتل مومناً خطاء.....

مفتی صاحب : بات عورت کی دیت پر جو رہی ہے نفس کی دیت پر نہیں۔
دعویٰ ہمارا خاص ہے عام پر مبنی نہیں ہے یہ مغالطہ دے رہے ہیں۔

طاہر القادری صاحب : لفظ مؤمن میں عورت بھی شامل ہے۔ قرآن نے
خود کہا ہے : من عمل صالحاً من ذکر او انثی و هو مومن تو قرآن
کے الفاظ نے مرد اور عورت دونوں کو مؤمن کہا۔ قرآن نے یہ جو فرمایا کل نفس ذائقة الموت۔
یعنی ہر نفس کو موت کا ذائقہ چکھنا ہے۔ تو کیا عورت نفس سے خارج ہے؟ کیا اس پر
موت نہیں آئے گی۔

میرا پہلا دعویٰ حضور کی حدیث صحیح مشور سے ثابت ہے جسے ڈاکٹر حمید اللہ
نے ۲۷ حدیث کی کتابوں سے لیا ہے۔

اس کے بعد حضور نے فرمایا : دیمۃ الانسان مائة من الابل۔

کیا عورت انسان نہیں ہے؟.....

منفی صاحب: یہ ضروری نہیں کہ عورت انسان میں شامل ہو.....

طاہر القادری صاحب: قرآن نے فرمایا لَعَدَّ خَلْقَنَا الْاِنْسَانَ فِيْ
اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ اگر عورت انسان سے خارج ہے تو کیا وہ احسن تقویم سے بھی خارج
ہے۔ اور وہ اسفل مخلوقات ہے۔

منفی صاحب: عورت کا انسان ہونا عموم خصوص مطلق کی بات ہے۔ یہ ضروری
نہیں کہ ہر انسان عورت ہو۔ کیا آپ کو انہی منطق بھی نہیں آتی؟

طاہر القادری صاحب: کیا عورت انسان نہیں ہے؟ عورت انسان ہے انسان۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی بھی خطا قتل ہوگا اس کی دیت سواونٹ ہے
کیا عورت قاتل خطا نہیں؟ آگے سنئے (سنن نسائی جلد ۲ ص ۲۱۶) ابوداؤد جلد ۴ ص ۲۹۹
طحاوی جلد ۲ ص ۱۲، نسائی جلد ۲ ص ۱۳۲ مشکوٰۃ ص ۳۰۳ حضور نے فرمایا جو کوئی
خطا قتل ہو جائے اس کی دیت سواونٹ ہے۔ عورت کے قتل کو قتل خطا کہیں گے
یا نہیں؟ اگر وہ قتل خطا نہیں تو وہ خارج ہے ورنہ وہ اس میں شامل ہے۔

حضور نے مرد اور عورت کا فرق کیے بغیر مرد و عورت کی دیت کی ایک مقدار
مقرر کی۔ اعلیٰ السنن، احمادیہ اسحی القاظ ہیں۔

کان فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ الدیۃ مائتۃ من الابل۔

حضور کے زمانے میں دیت سواونٹ ہو کر تھی۔

گوہر رحمان صاحب: ذرا اس سے آگے پڑھیے

طاہر القادری صاحب: اس حدیث کا متبن اس سے آگے کچھ نہیں، حضور نے
فرمایا اگر عورت قتل ہو جائے تو اس کے قصاص میں مرد کو قتل کیا جائے گا۔ اور دیت
والوں کو ہزار دینار ہوں گے۔

(سبیاں پر مغرب کا وقت ہو گیا اور طاہر القادری صاحب اٹھ کر چلے گئے)

جناب ریاض الحسن گیلانی صاحب: نماز مغرب کے بعد دوبارہ بیٹھتے ہوئے۔
 اچھا ہو کہ ان کو موقع دے دیا گیا یہ معلوم ہو گیا کہ ان کے ترکش میں کیا ہے۔ جناب مفتی صاحب
 سب آپ اپنے بیان کو جاری رکھیں۔

جناب مفتی صاحب: نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 مامعین محترم۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ جو کچھ بد مزگی پیدا ہوئی۔ وہ قادری صاحب کی ضد کی وجہ
 سے تھی۔ بات یہ تھی کہ ہم نے جس بات کو موضوع بحث بنایا تھا۔ انہیں چاہیے تھا کہ وہ اسی
 پر اپنے تمام دلائل کو مرکوز کرنے۔ موضوع بحث کیا تھا عورت کی دیت پھر میں واضح کر دیتا ہوں
 آپ کے رسالے میں جس چیز کو موضوع کلام ہونا چاہیے وہ ہے عورت کی دیت، نہ نفس کی
 دیت نہ مومن کی دیت نہ انسان کی دیت۔

جناب ریاض الحسن نوری صاحب: عنوان ہے عورت کا قصاص و دیت۔
 حافظ غلام حسین: قصاص میں تو کوئی جھگڑا ہی نہیں۔ عنوان کے اتنے چھوٹے موٹے الفاظ
 پر جھگڑا نہ کھڑا کیجیے۔

جناب مفتی صاحب: اصل بات جو باعث نزاع ہے وہ تو عورت کی دیت ہے۔
 اس لیے ہمارے کلام کا جو موضوع ہے وہ ہے عورت کی دیت مرد کی دیت کے برابر
 سوا و نف یا ایک ہزار دینار یا بقول دیگر دس ہزار درہم یا بارہ ہزار درہم عورت کی دیت
 زیر بحث تھی اور جس طرف وہ چل پڑے وہ تھا نفس کی دیت مومن کی دیت انسان کی دیت
 یہ بالکل ایسا خلط مبعث ہے جس کی آپ کو مثال دیتا ہوں کہ تم سے کوئی یہ کہے کہ زید بڑا ناشکرا
 انسان ہے۔ حالانکہ زید صالح اور نیک ہو چکا نہ نماز کا پابند ہو متقی ہو پرہیزگار ہو اور اس کی
 معاشرتی زندگی پر کسی کو اعتراض نہ ہو لیکن ایک شخص کھڑا ہو کر یہ دعویٰ کرے کہ میں قرآن ثابت کرتا
 ہوں کہ یہ زید بڑا ناشکرا ہے جاہل ہے اور یہ ظالم بھی ہے میں قرآن سے ثابت
 کرتا ہوں اور پھر وہ قرآن کریم کی یہ آیت اِنَّ الْاِنْسَانَ لَکَفُوْرٌ۔ قرآن میں فرما دیا گیا
 کہ انسان بڑا ناشکرا ہے۔ تو زید کے انسان ہونے سے اختلاف کسی کو نہیں لینا زید بڑا
 ناشکرا ہے۔ اور اسی طرح وہ ان انسان ظلوماً جہولاً تو وہ کہے کہ لفظ انسان ذات زید پر

صادق آتا ہے۔ اس اعتبار پر زید کہہ رہا ہے۔ اور ظلم اور جہول بھی ہے۔ اب آپ فرمائیے کہ یہ اس قیاس کو جہالت پر مبنی کہیں گے یا نہیں کہیں گے۔ ہم نے اس لیے شروع میں بیٹھتے ہی درخواست کی تھی کہ ہمارا جو موضوع ہے۔ وہ عورت کی دیت ہے۔ انسان کی دیت نہیں ہے۔ مومن کی دیت نہیں ہے۔ آپ اس عنوان سے ثابت کر کے دکھا دیں۔

ضعیف حدیث ہی دکھا دیں ہم اپنے موقف سے دست بردار ہو جاتے ہیں۔ ان کے پاس حدیث ضعیف بھی نہیں جبکہ وہ قوی حدیثوں کو مقبول حدیثوں کو محض اپنی تفسیر یا الرٹے کی وجہ سے جھٹلاتے پھر جیتے ہیں۔ تو اب اس سلسلہ میں موضوع کلام جو ہے وہ یہ ہو گا۔ سب سے زیادہ جس چیز کو یہاں پر پیش کیا جاتا ہے وہ حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خط ہے جس میں اس خط کی جو اسنادی حیثیت ہے اس سے قطع نظر کر کے کہ اسنادی حیثیت کیا ہے۔ اس میں کلام نہیں کہ اس پر علمائے کلام کیا ہے۔ اس کو تسلیم کرتے ہوئے ہم یہ دیکھتے ہیں کہ آیا اس میں عورت بھی شامل ہے۔ یا نہیں ہے پہلے بھی ان کے ساتھ ہماری مذاکرے کی ایک نشست ہوئی اور یہ حضرات موجود تھے۔ دو نشستیں طے پائیں تھیں پہلی نشست میں جب ہم نے ان کے اعتراضات کے جواب دیئے اور پھر جب ہم اپنے دلائل دینے لگے تو وہاں سے یہ چلے گئے۔ اور اس بات کا سب کو پتہ ہے یہاں فواز شریف کے ہاں یہ اہتمام ہوا تھا وہ نہیں آئے تھے۔ پھر شادمان میں وہاں پر مذاکرہ رکھ دیا۔ یہیں وہاں بھی جانے سے انکار نہیں ہے۔ ہم وہاں بھی جانے کو تیار ہیں لیکن ہم درخواست یہ کریں گے کہ اسی موضوع کو زیر بحث لائیں اور اس سے متعلق ثابت کریں انشاء اللہ وہ ثابت نہیں کر سکیں گے۔ تو اس سلسلے میں یہ ہمیں دیکھنا ہے کہ یہ خط جو ہے۔ اس میں یہ الفاظ خاص کر موجود ہیں کہ جس پر زیادہ زور دیا جاتا ہے کہ فی النفس البدیة ما ائق من الابل کہ نفس میں سوا ونٹ دیت ہے اور اس کے بعد فرمایا جاتا ہے کہ جب کوئی شخص اس کی ناک کاٹے تو اس کی دیت پہنچے اور اس کے ہونٹ کاٹے تو اس کی دیت یہ ہے۔ اور خاص کر آپ کی توجہ کے لیے حضور اکرمؐ نے فرمایا۔ اگر کوئی بیعتیں کاٹے اور ذکر کا ذکر فرمایا اس کے بعد جو یہ خط ختم ہو جاتا ہے۔ وہ کہتے ہیں اس میں عورت شامل ہے ہم کہتے ہیں اس میں نہیں ہے۔ مگر عورت شامل ہے

تو عورت کے اعضاء کا ذکر کیوں نہیں کیا گیا ؟ مرد کے اعضاء کا تو ذکر کیا لیکن عورت کے اعضاء کا ذکر کیوں نہیں ؟ اگر وہ اس میں شامل تھی اس کا کوئی جواب نہیں دے سکے گا سوائے اس کے کہ وہ لہنی ضد سے کام لیں تو اور بات ہے۔ یہاں اس بات کا واضح اور قوی قرینہ موجود ہے کہ اس میں عورت شامل نہیں ہے۔ اگر شامل تھی تو حضور نے نسوانی اعضاء کا ذکر کیوں نہیں فرمایا ؟ لہذا یہ حدیث صرف اور صرف مرد کے متعلق ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ اب ہم اس قرینے کو جو نہایت ہی قوی اور ناقابل انکار قرینہ ہے۔

گیلانی صاحب کو نہی کتاب سے پڑھ رہے ہیں حضور ؟

مفتی صاحب : مشکوٰۃ شریف اور تمام صحاح کی کتابوں میں یہ خط موجود ہے۔ اب اس سلسلے میں ہم یہ ثابت کرتے ہیں کہ علماء اور شارحین حضرات کی رائے میں بھی یہ خط صرف مرد کے متعلق ہے۔ اور عورت کے متعلق نہیں۔ چنانچہ یہ ایک کتاب ہے۔ مؤطا امام مالک جو امام محمد بن شیبانی کی روایت ہے۔ یہ اصل کتاب جناب فوری صاحب کے پاس موجود ہے میں نے صرف نوٹو کرانی ہے۔ تاکہ اگر ضرورت پڑے تو دکھائی جا سکے۔ تو یہ ہے۔ ابواب الدیات اس میں حضرت عمر بن حزم کا خط انہوں نے روایت کیا ہے۔ ”ان فی النفس الدیة مائة من الاصل“ وغیرہ وغیرہ کہ وہی خط من وعن ادراہ اس پر شارح ہیں علامہ عبدالوہاب عبداللطیف مصری وہ فرماتے ہیں اس کی تشریح کرتے ہوئے ”والمراد بالنفس الرجل المسلم“ کہ نفس سے مراد صرف اور صرف مسلمان مرد ہے۔ عورت اس میں شامل نہیں ہے اور ان کی یہ رائے نفس رائے نہیں ہے۔ بلکہ قرینہ تو یہ اس میں موجود ہے۔ کہ اس میں اعضاء نسوانی کا تذکرہ نہیں ہے۔ جو اس کا قرینہ تو یہ ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ رہا عورت کا معاملہ تو ”علی نصف دية الرجل“

گیلانی صاحب : یہ رائے امام محمد شیبانی کی ہے ؟

مفتی صاحب : نہیں نہیں۔

فوری صاحب : نہیں یہ ایک کتاب ہے۔ امام محمد کی روایت سے تو اس کی تشریح کر رہے ہیں علامہ عبدالوہاب مصری۔ یہ جامعا زہری میں علم حدیث کے اساتذہ ہیں۔

مفتی صاحب: (نوری صاحب سے مخاطب ہوتے ہوئے)۔ حضرت محترم! آج کل کا عالم کہہ کر اس کی قدر گھٹائیں نہیں۔

گیلائی صاحب: (مفتی صاحب سے) لقمہ کو آپ دخل نہ سمجھ کریں۔

مفتی صاحب: یہ وہ شخص ہیں کہ اکثر صحاح ستہ کی کتابوں پر ان کی تعلیقات موجود

ہیں اور یہ مسلم محدث ہیں۔ اس کے بعد یہ ہے مؤطا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ۔

گیلائی صاحب: مفتی صاحب نے بڑی محنت کی ہے۔

مفتی صاحب: یہ مؤطا امام محمد ہے۔ صفحہ اس کا ہے۔ ۲۸۹۔

گیلائی صاحب: طاہر القادری صاحب کی ایک مجبوری ہے کہ نوری صاحب انہیں مزید دلائل فراہم نہیں کرتے (تہنہ)۔

مفتی صاحب: حضرت عمرو بن حزم کا خط امام محمدؒ نے امام مالک کی سند سے روایت

کیا ہے۔ اس پر شائع ہیں مولانا عبدالحی کھنوی وہ کہتے ہیں "المرواد بالنفس ای فی

قتل الرجل المسلم اذا كان ذكراً مائة من الابل" اور اس کے بعد فرماتے ہیں "و

دية المرأة عنه نصف دية الرجل فی النفس وما دونها" عندنا سے

کہیں یہ مقالہ نہ لگے کہ صرف حنفیوں کے ہاں ہے بلکہ اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔

سوائے ان دو شخصوں کے جن کے بارے میں میں انشاء اللہ آگے چل کر بتاؤں گا کہ وہ کون

ہیں۔

اس کے بعد یہ ہیں امام محمد بن نصر مروزی رحمۃ اللہ علیہ اور یہ محتاج تعارف نہیں۔ یہ

بہت بڑی شخصیت ہیں اور امام بخاری کے معاصر ہیں۔ ان کو امام ذہبی نے تذکرہ الحفاظ میں جن

الحفاظ سے یاد کیا ہے، وہ یہ ہیں۔ "وما نعلم هذه الثقات بعد الصحابة اتم من بعد

بن نصر المروزی" کہتے ہیں کہ حدیث کی صحت اور عدم صحت صحابہ کے بعد اور تحقیق حدیث

میں ان کے بہتر صحابہ کے بعد کوئی نہیں پایا۔ اسناد الرجال میں سب نے ان کو سراہا ہے۔ انہوں نے

اپنی سندوں کے ساتھ مختلف مسائل پر یہ کتاب مرتب فرمائی ہے وہ فرماتے ہیں "من قتل مؤمناً

خطأ فتحريره مائة مائة ودية مسلمة الى اہل

اجمہ ذکر الدیۃ والہمہا فلم یفسرها " اللہ نے دیت کا ذکر فرما دیا لیکن اس کو مجمل اور مبہم رکھا اور اس کی تفسیر نہ فرمائی۔ " وجعل تفسیرہا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تفسیر اللہ نے اپنے رسول کے سپرد فرمائی " وفسر رسول اللہ بسنۃ وجعل دیۃ الرجل المسلم مائة من الابل واتفق علی القول بهذا اهل العلم " اہل علم کا اسی قول پر اتفاق ہے کہ یہ آیت مرد کی دیت کے بارے میں ہے جیسا کہ جصاصؒ نے فرمایا کہ لفظ مومن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مرد کی دیت سے متعلق ہے۔

اس کے بعد فرماتے ہیں اپنی سند کے ساتھ رُحَدَّثَنَا اسحاق ابن ابی اسامہ عن محمد بن عمرو بن علقمہ کتبہ عمر بن عبد العزیز فی دیات و ذکر فی کتاب وکانت دیۃ المسلم الرجل فی عہد رسول اللہ مائة من الابل فقومہا عمر بن الخطاب علی اہل القہ فی الف دینار و اثنتا عشر آلاف درہم وکانت دیۃ الحرۃ المسلمۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمسین من الابل فقومہا عمر بن الخطاب علی اہل القہ فی خمس مائة دینار و ستۃ الاف درہم " اس میں الفاظ میں " علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم " اب فرمائیے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں ایک چیز رائج تھی۔ صحابہ کرام کے زمانے میں بھی پھر تابعین کے ہاں تھی اور یہ سب کچھ یہ ہے ہیں۔ اس کے بعد شک و شبہ کی کوئی بات باقی رہ جاتی ہے۔ پھر ایسی کوئی چیز ہے کہ آج پھر اس پر اجتہاد کی ضرورت پڑ گئی ہے۔

ہاشمی صاحب: ایک خاتون کی بچی رو رہی ہے اس کی بات سن لی جائے۔
محترمہ خورشید انسا آپ قصاص میں مرد اور عورت دونوں کو شامل کرتے ہیں نا۔ اور حضرت عمرؓ نے ایک عورت کے قتل پر قصاص میں تین مردوں کو قتل کروایا تھیک ہے نا تو قصاص میں بھی تو نفس ہی آتا ہے۔ وہاں عورت کہاں ہے۔؟ اور قرآن کے جتنے احکام آدمی و عورتوں ہی میں ہوائے چند ایک کے ان سب میں آیا ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا " کہیں " یا ایہا اللہی آمنوا نہیں آیا۔ یا ایہا الذین آمنوا کہہ کر احکام لاگو کئے گئے۔ میں۔ اقیمو الصلوۃ واتوا الزکوۃ بھی مذکر کے صلئے ہیں۔ تو پھر اس کا مطلب ہے کہ عورتوں پر نماز فرض نہیں۔

لواة فرض نہیں۔ اور پھر آن المبذون کا نواا اخوان الشياطين “
ی طرح بیشمار آیات ہیں جو صرف مذکر کے لیے ہیں اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ آپ عورتوں کو
تشقی قرار دیں کہ عورتیں ان میں شامل نہیں۔ یہ عربی کا طریقہ ہے۔ کہ عمومی احکام بیان کرتے
وئے مذکر کا صیغہ استعمال کیا جاتا ہے۔ اس میں عورت بھی شامل ہوتی ہے۔ تو اب لفظ مؤمن کو
کہ قرار دے کہ عورت کو اس سے خارج نہیں کر سکتے۔ اور اگر ایسا ہے۔ تو اقبوا الصلوة سے
عی عورت کو خارج کریں۔

مفتی صاحب: محترمہ! بات یہ ہے۔ کہ آپ نے جو ارشاد فرمایا ہے۔ یہ وہی باتیں ہیں جو
پ نے طاہر القادری صاحب کے بیان سے یاد کر لی ہیں۔ حقیقت حال اس کے بالکل برعکس
ہے.....

خوشیدا النساء: مجھے معاف کیجیئے۔ میں نے طاہر القادری صاحب کے بیان سے یاد نہیں
یا۔ میں دعویٰ نہیں کرتی البتہ عربی میں نے خود پڑھی ہے۔ ان کے اپنے الفاظ ہیں میرا اپنا نا لج
ہے۔ دوسرے یہ کہ طاہر القادری کیوں مورد الزام ہیں؟ ان کا اجتہاد ہے۔ انہوں نے ایک
نیز میں کوشش کی ہے۔ ان کو کچھ احادیث نظر آئی ہونگی۔ میں یہ نہیں سمجھتی کہ وہ اتنے ملزم یا
آن و سنت کے خلاف انتشار پھیلانے والے ہیں۔ ان کو ایسا تو الزام نہ دیجیئے۔ اگر وہ آپ کے
قی میں نہیں۔ آپ کا مقصد ہے۔ اجتہاد کرنا۔ آپ اپنے دلائل دے رہے ہیں۔ اس کو اس طور
لیں کہ وہ آپ کی بات نہیں مان رہے۔ اس لیے ان کا احترام بھی نہ کریں۔

گیلا فی صاحب: نہیں محترمہ! ہم ان کا بہت احترام کرتے ہیں۔ انہیں علامہ سمجھتے ہیں
مولانا گوہر رحمن صاحب: محترمہ بہن آپ کا شکریہ۔ آپ نے بہت اچھی باتیں ارشاد فرمائی
ولانا طاہر القادری صاحب بھی بہت بڑے عالم ہیں۔ ہم ان کا دل سے احترام کرتے ہیں
پ نے جن آیات کا حوالہ دیا کہ مذکر کے صیغے میں اور مؤنث ان میں شامل ہے۔ یقیناً شامل
ہے۔ قرآن کریم کا یہی انداز ہے۔ کہ بالعموم مذکر کے صیغے استعمال کرتا ہے۔ اور عام ہوتا ہے
آن کریم نے دیت کے معاملے میں جو آیت پیش کی ہے اس میں مرد اور عورت دونوں شامل
یں۔ قرآن نے فرمایا ہے۔ دیت عورت کی بھی دینی بیٹے کی اور مرد کی بھی۔ اب کتنی دینی

پڑے گی یہ حضور نے ارشاد فرمایا کہ مرد کے سوا ونٹ ہوں گے اور عورت کے پچاس۔
خوشیدالنسا : یہ جو کہا جاتا ہے کہ یہاں لفظ مؤمن ہے، اور اس سے مراد مرد ہے۔ تو
 پھر کوئی ایسی دوسری آیت بتائیے جس میں عورت کے قتل ہونے کا قرآن نے ذکر کیا ہو۔
مولانا گوہر الرحمن صاحب : ہم تو یہی عرض کر رہے ہیں کہ عورت اسی میں شامل ہے۔
 دیت عورت کی بھی واجب ہے۔ اور مرد کی بھی.....

منفی صاحب : ٹھیک ہے ختمہ! اگر صحابہ تابعین، ائمہ کرام جن کے ذریعے سے ہمیں
 اسلام پہنچا ہے۔ اگر آپ اس شرعی حکم کو بھی ان سے لینا چاہتے ہیں تو بالکل واضح بات ہے۔
 اگر آپ ڈائریکٹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لینا چاہتی ہیں اور اپنے اندر اس طرح کی
 صلاحیت یا حیثیت پاتی ہیں تو یہ بھی آپ واضح فرما دیجئے۔ یہ دین آپ کو ائمہ کرام سے ملا
 ہے۔ یا ڈائریکٹ قرآن و سنت کو سمجھ کر نماز آپ نے اپنے اوپر فرض تصور کر لی ہے۔
خوشیدالنسا : جی میں سب سے پہلا درجہ تو قرآن کو دیتی ہوں۔ اس کے بعد احادیث

پھر ائمہ کرام
منفی صاحب : ٹھیک ہے تو جب قرآن کسی چیز کو ہم بیان کرتا ہے تو پھر آپ اس
 کی تفسیر کہاں سے لیتی ہیں؟
خوشیدالنسا : حدیث شریف سے۔

منفی صاحب : تو ہم ہی چیز پیش کر رہے ہیں کہ ہمیں کوئی ایسی حدیث نہیں ملتی جس میں
 حضور نے عورت کی دیت کو سوا ونٹ قرار دیا ہو۔ لفظ عورت کی بات ہو رہی تھی سنہ کہ
 نفس کی۔

مولانا گوہر الرحمن صاحب : ایسی حدیثیں ہیں جن میں عورت کی نصف دیت کا
 ذکر ہے۔

منفی صاحب : اس کے برعکس بے شمار حدیثیں ہیں اور گنتے سے بھی زیادہ ہیں جن
 میں واضح لفظوں میں موجود ہے کہ عورت کی جو دیت ہے۔ مرد کی دیت کا نصف
 ہے۔

ریاض المحسن نورى صاحب: ہمیں ایسی کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔ ان احادیث میں کوئی صحاح میں بھی ہے۔ ۹۔

مفتی صاحب: ایک منٹ اب بات یہ ہے کہ

خو رشید النساء: یہ حدیث سبکی نا کر ان من النفس مائة من الايل یہاں نفس آگیا۔ آپ ن سے عورت کو خارج کر رہے ہیں۔

مفتی صاحب: یہ عرض کروں گا شاید آپ ہمارى گفتگو کو نہیں سمجھتی ہیں میں نے عرض کیا کہ اگر آپ اس حدیث کو اچھی طرح پڑھ جائیں تو جن کا ذکر میں نے کیا ہے۔ ان قرآن روشنی میں عورت اس میں شامل نہیں ہے۔ عورت کی دیت حضور اکرم نے علیحدہ دوسری دیت میں بیان فرمادی ہے۔ وہ قرآن ہم نے بیان کر دئے ہیں۔ پھر اہل لسان نے جو مجھا ہو گا۔ ان میں محدثین ائمہ کرام شارحین حدیث میں جنہوں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا۔

نورى صاحب: شلتوت اہل لسان نہیں ہے۔ جو جامعہ ازہر کے ریکٹر تھے میرا ایک ن ہے۔ آپ نے جو دلیل دی ہے۔ اہل لسان کی تو شلتوت برابر کی کے قائل ہیں۔

مفتی صاحب: ہم تو آپ کو بھی ان سے بڑا انسان سمجھتے ہیں۔ شلتوت صاحب سے تو سے مقابلے میں جب آپ بیٹھے ہیں تو اپنا نام لیجئے آپ شلتوت کا ذکر کیوں کرتے ہیں۔

نورى صاحب: ان کو امام العصر کہا جاتا ہے۔ میں تو کیا ہوں ان کے سامنے۔ بھی تو ماشاء اللہ بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں تو اب اس سلسلے میں حدیث شریف جو حضور اکرم کی جس میں عورت کی دیت کو نصف ارشاد فرمایا۔ دلالة۔ اشادة۔

حۃ میں وہ حدیثیں پیش کرتا ہوں۔ مسلم شریف میں جلد ثانی اور اس کا صفحہ ۱۶۲ اس میں ایک آیا کہ حضور اکرم کے زمانے میں دو عورتیں ایک دوسرے سے لڑ پڑیں ایک عورت دوسری عورت کو پتھر مارا جس سے اس کا بچہ جو تھا وہ مفلج ہو گیا اور وہ خود بھی مر گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچے کی دیت بھی مقرر فرمائی اور اس عورت کی بھی اس بچے کی

متعلق حدیث میں جو الفاظ آتے ہیں۔ وہ ہیں جنہیں اس کی دیت کے بارے میں جو الفاظ آتے ہیں وہ غرہ کے ہیں اور الفاظ حدیث یہ ہیں کہ تقضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دیتہ جنینہا عنہ کی آگے تفصیل فرمادی کہ عبد ہے۔ یا لونڈی ہے۔ اس غرہ کے لفظ پر شارحین نے جو ہواستدلال کیا ہے۔ وہ بالکل واضح لفظوں میں فرماتے ہیں کہ المعتبر عندہم ان یکون قیمتہا عشریۃ الام او نصف عشریۃ الاب اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور دوسرے ائمہ بھی لفظ غرہ کے متعلق کہ غرہ کے معنی تو عبد کے ہیں اور غرہ کے معنی لونڈی کے بھی ہو سکتے ہیں اور عبد کی قیمت زیادہ بھی ہوتی ہے اور عبد کی قیمت کم بھی ہوتی ہے اور اسی طرح لونڈی کی قیمت زیادہ بھی ہوتی ہے۔ اور کم بھی تو اس کی قیمت کتنی ہونی چاہیئے عبد یا لونڈی جنین کی دیت میں دیا جائے۔ کو اس کا فیصلہ کرے گا۔ وارث تقاضا کریں گے ہمیں حقیقی ملنا چاہیئے اب اس سلسلہ میں حدیث نے اس کو واضح نہیں کیا فرماتے ہیں ”المعتبر عندہم ان یکون قیمتہا عشریۃ الام او نصف عشریۃ الاب“ فقہاء کے نزدیک غرہ کی قیمت ماں کی دیت کا دسواں حصہ یا باپ کی دیت کے دسویں حصہ کا آدھا ہے اگر مرد اور عورت کی دیت برابر ہے۔ تو پھر یہاں عشر اور نصف عشر کی قید کیوں لگائی گئی ہے اس سے بالکل واضح اور ثابت ہوتا ہے کہ حدیث پاک میں آیت دیت کی وضاحت ہے۔ کہ عورت اور مرد کی دیت ۔۔۔ بالکل مساوی نہیں ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں ”واتفق العلماء ان دیتہ الجنین دیتہ الفرة کانت الجنین ذکر انثی“ اس کے بعد فرماتے ہیں۔ اگر وہ زندہ پیدا ہو کر پھر تصادم سے یا مارنے سے مرا تو یہ دیکھنا ہو گا کہ ان کا ذکر واجب مائتہ مبیعہ وان کان انثی فخمسون اگر لڑکا ہو تو سو اونٹ اور اگر لڑکی ہو تو پچاس اونٹ ثابت ہوتے ہیں اب یہ دیکھئے حدیث صحیح مسلم اس کی شرح کرتے ہوئے۔

ریاض المحن نووی: یہ شرح ہے۔ حدیث نہیں ہے۔

مفتی صاحب: اگر شرح کو حدیث سے تعلق نہ ہو تو شارحین کی شرح بے کار ہے۔ لہذا

یہ مانتا پڑھے گا کہ اس حدیث کی رو سے دلالت ادا شاذہ سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے۔ اس لئے ایک شارح نے نہیں سب شارحین نے اسے یہاں بیان کیا ہے۔ عمدۃ القاری ۲۴۳ صفحہ بدالذین غنی نے اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے۔ یہ دوسری کتاب نسائی شریف جو صحاح ستہ میں سے ہے اور اس کا صفحہ ۲۴۵:

نوری صاحب : یہ روایات سب جانتے ہیں یہاں جتنے علما بیٹھے ہوئے ہیں سب نسائی پڑھے ہوئے ہیں۔

مفتی صاحب : نہیں میں آپ سے عرض کروں گا۔ آپ ذرا غور فرمائے یہ حضرت عمرو بن شعیب کی حدیث ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "عقل المرأة نصف عقل الرجل حتى يبلغ الثلث من ديتها" کہ عورت اور مرد کی دیت میں مثلث مثلث تک ہے اب بتائیے اس سے اوپر کیا ہے۔ اگر عورت کی دیت اور مرد کی دیت برابر تھی۔ تو پھر مثلث کی یہاں قید لگانے کی کیا ضرورت تھی۔
مولانا گوہر رحمن صاحب : یہ زخموں میں ہے۔

مفتی صاحب : جی ہاں زخموں میں اس سے اوپر بتائے کہ اس کا کیا حکم ہے۔
گیلا نی صاحب : انہیں آپ پر اعتماد ہے۔ مفتی صاحب کتاب دکھانے کی ضرورت نہیں صرف نام بتا دیجیے

نوری صاحب : صرف ایک حوالہ کافی ہے۔

مفتی صاحب : اس کے بعد میں عرض یہ کرنا چاہتا ہوں کہ حدیث میں اسماعیل بن عیاش راوی کے بارے میں بھی کہا گیا۔ شاید آپ بعد میں کہیں میں پہلے ہی اس کے بارے میں عرض کر دیں یہ التاج الجامع الاصول فی عہد الرسول ہے۔ اس کے صفحہ گیارہ پر اسی دیت کی بات کرتے ہوئے فرماتے ہیں "وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عقل المرأة مثل عقل الرجل حتى يبلغ الثلث من ديتها" اس پر فرماتے ہیں "فارش المودة في الجوارح كالرش الرجل زخموں میں برابر ہے دون الثلث۔ فان زاد فعلى النصف من ارش الرجل۔ وقال

الليث وثوري... وانها نصف الرجل في القليل والكثير لحدیث البیهقی

اگر دیتِ ثلث سے بڑھ جائے تو مرد کے زخم کی دیت کی نصف ہوگی۔ اور یہی قول امام لیث اور ثوری کا بھی ہے۔ کیونکہ یہ بیتی کی حدیث کے مطابق جراحات میں قلیل اور کثیر میں دیت نصف ہے۔ دارقطنی اور نسائی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور صحیح ابن خزمیہ امام ابن خزمیہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور امام بیہقی کی حدیث نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ دية المرأة نصف دية الرجل، حضرت معاذ بن جبل والی حدیث کو فرماتے ہیں دية المرأة نصف دية الرجل اس پر فرماتے ہیں کہ اگرچہ بعض نے اس کی سند کو ضعیف کہا لیکن درودن طرق اخری یعنی یہ حدیث معاذ کئی روایتوں سے ثابت ہے بلفظ دية المرأة نصف دية الرجل فی الکل هذا سترہ حشیش تو بہتقی شریف میں موجود ہیں۔ اور ان میں سے بعض ایسی بھی ہیں۔ جن پر کسی قسم کی کوئی جرح نہیں کی جاسکتی اور حدیث کی جو کتاب ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ اس میں بھی یہ ملاحظہ فرمائیے۔ امام ابن ابی شیبہ فرماتے ہیں حدثنا جریر عن مغيرة عن ابراهيم عن شريح قال اتاني عروہ الباقي من عند عمران جراحات الرجال والنساء يستوي في السن والموضحة وما فوق ذلك فدية المرأة على النصف من دية الرجل یہ مصنف ابن ابی شیبہ ہے۔ اور اس کے جتنے رجال ہیں ہم نے ان کو اچھی طرح کتابوں میں دیکھا ہے سب کے سب تقریباً اور ان پر کوئی طعن نہیں ہے۔

نوری صاحب: یہ روایت جو ابھی آپ بیان فرما رہے ہیں۔

مفتی صاحب: یہ دوسری حدیث مجھے امام ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے۔

حدثنا علي بن معد عن مبشام عن الشعبي عن شعيب كتب

اليه ليستله فكتب اليه ان دية المرأة على النصف من دية الرجل اس کے بعد اگلی حدیث روایت فرماتے ہیں جراحات کے اندر جس میں آپ برابر کا قول فرما رہے ہیں۔ اس میں ہے۔ والمرأة يستوي جراحات النساء الرجال جراحات میں برابری ہے قتل میں نہیں۔

نوری صاحب؛ ہمارا موضوع قصاص اور دیات ہے۔ اس میں سبھی آجاتے ہیں۔
مفتی صاحب نہیں ہم یہ عرض کریں گے آپ سے کہ جو ماہہ النواع ہے۔ اس کے متعلق کوئی حدیث ملے آئیں آپ یہ ثابت کریں کہ عورت کی دیت مرد کے مقابلے میں نصف نہیں ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف ثابت کریں۔
 نوری صاحب! میں تو آپ سے ایک مسئلہ پوچھ رہا ہوں کہ آپ.....

مفتی صاحب ۱۰ اسی طرح فرماتے ہیں کہ ہمیں کوئی صحیح حدیث دکھاؤ۔ یہ دیکھیے یہ ہے مجمع الزوائد۔ ابن حجر مہتمی رحمۃ اللہ علیہ کی اس کا صفحہ ۲۹۹ جلد چھٹی۔ (نوری صاحب نے بھی حوالہ نوٹ کر لیا) یہ فرماتے ہیں وقال علی بن النصف من کل شیء ویعت جو ہے۔ ہر شی میں عورت کی مرد کے مقابلے میں نصف ہے۔ زخموں میں بھی اور قتل میں بھی دواہ الطبرانی و جالہ رجال الصیح جو حضرات فرماتے ہیں کہ ہمیں حدیث صحیح دکھاؤ تو ہم اپنے موقف سے دستبردار ہو جائیں گے ہم ان سے کہتے ہیں۔ ذرا غور فرمائیں ایک محدث اس کے بارے میں فرما رہے ہیں۔
 و رجالہ رجال الصیح العمد للہ ہم اپنے موقف کو قہر کی موقوف حدیثوں سے مرفوع حدیثوں سے مسل حدیثوں سے اور صحیح السنہ حدیثوں سے ثابت کر چکے ہیں۔ اور اس کے بعد کوئی بھت دوسرے طریقے سے نہیں کی جاسکتی۔ اگر کوئی شخص مانتا ہے۔ تو اس کی خوش قسمتی ہے۔ اگر نہیں مانتا تو وہ جانے اور اس کا خدا جانے کیونکہ منوانا تو ہمارا کام نہیں ہے۔ اس کے بعد بات ہو رہی تھی۔ اجماع کی تو تمام ائمہ میں سے جس کی بھی آپ کتاب اٹھا کر دیکھیں گے تو سب یہی لکھتے ہیں کہ اس پر اجماع ہے۔ ہم نے اس وقت کہا تھا کہ آپ یہ ثابت کریں کسی نے کہا ہوا اس پر اجماع ثابت نہیں۔ اجماع کی نفی کسی نے کی ہو۔ باقی تو آپ فرماتے ہیں کہ فلاں بات پر اجماع ہوا تو فلاں نے نفی کر دی آپ اس کی نفی کو کیوں نہیں دکھاتے ہمارا سوال تھا کہ ہمارا جو دعویٰ ہے کہ ابن علیہ اور اصم کے سوا اس میں کسی کا اختلاف دکھائیں اور انہوں نے جو اختلاف کیا ہے۔ اس کو اختلاف شمار ہی نہیں کیا یہ دیکھئے تفسیر قرطبی جلد چھ صفحہ ۳۲۵) پر فرماتے ہیں اجماع الطاء۔

نوری صاحب: ”بھی قرطبی وغیرہ تو ہمادی دیکھی ہوئی ہے۔ آپ ابن علیہ وغیرہ کے بارے میں فرمائیے۔“

مفتی صاحب: ”یہ تفسیر مظہری ص ۱۹۰-۱۹۱ پر لفظ اجماع موجود ہے۔ اسی طرح جامع البیاء فی تفسیر القرآن ابن جریر طبری کی فرماتے ہیں کہ اس پر اجماع ہے۔ اور جس شخص نے اختلاف کیا اس کے اختلاف کو کوئی اہمیت نہیں دی گئی صاف لفظوں میں فرما رہے ہیں کہ کسی نے بھی اس کو کوئی اہمیت نہیں دی اور الانصاف فقہ حنبلی کی معتبر کتاب ہے۔ جلد دس ص ۲۳ پر فرماتے ہیں نزاع فیہ یعنی اس مسئلہ میں کوئی جھگڑا ہی نہیں ہے چاروں مذاہب کے ائمہ بیان فرما رہے ہیں۔“

کہ ہم نے اس معاملہ میں اختلاف ہی نہیں کیا ہے۔ اس کے بعد پھر نزاع پیدا کرنا تو میں سمجھتا ہوں ان ائمہ سے ہٹ کر اپنا علیحدہ راستہ اختیار کرنا ہے۔ اس کے بعد المنی امام ابن قدامہ میں بڑی پختہ کی بات ہے۔ جو میں عرض کرنا چاہتا ہوں۔ فرماتے ہیں دية الحرة المسلمة نصف دية الحر المسلم۔ قال عبد المنذر وعبد البر اجمع ابل العلم على ان دية المرأة نصف دية الرجل یعنی اہل علم کا اس پر اجماع ہے اور ابن علیہ اور اصم نے اس سے اختلاف کیا۔ انہوں نے کہا دیتھا کد دية الرجل لقول في نفع المؤمنة مائة من الابل ان لوگوں نے ابن علیہ کی تقلید اختیار کر رکھی ہے۔ اور تمام ائمہ کو چھوڑ کر صرف دو کے پیچھے پڑ گئے ہیں۔ جن کے بارے میں لکھا ہے۔ تمام ائمہ نے کہ وہ معتزلی تھے۔ بلکہ لسان المیزان میں تو لکھتے ہیں کہ وہ ابن علیہ خبیث ترین آدمی تھا۔ اس کے زمانے میں سب نے اس کو خبیث کہہ کر رد کر دیا تھا۔ اور ہمیشہ اس نے جو مسئلہ بھی بیان کیا۔ اجماع کے خلاف بیان کیا۔ اور اس کے تمام اقوال کو ائمہ نے رد کر دیا تھا۔

مولانا عبدالرحمن صاحب کتابوں میں ہے کہ ”فتنیں“ تھا۔

مفتی صاحب: ”میں خبیث کے الفاظ دکھا سکتا ہوں۔ ابو بکر اصم کے لیے لسان المیزان میں یہ الفاظ موجود ہیں فرماتے ہیں ”کان معتزلیا وقتہ دیا“ کہ وہ صحیح العقیدہ نہ تھا بلکہ بدعقیدہ شخص تھا۔ تو یہ فرماتے ہیں کہ هذا قول شاذ یخالف

اجماع الصحابة وسنة النبي صلى الله عليه وسلم اب بتائیے کہ جن لوگوں نے

سنت کے خلاف راستہ اختیار کیا جو ان کے پیچھے چلنا نجات کا راستہ ہے۔ یا ہلاکت کا
(بیک آواز اکثر حاضرین نے کہا کہ ہلاکت کا راستہ ہے۔)

اس کے بعد آگے کی بات سینے فرماتے ہیں وان فی کتاب عمرو و بنت

حذم دية المرأة على النصف من دية الرجل یہ عمر و بن حزم کے جس خط کا ذکر کیا جاتا ہے
امام ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ اس خط کے آخر میں نبی اکرمؐ کے یہ الفاظ بھی موجود ہیں کہ عورت
کی دیت مرد کی دیت کا نصف ہے اور یہ بالکل اس بات کا قرینہ بھی ہے کہ پہلے خط کے
اندر عورت کا کوئی ذکر نہیں فرمایا۔ اور جو قرینہ وہاں ہے۔ یہ ہے کہ نفس میں عورت شامل
نہیں ہے۔ اس لیے حضورؐ نے خط کے آخر میں اس کا ذکر علیحدہ فرمادیا۔ یہاں ابن قدامہ فرماتے
ہیں وحی اخذت مما ذکر وادھو فی کتاب واحد۔ یہ دونوں باتیں کہ نفس میں سوا دنت ہیں
اور عورت کی دیت نصف ایک ہی خط میں ہیں۔ فیکون ما ذکرنا مقسرا لما ذکر و ہ
مختصاً لہ یہ اس کیلئے مخصوص ہے۔ یہ صرف ایک شخص نہیں کہہ رہا۔ بلکہ دوسرے فاضل
بھی کہتے ہیں کہ یہ اضافہ موجود تھا۔ یہ دیکھیے الروض المربع یہ فقہ حنبلی کی کتاب ہے۔ اس
میں ص ۳۳ پر انہوں نے اسی خط کا ذکر کیا ہے۔ فرماتے ہیں ۴ دية نساء المسلمين
على النصف من دية ذكوانهم "مسلمان عورتوں کی دیت ان کے مردوں کی
دیت کا نصف ہے۔ ۵ لہذا فی کتاب عمرو و بن حزم "گویا یہ بھی جانتے ہیں کہ عمرو بن حزم کے
خط میں یہ عبارت ہے۔ یہ دو شاہد ہیں۔ اس بات کے اور شاہد عام بھی نہیں بلکہ ائمہ ہیں جو
فرماتے ہیں کہ یہ عبارت اس خط میں موجود تھی۔

مولانا گوہر رحمن صاحب: رافعی الیکٹر میں بھی یہ عبارت منقول ہے۔

مفتی صاحب: آپ حضرات اہل علم ہیں اور جانتے ہیں کہ نفی اور اثبات میں جب تضاد
ہوتا ہے۔ تو ترجیح اثبات کو دی جاتی ہے۔ نفی کو نہیں۔

مولانا گوہر رحمن صاحب: زيادة الثقة مقبولة

مفتی صاحب: ہاں، مقبولة۔ اس لیے کہ نفی کرنے والا اپنی لاعلمی کی بنیاد پر نفی کر رہا

ہے۔ اس لیے کہ اسے یہ بات معلوم نہیں۔ اور جو اثبات کر رہا ہے۔ وہ واقعہ کو ثابت کر

رہا ہے۔

نوری صاحب : آپ نے تو مناظرہ شروع کر دیا ہے۔ یہ باتیں ہم سب کو معلوم ہیں یہ وقت ضائع کرنا ہے۔

گیلا فی صاحب : عمرو بن حزم کے خط میں جو اضافہ ہے کہ عورت کی دیت نصف ہے اس اضافے والی عبارت کی سند کیا ہے۔؟

نوری صاحب : ہاں یہ بات فرمائیے۔

مفتی صاحب : میں عرض کرتا ہوں جب ثقہ ائمہ بیان فرمادیں تو ان کا بیان کرنا ہی سند ہوتا ہے۔

نوری صاحب : تو پھر اسماء الرجال کی تمام کتابوں کو غلط کر دیجئے۔

مفتی صاحب : آپ مجھے اسماء الرجال کی کتابوں سے اس خط کی نفی کہہ دیں کہ کوئی ثقہ محدث کہے کہ میں نے اس خط کو اول سے آخر تک پڑھا ہے اور اس میں عبارت نہیں تھی۔

نوری صاحب : زہری نے کہا ہے کہ میں نے اس خط کو پڑھا۔

مفتی صاحب : کس نے؟

نوری صاحب : زہری نے۔ زہری نے کہا ہے کہ میں نے اس خط کو پڑھا ہے۔ زہری

کی روایت میں ہے۔

مفتی صاحب : تو کیا انہوں نے اس کی نفی کی ہے۔ کہ یہ عبارت اس میں نہیں ہے۔

نوری صاحب : نفی نہیں کی۔ لیکن اپنی روایت میں خط کا یہ حصہ بیان نہیں کیا۔

مفتی صاحب : تو زہری نے نفی تو نہیں کی۔ بات ختم ہو گئی۔ میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ

امام زہری کا عورت کی دیت میں مسلک کیا ہے۔ وہ نصف دیت کو مانتے ہیں یا پوری کو؟

نوری صاحب : میری بات سنئے.....

گیلا فی صاحب : اصل بات یہ ہے کہ وہ نصف دیت کا خط میں جو حصہ ہے اس

کی سند ہے۔ یا نہیں؟

نوری صاحب : ہاں یہ سوال ہے؟

مفتی صاحب، جی اس کی الگ سے ہمارے پاس کوئی سند نہیں۔ ائمہ کا بیان کر دینا ہی ہمارے لیے کافی ہے۔

مولانا گوہر رحمن صاحب، ایک بات میں عرض کروں اصل بات یہ ہے کہ علماء نے بڑی بہترین معلومات ہمارے سامنے پیش کیں۔ مولانا طاہر القادری صاحب نے بھی اپنے علم کے مطابق تحقیقات کیں۔ انہوں نے بھی خلوص کے ساتھ محنت کی ہے۔ ہمارے دل میں ان کی بہت قدر ہے۔ مناظرے کی بات ادر ہے۔ امر واقع یہ ہے کہ میرے ایک مضمون میں یہ ساری بحث موجود ہے اخبار میں لگئی ہے۔ ساری چیزیں نقل کی ہیں۔ یہ جو اضافے والی بات ہے۔ یہاں بھی اپنے مضمون میں میں نے تسلیم کیا ہے کہ یہ ہماری اصل دلیل نہیں ہے۔ اس کو ہم استدلال میں پیش نہیں کرتے بلکہ تائید میں پیش کرتے ہیں۔ ابن قدامہ نے اور رافعی کبر و غیرہ نے نقل کیا ہے چونکہ یہ بہت بڑے محدثین ہیں تو کچھ بنیاد ہوگی جس کی بنا پر انہوں نے نقل کیا ہے اصل دلائل ہمارے اور ہیں جن کو ان حضرات نے چھڑا رکھا نہیں۔ ہم نے ایک حدیث بیہقی کی بیان کی انہوں نے اعتراض کیا ہم نے جواب دیا اب ہمارے اس جواب کا جواب دینا چاہیے۔ عمرو بن شعیب کی حدیث سے استدلال کیا۔ حضرت علی اور عمر سے جو نقل کیا شعبی اور ابراہیم نخعی نے۔ ان کے اعتراض کا ہم نے سنجیدہ انداز میں جواب دیا۔ کہ مراسیل شعبی و نخعی حجت ہیں اس کے بعد اجماع کا دعویٰ ابتداء سے آخر تک ساری کتابوں سے نقل کیا اور حضرت نے مفتی صاحب کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے مہربانی کر کے الفاظ بھی پڑھ دیئے۔ جناب قادری صاحب نے یہ فرمایا تھا کہ بعض لوگ دیسے ہی اجماع کا دعویٰ کر دیتے ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ بعض اوقات ایسا بھی ہوا اور ایسی مثالیں بھی ہیں۔ لیکن دوسرے لوگ اس کی تکذیب کر دیتے ہیں۔ لیکن یہاں تو کسی نے تردید نہیں کی ہے۔ کہ یہاں اجماع نہیں ہے۔ تو میرے خیال میں تو کوئی نئی بات ہو تو تو میں اپنے موقف سے واپس ہو جانا اور رجوع کر لیتا۔

نوری صاحب : احتیاجاً۔ آپ سب لوگ بول رہے ہیں ہمیں تو کوئی لڑنے ہی نہیں دیتا۔

سراج مینو اور دیگر کئی آوازیں : اب آپ اپنا موقف و مناہت سے بیان فرمادیں

نوری صاحب: بسم اللہ الرحمن الرحیم

عویت کی دیت کا مسئلہ ہوا کوئی دوسرا مسئلہ - خرابیوں ہوتی ہے کہ صحیح احادیث سے صرف نظر کر کے موضوع یا منقطع روایات لے کر عقل و قیاس کے گھوڑے دوڑائے جاتے ہیں - رومی تہذیب کی پیروی میں ناقابل اعتبار لوگوں نے حضرت علیؑ کی طرف قرآن کے مخالف یہ قول بھی منسوب کر دیا کہ عورت کے قصاص میں مرد کو قتل نہیں کیا جاسکتا - البتہ اس صورت میں ایسا کیا جاسکتا ہے کہ قاتل کو نصف دیت بھی ادا کی جائے - گویا نہ صرف قتلِ غلط بلکہ قتلِ عمد اور قصاص میں بھی عورت کی حیثیت نصف قرار دے دی - اس روایت کو نہ صرف امامیہ بلکہ امام شافعی نے بھی اسے اپنا لیا (فقہ الامام جعفر الصادق : ۶ : ۹ - ۳۲)۔

حنفی فقہاء ائمہ ثلاثہ اور فقہائے سبعہ کی مخالفت کرتے ہوئے امامیہ سے اس بات میں متفق ہو گئے کہ ناک - کان اکمھیں عورت کا قصاص مرد سے نہیں لیا جاسکتا بلکہ ان اعضاء کی دیت دی جائے گی اور وہ بھی مرد سے آدمی جو کہ قرآنی آیت کے زعموں کا قصاص لیا جائے گا کے بھی خلاف ہے - یوں ابن حزم کو موقع مل گیا کہ وہ حنفیوں کو سخت

دست کہ ڈالیں - وہ لکھتے ہیں کہ حنفی فقہاء ذمی کے ہاتھ کے بدلے میں مسلمان مرد کا ہاتھ تو کاٹ دیتے ہیں لیکن مسلمان عورت کے ہاتھ کے قصاص میں مسلمان مرد کا ہاتھ نہیں کاٹتے - اس سے عجیب تر بات یہ ہے کہ اگر مسلمان عورت کا ہاتھ عمد آدمی کاٹ دے تو حنفیہ اس ذمی کا ہاتھ نہیں کاٹتے حالانکہ خدا نے قرآن میں فرمادیا ہے کہ تمام مومن آپس میں بھائی بھائی ہیں اور یہ بھی فرمادیا کہ کہہ کو مومن پر کوئی سبیل نہیں (المحلی: ۱۰ : ۳۵۲) خاکسار اس پر یہ اضافہ کرتا ہے کہ حنفیہ ذمی سے مسلمان عورت کے ہاتھ کی دیت کا نصف دلو اتے ہیں حالانکہ ذمی نے عمد مسلمان عورت کا ہاتھ کاٹا ہو - یہ سب طعن ہمارے بزرگوں کو جن کے قدم ہمارے

سر آنکھوں پر ہیں اور جہنم کے جہنم کے صدقہ میں ہم بخشش کی امید رکھتے ہیں مجھن منقطع روایات پر اتفاق کرنے اور قیاسی گھوٹے دوڑانے کی وجہ سے سننے پڑتے ہیں اور ہمارا بھی مستند امت سے جھک جاتا ہے۔ مزید فتاویٰ عالمگیری کے مرتبین جیسے عظیم علماء جو اس وقت جنت میں ہوں گے۔ نئے ضعیف احادیث کو قبول کرنے کی وجہ سے یہ فتویٰ دے دیا کہ دوا ذمی مل کر اگر کسی کو قتل کریں ایک تیز دھار لے سے مار کرے اور دوسرا لٹھی سے تو کسی سے قصاص نہ لیا جائے گا بلکہ دونوں سے نصف دیت لی جائے گی۔ پھر اگر گلا گھونٹ کر مارا تو بھی قاتل سے قصاص نہ لیا جائے گا۔ پھر زبردستی کسی کو زہر ملا کر مار ڈالا جائے تو بھی قصاص نہ لیا جائے گا۔ اور اگر کسی کو زہر کا پیالہ دیا اس نے لے لیا اور بغیر زبردستی کے پی لیا تو نہ قصاص لیا جائے گا اور نہ دیت چاہیے پینے والے کو زہر ہونے کا علم ہو چاہے نہ ہو۔ یہ ذخیرہ میں (دیکھئے فتاویٰ عالمگیری: ۶: ۴، ۶: ۵) ان فتاویٰ کے بنیاد وار قلعی کی ضعیف حدیث ہے کہ کل شی خطار الا لیسیت (سنن دارمی ۱۰۶: ۳) یعنی ہر قتل خطار ہے سوائے جو قتل تلوار سے کیا جائے۔ اسی وجہ سے لٹھی، پتھر، زہر سے ہلاک کرنے پر نفیہ قصاص کے قائل نہیں۔ فتوے بڑے نیک لوگوں سے بھی صادر ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح سے عورت کی نصف دیت کا فتویٰ بھی ضعیف راویوں کا شاہکار ہے جب حنفیوں کی اکثریت نے اسے قبول کر لیا تو ان کی کثرت سے شوافع بھی زیادہ غلط فہمی کا شکار ہو گئے۔

عورت کی دیت سے زیادہ شدید اختلافات ذمی کی دیت میں ہیں جو حنفیہ کے نزدیک مسلمان کے برابر ہے۔ مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں نصف ہے شوافع کے ہاں تہائی ہے اور امامیہ کے ہاں تو دوسویں حصہ سے بھی کم یعنی صرف آٹھ سو درہم ہے (فتاویٰ امام جعفر الصادق: ۶: ۵۳۵)۔

بخاری و مسلم کی احادیث کے مطابق ذمی کی دیت نصف ہے جب کہ کمتر درجہ کی روایات برابری کی بھی ہیں۔ لیکن سیوطی لکھتے ہیں کہ معاہدہ کی دیت پہلے برابر تھی لیکن چھوڑے آفری زمانے میں نصف کر دی گئی (در المنثور: ۲: ۱۹۴) جمال الدین قاسمی مختلف روایات کو ذکر کر

کے فرمانے ہیں کہ بظاہر کافر کی دیت فرض تو ضعف ہی ہے لیکن ذمی کی دیت اگر بطور مہربانی و لطف و کرم کے مسلمان کے برابر قرار دے دی جائے تو تمام روایات کے مجموعہ پر عمل بھی ہو جائے گا اور قرآنی آیت کا عموم بھی برقرار رہے گا (تفسیر قاسمی: ۴۷: ۱۴۵۰)۔
پس اس خاکسار کا مشورہ یہ ہے کہ جو لوگ عورت کی نصف دیت پر مصہر ہیں اگر وہ لطف و کرم جو انہوں نے ذمیوں پر فرمایا ہے وہی کرم اگر اپنی ماؤں - بہنوں - بیٹیوں پر بھی فرمائیں تو نہ صرف قرآن کے عمومی حکم بلکہ صحاح ستہ کی احادیث کے عمومی احکام پر عمل ہو جائے گا۔ مثلاً نطاء کی دیت سواونٹ ہے۔

ألا ان الدایة الخطاء.... مائة من الابلہ

اسے بخاری نے تاریخ میں ابو داؤد - نسائی - ابن ماجہ - ابن حبان وغیرہ نے بھی روایت کیا ہے۔ دیکھیے ابن الجارود کی المنتقی روایت نمبر ۷۷۳) اس کو بخاری نے تاریخ میں پانچ نسائی نے سنن میں آٹھ روایات میں بیان کیا ہے۔ مزید اصحاب سنن نے - فی دبت اختیار کیے الفاظ سے بھی روایت کیا ہے (مجمع الفوائد روایات نمبر ۵۲۷۳۰۵۲)۔ پھر ابو داؤد نسائی نے ان الفاظ میں مزید حضور کا قول نقل کیا ہے کہ جو بھی غلطی سے قتل ہو جائے اس کی دیت سواونٹ ہے (مجمع الفوائد روایت نمبر ۵۲۶۹)۔ پھر یہ حدیث نفس مومنہ کے دیت سواونٹ ہے اور بعض جگہ یہ آیا ہے کہ نفس کی دیت سواونٹ ہے (محبوب بالانمبر ۵۲۶۹) ہم منقطع اور ناقابل اعتبار راویوں کی وجہ سے بے شمار احادیث کے عمومی حکم کہ جو غلطی سے قتل ہو اس کی دیت سواونٹ ہے کیسے رد کر سکتے ہیں۔ اور کافروں کو کیسے مسلمان عورتوں پر فضیلت دے سکتے ہیں جبکہ امام شافعی نے قرآنی آیات سے استدلال کرتے ہوئے اعلان کر دیا کہ عورت ہونے کا نقصان کفر کے نقصان سے کم ہے اور ذمی کی دیت بزرگ مسلمان عورت پر جو نقصان زیادہ نہیں ہو سکتی (تکملة فتح القدیر من لفظ ابن ہمام: ۱۰: ۷۸۰) ہم امام شافعی سے اتفاق کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ مسلمان عورت کی دیت ہرگز ذمی مرد کی دیت سے کم نہیں ہو سکتی۔ ذمی کی دیت پوری قرار دینے سے پہلے مسلمان عورت کی دیت پوری قرار دینا ضروری ہے۔

حضور کی سنت یہ ہے کہ عورتوں پر مردوں سے زیادہ مہربانی کی جائے۔ صلح

حدیث کے موقع پر بیڑیوں میں بندھے ہو جب حضرت ابو جندل آئے تو آپ نے معاہدہ کے مطابق ان کو واپس کر دیا۔ حالانکہ مسلمان تڑپ اٹھے تھے اور حضرت عمرؓ نے ضبط نہ ہو سکا اور انہوں نے حضورؐ سے بحث شروع کر دی۔ اس کے برعکس جب ام کلثوم بن عقبہ مکہ سے چھپ کر آئیں جن کے اسلام کا بھی مسلمانوں کو علم نہ تھا تو اللہ تعالیٰ نے قرآن نازل فرمایا کہ مسلمان عورتوں کو سرگز واپس نہ کیا جائے بلکہ فدیہ دے کر ان کی جان چھڑائی جائے۔ پس اسی حکم پر عمل ہوا۔ (سیرت ابن ہشام: ۲: ۳۲۶)

ع۔ میں تفاوت ہا کہجا است تا بجا

پس حضور کی مذکورہ بالا سنت کے پیش نظر اس بندہ حقیر کے لیے یہ ممکن نہیں کہ سینکڑوں احادیث کے عمومی حکم کے خلاف چند ناقابل اعتبار دروغ گوراویوں کی روایت پر عمل کرے جب کہ مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ میں دوسری اسناد کی ثلاثی حدیث میں حضرت علیؓ کا یہ قول موجود ہو کہ مردوں و عورتوں کے زخم ہر معاملے میں اور کل چیزوں میں برابریں۔ "تستوی جراحات الرجال والنساء فی کل شیء" (مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ: مخطوطہ: ۲: ۳: ۷۰۱) یہ بات بچہ بھی جانتا ہے کہ زخم مہلک بھی ہوتے ہیں اور غیر مہلک بھی۔ مذکورہ بالا حدیث جو امام شہبی کے طریق پر صحت کی انتہا کو پہنچی ہوئی حدیث ہے اس کی رو سے دونوں قسم کے زخموں میں عورت و مرد برابر ہیں۔ یہی مطلب اس حدیث کا بھی ہے جس میں یہ آیا ہے کہ مسلمانوں کے خون برابر ہیں مزید نفس کی دیت بھی سواونٹ سے اور بہت سے غیر مہلک زخموں کی دیت بھی سواونٹ ہے۔ بھارت۔ گویائی۔ قوت شامہ کے زوال کا سبب جو زخم بن جائے اس کی دیت بھی سواونٹ ہے۔ پس جراحات کی احادیث سے نفس کی دیت میں استدلال کرنا بالکل صحیح ہے۔ دیت کے مسئلہ کو ایک وحدت کی طرح سے لینا چاہیے۔ مزید پیٹ کے بچے یعنی جنین کی دیت میں جنسی بنا پر تفریق نہیں کی جائے گی۔ اس پر احادیث صحیحہ کی رو سے اجماع ہے۔ پیٹ کا بچہ یا بچی مروہ پیدا ہو تو ایک

برہ لونڈی یا غلام آزاد کیا جائے گا یا پانچ سو درہم دیے جائیں گے۔ اگر بچہ یا بچی زندہ پیدا ہو لیکن پھر فوراً مر جائے تو دیت کا ملہ ہوگی۔ اس پر بھی اجماع ہے۔ بلکہ ابن عبد البر تو وضاحت سے یہ فرماتے ہیں کہ جنہیں اگر زندہ پیدا ہونے کے بعد مر جائے تو اس کی دیت سبزار دینا یا بارہ سبزار درہم ہوگی (ابن عبد البر: کتاب النکاح: ۱۱۲، ۱۱۳) عربی لغت میں جنین کے لفظ میں سیٹ کا بچہ اور بچی دونوں شامل ہیں۔

مزید اس پر بھی اجماع ہے کہ لونڈی و غلام کی دیت میں جنس کی بنا پر تفریق نہیں ہوگی۔ ابن قدامت لکھتے ہیں کہ لونڈی اور غلام کی دیت ان کی قیمت ہوگی چاہے جفتی ہو (المغنی: ۹: ۵۳۳) امام مالک کہتے ہیں کہ چاہے ایک لاکھ ہی کیوں نہ ہو (المدونہ: ۹: ۳۹۷) پس جب سیٹ کے بچہ اور بچی میں اور لونڈی و غلام کی دیت میں جنس کی بنا پر تفریق نہیں تو آزاد مرد و عورت کی دیت میں تفریق کیسے کی جاسکتی ہے۔ بعض احادیث اور فقہی اصول کی بنا پر متقی اور فاسق کی دیت میں تفریق تو ممکن ہو سکتی ہے۔ لیکن جنس کی بنا پر تفریق تو ایک ایسا غلطیہ ہے جو ناقابل اعتبار روایات اور غلط قیاس کی وجہ سے وجود میں آیا۔

حضرت علیؓ کی طرف منسوب عورت کی دیت قلیل و کثیر میں نصف قول کو مالکیہ اور حنابلہ رد کرتے ہیں کہ یہ قول ثابت نہیں (المغنی: ۹: ۵۳۳) پس ہم بھی اسی بنا پر اس قول کو رد کرتے ہیں۔ پھر شوافع اور حنفیہ حنابلہ و مالکیہ کے اس قول کو رد کرتے ہیں کہ عورت کی دیت تنائی تک تو برابر ہے اور اس کے بعد نصف کتاب الحجۃ کے حاشیہ میں صاف یہ ثابت ہے کہ یہ قول حنور سے ثابت نہیں۔ پس اسی وجہ سے ہم بھی اس قول کو رد کرتے ہیں۔ اب صرف حضرت علیؓ کا وہ قول رہ گیا جس کو علویانہ حاصل ہے۔ ثلاثی روایت بتہ رد و طرق سے صحت کی انتہا کو پہنچتی ہے۔ جس میں قلیل و کثیر میں اور ہر شئی میں عورت رد کی دیت برابر ہے۔ یہ روایت اس بات کو بھی ثابت کرتی ہے کہ باجی کی المنتقی کے متعلق تمام بات کی غلطی کا الزام غلط ہے اور باجی کے اس بیان میں کہ حضرات عمرؓ و علیؓ برامام ابوہذیفہ و امام شافعی کا ایک قول برابر میں بھی نقل ہوا ہے۔ اس میں کتابت کی کوئی

غلطی نہیں ہے یہ محض بدگمانی ہے جو المنتقی کے ناشرین کو خط لکھ کر دور کی جاسکتی ہے سلف میں قاضی ابن علیہ۔ قاضی ابن علیہ اور امام الاصل اور ان کے متبعین برابری کے قائل تھے اور آج کے دور میں مصر کے مشہور محقق ابو زہرہ کے علاوہ اور بہت سے عرب علماء برابری کے قائل ہیں جو غلطی لحاظ سے مجتہد ہونے کی شرائط پوری کرتے ہیں ہم تو ان بزرگوں کے دلائل سے متاثر ہو کر ان کا ساتھ دے رہے ہیں۔

نصف دیت کی کوئی روایت مؤطا امام مالک بروایت امام محمد۔ آثار ابی یوسف بخاری۔ مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔ مسند احمد۔ منتقی ابن بارود۔ مستدرک حاکم۔ کتاب الدیات مؤتمن امام ابوالعاصم وغیرہ بہت سی چوٹی کی کتب میں نہیں ہے تنائی تک برابری اور بعد کی روایت جو ضعیف ملتی ہے اس کو حنفیہ خود رو کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم اسے ربیعہ کی دلیل سے رو کرتے ہیں و هذا لا یصح۔ یہ صحیح نہیں (تحفۃ الفقہاء للسرقدی: ۳: ۱۵۱)

مفتی صاحب: ایک بات ہمارے سن لیجئے اور پھر ساری رات بولیں ہم بھاگنے والے نہیں ہیں آپ موضوع سے نہیں نکلیں گے۔ موضوع ہے۔ عورت کی دیت۔ نفس کی دیت نہ مؤمن کی دیت نہ انسان کی دیت۔ اب آپ فرمائے۔

نوری صاحب: جب میں موضوع سے نکلوں اس وقت آپ مجھے ٹوکے پہلے سے کیوں قید نہ رہے ہیں۔ یہ بدگمانی بہت بُری چیز ہے۔ افسوس کی بات تو یہ کہ جس سے اختلاف ہوتا ہے۔ لوگ اس کو بہت گرا دیتے ہیں حتیٰ کہ ایک صحابی رضی اللہ عنہ جس کو نبی کریم نے رجم کیا تھا۔ لوگوں نے اس کے بارے میں کیا کیا کہا۔ کیوں کہا۔ اس لیے کہ وہ ان کے مقصد کے خلاف تھا اسی نے ابن علیہ کوں ہیں یہ امام احمد بن حنبل کے استاد ہیں۔

گر ہر رحمن صاحب اب اقمہ دینا پڑے لاکہ نہیں جب آپ غلط بیانی کر رہے ہیں۔ امام ابن حنبل کے استاد ابراہیم ابن علیہ ہیں۔ یہ ابن علیہ نہیں ہیں۔

نوری صاحب: دیکھئے آپ مجھے۔ بولنے ہی نہیں دیتے کمال ہے کہ امام

احمد بن حنبل کی لکھی ہوئی کتاب العلل ہے۔ اس میں ان کے بیٹے فرماتے ہیں سمعت ابيہ يقول لزمنا ابن عليه بعد موت حنبل عشره سنين مجھے بتائے یہاں ابن علیہ لکھا ہوا ہے۔ یہ ابن علیہ کون ہے۔ امام احمد بن حنبل کس کو ابن علیہ کہہ رہے ہیں امام احمد بن حنبل نے صرف ابن علیہ لکھا ہے۔ گویا ان کے بیٹے کے نزدیک اور خود امام صاحب کے نزدیک ابن علیہ وہ اسماعیل بن علیہ ہے۔ یہی ان کی کنیت تھی وہ اس نام سے مشہور ہیں (نوری صاحب گیلانی صاحب کو کتاب دکھاتے ہوئے آپ بھی دیکھیں) گیلانی صاحب ہمیں اعتماد ہے۔ آپ درست فرما رہے ہیں۔

نوری صاحب: یہ کتاب ابن سعد کی طبقات البکری ہے۔ ابھی یہ چھپی ہے۔ اس سے پڑھ کر آپ کو سنا ہوں۔ علیہ کے تین بیٹے دھوکا خانی اور ایک واقعی شیطان تھا۔ مفتی صاحب: اس کو بھی ابن علیہ کہا جاتا ہے۔

نوری صاحب: نہیں اس کو ابن علیہ نہیں کہا جاتا تھا۔ آپ کہتے ہیں تو کہیں۔ آپ کہتے ہیں۔ عالمگیر۔ عالمگیر سے مراد وہ عالمگیر ہے۔ جو مشہور ہے۔ عالمگیر ثانی اس سے مراد نہیں ہو سکتا جب آپ اکبر کہیں گے تو اس سے مراد اکبر اعظم ہو گا۔ جب آپ ابن عمر کہیں گے تو اس سے مراد عبد اللہ بن عمر ہوں گے۔ دیکھیے یہ سہکتے ہیں۔ (سان المیزان دکھاتے ہوئے) فتشاً بالبرصۃ "بصرہ میں جو بڑے بڑے علماء گزرے ہیں وہ کون گزرے ہیں؟" ومن المحدثین اسماعیل بن علیہ

سوال یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل کیا کہہ رہے ہیں وہ ابن علیہ کے نام سے مشہور کون تھا۔ جس نام سے شاگرد اپنے استاد کو پکارا کرتے تھے۔ وہ صحیح ہے۔ جب امام احمد بن حنبل نے کہہ دیا تو پھر ثابت ہو گیا۔ دیکھیے یہ تفسیر کبیر ہے۔

گیلانی صاحب: داتا گنج بخش صاحب قبلہ نے لکھا ہے کہ مجھ سے کوئی میری تصنیف شدہ کتاب لے گیا اور اپنے نام سے شائع کر دی۔ یہ ابن علیہ ایسا تو نہیں؟

مولانا گوہر رحمن صاحب: ہم نے جب اخبار میں یہ پڑھا کہ ریاض الحسن ڈپٹی اٹارنی جنرل بنا دیے گئے ہیں تو ہمارا خیال ان کی طرف (ریاض الحسن نوری کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) متوجہ ہوا۔

گیلا نی صاحب: ہاں ایک ہی بات ہے۔ ہم دونوں ایک ہی ہیں۔ (تفہم)
نوری صاحب: ان کے ڈپٹی اٹارنی جنرل ہونے سے ہمیں اتنی خوشی ہوئی ہے کہ جس کی انتہا نہیں۔
گیلا نی صاحب: آپ کتاب کا حوالہ بیان فرمادیں دکھانے کی ضرورت نہیں۔
آپ پر اعتماد ہے۔

نوری صاحب: یہ طبری ہے۔ اس کی فہرست میں ص ۱۹۱، ص ۱۳۴، ص ۲۴۲
یہ آپ دیکھ رہے ہیں۔ حدیثنا ابراہیم بن یعقوب قال حدثنا ابن علیہ۔ یہاں یہ پانچ چھ حوالے ہیں
ان میں ابن علیہ آیا ہے۔ اب طبری میں جہاں بھی ابن علیہ آیا ہے۔ اس کا مطلب یہی ہے۔
کہ نہ وہی ابن علیہ ہے۔ آپ سن چکے ہیں۔ کہ امام احمد نے کونسا ابن علیہ مراد لیا ہے۔ تقریب
الہندیہ، تو آپ لوگوں نے پڑھی ہوئی ہے۔ دیکھیے اس میں ابن حجر عسقلانی کیا لکھتے ہیں وہ
لکھتے ہیں۔ کہ یہ جو صفار تابعین ہیں۔ ان کے سرخیل کہن ہیں؟ ابن علیہ اور ابن عیینہ۔ یعنی اس
گروہ کے سب سے بڑے جو تھے یہی تھے طبری جس کو دس پچاس مرتبہ کہہ رہا ہے۔ ابن علیہ
اور امام احمد بن حنبل جن کی جوتیاں پوچھنا ہمارے لیے باعث فخر ہے وہ اپنے استاد کو کہہ رہے۔
ہیں ابن علیہ۔ ابن علیہ سے ہماری مراد بھی وہی ابن علیہ ہے۔ جو امام احمد کے ابتداء ہیں۔ اگر آپ
امام احمد کے مسلک کی تقلید کر سکتے ہیں تو میں اگر ان کے استاد کی تقلید کرتا ہوں تو آپ مجھے کیوں برا
کہتے ہیں۔ یہ ہے ذہبی کی کتاب سیر اعلام النبلاء۔ اس میں امام مالک کا ذکر ہے جس میں وہ
فرماتے ہیں تین چار آدمیوں کا ذکر کہ ابن علیہ کا ذکر کرتے ہیں۔ ذہبی کہتے ہیں کہ ابن علیہ امام مالک
کے صحابہ میں سے تھے۔ وہ کس کو کہہ رہے ہیں؟ کیا ذہبی کا مطلب ہے کہ وہ شیطان ابن علیہ امام

مالک کا ساتھی تھا۔ ہرگز نہیں۔ یہاں بھی آپ دیکھیں ابن علیہ سے مراد وہی بڑی ہستی ہے۔ میں نے بہت مطالعہ کیا ہے۔ اور میرے نزدیک ابن علیہ وہی بڑی ہستی ہے جو امام احمد کے استاذ ہیں اور اسی وجہ سے میں اس طرف راغب ہوا ہوں۔ اگر ابن علیہ کا یہ خیال نہ ہوتا تو میں کبھی اس طرف راغب نہ ہوتا۔

گیلا فی صاحب: ہمیں آپ کے اس خیال کی بہت قدر ہے۔ اگر آپ کو یہ خیال نہ آیا ہوتا تو مفتی صاحب: اس قدر تحقیق نہ کرتے اور آج ہم یہاں مل کر نہ بیٹھتے یہ سارا کچھ آپ کے خیال کی کرشمہ سازی ہے۔

مفتی صاحب: جی صحیح ہے۔

گیلا فی صاحب: ابن علیہ کے بارے میں ایک بات تحقیق طلب رہ گئی وہ یہ کہ کہیں یہ ہے کہ وہ ابن عثیمہ جو دیت کی مقدار میں برابری کا فتویٰ دے رہا ہے اس کا نام اسماعیل بن علیہ تایا ابراہیم بن علیہ۔

نوری صاحب: میں بتاتا ہوں۔ بات یہ ہے کہ علیہ کون تھی؟ علیہ ماں تھی۔ اسماعیل کی۔ ابن علیہ تو اس کو کہا ہی نہیں جاسکتا کیونکہ وہ تو اس کی دادی ہوئی۔ دادی کے نام سے مشہور نہیں ہوتا کوئی بھی۔ اپنی ماں کے نام سے مشہور ہوتا ہے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ تاریخ و درطبری نے ابن علیہ کس کو کہا ہے؟

مفتی صاحب: تو یہ وضاحت کیسے ہوئی۔

گیلا فی صاحب: جو ابن علیہ محدث ہے جس کے شاگرد امام احمد بن حنبل ہیں اور جو امام مالک کے معاصر ہیں۔ وہ تو اسماعیل بن علیہ ہیں۔ اب کہیں صراحت کے ساتھ کسی کتاب میں ذکر ہے کہ برابری کے قائل ہی ابن علیہ ہیں؟

نوری صاحب: دیکھیے میری بات سنئے۔ بات یہ ہے کہ جب کسی کا نام لیا جاتا ہے۔

گو ہر محسن صاحب: ابراہیم بن اسماعیل بن علیہ کا ذکر کتابوں میں موجود ہے مع المعروف

بابن علیہ

گیلا فی صاحب: مفتی صاحب! آپ یہ وضاحت کریں کہ جہاں یہ ذکر ہے کہ ابن علیہ نے مقدار دیت برابر قرار دی ہے۔ وہاں یہ صراحت ہے۔ کہ یہ ابراہیم بن علیہ ہے؟
مفتی صاحب: میں دکھاتا ہوں۔ یہ دیکھیے (کتاب اٹھاتے ہوئے) یہ ہے۔ ابراہیم بن اسماعیل بن علیہ۔ حقیقت یہ ہے کہ آپ کو یہ ثابت کرنا ہو گا۔ کہ ابن علیہ دو ہیں۔ یہ اس کا کہا کہ عورت کی دیت مرد کی دیت کے برابر ہے۔ اس کا مطلب ہے۔ کہ اس کا علیحدہ اپنا ایک مذہب ہے۔ اس بات کو آپ تسلیم کریں گے.....

گیلا فی صاحب: نوری صاحب! آپ درمیان میں خواہ مخواہ دخل دے رہے ہیں۔ میں تو انہیں گھر کے آپ کی تائید میں لا رہا ہوں۔ یہ جو فتویٰ ہے۔ کہ مرد اور عورت کی دیت برابر ہے۔ اس کی کہیں صراحت ہے۔ کہ یہ ابراہیم بن علیہ کا ہے؟
مفتی صاحب: یہ صراحت نہیں۔ اب میں عرض کروں کہ نہ ان کے پاس صراحت ہے نہ ہمارے پاس ہے۔ اب بات رہ جاتی ہے۔ قرینے کی.....

نوری صاحب: بھائی گفتگو تو میری ہو رہی تھی۔ درمیان میں تقریر آپ نے شروع

کر دی۔

گیلا فی صاحب: نوری صاحب! آپ بات سمجھیے نا! دیکھئے نا آپ کی بات کو تقویت پہنچی کہ وہ یہ صراحت پیش نہیں کر سکے۔

نوری صاحب: دیکھیے میرے پاس تو صراحت ہے۔ کہ ابن علیہ وہی ہے جس نے یہ

فتویٰ دیا ہے اور وہ امام احمد کا استاذ ہے۔ مجھے بتائیے۔ میں امام احمد نے اس ملعون کا نام لیا ہو۔ کہاں لیا ہے؟

مفتی صاحب: آپ پوچھ رہے ہیں میں اب بتاؤں؟

گوہر رحمن صاحب: کس کتاب میں لکھا ہے۔

نوری صاحب: طبقات الفقہاء للسیوطی میں

گوہر رحمن صاحب: احمد بن منیہ و سرے محدث تھے۔ کوئی مناظرہ نہیں ہے۔ اللہ خوف کرو کیا مصیبت ہے۔ جو آپ فرماتے ہیں وہ نہیں ہے۔ آپ بھول رہے۔ میں میں کہہ رہا ہوں المعروف ابن علیہ ابراہیم ہے۔ تاریخ بغداد میں لکھا ہے۔ میزان میں لکھا ہے۔ یہ کہہ رہے ہیں نہیں ہے۔

سراج منیر: جو بات سمجھ میں آتی ہے۔ وہ یہ کہ آپ کے تمام استدلال کا مدار ابن علیہ

اور اصم پر ہے۔

گیلائی صاحب: ان کا مطلب ہے کہ ان دونوں نے اس مسئلے پر اختلاف کیا ہے۔

اور ان کی بھی کوئی حیثیت ہے۔

نوری صاحب: ابن علیہ کے متعلق تاریخ بغداد میں بھی لکھا ہوا ہے کہ یہ ریحانۃ الفقہاء تھے۔

سب محدثین سے کچھ نہ کچھ غلطی ہوئی مگر چار محدثین غلطی سے محفوظ رہے۔ ان میں سے ابن علیہ بھی تھے۔ بھٹی دیکھنے نہ آپ فرماتے ہیں۔ ائمہ اربعہ لیکن میں نے عزالی کو پڑھا ہے۔ وہ پانچ امام لکھتے ہیں۔ انہوں نے سفیان ثوری کو بھی اماموں میں شامل کیا ہے۔ اسی طریقے سے اپنے زمانے میں اور بہت سے امام تھے ان کی بھی قصہ تھی

یہ فرمایا کہ قصاص کے مسئلہ پر اجماع ہے۔

مفتی صاحب: آپ مومنوع سے باہر خارج ہیں مسئلہ دیت کا ہورہا ہے آپ قصاص کو کیوں چیرتے ہیں؟

نوری صاحب: میری تو یہ بہت بڑی دلیل ہے۔ اور دعوت نامے میں قصاص

و دیت لکھا ہے۔

حافظ غلام حسین: نوری صاحب گزارش یہ ہے کہ معاملہ چل رہا ہے۔ حیثیت نسواں اسلامی معاشرہ میں اور اس کی بحث ہو رہی ہے کہ عورت کی دیت کیا ہے۔ آپ اس کی دلیل دیں کہ عورت کی دیت مرد کے برابر ہے۔

نوری صاحب: بس اگر آپ حضرات ہی کو بولنا ہے تو بات ختم۔
مولانا سید محمد متین ہاشمی صاحب: منعمدہ و منصل علی رسولہ الکریم۔

حضرات علماء مرکز تحقیق دیال سنگھ لاٹریبری کی جانب سے میں آپ حضرات کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے اس مجلس مذاکرہ میں شرکت فرمائی۔ اور اپنے اپنے دلائل و خیالات سے استفادہ کرنے کا ہمیں موقع عنایت فرمایا۔ ہم آپ کو یقین دلاتے ہیں کہ اس مذاکرے میں آپ نے جو کچھ پیش کیا ہے۔ بغیر کسی قطع و برید کے آپ کی باتیں سماہمی رسالہ منہاج میں انشاء اللہ العزیز شائع کر دی جائیں گی۔

حضرات امیر ان خیال ہے کہ اس وقت اس مذاکرے میں ملک کے مقتدر علماء اور قانون دان حضرات تشریف رکھتے ہیں اس لئے چند باتیں نہایت ادب سے عرض کرنا چاہتا ہوں یقین کیجیے کہ یہ باتیں غلو ص نیست اور دردمندی پر مبنی ہیں۔ اس لیے آپ ان سے اختلاف کریں یا اتفاق ٹھنڈے دل سے ان پر غور ضرور فرمائیں۔

۱۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ عورت کی دیت کا مسئلہ خالص علمی اور فنی مسئلہ ہے۔ عوام تو بیچارے عوام ہی ہیں میں نے اکثر علماء سے اس مسئلہ پر گفتگو کی ہے اور انہوں نے مجھے یہی بتایا دیا کہ ہم نے ابھی اس کا مطالعہ نہیں کیا ہے۔ لہذا آپ حضرات سے التماس کرتا ہوں کہ خدا کے لئے اس دقیق سہمی مسئلہ کو روزناموں میں زیر بحث نہ لائیں کیونکہ اس سے عوام کے ذہن میں انتشار پھیلے گا اور ممکن ہے کہ اس انتشار کی وجہ سے اصل ہدف یعنی نفاذ شریعت بالخصوص اسلامی نظام عدل کا نفاذ ہی کھٹائی میں پڑ جائے۔ اس طرح کے علمی مسائل پر گفتگو کرنے کا فورم اس طرح کی مجالس مذاکرہ

ہوتی ہیں۔ جن میں چیدہ چیدہ اہل علم جمع ہو کر تبادلہ خیالات کرتے ہیں اور کسی متفقہ موقف پر پہنچنے کی کوشش کرتے ہیں نہ کہ روزنامے۔

دوسری بات یہ ہے۔ کہ جہاں تک مجھے علم ہے۔ ”قاضی آر ڈی منس“ کے نفاذ کا ۱۴ اگست ہی کو اعلان ہو جانا تھا مگر عورت کی دیت کے مسئلہ پر اختلاف کی وجہ

سے ملتوی ہو گیا۔ آپ جانتے ہیں کہ اندرون و بیرون ملک ایسی بہت سی طاقتیں معروف عمل میں جو کسی بھی قیمت پر ملک میں نفاذ شریعت کو روکنا چاہتی ہیں۔ وہ چاہتی ہیں کہ چھوٹے چھوٹے مسائل اور فروعی جزئیات میں ہمیں الجھا کر نفاذ شریعت کے عمل کو معرض التواء میں ڈلوادیں۔ لہذا یہ وقت ہو کتنا رہے گا وقت ہے۔ اور اس عزم کا وقت ہے۔ کہ ہم ہر قیمت پر موجودہ حکومت کے نفاذ شریعت کے عمل میں نفاذ کریں گے۔ اور اس کی بہترین شکل یہ ہے۔ کہ ہم (یعنی علماء دین و قانون) کسی ایک موقف پر متفق ہو جائیں۔ اللہ کے نیک بندوں کی پہچان یہی ہے کہ جب حق ان کے سامنے آشکارا ہو جانے تو وہ اپنی ذات کے خول سے باہر نکل آئیں۔

یہ مسائل کو اپنی انا کا مسئلہ نہ بنائیں۔

اس سلسلے میں میرا مشورہ یہ ہے کہ آپ یہ تسلیم کر لیں کہ عورت کی دیت احادیث و اجماع کی رو سے نصف ہی ہے۔ لیکن قاضی کو اختیار دے دیا جائے کہ اگر وہ مناسب سمجھتا ہے تو تفریاً نفیناً لقیہ نصف یا اس سے زیادہ یا اس سے کم مجرم پر بطور جرمانہ عائد کر دے ایسا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے۔ نیز جمال الدین قاسمی نے اپنی تفسیر میں ذمی کی دیت پر بحث کرتے ہوئے لکھا بھی ہے۔ یہ ایسی شکل ہوگی کہ میرا خیال ہے۔ سارے علماء اس پر متفق ہو جائیں گے اور فی اختلاف ہو جائے گا۔

ریاض الحسن گیلانی صاحب: مولانا ہاشمی صاحب! میں آپ کے اس خیال کی مکمل تائید کرتا ہوں۔ اور آپ کو یہ جان کر مسرت ہوگی کہ دو ایسی صاحب زرقاء صاحب اور دیگر ماہرین

قانون کا بھی یہی خیال ہے۔ اور قصاص و دیت کا جو مسودہ آنے والا ہے۔ اس میں بھی یہی موقف اختیار کیا گیا ہے۔ مگر ہاشمی صاحب! یہاں ایک بات سمجھ میں نہیں آتی وہ یہ کہ جرماندگی رقم تو قانوناً سرکاری خزانہ میں جمع ہو جاتی ہے۔ اس صورت میں تو۔

ہاشمی صاحب: گیلانی صاحب! یہ کوئی مسئلہ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ قانون بنایا جاسکتا ہے کہ جرماندگی رقم مقتولہ کے ورثاء کو دے دی جائے گی۔

مولانا گوہر رحمن صاحب: ہاشمی صاحب! آپ نے جو تجویز پیش کی ہے۔ مجھے اور میرے ساتھیوں کو اس پر اتفاق ہے۔ میں نے اپنے نو!ٹے وقت کے مضمون میں اسی سے ملتی جلتی بات لکھی تھی۔

مفتی غلام سرور قادری: ہاشمی صاحب! اگر تعزیراً بعینہ نصف دیت یا اس سے زیادہ عائد کی جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

ہاشمی صاحب: گویا آپ تمام حضرات میری اس تجویز سے متفق ہیں اور یہ مجلس مذاکرہ حکومت پاکستان سے مطالبہ کرتی ہے کہ قصاص و دیت آرڈی ننس فوراً نافذ کر دیا جائے۔
تمام حاضرین: (بیک آواز ہو کر) ہم آپ کی تجویز سے اتفاق کرتے ہیں کہ حکومت قصاص و دیت آرڈی ننس نافذ کرے۔

ہاشمی صاحب: مولانا عبدالرحمن صاحب (جامعہ اشرفیہ)! حضرت آپ دعا فرمائیں۔ اور دُعا پر مذاکرے کا اختتام ہوا۔

آپ حضرات کا بہت بہت شکریہ!

روسی عورت کی حالت زار

ترجمہ و حواشی: ریاضی الحسنی نوری صاحب

مشہور عالم ہفتہ وار انگریزی رسالہ نیوز ویک بابت ۱۱۶ اپریل ۱۹۸۲ء کے شمارہ میں ایک مضمون چھپا ہے جس کا عنوان ہے: *The Position of Soviet Women* یعنی سویت روس کی عورتوں کی حالت زار۔ ہم ذیل میں اس کا مختصر ترجمہ پیش کر رہے ہیں تفصیلات کے لئے ناظرین اصل مضمون کی طرف مراجعت فرمائیں یہ رسالہ لکھتا ہے:-

”سویت روس میں کئے کو تو عورتوں اور مردوں کے حقوق برابر ہیں لیکن مردوں کے طرز عمل میں اس برابری کا کوئی احساس نہیں پایا جاتا۔ نہ ہی عورتوں میں کوئی خوشی نصیب ہوئی ہے۔ بلکہ الفاظ کے برعکس بڑے بڑے عہدے صرف مردوں کے لئے ہیں جبکہ زیادہ تر عورتوں کے لئے وہی پرانی قسم کی ملازمتیں ہیں جیسے سکول میں بطور اسانیوں کے تعلیم دینا۔ عورتوں کی اکثریت کو اپنے خاندانوں سے بچوں کی پرورش یا گھر کے کام کاج میں کوئی مدد نہیں ملتی۔ طلاقیں کی بھرمار ہے۔ جس کی وجہ مردوں میں شراب کے استعمال کی کثرت ہے۔ عورتوں کو غائبانہ طور پر ہٹا دیا جاتا ہے۔ عورتوں نے تو ناامید ہو کر بالکل کوشش ہی ترک کر دی ہے۔“

روسی عورتوں کی سب سے بڑی مشکل دوہرا بوجھ ہے۔ ایک تو انہیں فل ٹائم پوری ملازمت کرنی پڑتی ہے۔ دوسرے گھر کا سارا کام اور دیکھ بھال کرنی پڑتی ہے۔ بہت سی عورتوں کا دن صبح سویرے بس میں سوار ہو کر دفتر جانے سے شروع ہوتا ہے پھر لچ کے وقت میں شاپنگ کے لئے لمبی لمبی قطاروں میں کھڑا ہونا پڑتا ہے۔ پھر راستہ کا

کھانا پکنا پڑتا ہے۔ بچوں کا کام ان کو سلانا اور پھر گھر کی صفائی سب کچھ کرنا پڑتا ہے۔ روسی مردوں کی شراب کی عادت گھر میں ناچاقی کی سب سے بڑی وجہ ہے روس میں ۵۰ فیصد شادیوں میں طلاق ہو جاتی ہے۔ ریسرچ سے پتہ چلا ہے کہ آدھے گھروں کی بربادی کی وجہ شراب نوشی ہے۔ ماسکو کی ۲۴ سالہ خاتون نے کہا کہ شراب نوشی سب سے بڑی مصیبت ہے۔ اس خاتون کا نام لینا ہے۔ وہ کہتی ہے کہ میرا گھر ہے۔ میں خود اپنی دیکھ بھال کر سکتی ہوں تو میں کیوں ایسے مرد سے شادی کروں جو شراب پیتا ہو۔

روسی اخبار SOVETSKAYA KOSIYA نے حال ہی میں لکھا کہ روس میں ایک نئی تعلیم یافتہ باہمت ملازمت پیشہ خواتین کا طبقہ پیدا ہو رہا ہے۔ ان کی عام شکایت یہ ہے۔ کہ ان کو برائے مرد نہیں ملتے۔ اخبار نے ایک خاتون کا حوالہ دیا جس کا نام گیلیا ہے۔ یہ یونیورسٹی میں ادب پڑھاتی ہے اور اس کی تصنیفات بھی چھپ چکی ہیں۔ اس کا اپنا مکان اور کار ہے۔ وہ کہتی ہے کہ ہر شخص مجھے کہتا ہے۔ کہ میں کتنی خوش قسمت ہوں۔ اس کے بعد اس نے آہ بھر کر کہا کہ لیکن ایسی کوئی راہ نہیں ہے کہ میری شادی ہو سکے میرے لیے کوئی

لے یہ اسلام کا اعجاز ہے کہ آج بیسویں صدی کی آخری چوتھائی میں اعلیٰ تعلیم یافتہ روسی خواتین مردوں سے محض اس وجہ سے شادی سے انکار کر رہی ہیں کہ وہ شراب پیتے ہیں۔ گویا شراب کے نقصانات اور اس کی حرمت کے قرآنی احکام کا اعجاز چودہ سو سال بعد بھی ایک لمحہ اور منکندہ معاشرہ تسلیم کرنے پر مجبور ہے۔ پس جاں نثار کی حقانیت ثابت ہو رہی ہے وہاں ان تمام مذہبی مغربی مذاہب۔ کچھوں۔ تہذیبوں اور اذموں کی ناموقیت اور حماقت بھی ثابت ہو رہی ہے جن کی تہذیب میں شراب کا رواج عام ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ویرید اللہ ان یحق الحق بکلمتہ ویقطع دابر الکافریین یعنی اللہ چاہتا ہے کہ اپنے قول کو اپنی باتوں سے سچا ثابت کرے اور کافروں کی غلطی ثابت ہو جائے۔ ان کا ابطال ہو جائے۔ پھر باری تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بل نعتف یا لحق علی الباطل فید مغه ذالھو ذالھق یعنی ہم سمجھائی کو باطل پر دے مارتے ہیں جس سے باطل کا سر ٹوٹ جاتا ہے اور وہ فنا ہو جاتا ہے

نہیں ہے۔

تعلیم یافتہ خواتین کو اپنے قابل خاوند نہیں ملتے۔ دن بدن زیادہ سے زیادہ عورتیں شادی سے ناامید ہوتی جا رہی ہیں۔ لیکن انہوں نے ارادہ کر لیا کہ وہ ماں ضرور بنیں گی۔ حال ہی میں مذکورہ بالا روسی اخبار کو ایک غیر شادی خاتون ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰ جو انجینئر ہیں یوکرین سے خط لکھا کہ وہ اور اس کے ساتھ ملازمت کرنے والی عورتیں شادی کی عمر کی ہیں لیکن ان کو کوئی شہزادے یا نائٹ نہیں ملتے۔ وہ لکھتی ہے کہ بہت سی عورتیں جو اپنے کو مضبوط اور قابل محسوس کرتی ہیں یہ فیصلہ کر چکی ہیں کہ اگر ان کی قسمت میں سو بیو بننا نہیں ہے تو کم از کم وہ ماں تو بن سکتی ہیں

مغربی عورتوں کے برعکس روسی عورتیں اپنے حقوق اور بہتر زندگی کے لئے فیمینسٹ قسم کی کوئی تحریک بھی نہیں چلا سکتیں۔ روس کی خواتین کی واحد جماعت سویٹ ویمین لکشی ہے جو بیکار روسی خاتونوں میں مشغول رہتی ہے اور مخالفت ملکوں کے خلاف سیاسی پروپیگنڈا کرتی رہتی ہے۔ زبانی دعووں کے برخلاف روسی حکومت عورتوں کے حقوق کی علمبردار ہرگز نہیں ہے۔ ۱۹۶۱ء سے لے کر اب تک ایک خاتون بھی روسی پولیٹ بیورو کی ممبر نہیں بنی۔ پارٹی سیکرٹریوں یا منشیوں و وزراء میں کوئی ایک بھی عورت نہیں ہے۔ نئے سویٹ لیڈر چوبینکو نے آٹھ ہزار الفاظ کی جو تقریر کی اس میں سرے سے عورتوں کے کسی مسئلہ کا ذکر ہی نہیں کیا۔ پس بظاہر اثر ڈالنے والے اعداد و شمار کے باوجود آئندہ لمبے عرصے تک سوائے کاغذ کے روسی عورتوں کو براہ بری حاصل نہیں ہو سکتی ہے

۱۷ نیوز ویک کے صفحہ ۲۹ پر جہاں یہ مضمون درج ہے۔ دو تصاویر بھی ہیں۔ پہلی تصویر میں دس فیکٹری ورکر خواتین رکھائی گئی ہیں۔ ان میں سے آٹھ خواتین کے سر کے بال بڑے سے رومالوں، سقافات وغیرہ سے ڈھکے ہوئے ہیں۔ دیکھنا کہ سب نے پن رکھے ہیں قمیص مردوں کی طرح کالروال ہیں اور اوپر کے بدن بھی بند ہیں یعنی سیدیا گلا پاکستانی خواتین کے برعکس عریاں نہیں ہے۔ یعنی روسی خواتین میں کم از کم ظاہری حیا اور ستر پوشی پاکستانی نام نہاد مسلمان خواتین سے کہیں زیادہ ہے۔

روس میں طویل سفر کے بعد صحافیوں نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام "The Russian Woman" ہے۔ اس کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ عام طور سے عورتوں کو کم درجہ کی نوکریاں دی جاتی ہیں۔ اور سخت کام لیے جاتے ہیں دکھاوے کے لیے چند بڑی جگہیں بھی عورتوں کو دی جاتی ہیں لیکن ایسا بہت ہی کم ہوتا ہے۔

..... لکھتے ہیں۔

”روس میں ابھی تک عورتوں کی حیثیت دوسرے درجہ کی ہے۔ اگر آبادی کے کسی بڑے حصے کا استحصال ہوا ہے تو وہ عورتوں کا ہوا ہے ابھی تک عورتیں کم تنخواہ پر مکتور کام کرتی ہیں جو ان کو ہاتھوں سے کرنا پڑتا ہے۔ گندے اور محنت کے کام ان کے سپرد کئے جاتے ہیں۔“

یہ عورتیں دوہرا بوجھ اٹھاتی ہیں۔ یعنی ملازمت کے دوران سخت دہرا کام کرتی ہیں پھر اس کے علاوہ گھریلو سب کام بھی کرتی ہیں جن کو نینس نے گھریلو غلامی کا نام دیا تھا ایک روسی عورت نے امریکن عورت کو کہا کہ میں پابندی ہوں کہ میرے لڑکی نہ ہو بلکہ لڑکا پیدا ہو کیونکہ اس کی زندگی زیادہ آرام سے گزرے گی۔

ماسکو چھوڑنے سے پہلے مجھے ایک عورت نے روسی محاوروں کی کتاب دی جن سے روسی مردوں کی سوچ کا اندازہ ہو سکتا ہے محاورہ یہ تھا کہ بیوی جگ نہیں ہے۔ اگر اس کی

میں ہوا کہ فر تو وہ کا فر مسکاں ہو گیا۔

دوسری تصویر انٹرنیشنل خواتین کے دن منانے کی ہے۔ آگے ایک خاتون اور ایک مرد ہے۔ پیچھے دو مرد ہیں۔ ان کے پیچھے دو خواتین ان کے پیچھے پھر دو مرد ہیں گویا خواتین کی انجمنوں میں بھی کنٹرول سارا مردوں کا ہی ہے۔ عورتوں کی حیثیت برائے نام ہے۔

تھوڑی سی پٹائی کر دو گے تو وہ ٹوٹ نہیں جائے گی۔ دوسرا عا و رہ یہ تھا کہ کتا عورت سے زیادہ عقلمند ہوتا ہے کیونکہ وہ اپنے مالک پر بھونکتا نہیں ہے۔ ملازمت پیشہ عورتیں آج بھی خاندانوں کی شراب نوشی اور بیویوں پر تشدد کو معمول سمجھتی ہیں ایک مغربی سفارت خانے کے افسر کی بیوی نے مجھے بتایا کہ اس کی روسی نوکرانی نے اس سے اس کے خاندان کے متعلق سوال کیا، جب اسے پتہ چلا کہ اس کا خاندان شراب کے نشہ میں اکثر اس کی پٹائی نہیں کرتا تو اس نے روسی فیصلہ سنا دیا کہ پھر تمہارا خاندان صحیح معنوں میں مردہ ہی نہیں ہے۔

مصنف کہتا ہے کہ روس میں ایک تعلیم یافتہ شادی شدہ جوان نے مجھے ایک لطیف سنایا جس سے روسی ذہنی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ ایک سائنس دان مختلف قومیتوں کے دو مردوں اور ایک عورت کو اکیلے جزیروں میں چھوڑ دیا۔ کئی ماہ بعد جب سائنس دان اس جزیرہ میں گیا جہاں اس نے اسپینی لوگوں کو چھوڑا تھا۔ تو دیکھا کہ عورت اکیلی موجود تھی۔ اس نے پوچھا کہ دونوں مرد کہاں ہیں۔ وہ بولی کہ دونوں نے میرے ادھر بڑھل لڑی اور ایک دوسرے کو گولی مار کر ختم کر دیا۔ پھر وہ انگریزوں کے جزیرہ میں گیا۔ وہاں مینوں دور دور ویسے ہی موجود تھے جہاں وہ چھوڑ گیا تھا۔ پوچھنے پر انہوں نے بتایا کہ تم نے ہمارا صحیح معنوں میں تعارف نہیں کرایا تھا۔ پھر وہ فرانسیسیوں کے جزیرہ میں گیا تو دیکھا کہ ایک مرد باغ میں پانی دے رہا ہے۔ اس سے پوچھا کہ باقی کہاں ہیں۔ اس نے جواب دیا کہ مین ماہ وہ لڑکی کا عاشق بنا رہا تین ماہ میں بنا رہا اب۔ اس کی باری ہے۔ اور وہ گھوم پھر رہے ہیں اور میں کام کر رہا ہوں۔ پھر وہ روسیوں کے جزیرہ میں گیا تو دیکھا کہ دونوں مرد میز پر بیٹھے سوڈا پی رہے ہیں۔ اور خشک بورکونے والی تقریریں کر رہے ہیں۔ سائنس دان نے پوچھا کہ عورت کہاں ہے تو ایک مرد بولا: کوئی عوام؟ (وہ کھیت پر کام کر رہے ہیں؟)

روسی لوگ یہ سن کر بہت حیران ہوتے ہیں کہ امریکہ میں بہت سے ایسے خاندان ہیں جن

کی پرورش صرف مردوں کی کمائی سے ہو سکتی ہے۔ دراصل روس میں تنخواہیں اتنی کم ہیں کہ میاں بیوی دونوں کو کام کرنا پڑتا ہے۔۔۔۔۔ انقلاب کے بعد عورتوں کا مرتبہ بڑھا دیا گیا۔ لیکن اسکا مطلب محض یہ تھا کہ عورتیں بھی وہی بھاری کام کر سکتی ہیں جو مرد کرتے ہیں۔ لیکن اکثر عورتیں جہانتی ہیں کہ وہ ملازمت نہ کریں بلکہ پردہ کریں بچوں کی پرورش کریں۔۔۔۔۔ حقیقت یہ ہے کہ روس میں سب حکم مرد چلاتے ہیں۔۔۔۔۔

روس کی پولٹ بیورو جو دراصل حکومت کرتی ہے۔ اس کے ۱۵ ممبر ہیں تمام اہم باتوں کے فیصلے ہی کو نسل کرتی ہے۔ لیکن اس کی ممبر کوئی ایک عورت بھی نہیں ہے مزید پاشی سکیرٹیریت جو روزمرہ کے کام چلاتی ہے جس میں نویشنل سیکرٹری ہوتے ہیں۔ ان نویشن سے کوئی ایک عورت بھی نہیں ہے۔ پارٹی کی جو سنٹرل کمیٹی ہے جس کے ۲۴ ممبر ہوتے ہیں ان میں سے صرف آدھی درجن عورتیں ہیں۔ اس کمیٹی میں عورتوں کا تناسب کانگریس میں تناسب سے بھی کم ہے۔ اس معاملے میں امریکہ کی طرح سوویت یونین بھی بعض دوسرے ممالک سے پیچھے ہے مثلاً بھارت۔ اسرائیل۔ لنکا اور انگلینڈ جہاں کہ عورتیں بھی سربراہ ہیں یا رہ چکی ہیں سوویت حکومت کی تقریباً ۶۰ سالہ حکومت کے دوران صرف ایک عورت فرسٹ سیوا پولٹ بیورو کی ممبر بنی جو کہ خروشینت کی منظور نظر تھی۔ پھر اس کا درجہ گھٹا دیا گیا۔ اور کینیت کی ممبر بنادی گئی جہاں ۱۹۶۰ سے ۱۹۷۴ تک واحد عورت کے طور پر کام کرتی رہی۔۔۔۔۔ عورتوں کے بین الاقوامی سال یعنی ۱۹۷۵ میں جو سوویت کمیشن بنایا گیا اس کی سربراہ کسی عورت کے بجائے ایک مرد کو بنایا گیا ہے

نتیجہ یہ ہے کہ حکومت اور نظامت تو مرد چلاتے ہیں اور کام عورتیں کرتی ہیں صنعت میں عورتوں کی تعداد پچاس فیصد ہے لیکن دس میں سے نو پلانٹ میجر مرد ہیں۔ سائنسی شعبوں میں بھی تقریباً آدھی عورتیں کام کرتی ہیں لیکن سینئر پروفیسر یا اکیڈمی ممبر صرف دس فیصد

عورتیں ہیں۔..... کھیتی باڑی میں کم تنخواہ غیر تربیت یافتہ ملازمین عورتیں کرتی ہیں۔ جبکہ مرد مشینری وغیرہ پر کام کرتے ہیں اور زیادہ تنخواہ پاتے ہیں۔ لے

اگر عورتیں بہتر نوکریاں حاصل بھی کر لیتی ہیں تو وہ دوسرے معیار کی شکایت کرتی ہیں۔ ایک خاتون جس کی عمر تیس۔ چالیس کے درمیان تھی۔ اس نے ہمیں بتایا وہ جس جگہ کام کرتی تھی وہاں دس آرکٹکٹ کام کرتے تھے۔ لیکن اس محکمہ کا افسر مرد تھا۔ جو محض درمیانہ درجہ کی علمیت رکھتا تھا۔ کچھ عورتیں بھی درمیانہ درجہ کی تھیں لیکن کئی عورتیں بہت ذہین اور قابل تھیں۔ انصاف کی رو سے ان عورتوں میں سے کسی کو اس مقام کا افسر ہونا چاہیے تھا۔ اس افسر سے لوگ ناراض رہتے تھے۔ کیونکہ وہ ذہین نہ تھا۔ اور وہ اچھی آرڈر سٹر دکر دیتا تھا۔ اور کہتا کہ تم تو صرف عورتوں کا ایک بچہ ہو جس کے نظریات احمقانہ ہیں۔ اس وجہ سے اس سے بحث کرنا ناممکن تھا۔ اگر کوئی کہتا کہ ڈیزائن سے جس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ تو وہ کہتا کہ اس نے ڈرافٹ کو اعلیٰ افسروں سے پاس کرنا ہے جو سب کے سب مرد ہیں۔ اس دلیل سے وہ اصرار کرتا کہ ہم اس کام کو از سر نو کریں اور اس سے ہم کو بڑی کو فٹ ہوتی۔

ایک عورت نے کہا جو ساری گفتگو سن رہی تھی کہ عورتیں اس کو پسند نہیں کرتیں لیکن ہمیں ان حالات کو قبول کرنا پڑتا ہے۔ ہم اس کے خلاف کچھ کر بھی تو نہیں سکتیں۔ مزید وہ کہنے لگی کہ ہمیشہ یہ کہا جاتا ہے کہ مرد اپنی ملازمتوں کے کام کو زیادہ بخندہ طور پر کرتے ہیں کیونکہ عورتوں کی مانند ان کو بچوں اور گھر کے کام کاج کا فکر نہیں ہوتا اور بچوں کی پیدائش کی وجہ سے ان کی نوکری میں کوئی وقفہ آتا ہے۔ مردوں کو ہر حال میں اعلیٰ قرار دیا جاتا ہے۔

یہ خاتون اس پر بھی ناراض تھیں کہ پرائیویٹ زندگی میں بھی دوسرا معیار قائم رہتا ہے۔ مرد تو دوسری عورتوں کے ساتھ گھر بڑھ کر سکتا ہے۔ شراب پی سکتا ہے۔ بلکہ اپنی نوکری کے معاملہ میں بھی بے پروا ہی برت سکتا ہے۔ لیکن مرد کو عام طور سے معاف کر دیا جاتا ہے۔ لیکن عورت اگر یہی چیزیں کرے تو اس پر تنقید شروع ہو جاتی ہے۔ کہ وہ شادی یا کام کے

یار سے میں بچیدہ نہیں ہے لہ

مصنف لکھتے ہیں کہ ایک روسی سکول ٹیچر نے مجھ سے کڑوے بعبہ میں کہا کہ روس میں عورتیں کتوں کا کام کرتی ہیں۔ وہ گندے اور تھوڑی تنخواہ والے کام جو امریکہ میں کالے جمنٹی وغیرہ سرانجام دیتے ہیں۔ مغرب کے لوگ جب روس میں آتے ہیں۔ تو عورتوں کو سڑکوں پر پتھر توڑتے دیکھتے ہیں اور پتھروں کو بیلچوں سے اٹھا اٹھا کر فزکوں میں ڈالتے دیکھتے ہیں (جبکہ مرد بڑک ڈرائیوران کو کتنا رہتا ہے) پھر عورتوں کو کوالین استعمال کرتے دیکھیں صاف کرتے دیکھتے ہیں۔ سڑکیوں میں سڑکوں پر عورتیں برت توڑتی ہیں اور سڑکوں سے برت ہٹاتی ہیں۔ بلڈنگوں پر سخت سردی میں رنگ بھی عورتیں کرتی ہیں سائبریا کی ریل گاڑیوں میں کوئلہ بھی عورتیں لادتی ہیں (نوبل انعام یافتہ اولنگار نے جلا وطن ہونے سے پہلے ایک کھلے خط میں حکومت سے پوچھا تھا کہ کیا کوئی شخص شرم محسوس کیے بغیر اور ہمدردی محسوس کیے بغیر رہ سکتا ہے جب وہ دیکھتا ہے کہ ہماری عورتیں پتھروں سے بھری ہوئی ہاتھ گاڑیاں سڑک بنانے کے لیے کھینچ کر لے جا رہی ہیں..... سویت عورتیں محسوس کرتی ہیں کہ وہ دو جگہوں پر گردی رکھی ہوئی ہیں۔ اول ملازمت میں اور دوم خاندان میں۔ کیونکہ وہ بیک وقت دونوں جگہ کامیاب نہیں ہو سکتیں اس وجہ سے وہ بقول ایک روسی مصنف کے ہر وقت اسی طرح دوڑتی رہتی ہیں جیسے کہ جھینگہ

بندہ بخیہ میں چاروں طرف بے تحاشہ بھاگتے رہتے ہیں۔ مصنف لکھتے ہیں کہ ماسکویں ایک دوست نے مذاق کرتے ہوئے کہا کہ سرمایہ دارانہ معاشرہ میں عورت آزاد نہیں ہے کیونکہ اسے کام کرنے کے مواقع حاصل نہیں ہیں انہیں گھر میں رہنا پڑتا ہے۔ بازار سے سودا لانا پڑتا ہے۔ کھانا پکانا پڑتا ہے۔ گھرداری اور بچوں کی پرورش کرنا پڑتی ہے۔ لیکن سوشلسٹ نظام میں عورتیں آزاد ہیں کہ وہ سارا دن ملازمت کے دوران کام کریں۔ لہ پھر گھر جائیں۔ بازار سے

سودالائیں۔ کھانا پکائیں۔ گھر داری کریں اور بچوں کی پرورش بھی کریں۔ اولیگارک ایک خاتون ہے جو ایک سائنسی ادارے میں فل ٹائم جاب کرتی ہے۔ اس کے دو چھوٹے بچے ہیں دادی یا خاوند جو خود بھی ایک سائنس دان ہے ان سے اسے کوئی مدد نہیں ملتی۔ وہ ہمیشہ لیٹ رہتی ہے۔ وقت پر پہنچنے کے لیے جاگتی رہتی ہے۔ ہمیشہ تھکی رہتی ہے۔ کنگھی کیے بغیر ہوتی ہے۔ کیونکہ اسے اپنے لیے کبھی کوئی فرصت نہیں ملتی اور اسے نوکری کے چھوٹ جانے کا خوف بھی لگا رہتا ہے وہ کہتی ہے کہ میری زندگی ہر دم فکر اور خوف کی زندگی ہے۔۔۔۔۔ روس میں برنٹھ کنٹرول کا واحد طریقہ استقاط حمل ہے۔ جسے سٹالن نے خلاف قانون قرار دے دیا تھا۔ لیکن ۱۹۵۵ء سے اسے قانونی طور سے جائز کر دیا گیا ہے۔ تقریباً ہر سال ۲ لاکھ استقاط حمل کیے جاتے ہیں۔

مغربی عورت کی حالت زار

سویڈن میں ۱۲ خواتین پارلیمنٹ سے مستعفی

نوائے وقت مورخہ جنوری ۱۹۸۵ء نے یہ خبر سویڈن کے دارالحکومت کے حوالے سے چھاپی ہے کہ سویڈن کی پارلیمنٹ کی ۱۲ خواتین نے فیصلہ کیا ہے کہ وہ بھرپور گھریلو زندگی گزارنے کے لیے پارلیمنٹ چھوڑ دیں گی۔ ان خواتین کے مطابق پارلیمانی ذمہ داریاں

پوری کرنے کے لیے انہیں انتہائی محنت کرنے کے علاوہ کثیر وقت بھی صرف کرنا پڑتا ہے۔
جس سے ان کی گھریلو زندگی متاثر ہوتی ہے۔ لہ

اسپین میں دوہرا معیار

نیوزویک میں ایک تصویر بھی ہے جس میں عورتیں جھنڈے لہراتے ہوئے احتجاج کر رہی ہیں کہ قانون کے سامنے عورت اور مرد کو برابری ملنی چاہیے۔ تقریباً ہزار عورتوں نے عدالت کے کمرے پر دھاوا بول دیا۔ وہ ایک عورت پر شادی شدہ ہونے کے باوجود زنا کاری کے الزام میں گرفتاری کے خلاف احتجاج کر رہی تھیں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ سپین کے جدید قانون میں زنا کاری کے جرم میں صرف عورت کو سزا دی جاسکتی ہے۔ مرد کو سزا دی ہی نہیں جاسکتی۔

مخلوط معاشرے کے نتائج

امریکن یونیورسٹی کی ایک نمائندہ طالبہ نے سائیکو تھیراپسٹ ٹھامس کائل کو بتایا کہ میرا تو کوئی بوائے فرینڈ بھی نہیں ہے۔

..... جو لوگ لڑکیاں کنوارے ہیں ان کے متعلق نہ صرف لوگ بلکہ وہ خود بھی یہی گمان کرتے ہیں کہ وہ جنسی طور پر نامکمل ہیں یا شاید ہم جنسی نظریات رکھتے ہیں بلکہ کنسرے کے مطابق

لہ گویا یہ بات مغربی دنیا پر بھی واضح ہو رہی ہے کہ قرآن حق ہے اور اس کا عورتوں کو یہ حکم و قرآن فی بیوتکم

یعنی اپنے گھروں میں بٹھری رہو بھی حق ہے لیکن انھوں نے قرآن کی اس آیت کی حیثیت کو ہماری

مغرب زدہ نام کی مسلمان خواتین تسلیم کرنے کو تیار نہیں یا درجہ کہ جو عورتیں کھیلوں وغیرہ میں نام پیدا

کرتی ہیں وہ مکمل طور سے عورت نہیں ہوتیں۔ اس وجہ سے اب ان کھلاڑیوں کے لیے کرد موسوم ٹسٹ

ضروری قرار دے دیے ہیں (دیکھئے) ص ۴۹

امریکیوں میں ۸۲ فیصد شادی شدہ مرد شادی سے پہلے جنسی تجربہ حاصل کر چکے ہوتے ہیں۔ اور پچاس فیصد عورتیں لے یونان کا مرد اپنے کو شاذ و نادر ہی استعمال کرتا ہے۔ وہ سالانہ بھاری کام اور محنت کا تمام گھر یلو کام عورت سے کرواتا ہے۔ اس کی بیوی یا بیٹی بیمار بھی ہوتی وہ اس کی مدد نہیں کرتا۔ اپنے لیے مرد نے حکومت کرنے۔ دیکھ بھال کرنے اور مذہب کا کام کرنے کی قسم کے تمام آسان اور ہلکے چھلکے کام لے رکھے ہیں لے

انگلینڈ کی عورت کی حالت زار

روزنامہ دی لندن ٹائمز اپنے ۱۹۸۲ء جون کے شمارے میں لکھتا ہے کہ سرکاری محکموں میں اکثر عورتوں کو کام کے دوران جنسی طور سے (Sexual Harassment) ہراساں کیا جاتا ہے۔ یہ بات ان لینڈ ریوینیوشاٹ فیڈریشن کی جانب سے کسی گئی۔ ہراساں کرنے میں جنسی آواز سے کتنا (Sexual Harassment) دیگر ذرائع سے تنگ کرنا بھی رپورٹ کے مطابق شامل ہیں۔ یہ نتیجہ سکریٹوں خواتین کے سروے سے حاصل کیا گیا ہے جن میں اکثریت سیکریٹریوں کی ہے۔ مریسلے کے علاقے کے سرکاری دفاتروں کا سروے کیا گیا۔ فیڈریشن کے اعضاء میں جو رپورٹ چھپی ہے اس میں کہا گیا ہے کہ انہوں نے حقیقت کا صرف ایک چھوٹا سا حصہ دریافت کیا ہے۔

رپورٹ کے مطابق کچھ عورتیں اس جنسی تناد اور حرکتوں کو روز کا معمول سمجھ کر برداشت کرتی ہیں۔ اور گزارہ کرتی ہیں۔ لیکن عورتوں کی بھاری اکثریت اس سے بہت پریشان اور ناراض ہوتی ہے اور وہ کہتی ہیں کہ ہم ایسی بن جاتی ہیں جیسے ہم نے کچھ دیکھا ہی نہیں یا خاموش رویہ اختیار کر کے اپنے کو بچانے کی کوشش کرتی ہیں۔

اکثر واقعات منتظمین کے علم میں نہیں لائے جاتے کیونکہ یا تو افسر ہی نے حرکت کی ہوتی ہے یا یہ خیال کیا جاتا ہے کہ تمام منتظمین مرد ہیں اور اگر رپورٹ کی بھی گئی تو کوئی شنوائی نہ ہوگی۔ چند عورتوں کو تو یہ بھی خوف ہوتا کہ کہیں الٹا ان ہی کی مشکلات میں اضافہ نہ کر دیا جائے جن عورتوں کا سروے کیا گیا ان میں سے اکثر کی عمر ۱۶ سے ۳۵ سال تک تھی۔ لیکن مسئلہ اس سے زیادہ وسیع ہے۔ زیادہ عمر کی عورتوں نے ہراساں کرنے کے مسئلہ کے حل کے طریقے نکال لئے ہیں۔ لیکن ظاہر ہے کہ بڑی عمر کی عورتوں کو بھی تنگ کیا جاتا ہے۔

۲۳۔ گسٹ ۱۹۸۳ کا مذکورہ بالا روزنامہ لکھتا ہے کہ کام کے دوران جنسی طور سے ہراساں کرنے کی وجہ سے خواتین جسمانی اور دماغی بیماریوں میں مبتلا ہو رہی ہیں۔ ہراساں اس حد تک کیا جاتا ہے کہ ان کی ترقی روک دی جاتی ہے۔ بلکہ ان کو ملازمت بھی چھوڑنی پڑ جاتی ہے۔

وہ سے عورتیں سر درد۔ نفسیاتی عارضوں یا صدمہ کی خرابیوں۔ جی منٹلانے اور بیماریوں سے قدرتی بچاؤ کے کمزور ہونے کی شکایات میں مبتلا ہو جاتی ہیں۔ یہ گائیڈ بک یونیوں کو مجبور کرتی ہے کہ وہ اس مسئلہ کو سنجیدگی سے لیں اور اس کے خلاف ہم چلائیں۔ لیکن ٹریڈ یونینوں کے بعض لوگ کہتے ہیں مسئلہ اتنا گھمبیر نہیں ہے بلکہ اسے بڑھا کر بیان کیا جاتا ہے۔ لیکن مسٹر این گیس جو ٹی یوسی کی خواتین ایڈوائزر سی کمیٹی کی سیکریٹری ہیں جس کمیٹی نے یہ گائیڈ تیار کی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ یہ مسئلہ اتنا زیادہ پھیل چکا اور عام ہو چکا ہے کہ ایسا کسی نے سوچا بھی نہ تھا۔ انفرادی واقعات میں سے ایک واقعہ یہ ہے کہ صحافی خاتون شام کی شفٹ میں جانے سے خوف زدہ تھی کیونکہ اسے لاکروں کے نزدیک روک لیا جاتا۔ اور گھیر لیا جاتا تھا۔ ایک

نوجوان خاتون کو اپرینٹس کا کام اس وجہ سے چھوڑنا پڑا کہ اسے پھیرا جاتا۔ او اشارے کنایہ سے اس کے متعلق باتیں کی جاتیں۔ مرد آپس میں جنسی گفتگو کرتے دفتر میں کام کرنے والی خواتین نے ان کے افسر کہتے چھٹی کے بعد پھر جانایا کہتے چھٹی ان کے ساتھ گزریں۔ فحش تصویریں لڑکیوں کو دکھائی

جاتیں
..... اکثر خواتین کو ایسی ملازمتیں نہ سمجھا جاتا جو کہ اپنی روزی کمانے آتی ہیں بلکہ جنسی کشش کی چیزیں سمجھا جاتا۔
..... وغیرہ وغیرہ.....

لندن ٹائمز جس کے دو حوالے ہم نے دیئے ہیں، انگلینڈ کا سب سے مشہور اور معیاری روزنامہ ہے۔ یہ باقاعدگی سے قائد اعظم لاٹری بری لاہور میں آتا ہے جہاں سے ہم نے مذکورہ بالا حوالے اخذ کیے ہیں۔ یہ روزنامہ مغربی عورتوں کے مسائل پیش کرتا رہتا ہے۔ روزنامہ نوائے وقت بھی کبھی کبھی اخبار کے مضامین شائع کرتا رہتا ہے مثلاً نوائے وقت مورخہ یکم ستمبر ۱۹۸۳ء میں اسی روزنامہ سے امریکی عورتوں کی حالت زار نقل کی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

”امریکہ کی مظلوم عورتیں“

لندن ۳۱ اگست حال ہی میں کئے گئے ایک سروے کے مطابق امریکہ میں ساٹھ لاکھ عورتیں ہر سال کسی نہ کسی طرح اپنے شوہروں کے انتقام کا نشانہ بنتی ہیں ٹائمز لندن نے اپنے تازہ شمارے میں امریکی معاشرے کے اس تاریک پہلو سے تفصیل کے ساتھ پردہ اٹھایا ہے۔ رپورٹ کے مطابق امریکہ میں ہر برس دو ہزار سے چار ہزار عورتوں کی اتنی پٹائی ہوتی ہے کہ وہ موت کے گھاٹ اتر جاتی ہیں اپنے شوہروں کے ظلم و ستم سے بچنے کے لیے عورتوں نے مخصوص اداروں میں پناہ لینی شروع کر دی ہے گھریلو مسائل اور ظلم کا نشانہ بننے والی ایسی عورتوں کے لئے پناہ گاہوں کا سلسلہ ۱۹۶۴ء میں شروع ہوا تھا اور سب سے پہلے میسا ڈینا کی فونڈا میں

ایک شیلڈر، جو وہیں آیا اب ملک بھر میں ایسے ۸۰۰ اور اسے کام کر رہے ہیں ان تمام اداروں میں پناہ لینے والی عورتوں کی بھر مار ہے اور اب صورت حال یہ ہے کہ اگر کوئی عورت گھر سے اگر کہاں پناہ حاصل کرنے کی درخواست کرتی ہے تو اسے وٹینگ لسٹ میں نام لکھوانا پڑتا ہے امریکہ کی تنظیم ”وائی ٹیلیوسی اے“ کے ۲۱۰ شیلڈر کام کر رہے ہیں ۱۹۷۸ء سے ۱۹۸۰ء تک اس ادارے نے چھیا لیس ہزار ایک سو عورتوں کو پناہ دی اور ۵۰ ہزار عورتوں کو مشاورت کی سہولت بہم پہنچائی۔ اتنی تعداد میں مظلوم عورتوں کی مدد کرنے کے باوجود اس ادارے کی انتظامیہ کا دعویٰ ہے کہ وہ درخواست دینے والی کل عورتوں کی ۲۰ فیصد تعداد کو اپنے ادارے میں پناہ دے سکے ہیں اور ۸۰ فیصد کو انکار کی صورت میں جواب دیا ہے۔

امریکی عورتیں کسی بھی دوسرے یورپی ملک کی عورتوں کی طرح گھریلو سطح پر مار پیٹ اور گھر سے باہر تشدد بے عزتی اور زیادتی کا شکار ہوتی ہیں ۱۹۷۸ء میں شائع ہونے والے ایک پولیس میگزین کے مطابق پولیس ریکارڈ میں آنے والے زخمیوں کی ۴۰ فیصد تعداد گھریلو تشددات کا نتیجہ تھی اس طرح کل اموات کا ۲۰ فیصد گھریلو تشدد ہی کا نتیجہ تھی۔ گھریلو جھگڑوں کی بہت سی وجوہات ہیں جن میں مردوں کی غیر سماجی سرگرمیاں، عورتوں کی زیادہ سے زیادہ آزاد دی حاصل کرنے کی خواہش، بے روزگاری اور دوسری وجوہات شامل ہیں۔ ”ٹائم“ نے اپنی تفصیلی رپورٹ میں کئی عورتوں پر ڈھائے جانے والے مظالم کی تفصیلات بھی شائع کی ہیں جن میں کہا گیا ہے کہ بعض شوہروں نے اپنی بیویوں پر اتنی کڑی پابندیاں عائد کر دی ہیں کہ وہ اپنی مرضی سے روک بھی نہیں سکتی ہیں چنانچہ وہ ہفتہ کے بعد تنہا بیوی جی بھر کر رو لیتی ہیں امریکہ میں بیویوں کے ساتھ ناروا سلوک کے مرتکب شوہروں کو سزا دینے کے لیے قوانین سخت کر دیئے گئے ہیں۔ اور عورتوں کی بہت سی تنظیمیں بھی میدان عمل میں آگئی ہیں۔ اسی طرح اگرچہ مظلوم عورتوں کو کچھ حوصلہ ملا ہے لیکن جرائم کی رفتار میں زیادہ کمی واقع نہیں ہوئی مثال کے طور پر ڈلتھ میں گھریلو مار پیٹ کے جرم میں گرفتار ہونے والوں کی تعداد ۸۲ فیصد ہے اور ان ۲۰ فیصد کو سزا سنائی گئی۔ پھر بھی عورتیں حکومت سے یہی مطالبہ کر رہی ہیں کہ ان کے تحفظ کے لیے مزید اقدامات کیے جائیں بیویوں کے ساتھ بدسلوکی اور گھریلو جھگڑوں کے براہ راست اثرات بچوں پر بھی پڑ رہے ہیں چنانچہ ”امریکن

دومن ایسوسی ایشن کی رپورٹ کے مطابق ۱۹۷۶ء میں ایسے چار لاکھ تیرہ ہزار مقدمات کا اندراج کیا گیا جن کی بنیاد بچوں پر ڈھائے جانے والے ظلم و ستم پر تھی ۱۹۸۱ء میں ایسے مقدمات کی تعداد بڑھ کر آٹھ لاکھ اکاون ہزار ہو گئی اس طرح گھریلو جھگڑے مار پیٹائی اور قتل وغارت کے واقعات امر کی معاشر کا ایک بدنامہ دارج بن کر رہ گئے ہیں۔

ہندوستانی عورتوں کی حالت زار :

ہندوستان میں جمہوریت بھی شمالی کہی جاتی ہے۔ اور وہاں ابھی حال ہی تک اندرا گاندھی وزیراعظم رہی ہیں۔ لیکن جو ظلم وہاں عورت کی حکومت اور جمہوریت کے باوجود عورتوں پر ہو رہا ہے۔ شاید اس کی مثال ملنی مشکل ہے ہندوستان میں عورتوں کو بیٹوں کی جگہ بھی ہل میں جوت دیا جاتا ہے۔ روزنامہ جنگ لاہور مورخہ ۲۱ ستمبر ۱۹۸۴ء نے باقاعدہ تصویر بچا پی ہے جس میں دو عورتیں بیلوں کی جگہ ہل میں جتی ہوئی ہیں اور مرد پیچھے سے انہیں ہانک رہا ہے۔ اس تصویر کے نیچے اخبار نے مندرجہ ذیل تحریر لکھی ہے :-

بھارتی وزیراعظم مسز اندرا گاندھی کے انتخابی حلقہ میں غربت کی منہ بولتی تصویر جہاں پیٹ پالنے کے لیے غریب کسان اپنے خاندان کی عورتوں کو ہل میں جوتتے ہیں کیونکہ وہ بیل خریدنے کی استطاعت نہیں رکھتے۔

نوائے وقت مورخہ ۱۴ اپریل کی سرخی ملاحظہ ہو۔ جو نئی دہلی کی قیر ہے۔

مندروں میں دیو داسیاں بنانے کا جھانسا دے کر بھارت کی پانچ لاکھ لڑکیوں کو قحبہ خانوں میں پہنچا دیا گیا۔

ہندوستان میں کم جینز لانے کی پاداش میں مرد بیویوں کو زندہ جلا دیتے ہیں۔ مثلاً نوائے وقت اور جنگ مورخہ ۲۰۸۵ میں یہ خبر چھپی کہ بھارتی سائنس دان نے جینز نہ لانے پر بیوی کو زندہ جلا دیا اور سائنس دان کو عمر قید سزا دی گئی۔ پس ثابت ہوا کہ جاہل مرد ہی نہیں بلکہ پڑھے لکھے مرد بھی یہی کچھ کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں ۳۱ اگست ۱۹۸۳ء کے نوائے وقت میں جو مفصل خبر شائع ہوئی وہ ہم ہدیہ ناظرین کرتے ہیں تاکہ اسلامی نظام کی برتری تمام نظاموں اور مذاہب پر ثابت ہو جائے اخبار بھارتی خواتین کی جینز کے خلاف مظاہرے

کی تصویر بھی دی گئی ہے۔ خبر ملاحظہ ہو:-

”بھارت میں بیویوں کو زندہ جلا دینے کے واقعات آج بھی عام ہیں“

”۱۸ ماہ کے دوران صرف شہری علاقوں میں عورتوں کو جلا دیا گیا“

”خاوند جہیز کے لالچ میں یکے بعد دیگرے بیویوں کو ہلاک کرتا رہتا ہے“

”شمالی بھارت میں لڑکیوں کو پیڑا ہوتے ہوئے قتل کر دیا جاتا ہے: اکانومسٹ“

نئی دہلی (ر) بھارت میں اس جدید دور میں بھی خاوندوں کی طرف سے بیویوں کو زندہ

جلا دینے کے واقعات میں کوئی فرق نہیں پڑا اور ایسے واقعات عام ہیں کہ خاوند اپنی بیوی کو

اس لیے جلا دیتا ہے تاکہ وہ دوسری شادی کر کے مزید جہیز حاصل کر سکے بہت سی عورتیں اپنے

خاوندوں کے ظلم و ستم سے خود بھی اپنی زندگیوں کا خاتمہ کر لیتی ہیں۔ ہفت روزہ ”اکانومسٹ“

کی ایک رپورٹ میں کہا گیا ہے کہ سرکاری اعداد و شمار کے مطابق بھارت میں صرف ۱۹۸۲ء میں

چھ سو دس عورتوں کو زندہ جلا دیا گیا جبکہ ۱۹۸۳ء کی پہلی سشما ہی میں دو سو بیس (۲۲)

ایسے واقعات رونما ہو چکے ہیں لیکن یہ صرف وہ واقعات ہیں۔ جو شہری علاقوں میں رونما ہوئے

اور اس طرح پولیس کے علم میں ہیں۔ دیہات میں کتنے مردوں نے اپنی بیویوں کو زندہ جلا دیا۔

وہ ان کے ظلم و ستم سے خود اپنی زندگیاں ختم کرنے پر مجبور ہوئیں ان کے بارے میں کوئی اعداد و شمار

موجود نہیں تاہم دیہات میں ایسے واقعات کی تعداد متنازعہ تعداد سے کہیں زیادہ ہے۔ اکثر

عورتوں کو مٹی کا تیل ڈال کر جلا یا جاتا ہے۔ اس طرح مرد پہلی بیوی کو ہلاک کر کے دوسری شادی

کے ذریعے مزید جہیز حاصل کر سکتا ہے۔ اکثر بیشتر مجرم قانون کی گرفت سے صاف بچ جاتے

ہیں کیونکہ ان کے پڑوسی عدالت میں گواہی نہیں دیتے تاکہ ہمسایوں سے ان کے تعلقات خراب

نہ ہوں۔ اس طرح مرد کی طرف سے جہیز کی خاطر ایک کے بعد دوسری بیوی کو جلا دینے

سلسلہ جاری رہتا ہے۔ اس کے علاوہ سسرال والوں سے مختلف اشیاء اور نقد رقوم حاصل

کرنے کے لیے بھی بیویوں کو ظلم و تشدد کا نشانہ بنایا جاتا ہے۔ سسرال والے یہ رقوم ادا کر

پر مجبور ہوتے ہیں کیونکہ وہ اپنی بیٹی کو گھر لاکر لوگوں کی تضحیک کا نشانہ نہیں بننا چاہتے۔ رپورٹ میں کہا گیا ہے اس طرح بھارت میں عورت اپنے خاوند کے ساتھ رہنے پر مجبور ہوتی ہے اس کے علاوہ لڑکیوں کو ہلاک کرنے کی قدیم دور کی رسم بھی بھارت میں موجود ہے اور شمالی بھارت کے بعض علاقوں میں لڑکیوں کو پیدا ہوتے ہی ہلاک کر دیا جاتا ہے۔ بھارت میں آج بھی لڑکیوں پر لڑکوں کو بہت زیادہ ترجیح دی جاتی ہے۔ اور خوراک اور علاج کے سلسلے میں لڑکوں کا ہی زیادہ خیال رکھا جاتا ہے۔ اس طرح بہت سی لڑکیاں بھوک کی بنا پر اور علاج میرمن آنے کی وجہ سے دم توڑ جاتی ہیں۔ رپورٹ میں کہا گیا ہے کہ اس طرح بھارت میں مردوں کے مقابلے میں عورتوں کی تعداد کم ہو رہی ہے۔ ۱۹۸۱ء میں مردوں کی نسبت عورتوں کا تناسب ۹۷۲ فیصد تھا جو ۱۹۸۱ء میں ۹۳۶۵ فیصد ہو گیا۔

بیویوں کو زندہ جلانے کے خلاف عوام کی طرف سے احتجاج میں اضافہ ہو گیا ہے۔ اور ۱۹۷۱ء سے جہیز کو غیر قانونی قرار دیا جا چکا ہے لیکن یہ قانون بے اثر رہا ہے۔ چنانچہ اس قانون کو سخت بنانے کے لیے ایک نیا مسودہ قانون پیش کیا گیا ہے جس کے تحت بیویوں پر ظلم و ستم کرنے والوں کے خلاف سخت کارروائی کی جائے گی۔ اس مسودہ قانون کے تحت پولیس کسی ایسے واقعہ پر کوئی شکایت موصول ہونے سے قبل از خود ہی کارروائی کرنے کی مجاز ہوگی اور کسی ایسے مرد کو جس کے تشدد کی وجہ سے اس کی بیوی خودکشی کرنے پر مجبور ہو بھاری جرمانے لے جائیں گے اور دیگر سزائیں دی جاسکیں گی۔ اگر کوئی عورت اپنی شادی کے سات سال بعد تک مشکوک حالات میں مر جائے گی تو اس کا پوسٹ مارٹم لازمی ہوگا۔ خیال رہے کہ بھارت ہی میں خواتین نے جہیز کے خلاف زبردست مظاہرے کیے ہیں۔

The Plight of Soviet Women

On the surface, at least, the Soviet Union could be seen as a feminist haven. The country's Constitution guarantees equal rights for men and women. Day care for children is widely available and free, so is abortion. Women outnumber men in colleges and technical schools, and 70 percent of all doctors in the country are female. During the annual International Women's Day festivities in Moscow last month, Raisa Dementyeva, deputy chairman of the Moscow City Soviet, declared that Russian women are "full and equal partners in the creative labor of our people. Great and responsible is their role today."

But equal rights and social services have done little to raise male consciousness in Russia. Nor have they assured Soviet women happy lives. To the contrary, certain powerful, prestigious jobs, especially in government, are still open only to men, while women are clustered in traditionally female occupations such as school teaching. Most wives get little help from their husbands in raising children and doing housework. Divorce is widespread, largely due to the high rate of alcoholism among Soviet men. Many women are finding it difficult to find suitable husbands, and out of frustration some are simply giving up the search entirely.

Long Lines: One of the biggest problems that Soviet women face is the "double burden" of holding down a full-time job and caring for a household. For many, a typical day begins with an early-morning bus ride to the office, and includes standing in long lines at lunchtime for the daily shop-

ping. After work, there is more queuing for shopping. Then dinner must be prepared, the children put to bed, the house cleaned. Few husbands pitch in to help with these chores. According to a recent Soviet government report, the average wife spends 34 hours a week in work around the home, while her husband puts in just six.

Russian men's drinking habits are a prime source of domestic discord. The Russian urban divorce rate approaches 50 percent, and a recent article in the journal *Sociological Research* concluded that drinking was the chief cause of nearly half of these breakups. Male drunks are so common that many women refuse to date at all. "Drunks are a major problem," says an unmarried 24-year-old Muscovite named Lena. "I have an apartment. I can look after myself. Why should I get married to someone who will drink?"

Independent-minded young women have become increasingly outspoken of late. The newspaper *Sovetskaya Rossiya* recently heralded the advent of a new class of "educated, energetic, sociable and self-sufficient" career women. The common complaint of these women was that they could not find men they considered their equals. The newspaper extensively quoted a woman named Galya, a university language teacher and published author, who has her own car and apartment. "Everyone tells me how lucky I am," Galya sighed. "But there's no way I can get married. There isn't anyone for me."

Shortage: Success may be the biggest problem facing women like Galya. About 60 percent of the college-trained professionals in the Soviet Union are females, one result is that educated women automatical-

ly confront a shortage when looking for husbands with similar intellectual abilities. Since the workplace *kollektiv* is also a basic unit of Russian social life, women's options for meeting men are further limited. And the generally dingy and dirty Soviet bars and cafés provide little in the way of alternative meeting places.

An increasing number of women have abandoned hope of finding husbands—but they are determined not to forsake motherhood. In a recent letter to *Sovetskaya Rossiya*, V. Terekhova, an unmarried factory engineer from the Ukraine, wrote that she and her female colleagues were "of marriageable age" but could find "no princes, no knights." "Many women," she said, "feeling themselves strong and capable... are deciding to have a child without a husband. If they're not fated to be wives, at least they can be mothers."

Unlike their Western counterparts, Soviet women have no feminist groups that might help them agitate for better lives. The country's only women's organization is the

Soviet Women's Committee, which busies itself with mostly meaningless rituals such as International Women's Day and aids the party propaganda apparatus in condemning the deployment of U.S. missiles in Europe. And despite its declarations, the government is no champion for women to turn to. There has not been a woman in the Politburo since 1961. None of the party secretaries or national ministers are women. The new Soviet leader, Konstantin Chernenko, delivered an 8,000-word speech on the party's ideological program last year without once mentioning women's issues. So despite some impressive statistics, that kind of attitude makes it doubtful that Soviet women will be equal to men on anything but paper for a long time.

JACOB YOUNG with ROBERT H. CULLEN in Moscow and PETER McKILLOP in New York

NEWSWEEK/APRIL 16, 1984

Sex and the uncivil servant

Most women employed in government departments are likely to face sexual harassments at work, according to a report by the Inland Revenue Staff Federation.

The harassment includes sexual remarks, teasing, physical contact and touching, brushing and "grabbing," the report says.

The findings are the result of a survey of hundreds of women, mostly secretaries in government offices in Merseyside. The report, in the *federation's* newspaper, *Assessment*, concludes: "The survey team was surprised by their findings and felt that they had only discovered the tip of the iceberg."

The report says: "Some women consider sexual tensions to be the norm and accept that

they have to learn to cope with them.

But a substantial majority considered sexual advances at work offensive. None thought that women asked for it."

Most were embarrassed or angered by the experience and said that they protected themselves by pretending not to notice or by adopting a "cool" manner.

Most incidents were not reported to the management, either because a superior officer was the offender or because all the managements were male and it was felt the case would not be taken seriously. A few feared repercussions.

Most of those surveyed were aged 16 to 35 but the problem is wider, the report says. "Older women seemed to have worked out ways of dealing with

● Survey rejected: Lady Young (above), former Lord Privy Seal, said in March that sexual harassment of women Government officials had "reached the stage where official action was needed."

harassment but the annoyance was still obvious."

Sexual harassment causes physical and mental illness, TUC report says

By Amanda Haigh

Sexual harassment at work is causing women physical and mental illness, lost promotion, and forcing them to leave their jobs, even resulting in their dismissal, according to a TUC report published today.

The guide, *Sexual Harassment at Work*, says that the illness caused by sexual harassment has been linked to depression and physical illness such as cystitis, headaches, digestive problems, nausea, and physical disability, and of resistance to infection.

The guide urges unions to take issue with it and join in a campaign to combat it. Many trade unionists had not yet recognized sexual harassment as a serious problem and still regarded it as a "fuss about nothing", the guide says.

Ms Anne Gibson, secretary of the TUC's women's advisory committee, which compiled the report as a result of a TUC's conference mandate, said: "This problem is much more widespread than anybody thought".

Individual cases include: a housewife who dreaded going in the evening shift because of constant unwanted touching being stopped and trapped

in the locker area; young women who had to drop out of an apprentice scheme for electricians because of the constant touching, ribbing, innuendos, and sex talk among the men; and office workers whose bosses suggest they might like to stay behind after work or spend a weekend with them.

No precise figures were available, but the harassment of women occurred across the whole spectrum of employment, in both blue and white-collar jobs, she said.

The guide includes the kind of behaviour that must not be tolerated in future: leering, ridicule, embarrassing remarks or jokes, unwelcome comments about dress or appearance, deliberate abuse, the offensive use of pin-ups, pornographic pictures, repeated unwanted physical contact, demands for sexual favours, and physical assaults on workers. Unions would not support members sexually harassing other workers.

The TUC recommends that unions should include a clause in agreements negotiated with employers that would treat sexual harassment as a form of discrimination and would set up speedy and confidential

grievance procedures for the victims of such behaviour.

Although the victims of sexual harassment are usually women, the guide emphasizes that it is also applicable to men.

The employers' organization, the CBI, said it would not comment on the proposals before seeing the guide.

The guide calls on individual male trade unionists to examine their behaviour towards female colleagues and make sure that any actions that they may regard as "near the knuckle" but "only good clean fun" do not constitute sexual harassment.

Victims are asked to keep notes of each incident and inform union representatives immediately. The harasser should be warned that legal action could be taken against him.

The guide adds: "Too often women workers are seen in terms of their family caring roles, or as sexually attractive objects, and not as workers attempting to earn their living."

Sexual Harassment at Work. (Publications Dept. TUC, Great Russell Street, London WC1B 3LS; 15p)

The Times Tuesday August 23 1983.

سہ ماہی منہاج لاہور

جلد : ۲ ————— خرم الخرام ۱۴۰۵ھ
شمارہ : ۴
اکتوبر ۱۹۸۴ء

مجلس مشاورت

ڈاکٹر عبد الواحد ہالے پوتا
ڈاکٹر نربان احمد فاروقی
پروفیسر مرزا محمد منور
ڈاکٹر منیر احمد شعل
ریاض الحسن نوری
محمد منیق چودھری

مجلس ادارت

مدیر مسئول
سید محمد مستین ہاشمی
معاونین
حافظ عسلا م حسین
حافظ محمد سعید اللہ

بدلہ اشتراک :-

فی پرچہ ۳۶ روپے
 ششماہی ۶۰ روپے
 سالانہ ۱۰۰ روپے

طابع و ناشر :-

سید محمد متین ہاشمی ایم۔ اے
 ڈائریکٹر (ریسرچ سیل) مرکز تحقیق
 دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری
 نسبت روڈ ————— لاہور

مطبع :-

طابع ————— میاں عبد الماجد
 بااہتمام ————— محمد سعید منیجر
 امپرنٹ آفٹ پرنٹرز
 ۸-ایبٹ روڈ لاہور فونٹ :- ۳۰۳۹۰۲

فہرست مضامین

(حصہ دوم)

صفحہ	عنوان
۴	● جہات
	مدیر مسئول
۸	● اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسواں کا تاریخی جائزہ
	۱ مولانا یحییٰ عبدالرحمن بخاری
۱۰۸	● اسلام اور ضبط ولادت
	ڈاکٹر عبدالواحد
	● عورت کی تعلیم و تربیت
	حافظ محمد سعد اللہ (ریسرچ اسسٹنٹ)
۱۵۸	● مذاکرہ — عورت کی شہادت
۱۹۳	● مذاکرہ — جہیز و تعلیم و تربیت



جہت

اسابی مذہب کے تئیں تہذیب کے پتے شمارتے ہیں قرآن و سنت کی روشنی میں ان حقوق و فرائض اور مراعات کا باقاعدہ بیان نہ کیا جائے تا کہ بوائے اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو عطا فرمائی ہیں ان کے مطابق رہنا چاہیے کہ اسلام نے دنیا میں پہلی بار عورت کو وہ وقار، عزت، شرافت اور متبہ عطا کیا ہے کہ آج کی ترقی یافتہ اور مساوات مرد و زنانہ وغیرہ دنیا اس کی طرف کو بھی نہیں پاسکتی۔ عورت اگر دیکھیں تو پتہ چلے گا کہ تہذیب جدید نے عورت کا باجمالیہ استقلال پایا ہے۔ اس تہذیب کے نظام علم پرہاروں نے عورت کو نگہ کے گوشہ مافیت سے نکال کر دفاتر، قیادتوں، مجلسوں، محرمات اور سہ کون پر در بدر ہونے کے لیے چھوڑ دیا اور اس پر در و بری و مرد واریاں والے دیں تہذیبی وہ معاش بھی حاصل کرے اور پھر امور خانہ داری بھی انجام دے۔ اور حمایت پالائی سے عورت کو یہ سمجھایا کہ ہم تمہیں دو منظر کی تاریکی سے نکال کر آزادی و حریت کی بنیاد میں لے آئے ہیں۔ انہوں نے اس کا نام روشن بنیادی و ترقی رکھا ہے۔ وہ عورت ہے۔

پہلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز، آئینوں، تشبیہ و تمثیل اور آپ نے یہ نیک پسند فرمایا تھا کہ جن سواروں پر وہ سوار ہوں انہیں تیز و دھڑا لہ عورتوں کو نہ سمجھتے پہنچانی جانے آج نہایت بازار ہے۔ دوپٹے کی چیز بھی فروخت کرنی ہو تو انہیں اس پر ایک عورت کی تصویر چسپاں کی جاتی ہے۔ غرض کہ عورت کیا ہوئی خود و نمائش کی چیز اور مردوں کے سفلی تہذیب کو تسکین بخشنے والی شے اس لیے ضروری ہے کہ اس فریب کا پردہ چاک کیا جائے اور نام نہاد آزادی کا اھلی روپ عورتوں کو دکھایا جائے۔ اس کا یہ مطلب ہو کہ زمین کہ ہم عورتوں کو تعلیم و ترقی سے روکنا چاہتے ہیں یا ہم یہ چاہتے ہیں کہ ملک کی تعمیر اور قومی نشوونما میں عورتیں کوئی کردار ادا نہ کریں۔ کیونکہ ایسا کرنا اسلام

کے منشا کے سراسر خلاف ہے۔ البتہ ہم یہ ضرور چاہتے ہیں کہ عورتوں اور مردوں کے دائرہ کار کا تعین کیا جائے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں حدود قائم کی جائیں تاکہ ہمارا مشرقی عائلی نظام جس کی اساس پیغمبر انسانیت علیہ السلام نے تسلیم اپنے دست مبارک سے قائم فرمائی تھی۔ اور جس کی عملاً خلاف ورزی کر کے آج مغرب گرفتار بلا ہے شکست و ریخت کا شکار نہ ہو۔

آج کی پاکستانی عورت کا اصل مسئلہ یہ نہیں ہے کہ اس کی دیت نفع کیوں ہے اور حقوق مالیہ ہیں مرد کی ایک شہادت کے مقابلے میں اس کی دو شہادتیں کیوں ہیں؟ کیونکہ ان مسائل کا اس کی روزمرہ زندگی سے کوئی تعلق نہیں۔ ان احکام میں ہزاروں مصالح مضمر ہیں جن کی معرفت قرآن و سنت میں خواہی کے بعد ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ اصل مسئلہ یہ ہے کہ عورتوں کے استحصال کو روکا جائے۔ ان کی جہالت کو دور کیا جائے انہیں معاشرے کا مفید عنصر بنایا جائے۔ اور انہیں وہ حقوق دیئے جائیں جو اسلام انہیں دیتا ہے۔ اسلام ہرگز یہ گوارا نہیں کرتا کہ مسلم امر کا قرینہ جاہل ماؤں کی گود میں پنے اور طرح طرح کے توہمات و خرافات کا اسیر رہے۔ اس لیے اس نے عورتوں کی تعلیم و تربیت پر خاصا زور دیا ہے تاکہ ہماری مائیں اپنی تعلیم و تربیت کے فیضان سے ابوحنیفہ، شافعی، شاہ ولی اللہ، سر سید اور قائم غلام رحمہم اللہ جیسے اہل فکر و دانش پیدا کر سکیں ساتھ ہی ہمارے گھر سکون و دلانست و فخر نہ سانی و فارغ البالی کے ہونے ہوں۔ یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ ایک مخصوص ماحول میں خائض اور محضیہ اسلامی انداز میں عورتوں کی تعلیم و تربیت کا نظام قائم کیا جائے۔

اسلام دشمنی کے زیر اثر عرصہ سے مغربی علماء یہ پروپیگنڈہ کر رہے ہیں کہ اسلام نے عورتوں کو حرم سراؤں کی چہار دیواری میں قید کر کے علم و معرفت اور ترقی و کامرانی کے دروازے ان پر بند کر دیئے ہیں۔ انشائاً العزیز اس شمارے کے مقالات کا مطالعہ کرنے کے بعد قارئین کو ام پر اس مسموم پروپیگنڈے کا بودا پن ظاہر ہو جائے گا اور معلوم ہو گا کہ جنہو رسول اللہ علیہ وسلم کے دور مسعود کے بعد بھی پورے تسلسل عورتوں کی تعلیم و تربیت اور ان کے حقوق کے تحفظ کا نظام قائم رہا۔ البتہ زمانہ سلف میں مخلوط تعلیم مخلوط محافل اور اختلاف مرد و زنان کی وہ صورت نہ تھی جو بہ ارواں مناسبت کی چیز ہے اور جسے نا سمجھی سے آج کی دنیا نام آباد

ترقی پسند خواتین ترقی اور آزادی سمجھ رہی ہیں۔ اسلام چونکہ ایک مکمل دین اور ایسا C O D E O F L I F E ہے جو زندگی کے تمام شعبوں کو محیط ہے۔ اس لیے اس نے اپنے ماننے والوں کو کسی بھی معاملے میں بے بہرہ اور بغیر کسی رہنمائی کے نہیں چھوڑا ہے۔ آج کے مغرب زدہ لوگ چاہتے ہیں کہ جس طرح کی مادر پدر آزادی مغرب میں ہے اسی طرح کی آزادی۔ بے حیائی۔ اور بے غیرتی یہاں بھی جاری کریں۔ یاد رکھئے کہ اقدام ہمارے معاشرے کو بھی اسی لعنت میں گرفتار کر دیا جس میں آج مغرب گرفتار ہے اور ہمارا معاشرہ بھی اپنے ہاتھوں سے تیار کر دیا۔ جنہم میں اسی طرح جلنے لگے گا جس طرح آج مغرب جل رہا ہے۔ ہم ذیل میں ”مہ کے ایک رسالہ التوحید کا اقتباس درج کر رہے ہیں اس سے آپ بخوبی اندازہ لگا سکتے ہیں کہ آج مغرب کے مردوں کا کیا حال ہے۔

امریکہ کی جنوب کارول نبائیونیہ رستی نے اپنے ایک اعلام نامے میں اس تحقیق کا انکشاف کیا ہے کہ جو عورتیں گھر کے باہر شہری دفتری کاموں میں زیادہ کامیاب ہیں ان کے شوہر بقیہ عورتوں کے شوہروں سے گیارہ گنا زیادہ دل کے امراض کے شکار ہوتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ بیرون کام کرنے والی عورتوں اور ان کے شوہروں کے تعلقات خوشگوار نہیں ہوتے اور اس قسم کے اکثر فیصد شوہر بدترین نفسیاتی احساسات میں مبتلا رہتے ہیں جس کی وجہ سے ان کے اندر قلبی امراض کے امکانات بہت زیادہ بڑھ جاتے ہیں۔

(التوحید ماہ ربیع الاول ۱۴۰۵ھ ص ۲۹ مصر)

(بحوالہ محدث بنارس جنوری ۱۹۸۵ء ص ۴۵)

مغربی علوم یا مغربی ٹیکنالوجی کا حصول شجر ممنوعہ نہیں ہے۔ جی بھر کر انہیں حاصل کریں لیکن خدا کے لئے مغرب کی لغتوں کو داخل ہونے کا موقع نہ دیں ورنہ ہم اسلامی تہذیب اور اسلامی معاشرت سے کوسوں دور چاڑیں گے۔

اس شمارے کے بارے میں

اس شمارے میں پہلا طویل مقالہ ”جیٹھ نوائے کاتاریخے جائزہ“ ہے

اس سے آپ کو اندازہ ہو گا کہ ہر دور میں (پاکستان نے چند) مسلم معاشرہ نے عورتوں کو وہ حقوق دیے ہیں جو اسلام کے عطا کردہ ہیں۔ مضبوط ولادت یہ مقالہ خالص تحقیقی انداز میں لکھا گیا ہے انشاء اللہ اہل علم اس سے مخطوطہ ہونگے مقالہ عورت کی تعلیم و تربیت میں تعلیم نسواں کی اہمیت کو واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے اس شمارے میں مذاکرے بھی شامل اشاعت ہیں جن کے موضوعات کا تعلق محض عورتوں کے مہمات مسائل سے ہے

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہماری اس کوشش کو سعی مشکور بنائے۔ آمین

محمد حسینی

مہ لانا سید سید الرحمن بخاری

اسلامی معاشرہ میں حیثیت انسان کا تاریخی جائزہ

مومنو غیریہ انظر اصل انظر از کما پیر برت سے ہائے معاشرہ انسانی کی تشکیل و تعمیر کے بنیادی
اہم عناصر اور اصولی معاشرہ کے دیگر وسائل ہیں۔ جو ہر ہی امتیازات کی مختصر و مختصص ضرورت معلوم
ہوتی ہے تاکہ وہ نوع پر زندگی عمرانی بنیاد بن سکیں۔ ان کے حوالے سے آگے بڑھا جاسکے۔
انسانی معاشرہ کے تشکیلی عناصر :- معاشرہ ایک اعلیٰ ترین طبعی اور قدرتی
انسانی ادارہ ہے جس کی ضرورت مدنی الطبع انسان کے لیے فطری اور برہمی ہے اسی لیے انسانوں
نے کہا ہے کہ جو شخص معاشرہ سے الگ فکرت رہتا ہے وہ یا تو دیوتا ہے یا شیوان۔ یوں فرد اور معاشرہ
لازم و ملزم ہیں نہ افراد کے بغیر معاشرہ تشکیل پاتا ہے اور نہ ہی معاشرہ کے بغیر فرد کی بقا ممکن ہے۔

فرد میگزین زندگی و اجتماع
فرد قلم و بطالت ہے تنہا کچھ نہیں
ملت از افراد می یابد نظر
مستند و یابیں اور پیرن دریا پائیں

ایک فریڈرک ہارڈر (GRAY) نے معاشرہ کی تعریف یہ کی ہے - **society is a group of**

individuals united in pursuit of common interest یعنی معاشرہ ایسے افراد کا مجموعہ۔

ہے جو کسی مشترکہ فائدہ کی خاطر متحد ہو گئے ہوں۔ پس افراد کی محض اجتماعی حالت کو معاشرہ کا نام
نہیں دیا جاتا بلکہ معاشرہ ایسے افراد کا مجموعہ ہے جن کا مقصد ایک ہو اور ان کے کردار میں یکسانی
پائی جائے اور وہ یکسانی نہیں یہ شعور فراہم کرے کہ ہم ان کا اعتبار ہے ہم ایک ہیں یہاں سے واضح
ہوتا ہے کہ حیات اجتماعی کی تشکیل و تعمیر کچھ مادی اور معنوی لوازم و عناصر کی منتہی ہے جن سے
بغیر کوئی بھی انسانی معاشرہ متشکل نہیں ہو سکتا۔ یہ اجزائے معاشرہ سب ذیل ہیں۔

انسانی معاشرہ کے مادی عناصر

۱۔ افراد و طبقات :- معاشرہ ایک انسانی ادارہ ہے۔ جو افراد انسانی ہی سے تشکیل پاتا ہے۔
 افراد کے بغیر کسی معاشرہ کا تصور ہی ممکن نہیں کہ:

طست از افراد می پاید نظام

نظمی اعتبار سے معاشرتی زندگی کے ہر حصہ اور ہر پہلو کی ضروریات کی تکمیل کا اہتمام لازمی ہے۔ کہیں حیاتیات اجتماعی کی احساس تشکیل اور غایت اولین ہے اور اس کے لیے ہر مذہب حیاتیات سے وابستہ افراد اور طبقات کا وجود ناگزیر ہے۔ بنیاد پر معاشرہ کے لیے نئے نئے طبقوں کا وجود لازمی گردانا ہے۔ جن میں باقی تمام طبقہ بہت بھی مست آتے ہیں ایک اندرون یعنی تنظیم حیاتیات منفری اور تہذیب کاریات سے متعلق افراد۔ دوسرے "الصناع" یعنی معاشرے کی تمدنی ضروریات کے لیے صنعت، تجارت اور ذراعت میں مصروف رہنے والے اور میسرے یعنی نظام زندگی کا ہر اعتبار سے دفاع کرنے والے۔ اسلامی معاشرہ میں ان تمام طبقات کا وجود باعتبار افراد کے فرض کفایہ اور باعتبار تنظیم کے اجتماعی فرض علیہ ہے۔

۲۔ خاندان ۔ معاشرتی اکائی :- یسائی (Bio-Social) لحاظات انسانی معاشرہ مردوں اور عورتوں کے تین نسلوں (معمربانغ اور نوخیز) کا سائیکل ہوتا ہے۔ یہ تینوں نسلیں معاشرہ کی بنیاد ہی اکائی یعنی خاندان میں ایک جگہ موجود ہوتی ہیں اس لحاظ سے خاندان معاشرتی ارتباط اور تعلقات کا بنیاد، اصرار و ممتاز ادارہ ہونے کے ساتھ نہ صرف انسانی معاشرہ کا ایک لازمی عنصر ہے بلکہ تادیب و تمدن کے لیے بھی بنیادی ایندھن کی حیثیت رکھتا ہے اور چونکہ معاشرہ اپنی نگوین و تنظیم میں مختلف خاندانی اکائیوں پر ہی قائم رہا ہے اس لیے معاشرہ کی قوت و صنعت اور ارتقاء و انحطاط اس بنا پر ہی بنیادی اکائیوں کی مضبوطی اور کمزوری پر ہے۔

۱۰۔ جنی انسروی غور پر جو فیر معاشرہ کے پیچہ پھانچا، اس کی تاحیل فوض نایاب حیثیت رکھتی ہے لیکن انتہائی موثر ہے ان

۱۔ اپنی امت کو قریب سے دیکھو۔ یہی امت یہ ہے جو نبی اللہ ﷺ کے سامنے بھیجا جا سکتا ہے۔

۱۔ عمرانی وحدت کی اساس :- انسانی معاشرہ کی تشکیل و تیسر کا اولین معنوی عنصر جس کے بغیر حیات اجتماعی کا تصور بھی ممکن نہیں، افراد کے ایک ہونے کی اساس و بنیاد کا تین ہے جس کے واسطے سے تمام افراد معاشرہ خود کو ایک وحدت میں منسلک اور قوت واحدہ متصور کرنے لگیں عمرانی وحدت کی یہ اساس مختلف معاشروں میں مختلف ہوا کرتی ہے۔ جیسا کہ آگے بیان ہوگا۔

۲۔ وحدت نصب العین: کسی معاشرہ کا معرض وجود میں آنا باقی رہنا اور رفروخ و استحکام پانا وحدت نصب العین کے بغیر ناممکن ہوتا ہے کیونکہ حقیقی زندگی دراصل نصب العین کے شعور اور اس کے حصول کی جدوجہد سے عبارت ہے۔ پس معاشرتی زندگی کا اصل خیر اجتماعی نصب العین کے تعین سے اٹھتا ہے جس سے تمام افراد معاشرہ کی وفاداریاں، قوتیں اور کوششیں سمٹ کر ایک نقطہ پر مرکوز ہو جاتی ہیں۔

۳۔ عمل اور سعی تکمیل :- افراد معاشرہ کے لیے اجتماعی نصب العین کا تعمیر اور اجتماعی شعور کی بیداری بھی مقصود بالذات نہیں بلکہ اس نصب العین کی تکمیل اور ترقی و ترقی

۱۔ ترقی معاشرتی زندگی میں ایسے تفسیر و تبدیل کا نام ہے جو افراد و معاشرہ نے کسی مقصد اور نصب العین کی تکمیل میں اپنی انفرادی یا اجتماعی سعی و کوشش سے پیدا کیا ہو اور جس انسانی زندگی، انفرادی اور اجتماعی طور پر بچے کی نسبت بہتر، زیادہ خوشحال (مادنی

۳؎ کی خاطر افراد کی انفرادی اور اجتماعی جدوجہد ہی معاشرتی زندگی کی بقا اور استحکام کی اصل ضامن ہے اقبال نے سچ کہا ہے کہ ”قوموں کی زندگی کا راز اس جدوجہد میں منظر ہے کہ اپنا وجود ملی قائم رکھیں اور نہ بھولیں کہ ان کا اپنا ایک نصب العین ۳؎ ہے۔“ اور یہ کہ زندگی عبارت ہے۔ اعراض و مقاصد کی تشکیل، ان کی پے درپے تبدیلی اور کارفرمائی (یعنی سعی تکمیل) ۳؎ کے کہ

زندگی در جستجو پوشیدہ است اصل اور آرزو پوشیدہ است
زندگی جہد است و استقامت نیست سزا بعلوم انفس و آفاق نیست

پس معاشرتی زندگی کا ایک لازمی معنوی عنصر اجتماعی نصب العین کی تکمیل کے لیے انفرادی اور اجتماعی، فکری اور عملی جدوجہد اور تگ و تازہ ہے جس کے بغیر معاشرتی تنظیم بہر حال آویڑی ہی رہتی ہے۔ یہ تھے انسانی معاشرہ کی تشکیل و تعمیر کے مادی اور معنوی لوازمات، لیکن یہ حقیقت بھی واضح اور عیاں ہے کہ انسانیت مختلف معاشروں میں منقسم ہے۔ اور ہر معاشرہ

اپنے ان مادی اور معنوی عناصر کی ماہیت، نوعیت اور خصائص کے لحاظ سے دوسرے معاشروں سے مختلف اور ممتاز حیثیت رکھتا ہے چنانچہ انبیاء فی معاشرے، غیر انبیاء فی سوسائٹیوں سے یقیناً مختلف ہوتے ہیں اور آخری آفاقی ہدایت ربانی سے تشکیل پانے والا اسلامی معاشرہ دیگر تمام سوسائٹیوں سے یکسر ممتاز اور منفرد ہے۔

اپنی ملت پر قیاس اقوام عالم سے نہ کر خاص ہے ترکیب میں قوم رسول ہاشمی

اسلامی معاشرہ کے بنیادی خصائص و اقیانوسات اسلامی معاشرہ حسب ذیل اعتبارات سے دیگر تمام معاشروں سے امتیاز رکھتا ہے۔

۳؎ تکمیل (Achievement) مسلسل کام، محنت و مشقت اور ان تک تگ و دو کے ذریعہ اپنے مقصد یا نصب العین، انفرادی یا اجتماعی، کو حاصل کر لینے سے عبادت سے تکمیل زندگی اور معاشرہ کی ایک فطری اور دائمی ضرورت ہے۔

۳؎ اقبال کے حضور صفحہ ۳۸۔

۳؎ اقبال۔ خطبات صفحہ ۸۳۔

اولا- تشکیلی امتیازات

۱- ایمان اساس وحدت :- مختلف انسانی معاشروں میں عمرانی وحدت کی اساس یعنی وہ قوت جو لوگوں کے درمیان یکتائی اور انفرادیت کا روحانی جذبہ پیدا کر کے انہیں ایک لڑی میں پروتی ہے۔ مختلف تصورات ہو کر تے ہیں مثلاً اتحاد نسل، اشتراک لسان، جغرافیائی وحدت اور معاشی و سیاسی مقاصد میں اشتراک وغیرہ لیکن یہ امتیاز حقیقی طور پر صرف اسلامی معاشرہ ہی کو حاصل ہے کہ اسکی بنائے وحدت اور اساس تشکیل از اول تا آخر صرف وحدت ایمان و دین ہے۔ اقبال کہتے ہیں۔ قومیت کا اسلامی تصور دوسری اقوام کے تصور سے بالکل مختلف ہے۔ ہماری قومیت کا اصل اصول نہ اشتراک زبان ہے نہ اشتراک وطن نہ اشتراک اعزاز اقتصاد، بلکہ ہم اس برادری میں جو جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم فرمائی تھی۔ اس لیے شریک ہیں کہ مظاہر کائنات کے متعلق ہم سب کے معتقدات کا سرچشمہ ایک ہے اور جو تاریخی روایات ہم سب کو ترسے ہیں پہنچی ہیں وہ بھی ہم سب کے لیے یکساں ہیں۔

نورالامان سے جہاں سے اسکو عرب کے معارفے بنایا بنا ہمارے حمارت کی اتحاد وطن نہیں ہے

دل بہ محبوب مجازی بستہ ایم زین جنت بایک دگر پیوستہ ایم

۲- زمانی و مکانی حدود سے ماورائیت :- اسلام چونکہ ابدی اور آفاقی دین ہے اس لیے اس کی بنیاد پر تشکیل پانے والا معاشرہ بھی دیگر تمام انسانی معاشروں (انبیائی اور غیر انبیائی) کے برعکس زمانی اور مکانی حدود و قیود سے ماوراء ابدی اور عالمگیر معاشرہ ہے کہ

سلا اقبال جلد ۱ ص ۱۰۰

کے دیگر انبیائی معاشرے بھی اس امتیاز کے حقیقی رشتہ دار ہیں کہ ان میں مذہب سابقہ کا غلبہ ہی ایک مخصوص معاشرہ اور قوم ہو کر قائم ہوئے ہیں مگر وہ اہل ایمان اور مومنین کے دو حصوں میں بٹ گیا کرتی مگر نسل، جغرافیائی اورسانی وحدت کے دائروں سے ان میں محدود رہی اور یوں ایک حد تک یہ دائرے اہل ایمان و کفار کو باہم مربوط رکھتے تھے۔

تہ مقالات صفحہ ۱۳۰۔

مشرق و مغرب اور شمال و جنوب کا ہر مسلمان اسلامی معاشرہ کا فرد ہے۔ اور یہ معاشرہ جو افراد سے الگ ایک مستقل وجود اور زندگی رکھتا ہے۔ ابدی اور لافانی ہے کہ افراد تو مٹتے رہیں گے لیکن اسلامی معاشرہ کا وجود ختم نہیں ہوگا اقبال کہتے ہیں ”قوم ایک بھاگا نہ زندگی رکھتی ہے۔ یہ خیال کہ اس کی حقیقت اس سے زیادہ نہیں کہ یہ اپنے موجودہ افراد کا محض مجموعہ ہے اصولاً غلط ہے۔۔۔ قوم اپنے موجودہ افراد کا مجموعہ ہی نہیں ہے بلکہ اس سے بہت کچھ بڑھ کر ہے، اس کی ماہیت پر اگر نظر غائر ڈالی جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ غیر محدود اور لافانی ہے۔“

۳۔ تنظیم معاشرہ کے ایمانی قواعد اور دینی ادارے مادی، محدود اور ناپائیدار بنیادوں پر مشکل ہونے والے انسانی معاشروں کے برعکس حقیقی دینی اساس پر استوار ہونے والے اسلامی معاشرہ کی تنظیم و ترقی کے جملہ اصول و مبادی اور قواعد و ضوابط بھی خود دین ہی کے عطا کردہ ہیں اور معاشرتی تنظیم کے جملہ ادارے مثلاً مسجد، مکتب، خانقاہ، ریاست، بیت المال وغیرہ بھی بنیادی طور پر دینی اور ایمانی ادارے ہیں جن کے مقاصد، اعمال اور سرگرمیاں دینی رنگ میں رنگے ہوئے ہوتے ہیں کہ ارشاد خداوندی اُنْخُلُوْا فِیْ اَنْبِلَادِکَآئِہِ تَعَاظَہُ یُؤْمِنُوْنَ دین کی تعلیم اور ناپائیدار اداروں کے برعکس اسلامی معاشرہ ہر اعتبار سے پختگی، ثبات اور استقلال کا آئینہ دار ہے۔

ثانیاً۔ نصب العین امتیازات :- جغرافیائی، نسلی اور معاشی و سیاسی وفاداریوں پر مبنی انسانی معاشروں کا نصب العین بھی انہی محدود وفاداریوں کا آئینہ دار ہوتا ہے، اس کے برعکس ابدی اور آفاقی دینی تصور پر مبنی اسلامی معاشرہ کا اجتماعی نصب العین بھی ابدی، آفاقی اور محدود ہے جو عبارت ہے۔ ایمان کے تقاضوں کی تکمیل دین کی سیادت و اشاعت اور انسانیت کی خدمت و اصلاح سے ارشاد خداوندی ہے۔

الذین ان مکنہم فی الارض اقاموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ واسروا بالمعروف و
فہوا عن المنکر^۱ اور ”ہوالذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین
کلہ“ اور ”کنتم خیر امتہ اخرجت للناس تامرکم بالمعروف و تنہون
عن المنکر و تومنون بالفلذ^۲ کلہ

دین اسلام کا بنیادی انسانی مقصد مصالح خمسہ یعنی دین، نفس، عقل اور مال کی ہمہ
جہتی حفاظت ہے اور اسلامی معاشرہ کا ہر فرد خلیفۃ اللہ ہوتے کے ناطے انفرادی اور
اجتماعی طور پر ان مصالح خمسہ کی حفاظت کے لیے سعی مسلسل اور ہمہ تن لگے ہوئے ہو گا پابند ہے۔
یوں اسلامی معاشرہ کا انسانی نصب العین ہر فرد معاشرہ (مرد و عورت) کے ایمان، حیا،
عزت و آبرو، عقل اور مال، اور اجتماعی طور پر معاشرہ کی مجموعی ایمانی قوت، ملی تشخص و استقلال
قومی تقدس و آبرو، اجتماعی فکری و نظریاتی اقتدار اور قومی معاشی استقلال کا تحفظ اور استحکام
ہے۔ اس حقیقت کو بڑی وضاحت کے ساتھ امام شاطبی نے الموافقات میں ج ۲
صفحہ ۳۱۱ اور ص ۳۱۲ پر بیان فرمایا ہے۔ یہاں طوالت کثوف سے انہی اشارات
پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

۱۔ الحج: ۱۰

۲۔ التوبۃ: ۳۲

۳۔ آل عمران: ۱۱۰

۱۔ اسلام (دین و شریعت) کے غاصد و غایات بنیادی طور پر دو قسم کے ہیں۔ الہی اور انسانی۔ الہی
مقاصد وہ ہیں جن کا امتق بنیادی طور پر حقوق اللہ کی تکمیل، رشتہ عبودیت کے استحکام اور حیات اخروی
کی صلاح ہے جبکہ انسانی مقاصد کا تعلق بنیادی طور پر معاشرتی تنظیم، تمدن کے قیام و استحکام اور حیات
دنوی کی اصلاح و تعمیر سے ہے۔

ثالثاً۔ کرداری خصائص و امتیازات

۱۔ یکسانی فکر و عمل۔ اسلامی معاشرہ کا خمیر وحدت ایمان ہے اٹھایا گیا ہے بحکالاری نتیجہ فکری و عملی یکسانی اور معاشرتی اتحاد و یکگانگت ہے۔ یہ وحدت و تضامن اور یکسانی فکر و عمل تمام افراد، معاشرتی اداروں، سرگرمیوں اور حیات اجتماعی کے جملہ مظاہر و آثار میں نمایاں ہوتی ہے۔ ارشاد خداوندی ”ان هذه امتكم امة واحدة اور“ واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا اور“ ان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق میں اسی اہل معاشرتی حقیقت کا بیان ہے۔ یہ اجتماعی یکسانی اور اتحاد و تضامن زندگی پر بہت گہرے اور پائدار اثرات چھوڑتا ہے۔ جن کے بیان سے خوف طوالت مانع ہے، تاہم ان میں سے اہم اور اساسی اثرات کا بیان آگے آ رہا ہے۔

۲۔ احترام انسانیت۔ اسلامی معاشرہ دو بنیادی اصولوں پر قائم ہے۔ ایک تمام نسل انسانی کی وحدت و اخوت اور دوسرے اس وحدت کے استحکام کیلئے روحانی حوالے کی ضرورت۔ ارشاد ی باری تعالیٰ ہے ”یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدہ“ وحدت انسانی کے اس آفاقی تصور اور اخوت اسلامی کی داخلی روح سے جو اسلامی معاشرہ کے تمام اعمال و مظاہر میں منعکس ہے، انسانی شرف و تکریم اور احترام آدمیت کا اصول ابھرتا ہے جو ارشاد باری و لفظہ کو مناجی آدم و حملناہم فی البر و البحر و رزقناہم من الطیب و فضلناہم علی کثیر من خلقنا تفضیلا معاشرہ کے

۱۔ الانبیاء: ۶۲

۲۔ آل عمران: ۲۳

۳۔ الانعام: ۱۵۴

۴۔ النساء: ۱

۵۔ بنی اسرائیل: ۷۰

سادہ سی بھی ہے اور نہ سن بھی کہ اسلامی معاشرہ میں ہر ایک شخص کی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت پوری انسانیت کی حفاظت و احترام ہے کہ
برتر از گردوں مقام آدم است اہل تہذیب احترام آدم است

۳۔ مساوات :- اسلامی معاشرہ کی بنیاد وحدت انسانی اور اخوت اسلامی (ایمانی) المؤمنون اخوة) کا لازمی نتیجہ ہے۔ ہر وجہ مساوات ہے جس کی تکلیف دنیا میں نہیں ملتی چنانچہ اسلامی معاشرہ میں ہر قسم کے نسلی، نفعی اور جہاد افیائی امتیازات سے بالذات جو کہ تقوینی کوہ مبارکیت قرار دیا گیا ہے اور بنیادی انسانی منزلوں میں سب کے ساتھ برابر کا سلوک لازمی قرار دیا گیا ہے۔ قبائلی عصبیت، نسلی امتیازات اور گروہی احساسات کے خلاف اسلام نے جس عقیدے کو نافذ کیا اس کا اسلامی تاریخ پر بہت گہرا اثر ہوا اور یہ مساوات مزاجہ انسان خاص ہو اور استثنائی حالت سے قطع نظر ناقابل تردید طور پر مسلم معاشرہ میں ہر دور میں غالب رہا ہے۔ اقبال کہتے ہیں :- اسلام ہی نے سب سے پہلے وحدت و مساوات انسانی پر زور دیا اور اسلام ہی نے اخلاقی اور اجتماعی اعتبار سے اس کا کامل اور مکمل تصور قائم کیا لہذا اس کی حیثیت محض ایک خیال کی نہیں رہی بلکہ ایک موثر، فعال اور فیصلہ کن عنصر کی تاکہ بطور ایک حقیقت حیات افراد اور معاشرے کی زندگی میں اس کا اظہار کیا جاسکے، عملی اور واقعی شکل میں جو تار ہے۔

تمیز رنگ و بوبرا حرام است کہ ما پروردہ یک نوہا ہم

۴۔ حریت :- وحدت انسانی اور تمام آدمیت کے تصور پر مبنی اسلامی معاشرہ کی ایک بنیادی نوعیت حریت و آزادی ہے۔ ہر فرد اسلامی احکام کا براہ راست مخاطب ہونے کے باعث شخصی مساوات کے واسطے سے اسلامی معاشرہ میں اپنی ایک مستقل شخصیت اور جداگانہ وجود رکھتا ہے جس کا لازمی تقاضا آزادی ضمیر و اعتقاد (لا اکراہ فی الدین) حریت فکر و عمل رائے اور حریت امتلاک و تصرف ہے۔

یہ آزادی بہرہ ور میں اسلامی معاشرہ کا وصف غالب رہا ہے۔ مقاصد شریعت کی تکمیل اور معاشرتی توازن کے قیام کی شرط سے مقید ہے۔

۵۔ توازن :- عالمگیر فطری قانون توازن جو نظام کونین اور نظام تشریح دونوں میں جاری و

ساری ہے، اسلامی معاشرہ اور حیات اجتماعی کی بھی ایک بنیادی خصوصیت ہے۔

فرد اور معاشرہ کے باہمی حقوق و فرائض اور تمام افراد معاشرہ اور طبقات کے باہمی حقوق و فرائض اور روابط و تعلقات میں توازن، فرد کے شخصی استقلال و حریت ذاتی

اور معاشرتی جذبہ و رجحان کے مابین توازن و توافق اور انفرادی و اجتماعی زندگی کے

مختلف پہلوؤں شعبوں کے تقاضوں کے اور ضروریات کے درمیان توازن پیدا کرنا

بہر فرد معاشرہ کی انفرادی اور اجتماعی ذمہ داری ہے۔ امت مسلمہ امت وسط اور

اسلامی معاشرہ معتدل معاشرہ ہے، لہذا خداوندی ”و جعلناکم امۃ وسطا لتکونوا

شہادۃ علی الناس“ اس لیے اعتدال و توازن بہرہ ور میں اسلامی سوسائٹی کی بنیادی خصوصیت

رہا ہے۔ یہ تھے اسلامی معاشرہ کے بنیادی خصائص اور جوہری امتیازات جو موضوع

زیر نظر یعنی اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسوان کے نظری اور عملی دونوں پہلوؤں کی

وضاحت کے لیے بطور مسئلہ حقائق، اساسی اہمیت رکھتے ہیں۔

اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسوان :- اسلامی معاشرہ میں

حیثیت نسوان کا تاریخی جائزہ دو پہلو رکھتا ہے۔ نظری اور عملی۔ ان دونوں جہتوں سے

حیثیت نسوان کی وضاحت سے بیشتر ”خود حیثیت“ کا حقیقی مفہوم متعین کرنا ضروری

معلوم ہوتا ہے تاکہ بحث کے کسی گوشے میں کوئی ابہام، احتمال اور پیچیدگی نہ باقی رہے۔

حیثیت نسوان کا حقیقی مفہوم :- عصر حاضر میں عورت کی حیثیت، اور

مرتبہ و مقام کے بارے میں جس قدر ذہنی الجھاؤ، ٹکڑی، اضطراب اور عملی بیجانی و

تصادم پایا جاتا ہے۔ اس سب کی بنیاد یہ المیہ ہے کہ ہر طبقہ حیثیت نسوان کا اپنا ایک

مخصوص مفہوم لے کر اس کے پیمانے سے حیات اجتماعی کی اصلاح و تعمیر کا داعی اور

علمبردار ہے اور یوں راسخ العقیدہ اور تجدید پسند گروہ اس نظر پاتی اختلاف کے

باعث مسلسل تصادم کا شکار ہیں اور افہام و تفہیم سے گریزاں۔ ایسے میں ضرورت اس امر کی ہے کہ ”حیثیت“ کا حقیقی، فطری اور عملی مفہوم طے کر کے اس کے حوالے سے حیات اجتماعی کی تعمیر و تنظیم کی کوشش کی جائے چونکہ حیثیت نسواں کا وہ مفہوم فطری، حقیقی اور عملی ہوگا جو خود انسانی معاشرہ کے تشکیل عوامل اور ہر معاشرہ کے امتیازی خصائص اور واضح عمرانی تصورات سے ابھرے اس لیے ہم نے اوپر کے صفحات میں انسانی معاشرہ کے اجزائے تشکیل، اور اسلامی معاشرہ کے جوہری خصائص بیان کئے ہیں کہ جن کی روشنی میں حیثیت نسواں کا حقیقی اسلامی مفہوم کچھ یوں متعین ہوتا ہے۔

۱۔ **استقلال شخصیت** :- معاشرہ افراد کا مجموعہ ہے جو ان کے باہمی مادی، معنوی اور روحانی روابط سے متشکل ہوتا ہے یوں اس معاشرتی اتحاد و ارتباط میں ہر فرد کی اپنی جداگانہ شخصیت اور ذات مستقل طور پر قائم رہتی ہے یہ استقلال شخصیت جو اسلامی معاشرہ میں ہر مرد و عورت کو میر ہے۔ فرد کے مقومات ذات، طبعی خصائص اور کرداری امتیازات اور فکری رجحانات کی حریت، حفاظت اور ترقی سے عبارت اور اس استقلال ذات کی بنیاد و اصل ہر فرد کی حریت فکر و ارادہ اور آزاد عمل و تصرف پر مبنی شخصی مسؤلیت اور ذاتی ذمہ داری ہے، ارشاد خداوندی ”من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فلنفسه“ اور لا تزر وازہ فردا اخری میں اسی ذاتی مسؤلیت پر مبنی استقلال شخص کی ایک جہت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ حدیث پاک کلکہ راع و کلکہ مسئول عن رعیتہ ”میں بھی اسی حقیقت کو اجاگر کیا گیا ہے۔ تاہم اس شخصی استقلال کا یہ معنی ہرگز نہیں کہ ہر فرد معاشرہ دیگر افراد سے منقطع ہو کر اپنی ہی ذات میں مگن، انسانی نانیت کا شکار اور ایثار و مودت کے جذبات سے محروم ہو جائے بلکہ بمقتضائے دالمومنون و المومنات بعضہم اولیاء بعض“ ۱۴

ہر فرد معاشرہ میں اجتماعی میلانات اور معاشرتی وحدت و تضافن اور باہمی مشاورت و تعاون سے بڑھ کر قلبی محبت و مودت اور ایثار و ہمدردی کا عملی مظاہرہ لازمی ہے اور درحقیقت شخصی استقلال کی روحانی اور نفسیاتی اساس ہی یہ ہے کہ ہر فرد اپنی داخلی قوتوں اور توانائیوں کو اجتماعی بھلائی کے لیے صرف کر کے دوسروں کو سکون و طماننت اور راحت و سعادت بہم پہنچائے جیسا کہ علاقہ نزوحیت کی نفسیاتی اساس کے بارے میں فرمایا گیا ہے:

ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ..

پس اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسواں کا اساسی جزو وہ استقلال شخصیت ہے جو زندگی کے ہر شعبہ اور ہر پہلو سے اسے حاصل ہے اور جو اسے شخصی مسئولیت کے حوالے سے ہر عمل میں ذاتی اعتماد اور خود داری عطا کرتا ہے۔ اور جو اسے معاشرتی زندگی میں شفقت و ہمدردی، ایثار اور عدم مت کی علامت بھی بنا دیتا ہے۔

۲۔ ادائے فرائض اور استعمال حقوق سے ابھرنے والی متوازن کیفیت معاشرتی حیثیت کا دوسرا بنیادی رخ ہر فرد اور طبقہ کی طرف سے اپنے جملہ انفرادی و اجتماعی فرائض و واجبات کی کماحقہ ادائیگی اور اپنے حقوق کے جائز اور ایثار شعارانہ استعمال سے ابھرنے والی وہ مجموعی نفسی کیفیت ہے۔ جو توازن و اعتدال، مصلحتیت و مقصدیت اور ارتقا پسندی و کمال طلب کی آئینہ دار ہو۔ پس اسلامی معاشرہ میں خواتین کی حیثیت متعین کرنے میں ان کی ادائیگی فرائض اور استعمال حقوق سے ابھرنے والی مجموعی نفسی کیفیت کا کردار بھی بنیادی ہے اور اس سلسلہ میں ان کے فرائض اور حقوق کا بیان بھی ناگزیر تھا ہم یہاں اس حقیقت کی طرف اشارہ کرنا ضروری ہے کہ معاشرتی حقوق و فرائض میں اضافیت اور نسبیت پائی جاتی ہے یعنی ہر فرد اور ہر طبقہ کے فرائض بھی دوسرے طبقہ سے مختلف ہیں اور حقوق بھی ماسوا بنیادی انسانی ضرورتوں اور کفالتوں کے، کیونکہ ہر فرد اور طبقہ کے حقوق و فرائض اس کی شخصی استقلال یعنی طبعی خصائص، تخلیقی اقتیارات اور معاشرتی کرداری دائرہ کے

حوالے سے ہی متعین ہوتے ہیں۔ مثلاً ایک بچے کے حقوق و فرائض ایک بالغ سے مختلف ہیں اور عورت کے مرد سے، اس طرح صنعت پیشہ زراعت پیشہ اور تجارت پیشہ طبقات کے معاشرتی حقوق و فرائض ایک دوسرے سے مختلف ہیں اور طبقہ اہل علم و فکر کے ان سب سے مختلف، (تفصیلات کی یہاں گنجائش نہیں) اہل فہم کے لیے اشارہ ہی کافی ہے، اور یہیں سے مساوات فی الحق و الفرائض کا حقیقی مفہوم بھی عیاں ہو جاتا ہے جو عبارت ہے اس سے کہ معاشرہ کے ہر فرد و طبقہ کو اس کے مخصوص اور جدا گانہ حقوق کے استعمال اور فرائض کی تکمیل کی مساوی آزادی اور برابر مواقع میسر ہوں اور یوں مساوات کا یہ عصری مفہوم کہ ہر فرد اور طبقہ کو ہر حال میں، از اول تا آخر ایک ہی جیسے حقوق حاصل ہوں اور ایک سے فرائض سب پر عائد ہوں، غلط (اسو ابیادی انسانی ضرورتوں کے) ہو کر رہ جاتا ہے۔ اور ساتھ ہی یہ شعور و فوجا بھی بے بنیاد کہ مرد و عورت کو ہر شعبہ زندگی میں یکساں اور ایک سے حقوق ملنے چاہئیں۔

۳۔ صنفی اور گروہی استحقاقات :- اور یہیں سے معاشرتی حیثیت کے تعین کا تیسرا پہلو بھی سامنے آ جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ معاشرہ میں ہر طبقہ افراد کو اس کے طبعی کرداری اور جذباتی امتیازات کے حوالے سے کچھ خصوصی معاشرتی عنایات اور استحقاقات ملنے چاہئیں مثلاً اہل علم و فضل کو شرف و تکریم کا اعلیٰ اعزاز، محنت کش طبقہ کو خصوصی قدر و اجر کا استحقاق، لمبے نسوان کو لطیف جذباتی عنایت و التفات اور بچوں کو شفقت و رعایت اور حسن تربیت اور طبقہ اشرار پر شدت و تنبیہ اور مسلسل نگرانی وغیرہ ایسے استحقاقات ہیں جو طبقاتی اور صنفی امتیازات پر مبنی ہیں اور ہر طبقہ کی معاشرتی حیثیت کے تعین میں بنیادی

۱۔ اس سلسلہ میں علامہ شاطبی نے موافقات جداول منقولہ ۱۸۰۱ء پر اہم فرائض کا یہ معاشرتی اصول بیان فرمایا ہے کہ مختلف افراد میں دو بیت فطری صلاحیتیں اور استعدادات تعلیم و تربیت "ذریعہ نرپا کہ جب جاگرتی ہیں تو وہ مختلف نوعیت کے اعمال و مصلحت کی تکمیل کے لیے تیار ہوتی ہیں ایک طبقہ افراد اگر ریاست و اقتدار اور کار حکومت چلانے کا اہل ہوتا ہے تو دوسرا طبقہ صنعت و حرفت کے لیے موزوں اور تیسرا علمی و فکری تحقیقات کے لیے سازگار

کر دیا اور کرتے ہیں۔

۴۔ عمل و تکمیل کے مساوی مواقع :- اوپر پر معنوی اجزاء معاشرہ کے بیان میں ہم کہہ آئے ہیں کہ اجتماعی نصب العین کی تحصیل اور تکمیل کی خاطر افراد کی انفرادی اور اجتماعی جدوجہد ہی معاشرتی زندگی کی بقاء اور استحکام کی ضامن ہے۔ یوں افراد کی معاشرتی حیثیت کے، تعین کا تیسرا پہلو یہ ہے کہ طبعی اور اہلیتی امتیازات کے مطابق ہر فرد اور طبقہ کو اس کے مخصوص دائرہ کار میں عمل اور ترقی و تکمیل کے مساوی مواقع اور سہولتیں مہیا ہوں یعنی اہل علم و فکر کو جس قدر سہولتیں علم و فضل میں ترقی کے لیے میسر ہوں اس قدر سہولتیں اہل صنعت و حرفت کو فنی ترقی کے لیے ارزاں ہوں، اس طرح مردوں کو ان کے مخصوص دائرہ کار میں ترقی و کمال کے جتنے مواقع مہیا ہوں اتنے میں مواقع عورتوں کو ان کے اپنے مخصوص دائرہ کار میں میسر ہوں۔ اور یہی ہے مساوات کا حقیقی مفہوم بڑی عسرتی تفریق و امتیاز کے باوصف کیمت و کیفیت میں برابری سے عبارت ہے۔

یہ تھے معاشرتی حیثیت کے حقیقی اسلامی مفہوم کے بعض بنیادی اجزاء اور پہلو جن کی رو سے حیثیت نسواں کا مجموعی مفہوم یہ ابھرتا ہے کہ انہیں معاشرہ میں دیگر تمام افراد کی طرح شخصی استقلال جو ذاتی مسئولیت اور خود داری پر مبنی ہے حاصل ہوا، اپنے مخصوص دائرہ کار میں ترقی و تکمیل کے اتنے ہی مواقع اور سہولتیں میسر ہوں جتنی مردوں کو ان کے اپنے دائرہ کار میں میسر ہیں ان کے معاشرتی حقوق و فرائض، ان کے طبعی امتیازات اور صنفی اختصاصات سے متناسب ہوں، ادائیگی فرائض اور

۱۔ ایک ترقی پسند مصنف مظہر الحق خاں صاحب نے ”پردہ اور تعداد زواج“ کے نام سے کتاب لکھی ہے جس میں بزم خویش پر پردہ سسٹم کو، اصولوں پر محیط اسلامی معاشرہ کی مسلسل زبوں حالی اور انحطاط کا سائنٹفک سبب قرار دیا ہے موصوف کے اس سارے مزور سائنٹفک تجزیہ و تنقید کی بنیاد یہی غلطی تھی کہ وہ ترقی اور تکمیل کے عمل میں طبعی و استعدادی امتیاز پر مبنی نوعیتی تفریق کی حقیقت سمجھنے سے قاصر ہے اور معاشرتی ترقی و تکمیل میں مرد و زن کے بے بنیاد مساوی کردار غلط تصور قائم کر بیٹھے۔

جائز استعمال حقوق سے ابھرنے والی مجموعی نفسی کیفیت (قریب برتقوی) ان کے شرف و کرم کی اساس ٹھہرے اور انہیں دیگر معاشرتی طبقات کی طرح تمام منفی رعایتاً اور خصوصی امتیحات بھی حاصل ہوں۔ اب ہم حیثیت کے مذکورہ مفہوم کی روشنی میں اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسواں کا نظری اور عملی ہر دو پہلوؤں سے جائزہ لیں گے۔

اولا۔ اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسواں کا نظری پہلو۔ اسلامی معاشرہ میں عورت کی چہار گانہ حیثیت (مذکورہ مفہوم کی روشنی میں) کے بیان سے پہلے معاشرہ کی تعمیر و تہذیب، تنظیم و تکمیل اور اجتماعی نصب العین کی تحصیل میں عورت کے بنیادی کردار کی مختصر وضاحت ضروری ہے تاکہ سابقہ بحث کی روشنی میں حیات اجتماعی میں عورت کا اصل مقام و کردار متعین کرنے کے بعد اسلامی معاشرہ میں اس کی چہار جہتی حیثیت کی حقیقی اہمیت واضح کی جاسکے۔

۱۔ معاشرہ میں عورت کا تعمیری تنظیمی اور فائیتی کردار۔ انسانی معاشرہ میں بالعموم اور اسلامی معاشرہ میں بالخصوص عورت کے تعمیری و تہذیبی، تنظیمی و تکمیلی اور نصب العین کردار کی وضاحت، جیسا کہ عنوان سے ظاہر ہے، ہمیں پہلو رکھتی ہے۔

۱۔ معاشرہ کی تعمیر و ترقی اور تہذیبی ارتقاء میں عورت کا مقام۔ شروع میں ہم بیان کرتے ہیں کہ معاشرہ افراد سے تشکیل پاتا ہے اور افراد کے بغیر کوئی معاشرہ اور کوئی تہذیب و تمدن وجود میں نہیں آسکتا اور یہ ظاہر ہے کہ طبقہ نسواں نہ صرف معاشرہ کو افرادی قوت میں آگے بڑھانے بلکہ نسل انسانی کی بقا و استمرار کے لیے عورت ہی بنیادی کردار ادا کرتی ہے۔ کیونکہ معاشرہ خاندان سے تشکیل پاتا ہے اور خاندان کے ذریعہ بڑھتا، پھولتا اور پھیلتا ہے۔ اور خاندان کا وجود مرد و عورت دونوں کا یکساں زمین منت ہے۔

عائلی زندگی کے بارگراں کو منبھانے اور اس کے نشیب و فراز میں مرد و عورت، ایک دوسرے کے معاون و مددگار ہوتے ہیں اور حیات عائلی کی صحت و استحکام ہی اجتماعی زندگی اور نظام معاشرہ بلکہ نظام عالم انسان کی جڑ ہے۔ یوں مرد و عورت کی معنی و ابستگی اور سماجی و

تمدن کی صلاح و فساد اور استحکام و اختلال کا انحصار ہے کہ
مردوزن وابستہ یک دیکر اندکائت شوق را صورت گرانند
(اقبالؔ)

سے قطعاً کہتے ہیں: "صنعتی تعلق تمدن، اقتصاد اور تقسیم دولت کی بنیاد ہے اور اسی
تعلق پر انسانیت کے وسیع اور گونا گوں پہلوؤں میں اخلاق کی تعمیر ہوتی ہے" اس حقیقت
کی توضیح مولانا مودودیؒ کے اس قول سے ممکن ہے کہ: "خاندان ہی وہ ادارہ ہے جس میں ایک نسل
اپنے بعد آنے والی نسل کو انسانی تمدن کی وسیع خدمات سنبھالنے کے لیے نہایت محنت، ایثار
دلسوزی اور غیر خواہی کے ساتھ تیار کرتی ہے، اس بنا پر یہ ایک حقیقت ہے کہ خاندان انسانی
تمدن کی بڑ ہے اور اس بڑ کی صحت و طاقت پر خود تمدن کی صحت و طاقت کا مدار ہے۔"

معاشرہ دراصل انسان کی زندگی کا تشکیلی عمل ہے جس میں افراد، طبقات اور گروہ اپنی
انفرادی اور اجتماعی ضروریات کی تکمیل کے لیے ضروری مفید اور سازگار حالات اور مواقع پیدا
کرتے ہیں، معاشرہ کے اس تشکیلی اور تکمیلی عمل میں مردوں اور عورتوں کے فطری، سماجی و نفسیاتی
تعلقات کے علاوہ ان ہر دو صنفوں کے رجحانات، صلاحیتیں اور اعمال فیصلہ کن رول ادا کرتے
ہیں۔ پس ہر معاشرہ کی تکمیل اس کے تکمیلی افراد و طبقات کی پیہم جدوجہد مسلسل ترقی
اور تکمیلات (Achievements) کا نتیجہ ہوتی ہے۔

تمدن ان تکمیلات کی مادی، تعلیمی اور اجتماعی زندگی کی ترقی یافتہ صورت کا نام ہے اور تہذیب
اس تکمیلی ترقی کی روحانی یا نفسیاتی صورت ہے جو عموماً کسی خاص قوم کی معاشرت سے ظہور پذیر
ہوتی ہے اور سوسائٹی کے مجموعی فکر و عمل سے نمودار ہونے والے آثار و مظاہر کی صورت تمدن
کی ذہنی اور داخلی وحدت فکر و میلان کو اجاگر کرتی ہے۔

بہر صورت اس سارے تہذیبی اور تمدنی عمل و تکمیل میں مرد و عورت کی صنعتی اور روحانی وابستگی
پر مبنی ادارے خاندان کی حیثیت نخست اول کی سی ہے۔ یوں مرد و عورت دونوں تہذیب کے

معمار ہیں بلکہ حیات عالمی کی نشو و ارتقا، نسل نو کی اٹھان اور تکمیل افراد کی تیاری میں عورت کا ماورائے کردار تہذیب و تمدن کے قیام و تکمیل میں اس کی اہمیت فزوں تر کر دیتا ہے۔ اسی لیے خدائے کے مطابق نبی گھر میں نیک اور تعلیم یافتہ ماں ہوتی ہے وہ گھر انسانیت اور تہذیب کی یونیورسٹی ہے، اور بقول اقبالؒ

وہ قوم اور معاشرے کی خالق ہے،

زن نگہ دارندہ ناریہیات فطرتاً و لوح اسرارِ حیات
در ضمیرش ممکناتِ زندگی از تب و تابش ثباتِ زندگی
اور جہاں لامحی ازامہات است نہادشاں امین ممکنات است

پس یہ حقیقت ہے کہ عورت انسانیت کا نصف اور معاشرے کا وہ ناگزیر عنصر ہے جس کی حیثیت، کردار و عمل اور حیات بخش صلاحیتوں کی تعمیر و ترقی اور تہذیب و تمدن کے قیام و تکمیل کا سامان ہیں، قویں اس کی گود میں پھولتی پھلتی اور پروان چڑھتی ہیں۔ زندگی کی بقا و استحکام اور کائناتِ عالم کی رعنائی و زیبائش اسی کے وجود ذات سے ہے۔

وجود زن سے ہے تصویرِ کائنات میں رنگ اسی کے سارے ہے زندگی کا سوز و راز
شرف میں بڑھ کے ثریا سے شمعِ خاک اس کی کہ ہر شرف ہے اس درج کا درمکنوں

ب: معاشرتی، تعلیمی ادارے اور عورت

کیونکہ اس کے بغیر اجتماعی مقاصد و اعمال کی تکمیل ممکن نہیں، اور یہ بھی بتایا جا چکا ہے کہ معاشرہ کی مکمل و عظیم کی بنیادی اکائی اور خشتِ اول خاندان ہے جو حیاتِ اجتماعی کا اولین ادارہ ہے۔ اس کی بنیاد و عورت کے ملاپ سے پڑتی ہے۔ یہی صنفی وابستگی ان کی انفرادیت کو اجتماعیت میں تبدیل کرتی ہے اور انتشار و انحراف کے میلانات کو دبا کر انہیں تمدن کا خادم بناتی ہے۔ عالمی زندگی کے دو بنیادی مقاصد ہیں۔ ایک محدود دائرے میں جسمانی اور نفسیاتی ثبات و استقرار کی فضا پیدا کرنا جس میں نئی نسلیں پاکیزہ اخلاق، اعلیٰ تربیت اور صحیح تعمیر و تربیت کے ساتھ پروان چڑھ سکیں، اور دوسرے انحراف و اضطراب کے محرکات و عوامل کا قلع قمع کر کے حق تعالیٰ کے سامنے اور بچہ کی ارتباط کے ساتھ معاشرہ کی تہذیبی عمارت استوار کرنے میں بنیادی کردار ادا کرنا۔

ان دونوں بنیادی مقاصد کی تکمیل میں عورت کے عائلی اور تہذیبی کردار کی طرف ادھر اشارہ کیا جا چکا ہے، حقیقت یہ ہے کہ نسل نو کی نشوونما اور تربیت و تعمیر سیرت کا انحصار اور تہذیبی اٹھان اور تمدنی ارتقاء کا مدار عورت ہی پر ہے۔

سیرت فرزندہا از اہبات جو ہر صدق و صفا از اہبات
اور از امور مت پختہ تر تعمیر ما در خط کیسے مملے او تقدیر ما

یہی وجہ ہے کہ ابتدائے آفرینش سے ہر معاشرہ میں عورت کی بنیادی وابستگی خاندان سے رہی اور ہر دور میں اس کے وظائف، مقاصد اور سرگرمیوں کا محور حیات عائلی کو مضبوط کیا ہے۔ لیکن جب کوئی معاشرہ فرد کو کسی اجتماعی شعبہ سے وابستہ کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ وہ دوسرے تمام اداروں سے اپنا ناطہ توڑ لے کیونکہ تعلیمی، فنی اور سماجی سبھی ادارے بظاہر جدا جدا معلوم ہوتے ہیں لیکن دراصل یہ ایک ہی ہیئت اجتماعیہ کے مختلف اجزاء ہیں اور باہم مربوط و متناسق ہیں اور ہیئت اجتماعیہ ان سب کی محتاج، کیونکہ ان میں کوئی بھی ادارہ معاشرتی زندگی کے تمام تقاضوں کی تکمیل نہیں کرتا بلکہ ان کی تکمیل سبھی اداروں کے اشتراک عمل سے ہوتی ہے، چونکہ ہر فرد کی تمدنی ضروریات پورے معاشرے میں پھیلی ہوتی ہیں اس لیے اپنی متنوع ضروریات کی تکمیل کی خاطر اسے تمام معاشرتی اداروں سے وابستہ ہونا پڑتا ہے یہی حال عورت کا ہے کہ وہ بنیادی طور سے خاندانی زندگی کو اپنی سرگرمیوں کا محور و مرکز بنانے کے باوجود دیگر سماجی اور تمدنی اداروں سے منقطع ہو کر نہیں رہ سکتی بلکہ مختلف سماجی، اقتصادی، سیاسی اور مذہبی اداروں میں اپنا بھرپور کردار ادا کرتی ہے۔

ج۔ اجتماعی نصب العین کی تحصیل و تکمیل میں عورت کا حصہ | شروع میں بیان کیا گیا ہے کہ

معاشرتی زندگی کا خیر اجتماعی نصب العین کے تعین سے اٹھتا ہے اس کے بغیر معاشرہ کا تصور ہی ممکن نہیں۔ اور اس اجتماعی نصب العین کی تحصیل و تکمیل کے لیے تمام افراد و طبقات معاشرہ کی انفرادی اور اجتماعی تگ و تازمی درحقیقت معاشرتی زندگی کی بقا و استحکام کی ضامن ہے۔ معاشرہ کا بنیادی اور ناگزیر عنصر ہونے کی حیثیت سے اجتماعی نصب العین کی تحصیل

میں عورت کا حق مرد سے کسی طرح کمتر نہیں بلکہ تاریخ کی واقعات اور حیاتیاتی شہادت کی روش سے ہر معاشرہ کی تکمیل غایت میں عورت کا حق مرد سے فزول تر رہا ہے۔ معاشرہ کا نصب العین اگر حق کا فروغ اور ایمانی تقاضوں کی تکمیل ہو تو عورت اس میں مرد کے شانہ بشانہ ہے، ارشادِ خداوندی ہے: "وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ" (آیہ ۱۵) اور اگر معاشرہ کا مقصد باطل کی ترقی و استحکام اور دین حق کی مخالفت ہو تو بھی عورت مرد کے ساتھ برابر کی شریک، فرمایا: الْمَنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ" (آیہ ۵۷) جمہ انبیائی معاشروں کا بلکہ غیر انبیائی معاشروں کا بھی۔ انسانی نصب العین مصالح خمسہ یعنی نفس، مذہب (دین)، نسل، عقل اور مال کی حفاظت کر رہا ہے۔

علامہ شاہ ولی وغزالی وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ: "انہا ای المصالح الخمسة - مراعاة فی کلّ ملة"؛ یعنی ان مصالح خمسہ کی حفاظت ہر قوم و ملت کا مقصد رہی ہے۔ ان مصالح خمسہ کی حفاظت میں عورت کا کردار بڑا بنیادی ہے۔ نفس انسانی کی حفاظت تو درکنار تخلیق ہی عورت کی رکنِ منت ہے۔

مولانا رومؒ کہتے ہیں کہ انسان نائب الہی ہونے کی وجہ سے صفات کمالیہ الہیہ کا منظر ہے لیکن ان صفات میں سے صفت تخلیق کا منظر مرد سے کہیں زیادہ عورت ہے، تمام انسان عورت کے بطن سے پیدا ہوتے ہیں اس کا رحم ربوبیت کامل ہے، اور یہ عمل کائنات میں خدا کی خلاقیت کے بعد سب سے بڑا اخلاقی کامل ہے۔

پرتو حق است آن معشوق نیست خالق است آن گوشتِ مخلوق نیست

(مولانا رومؒ)

مولانا اثر علی خان نویؒ کلید شنوی میں اس شعر کی شرح میں لکھتے ہیں کہ عورت کی تشبیہ

بائناتنی اور مظہریت صفات الہیہ چند اعتبارات سے ہے۔ اول یہ کہ وہ مرد کی جاذبِ قلب ہے۔ دوم، بچے کی مولد و معصورہ ہے۔ سوم بچے کی مرنی ہے، مصلح امورِ معیشت ہے۔ ان میں سے ہر صفت کسی نہ کسی صفتِ الہیہ کا پرتو ہے۔ دین، نسل و آبرو اور عقل کی حفاظت میں عورت کا کردار ضرور روحہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ: "اذا تزوج العبد فقد استكمل نصف الايمان" یعنی شادی کے ساتھ ہی انسان کے نصف ایمان کی تکمیل ہو جاتی ہے۔ اس ارشادِ حقیقت، بنیادی تشریح کے لیے ایک دفترِ درکار ہے، ہم اس سلسلہ میں اقبال کا یہ قول بیان کرنے پر اکتفا کرتے ہیں کہ کسی معاشرے میں مذہب کا سب سے بڑا ابن و محافظ کون ہوتا ہے؟ عورت ہوتی ہے۔ باقی رہے ماں کی حفاظت، نوجوان عائلے میں عورت کا کفایت، شہداء نہ صرف دولت اور مرد کی غیر مافیہ میں اثاث، بیعت کی حفاظت عورت ہی پر موقوف ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صالح اور وفا شعار نبی کے اوصاف میں گھر اور مال کی حفاظت کا ذکر بھی فرمایا ہے یوں معاشرتی مقاصد و غایات کی تکمیل میں عورت کا کردار بخوبی واضح ہو جاتا ہے۔

حافظ رمزاغوث مادراں قوتِ قرآن ملتِ مادراں

اسلام میں عورت کی چہار جہتی حیثیت | ادھر حیثیتِ نسواں کے حقیقی اسلامی مفہوم کے چار بنیادی

پہلو بیان کئے گئے ہیں، اسلامی معاشرہ کے مختلف ادوار میں ان چاروں زاویوں سے حیثیتِ نسواں کا جائز مینے سے پیشتر اسلامی تعلیمات کی روش سے اس چہار جہتی حیثیت کا نظری طور سے اجمالی بیان ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس معیار کی وضاحت کئے بغیر مختلف ادوار میں حیثیتِ نسواں کو عملی رخ سے جانچنا ممکن نہیں۔

(۱) حقوقِ نسواں اور ان کی حدود استعمال | حقوقِ نسواں کو بنیادی طور پر دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

عائلی حقوق اور اجتماعی حقوق۔

۱۔ حیاتِ عائلی میں حقوقِ نسواں | عائلی زندگی میں عورت چار حیثیتوں سے گذرتی ہے بیٹی، بیوی، بہن اور ماں۔ اور ان چاروں حیثیتوں

میں اسلام نے عورت کے حسب ذیل حقوق مقرر فرمائے ہیں:-

حقوقِ مادر | والدین اور بالخصوص ماں کے حقوق کی اہمیت کا اعتراف سبھی مذاہب و اقوام نے کیا ہے۔ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کے لطف و کلام کا آغاز ہی اس قول سے ہوتا ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے مجھے نبی بنایا ہے اور نماز و زکوٰۃ اور والدہ سے حسن سلوک کا حکم دیا ہے“۔ اسلام نے تو ماں کی حیثیت سے عورت کا مقام ناقابلِ فہم حد تک بلند کر دیا ہے کہ بوسہ ب ارشاد نبوی ”جنت ماں کے قدموں تلے ہے“؛ دراصل عورت بحیثیتِ ماں جیسا کہ مولانا رُو کا قول اوپر بیان ہوا، خالق کائنات کی صفتِ خلاق کا سب سے بڑا مظہر ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے والدین کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید فرماتے ہوئے ماں کی صفت تخلیق و رضاعت کو نمایاں تصریح کے ساتھ بیان کرتے ہوئے والد کے مقابلہ میں اس کا مرتبہ بلند کر دیا ہے، ارشاد ہے: ”ووصینا الانسان بالادیه حملته امه وهنًا علی وهین“ وفسالہ فی عامین ان اشکر لی و لوالدیک۔ ”الایہ“ پھر یہی نہیں بلکہ رحمِ مادر میں بچہ کی تدریجی تخلیق و تصویر کے مراحل میں، قدرت نے ماں کو یہ روحانی اہلیت و تاثیر بخشی ہے کہ وہ بچہ کے لاشعور میں اس کے ضمیر و قلب میں والدین کی محبت، ولاد اور خدمت و اطاعت کا جذبہ و احساس بھر دے، باہیں طور کہ بچہ پیدا ہوتے ہی بغیر شعوری طور پر اپنے والدین سے پیارا اور محبت و اطاعت کا عملی اظہار شروع کر دے یہ اہلیت و تاثیر جیسے ”مومت“ کہا جاسکتا ہے، صرف ماں کو عطا ہوئی، ارشادِ خداوندی: ”وجعل لکم من ازواجکم بنین و حفدۃ“۔ ”الایہ“ ہیں ”حفدہ“ کا معنی محبت کیش اور اطاعت شعار ہے اور یہ وصف اولاد میں ماں کی طرف سے منتقل ہونے

کا اشارہ بلکہ تصریح اسی آیت میں موجود ہے، اور ان وجوہ کی بناء پر باپ کے مقابلہ میں ماں کا مرتبہ سہ چند ہو جاتا ہے، جیسا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کے سوال پر اسے باپ کے مقابلہ میں ماں کی حیثیت و مرتبہ اور استحقاق خدمت میں گنا زیادہ بتلایا تھا۔
بالاختصار ماں کے اہم حقوق حسب ذیل ہیں:-

مُحِبَّتٌ وَاحْتِرَامٌ | سورہ اسراء میں ارشاد باری تعالیٰ ہے، والدین کے سامنے حرمت آمیز عجز اختیار کرو، ان سے مؤدبانہ گفتگو کر حتیٰ کہ حرفِ افسوس رَافِ ہمک نہ کہو: فَلَا تَقُلْ لَهَا اُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهَا وَقُلْ لَهَا قَوْلًا مَّعْرُوفًا۔
واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربتاني صغیراً۔

حدیث پاک میں ہے، جو شخص اپنے ماں باپ پر شفقت بھری نظر ڈالتا ہے اُس کے لیے حجِ بُرود کا ثواب لکھا جاتا ہے۔ والدین کا احترام اس قدر ملحوظ ہے کہ ان کے احترام کی حفاظت کی خاطر دوسروں کی تکریم بھی ضروری ہے۔ فرمایا والدین کو گالی دینا گناہِ کبیرہ ہے؟ صحابہ کرامؓ نے پوچھا، حضور! کیا کوئی شخص اپنے والدین کو بھی گالی دیتا ہے؟ فرمایا جب وہ کسی کی ماں یا باپ کو گالی دے تو دوسرا جواب میں اس کی ماں یا باپ کو گالی دے گا۔

تعمیلِ حکم | انعام جائز و مشروع امور میں ماں باپ کی فرمانبرداری اور اطاعت لازمی ہے کہ ان کی نافرمانی گناہِ کبیرہ شمار ہوتی ہے، ماں کی بیچنے کے ساتھ بے لوث محبت اور زندگی بھر کے جانی و مالی ایثار و احسانات کا بدلہ کو کجا اندازہ لگانا بھی انسانی قدرت سے باہر ہے، اس لیے ایک شخص کے سوال پر کہ ماں باپ کا اولاد پر کیا حق ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ "تیری جنت اور دوزخ وہی ہیں" اور الجنة تحت اقدار الالمات کے بعد تو کسی تصریح کی ضرورت ہی نہیں۔

خدمت گزاری | والدین کے ساتھ حسن سلوک کے ارشادِ خداوندی "وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا" کا بنیادی تقاضا ان کی خدمت گزاری ہے، اور بعض

حالات میں ماں باپ کی خدمت کو جہاد سے بھی بالاتر اور زیادہ ضروری ہو جاتی ہے۔
ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شرکتِ جہاد کی اجازت طلب کی، آپ نے پوچھا کیا تمہارے ماں باپ میں سے کوئی زندہ ہے؟ اثبات میں جواب پا کر فرمایا، واپس جاؤ اور ان کی خدمت میں جدوجہد کرو۔

ایک صحابی نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! صحرائے عرب میں ایک گرم دو پہر جبکہ پتھر اور ریت آگ کی مانند جل رہے تھے، میں اور میری ماں تنگے پاؤں چل رہے تھے، میں نے اپنی والدہ کو کندھوں پر اٹھالیا، کیا میں نے اپنی پرورش کے دوران ان کی تکالیف کا بدلہ چکا دیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، نہیں، حتیٰ کہ تمہاری پیدائش کے وقت اس نے جو تکلیف اٹھائی اس کے ایک جزو کا بھی بدلہ ادا نہ ہوا۔

والدہ کے عزیزوں اور سہیلیوں سے حسن سلوک | اسلام والدین کی اطاعت و خدمت کا ایک لازمی تقاضا

ان کے قراہندوں اور دوستوں و سہیلیوں کی خدمت و حسن سلوک کو قرار دیتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو والدہ کے بعد خالہ کے ساتھ ماں کے برابر حسن سلوک کی تاکید فرمائی، اور جس طرح والد کے احباب کو چچا کے برابر سمجھنا چاہیے، اسی طرح والدہ کی سہیلیوں کو خالہ کے برابر سمجھنا چاہیے۔

یہ تھے ماں کے چند بنیادی حقوق؛ ورنہ ماں کی زندگی اور وفات کے بعد کے حقوق کا استقصا تو ممکن نہیں۔

حقوق زوجہ | شادی اسلام میں کوئی تجارتی یا تعمالی فکر نہ یعنی کہنی نہیں بلکہ یہ ایک حیاتی حقوق زوجہ اور روحانی میثاق ہے جس کی دو خصوصی جہتیں ہیں، ایک انتظامی جہت،

جس کا تعلق حیات عالمی کے نظم و انضباط کی خاطر فطری ذمہ داری کسی ایک فوہق کو سونپ کر اسے ”قوامیت“ یعنی سیادت انتظامی بننے سے ہے، یہ قوامیت جو عالمی زندگی کی ترتیب و انصرام، ضروریات زندگی کی فراہمی، عورت کی نگہبانی و محافظت اور گھریلو اعظام و اصلاح سے عبارت ہے، دو خوبوں کی بناء پر مرد کو سونپی گئی ہے، ایک وہبی اور دوسری کسی۔ وہبی اُنیت یہ ہے کہ مرد اپنی جسمانی قوت، ذہنی برتری، معاملہ فہمی اور دور اندیشی میں بلاشبہ عورت سے برتر ہوئے، جیسا کہ ارشادِ خداوندی ہے: ”بما فضل اللہ بعضہم علی بعض“ اور کسی امتیاز یہ ہے کہ بیوی بچوں کے جملہ اخراجات اور ان کے آرام و آسائش اور حفاظت و رعایت کی تمام ذمہ داری مرد پر عائد ہے، فرمایا: ”وبما الفقوا من اموالہم“ یہ تو فقی انتظامی جہت حیات عالمی کی جس میں مرد کو اپنی فطری اور کسی برتری کے باعث قوام بنایا گیا ہے، اس عہد و عہد میں کی دوسری جہت عالمی اور جذباتی ہے جسے اس ارشادِ پاک میں بیان فرمایا گیا ہے کہ: ”ومن آیاتہ ان خلق لکم من انفسکم ازواجاً لتسکنوا الیہا وجعل بینکم مودۃ ورحمۃ“ (الآیۃ، ارشاد باری: ”لتسکعوا الیہا کانتشاء“ یہ ہے کہ بیوی کی ذات میں خاوند کے لیے سکون و طمانیت اور راحتِ قلبی کا سامان و دیعت ہے، گویا مرد کی ذات میں قلق و اضطراب کے دوائی موجود ہیں جن کے ازالہ اور سکونِ قلبی کے حصول کے لیے وہ عورت کا محتاج ہے، اور عورت کی فطرت میں خاوند کی تسکین اور راحت کا جذبہ و سامان بھردیا گیا ہے۔

پس حیات عالمی کی انتظامی جہت میں اگر مرد کو قوام اور عورت کو اس کے تابع و زیر انتظام رکھا گیا ہے تو عالمی رخ میں عورت کو منہج سکون و راحت اور مرد کو اس کا محتاج ظہر اگر حقیقی مساوات کا اہتمام فرما دیا گیا ہے۔ بہر آئند عورت کو بحیثیت رفیقہ حیات کے حسب ذیل انواع کے حقوق سے نوازا گیا ہے۔

لہ سورۃ نسا، آیت ۳۴ سورۃ روم، آیت ۴۱ سورۃ دیکھئے الاسلام و قضایا المرأة المعاصۃ

مستاد الہدی الخولی، ۴۹، ۱۹۰

دینی و اخلاقی حقوق

(۱) **حسن تعلیم و تربیت** | ارشاد خداوندی: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) اور اہلیکم کو نواہی: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ" (۲) کی ترغیب سے خداوند پر لازم ہے کہ بیوی کی دینی تعلیم و تربیت کا اہتمام کرے۔ امام غزالیؒ کہتے ہیں کہ مرد پر لازم ہے کہ علم دین عورتوں کو سکھائے اگر نہ سکھائے گا تو باہر جا کر عالم سے پوچھنا عورت پر فرض ہے، اگر امور دین سکھانے میں قصور کرے گا تو مرد خود گنہگار ہوگا، علامہ ابن الحاج رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "فلو طلبت المسواة حقها في امر دينها من زوجها ودفعتها الى الحاكم وطالبت به بالتعليم لامر دينها لان ذلك لها ما بنفسه او بواسطة اذن له لها في الخروج الى ذلك لوجب على الحاكم جبره على ذلك كما يجب على حقوقها الدنيوية، اذا ان حقوق الدين أكدوا ولي" (۳) یعنی اگر عورت اپنے خاوند سے اپنی دینی تعلیم و تربیت کے حق کا تقاضا کرے اور قاضی کے پاس دعویٰ دائر کر دے تو قاضی کے لیے لازم ہے کہ جس طرح وہ اس کے دنیوی حقوق کی پاسداری کرتا ہے اسی طرح دینی حقوق کی، جو دنیوی حقوق سے اولیٰ اور مؤکد ہیں، حفاظت کرے اور خاوند کو بیوی کی دینی تعلیم و تربیت کا اہتمام کرنے پر مجبور کرے۔

(۲) **رازوں کی حفاظت** | خاوند بیوی ایک دوسرے کے منہ و ہمدرد اور شریک راز ہیں، عورت کا اخلاقی حق ہے کہ خاوند اس کے راز افشاء نہ کرے، بیوی کی پردہ پوشی کرے، جتنی کہ اگر طلاق دے دے تو اس کے بعد بھی سبب طلاق ظاہر نہ کرے۔ ارشاد نبویؐ: "ارشاد نبوت ہے، قیامت کے دن بدترین شخص وہ ہوگا جو بیوی کا شریک راز بنوا اور اس کا راز کھول دیا۔" (۴)

۱۔ سورہ نحریم، آیت ۱۔ ۲۔ غزالی، البیہائم، سعادت، اردو، ۱۹۵۷ء، ص ۱۱۱، ایضاً: المدخل، جلد ۱، ص ۲۷۷۔

۳۔ غزالی، البیہائم، سعادت، اردو، ص ۱۱۱۔ ۴۔ مسلم شریف، کتاب الطلاق، باب تحریم افشاء امر المرأة۔

(۳) **تمحل و درگذر** | عورت کا ایک اخلاقی و دینی حق یہ بھی ہے کہ خاوند اس کی کم فہمیوں اور ناپسندیدہ باتوں پر صبر و تحمل ادا کرے اور اخلاقی و دینی کے ساتھ درگزر کرے۔
 روش اختیار کرے، ارشاد خداوندی ہے: ”وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كُوهُمْ هُنَّ فَعَسَىٰ أَنْ تَكُوْهُنَّ أَمْثَلًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ“ آقاؐ نے نبیوں کو ایسا ہی سکھایا کہ عورتوں کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے، اگر اس کی ایک خوشبوہر کو ناپسند ہے تو دوسری پسند بھی ہوگی۔
 امام غزالیؒ کہتے ہیں: ”عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کا مطلب یہ ہے کہ ان کا نفع ہو اور ان کی نافرمانی و ناشکری پر صبر کریں، حدیث میں ہے کہ بیوی کی بدظنی پر صبر کرنے والے کو حضرت ایوبؑ کا سا اجر ملے گا۔“

معاشرتی حقوق

(۱) **حسن معاشرت** | ارشاد باری تعالیٰ: ”وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ سے بیوی کا حق حسن معاشرت ظاہر ہوتا ہے جو معروف مادی مظاہر و آہستہ تک میرو نہیں بلکہ معنوی روابط و تعلقات کی پہنچ، باہمی چاہت، واثقان اور حسن خواہی کو بھی محیط ہے۔ ارشاد نبوت ہے: ”استوصوا بالنساء خیراً“ نیز فرمایا: ”نخیا رکھو خیال رکھو النساء ہو“ اس حسن معاشرت و ملاحظت میں تفریح، مزاح اور عورت کی دلجوئی بھی شامل ہے، یہ خوش طبعی اور دلجوئی اس قدر ضروری ہے کہ تنہا اس کی خاطر ٹھوٹ بولنا بھی جائز رکھتے ہیں۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کہتے ہیں کہ: اس سے ظاہر ہے بیوی کی دلجوئی کے لیے خدا نے بھی اپنا ایک حق (صدقہ و استہمازی) معاف کر دیا۔“

۱۔ سورہ نساء، ۱۹۔ ۲۔ مسلم شریف، کتاب النکاح، باب الوصیۃ بالنساء، ۳۔ کیمیائے سعادت، ۱۹۵۔

۴۔ حسن العزیز، جلد ۳، صفحہ ۲۵۵۔

(۲) حقی مشاورت | اہمیت دی ہے، ارشاد باری تعالیٰ؟ "وامرہم شورعی بینہم" اسلام کے معاشرتی زندگی کی ہر سطح پر اصول مشاورت کو بنیادی

کا عموم و اطلاق حیات اجتماعی کے اولین مرحلہ خاندانی زندگی کو بھی محیط ہے، اس لیے حیات عائلی کی تعلیم میں مشورہ عورت کا حق ہے، فرمان باری تعالیٰ؟ "وان ادا فصالا عن تراض منہما وتشاور فلا جناح علیہما" اور ارشاد نبوی؟ "أمروا النساء ببناء حقن" سے عیاں ہے کہ زندگی کے جن شعبوں سے متعلق وہ تجربہ اور نفع و نقصان سے واقفیت رکھتی ہے، ان کے بارے میں اس کی رائے اور مشورہ لینا نہایت ضروری ہے کیونکہ عورت کا حق مشاورت اسے عائلی زندگی کی تنظیم میں مشترک اور مساوی ذمہ داری کے احساس سے سرشار رکھتا ہے جس سے حیات عائلی کی پختگی اور استقرار و ثبات کی ضمانت مہیا ہوتی ہے۔

(۳) نکاح کے فوائد و آثار میں مساوی شرکت | اسلام نے عورت کو نکاح کے انعقاد سے لے کر اس کے آثار و

فوائد جیسے حق استمتاع منفی، عائلی ذمہ داریوں میں تعاون، طلب طلاق و طلع وغیرہ میں مرد کے ساتھ مساوی طور سے شریک عظیم ایا ہے، تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں۔

عورت کے بحیثیت بیوی اقتصادی حقوق میں اہم تر مہر، نفقہ و سکنی، اور حق میراث وغیرہ میں مان حقوق کی تفصیل کتب فقہ میں مفصل ہے،

یہاں لواالت کے خوف سے انہی اشارات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

حقوق دختر | اولاد کی محبت انسان کی فطرت میں ودیعت ہے جس میں لڑکے اور لڑکی کی کوئی تفریق نہیں، لیکن بسا اوقات انسان کی مادی ضروریات و

خواہشات اور ماحول کی تمدنی رسوم کے باعث لڑکی اپنے والدین کی شفلقت و رعایت سے محروم ہو جاتی ہے جیسا کہ عہد جاہلیت میں عموماً رائج تھا۔ اسلام نے عورت پر ہونے والے تمام جاہلی مظالم کا قلعہ قمع کر کے اسے ہر حیثیت میں انتہائی پستیوں سے اٹھا کر عزت و تکریم

یعنی دو یا تین بیٹیوں یا بہنوں سے حسن سلوک، تحمل و برداشت اور ان کے حقوق کی رعایت و تقویٰ اللہ کا بہترین مفہوم حقوق کی نگہداشت ہے، جنت میں داخلگی ضمانت ہے۔

ب: اجتماعی سطح پر حقوق نسواں کے ایک بنیادی عنصر کی حیثیت سے

حسب ذیل اساسی حقوق سے نوازا ہے۔

(۱) **تحفظ مصالح خمسہ** | اسلامی معاشرہ کے نصب العین استیازات میں ہم بنیادی انسانی نصب العین کی حیثیت سے مصالح خمسہ یعنی دین، نفس، نسل و آبرو، عقل اور مال کے تحفظ کی اہمیت اور اس سلسلہ میں ہر فرد و معاشرہ یعنی مرد و عورت کی مساوی حیثیت و استحقاق کی طرف اشارہ کر آئے ہیں، اسلام خلیفہ اللہ ہونے کے ناطے ہر انسان پر اپنی ذات کے مصالح خمسہ اور دوسرے تمام افراد کے مصالح خمسہ یعنی دین، نفس و آبرو اور نسل و مال کی حفاظت کی کوشش فرض ٹھہراتا ہے۔ اور مرد کی طرح ہر عورت کو یہ حق دیتا ہے کہ وہ اپنے ان مصالح کی بھرپور حفاظت کرے اور معاشرے سے اس تحفظ کا مطالبہ کرے، نیز انہی مصالح خمسہ کی حفاظت کی خاطر اسلام عورت کو بہت سے احکام اور تکالیف شاقہ سے مستثنیٰ قرار دیتا ہے اور کئی خصوصی احکام اس پر لاگو کرتا ہے۔ چنانچہ عورت کے تحفظ دین کی خاطر غیر مسلم سے اس کے نکاح کی حرمت اور اہلیت دینی کا اثبات، تحفظ نفس کی خاطر مرد کے برابر حق دفاع، نفس، حفاظتِ عفت و آبرو کی خاطر پردہ و حجاب کے احکام اور حدِ قذف کا اجراء اور تحفظ عقل و مال کی خاطر اہلیت اجتماعی و اقتصادی کا اثبات اور حرمتِ فکر و تصرف کے علاوہ ذاتی سہولیت ایسے مبادی مقرر فرمائے گئے ہیں۔

(۲) **نساوی و تماہیز** | اس کائناتِ عالم کے نظام کا محور مشترک و انفراد، اجتماع و افتراق، مساوی و تماہیز اور تماشل و تماہیر ہے۔ وصف و وجود میں سارا عالم مشترک و مساوی ہے، مگر صفتِ حیوۃ کے باعث اجزاء عالم اور ان کے احکام و معاملات میں تغیراتی پہلہ موجباتی ہے،

پھر وصفِ حیات میں مشترک اجزاء و عنصروں میں وصفِ تکلیف (شرعی احکام کا پابند قرار دینا) سے تفریق ہو گئی ہے، ادھر وصفِ تکلیف میں مشترک جن و انس کے مابین لطافت ناری اور کثافت خاکی پر مبنی افتراق و صاف کے باعث تمایز پیدا ہو گیا، یوں یہ اشتراک و انفراد اور مساوات و امتیاز کا سلسلہ موجودات سے چل کر ایک صنف کو دوسری پر فوقیت دیتا ہوا انسان پر منتہی ہوا اور پھر انسانیت کے افراد میں یہ سلسلہ باوجود وحدت و اشتراک نسل و خلقت کو من نفس واحدہ کے معنی، تمدنی اور دینی امتیاز و مساوات کے حوالے سے جاری رہا۔

امتیازِ صنفی میں مرد و عورت کی تفریق، امتیازِ تمدنی میں لسانی و جغرافیائی اور پیشوں پر مبنی تفریق اور امتیازِ دینی میں حق و باطل، ایمان و کفر پر مبنی بنیادی تفریق کے حوالے سے احکام، معاملات اور حقوق و فرائض میں بھی تفریق و تمایز پیدا ہوتا رہا ہے۔ یہ طے شدہ عقلی، عرفی اور شرعی حقیقت ہے کہ اشتراک کے درجہ میں مساوات ہوتی ہے اور امتیاز کے مرتبہ میں احکام و معاملات میں تفریق ہو جاتی ہے۔ یوں انسانی افراد کے درمیان اشتراکِ انسانیت کے باعث دوسرے مدارج اور ثانوی حقوق (صنفی، تمدنی اور مذہبی) میں تفریق و تمایز ناگزیر ہے۔

بنامہ بریں مرد و عورت میں اشتراکِ انسانیت کی وجہ سے تمام بنیادی انسانی حقوق میں مساوات ہے لیکن صنفی استحقاقات اور تمدنی و معاشرتی معاملات میں تفریق اور دائرہ کار کا امتیاز عقلاً اور شرعاً ناگزیر ہے اس لیے شریعتِ اسلام نے مرد و عورت کے صنفی اور تمدنی امتیاز کے باعث دونوں کے ثانوی معاشرتی حقوق و معاملات اور وظائف و اعمال میں تقسیم اور دائرہ بندی کر کے ظاہری تمایز و تفریق کے باوجود حقیقی مساوات پیدا کر دی ہے جو عبادت ہے اس امر سے کہ ہر فرد کو اس کے اپنے دائرہ عمل میں اتنے ہی حقوق و مواقع میسر ہوں جتنے دوسرے افراد کو ان کے اپنے دائرہ عمل میں ارزاں ہیں اور اس پر اتنے ہی فرائض عائد ہوں جتنے دوسرے پر۔

(۳) حریت استعمال و مطالبہ حقوق | اپنے انسانی، صنفی، تمدنی اور دینی حقوق کے

اور پامال ہونے سے بچانے کے لیے قانونی اور آئینی اقدامات کرنے کی حریت بھی عورتوں کا

اجتماعی اور معاشرتی حق ہے، استعمال حقوق کی شرعی اور تمدنی حدود و قیود کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

۴۴) **صنفی رعایات، شخصی استقلال** | عورتوں کے اجتماعی حقوق میں یہ بھی ہیں کہ انہیں خصوصی صنفی رعایات حاصل ہوں معاشرہ اور مساوی مواقع تکبیل و ترقی! میں انہیں ذاتی استقلال اور شخصی اہلیت و

مسئولیت و حریت اور فکری و عملی ترقی و تکمیل کے اپنے مخصوص دائرہ عمل میں، اتنے ہی مواقع میسر ہوں جتنے کہ مردوں کو ارزاں ہیں، حقوق نسواں کے ان پہلوؤں کا تفصیلی ذکر آگے آ رہا ہے۔

اس سلسلہ میں ہم ایک بنیادی اور عمومی حقیقت **حقوق نسواں کی حدود استعمال** کے اجمالی بیان پر ہی اکتفا کریں کریں گے جس

سے تمام حقوق انسانی کے استعمال کی شرعی اور تمدنی حدود و اغراض واضح ہو کر سامنے آجائیں گی، وہ بنیادی اور عمومی حقیقت یہ ہے کہ اسلام چونکہ اجتماعییت کا دین ہے اور اس کے عہد احکام،

معاملات اور اختصاصات پر اجتماعییت، موضوعیت اور مقصدیت غالب و محیط ہے اس لیے اسلام میں تمام انسانی حقوق کی حیثیت شخصی اغراض کے ذرائع تکمیل کی بجائے اجتماعی وظائف

(ا) ایثار شعارانہ، دینی اختصاصات اور اعلیٰ تر تہذیبی غایات

کے وسائل تکمیل کی ہے، یعنی ہر فرد معاشرہ (مرد و عورت) اپنے تمام فطری، دینی، تمدنی اور قانونی

حقوق و اختیارات کو اپنی ذاتی مادی اغراض کی بجائے ایمانی تقاضوں (امر بالمعروف و نہی عن المنکر)

کی تکمیل تمدنی مقاصد و اہداف (استقرار امن و انصاف) کی تحقیق اور اجتماعی مصالح و مفادات

و فلاح عامہ و مصالح خمسہ کی تکمیل کے لیے استعمال کرنے اور بروئے کار لانے کا پابند ہے،

ارشاد خداوندی: "وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا

وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ - (آلہ) میں اس حقیقت کی طرف اشارات موجود ہیں

پس حقوق نسواں کے استعمال کی شرعی اور اجتماعی حدود و اغراض بھی وہی ہیں جو اسلام نے تمام حقوق و اختیارات کو اجتماعی و طائف دینی اختصاصات اور تہذیبی وسائل کی حیثیت دے کر طے کر دی ہیں اور جن کی طرف اوپر اشارہ ہوا۔

II استقلال شخصیت | حیثیت نسواں کا حقیقی مفہوم طے کرتے وقت ہم بیان کر چکے ہیں کہ اسلامی معاشوں میں ہر مرد و عورت کی اپنی جدا گانہ شخصیت اور ذات مستقل طور پر قائم و باقی رہتی ہے، اس استقلال شخصیت کے نمایاں مظاہر حسب ذیل ہیں:-

۱۔ اہلیت و استعداد | عورت کا استقلال اہلیت و استعداد مندرجہ ذیل بنیادی رکن رکنا ہے۔

۱۔ اہلیت دینی | احکام شرعیہ کا مخاطب اور تکالیف دینیہ کا پابند بنانے میں انسان کے وصف انسانیت اور اہلیت، امثال کو بنیاد بنایا گیا ہے، ایسے صنفی تفریق کی بناء پر اس سلسلہ میں کوئی تمیز روا نہیں رکھی گئی، بنیادی طور پر تمدن و تقویٰ اور اخلاق اسلامیہ سے اتصاف کی اہلیت و استعداد مرد و عورت دونوں میں یکساں پائی جاتی ہے، البتہ حیاتیاتی عوامل کے باعث بعض اوقات دونوں کو یا کسی ایک کو، بعض احکام سے دائمی یا عارضی طور سے مستثنیٰ قرار دے دیا جاتا ہے، عورتوں کے لیے اسلام میں داخل ہونے کی جُدا گانہ مستقل بیعت لازمی ٹھہرائے جانے میں بھی یہی حکمت کار فرما ہے کہ عورتوں کو اپنی ذات کا مستقل ذمہ دار ٹھہرایا گیا ہے جس کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ ان میں اہلیت و استعداد دینی بھی مردوں کی طرح ہے، ارشاد خداوندی ہے: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَسَاءِلْنَكَ عَنِ آلِهَتِهِنَّ** (الاحزاب: ۵۰) انسان کی فلاح کا دار و مدار ایمان و تقویٰ پر ہے اور اس کی اہلیت و استعداد مرد و عورت دونوں میں یکساں ہے: **مِنْ عَمَلِ صَالِحًا مَنْ ذَكَرَ أَوْ نَحْوًا** وهو مومنٌ فلنحییہ حیوۃ طیبۃ (الاحزاب: ۵۱) قرب الہی کے

وروانے دونوں کے لیے برابر کشادہ ہیں۔ ان المسلمین والمسلمات والمؤمنین
والمؤمنات والقانتین والقانتات والصادقات والصابرین
والصابرات والخالصین والخالصات والمتصدقات والمتصدقات۔ (الآیہ)

ب: اصلیت اقتصادی | دینی اہلیت کی طرح اقتصادی اہلیت میں عورت شرعی طور
پر مرد سے الگ اور مستقل ہے قرآن کا حکم یہ ہے کہ ہر مرد اور
ہر عورت کو بلا امتیاز اس کی جدوجہد کا شریک ہوگا۔ للرجال نصیب مما اكتسبوا و
للنساء نصیب مما اكتسبن عورت کو شرعی طور پر تمام خیرات و معاملات ملنے کرنے، ملک و انشاء
اور اپنے مشکلات میں ہر جائز تعرف کا حق حاصل ہے اور اس سلسلہ میں اس کی اہلیت شرعی
پر کوئی قدر نہیں۔

ج: اہلیت اجتماعی | عورت کی اہلیت اجتماعی کا دو بین مظہر اس کا حق ایجاب ہے
کہ ولی اس کی مرضی کے خلاف اس کی شادی نہیں کر سکتا،
ارشاد نبوی ہے: "یس للولی مع البنت أمر" نیز فرمایا: "البنت أحق بنفسها
من وليها، والی کو تستأذن فی نفسها، واذنہا مما تھما" اس موقع پر ابن قیم
کی یہ تصریح قابل غور ہے کہ: "بالغ وعائل عورت کا ولی اگر اس کے مال میں اس کی خلاف
منشا تصرف کا مجاز نہیں تو اس کی مرضی کے خلاف اس کی جان نفس کسی کے عقد میں کیونکر
دے سکتا ہے؟"

عورت کی اہلیت اجتماعی کا دوسرا بڑا مظہر یہ ہے کہ وہ حالت امن و جنگ میں کسی
کافر کو امان دے دے تو اس کی امان نافذ ہوگی اور ہر مسلمان کے لیے اس کی حفاظت
لازمی ہوگی، ارشاد نبوی ہے: "المسلمون تتكافأ دماءهم ویسعی بذمتهم
أدبائهم" نیز فرمایا: "إن كانت السراة لتجیر علی المؤمنین فیجوز" پھر

۱۔ سورة الاحزاب، ۳۵۔ سورة النساء، ۳۲۔ البوداؤد، نسائی ۳۵ رواہ الجماعة
۲۔ ابن قیم: زاد العاد، جلد ۴ ص ۵۷۔ احمد، البوداؤد ۳۵ البوداؤد، والنسائی

مزید برآں یہ کہ عورت اپنے فطری دائرے سے باہر کئی سماجی و معاشرتی مناصب پر فائز ہونے کی اہلیت و استعداد سے بھی بہرہ ور ہے۔ ابن الہمام رقمطراز ہیں: "لیس فی الشرع سوی نقصان عقلها و معلوم انھا لم یصل الی حد سلب ولا یتھا بالکلیۃ، ألا تری أنها تصلح شاهدة وناظرة فی الاوقاف ووصیة علی الیتامی؟" یعنی عورت کا نقصان عقل اس کی ولایت کے بالکل سلب کا سبب نہیں بنتا بلکہ وہ گواہی دینے، ناظر اوقاف بننے اور یتیموں کی وصی بننے کی اہلیت رکھتی ہے۔

(۲) حریت و آزادی | اسلامی معاشرہ کے نصاب میں حریت و آزادی کا بیان بھی ہو چکا ہے، یہ حریت و آزادی جو اسلامی معاشرہ میں مردوں کی طرح عورتوں کو بھی حاصل ہے، ان کے استقلال شخصیت کا ایک اہم نمایاں پہلو یہ ہے، حریت دراصل ایک اعتبار قانونی ہے جس کا حقیقی مفہوم یہ ہے کہ انسان فطری طور پر خود کو خدائے واحد کا بندہ، اس کے احکام کا سرکف سمجھے اور گل کائنات کو اپنے لیے خیر اور خرد و شکار گردانے تاکہ عناصر فطرت کی غلامی سے آزاد رہ سکے۔ اس اعتبار سے حریت ایک داخلی احساس اور باطنی کیفیت ہے جو فکر و اعتقاد سے لے کر عمل و تصرف اور اخلاق و کردار تک میں پختگی اور نجات و استقلال پیدا کرتی ہے۔

اسلام نے عورت کو جو حریت و آزادی عطا فرمائی ہے، اس کے بعض بنیادی مظاہر اوپر اہلیت دینی و اقتصادی اور اجتماعی کے حوالے سے بیان کیے جا چکے ہیں، دیگر نمایاں مظاہر حریت حسب ذیل ہیں۔

حریت فکر و رائے | اجتماعی نصاب العین کی تحصیل و تکمیل میں عورت کے بنیادی کردار جس کا بیان اوپر ہو چکا ہے، کی انجام دہی حریت فکر و اعتقاد اور آزادی رائے کے بغیر ممکن نہیں۔ اس لیے اسلام نے عورت کو فکر و اعتقاد میں مرد کی تاثیر سے مکمل آزادی اور انہار رائے کا بھرپور حق دیا ہے، البتہ قبولیت رائے و مشورہ کے لیے صائب

ہونے کی جو عمومی شرط مرد و عورت دونوں کے لیے لگائی ہے اس کا تقاضا ہے کہ ہر صنف جن امور میں زیادہ تجربہ، مہارت اور واقفیت کی حامل ہے، ان امور میں اسی صنف کی رائے فائق، برتر اور صاحب قرار پائے گی، عورت کی حریت رائے اور حق مشورہ کے عالمی مظاہر کی طرف اوپر اشارہ ہو چکا ہے۔ بہت سی اجتماعی اور عمومی معاملات میں بھی اس کی رائے کو وقعت دی گئی ہے، جہد رسالت و خلافت کے واقعات اس سلسلہ میں آگے بیان ہوں گے۔ ظہار کے معاملہ میں خود حضرت نعلب کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عاورد اور مجادلہ کو قرآن نے مرام اور اس کی رائے کے مطابق احکام ظہار نازل فرمائے: **قد سمع اللہ قول التمی** **تجادلک فی زوجہا وتشکتک الی اللہ واللہ یسمع نحاو رکسا**۔ **واللہ یشہد** جنازہ کی موجود شکل حضرت امناہ بنت حمیس نے پیشہ کے نصاریٰ کے ہاں دیکھی تھی، انہی کے مشورہ کے مطابق اسے اسلام میں اپنا لیا گیا۔

حریت اعمال و اوصاف | بنیادی طور پر حریت کی تین قسمیں ہیں: حریت ذات، جہدانی آزادی، حریت صفات، یعنی قوائے نفسانی اور شیطانی کے تسلط سے اعمال و اخلاق انسان کی آزادی اور حریت معاملات، یعنی تصرف تعامل و اکتساب کی آزادی۔ عورت کو حریت ذات اور حریت معاملات کی طرح حریت صفات کی نعمت بھی اسلام نے عطا فرمائی ہے۔ یعنی وہ اپنے نفس کی تعمیر و تعلیم میں، مسکام اخلاق، اپنانے اور زائل اعمال سے بچنے میں مرد کے برابر اثر و اختیار نہیں جیسا کہ اہلیت دینی بیان میں کہا جا چکا ہے۔

حریت استعمال و تحفظ حقوق | حریت نسواں کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ انہیں اہلیت ہر نوعی کی بنیاد پر ملنے والے تمام تمدنی اور قانونی حقوق و معاملات کے استعمال اور تحفظ کی مکمل آزادی حاصل ہے۔ غصہ کا دفاع ہو کہ فکر و عمل کے ارزاں مواقع سے استفادہ، اپنے حقوق عالمی و اجتماعی

تحفظ ہو کہ شرعی اختیارات و دلائل، وصایا، نظارات کا استعمال، عورت ہر حال میں خارجی تسلط اور دباؤ سے آزاد اور صرف شرعی حدود و مقاصد کی تکمیل کی پابند اور اپنے ضمیر کو مطمئن کرنے کی مکلف ہے۔

(۳) **مسئولیت و ذمہ داری** لازمی تقاضا اور نتیجہ استقلالِ اہلیت اور حق حریت کا

ذمہ داری ہے، یعنی ہر وہ عمل و اختصاص جس کی اہلیت اور حریت عورت کو حاصل ہے اس کی تکمیل کی ذمہ دار اور نتائج کی جواب دہ بھی وہ خود ہی ہے، اس مسئولیت و جواب دہی میں اس کے شریکِ کار کے سوا اور کوئی اس کا شریک نہیں۔

عورت کی اہلیت اور حریت کی طرح اس کی مسئولیت بھی متنوع مظاہر رکھتی ہے۔ مثلاً دینی و اخلاقی ذمہ داری (ذاتی تعمیرِ سیرت) عائلی ذمہ داری (تربیتِ اولاد، حفاظتِ بیت اور اطاعتِ خاوند) اجتماعی و معاشرتی ذمہ داری (امور المعروف و نہی عن المنکر اور تہذیبی مقاصد کی تکمیل) اور اقتصادی ذمہ داری (مجموعہ معاشی اعمال و تصرفات کی جواب دہی) وغیرہ۔ یہ سبھی مظاہر اسلامی معاشرہ میں عورت کے استقلالِ شخصیت اور ارفع و اعلیٰ حیثیت کے آئینہ دار ہیں۔

III **خصوصی صفاتی رعایات** اور پریشیتِ نسواں کا حقیقی مفہوم متعین کرتے وقت اس مفہوم

کا تیسرا بنیادی پہلو خصوصی صفاتی رعایات کا استحقاق بیان کیا گیا تھا، عورت کو اسلام نے جنس لطیف و نازک قرار دے کر حسب ذیل خصوصی صفاتی رعایات سے نوازا ہے۔

I **لطیف جذباتی عنایت** بنیادی طور پر عورت کا خمیر جذبات و عواطف سے

کی متا کو جذباتیت اور حساسیت کی سب سے زیادہ ضرورت ہے، لیکن عورت کے نمایاں فطری خصوصیات جذبات کی حدت، وجدان کی نزاکت اور احساسات کی لطافت ہیں، اسلام مرد کی ذات میں عورت کے لیے لطف و محبت کے جذبات اچھارتا ہے۔

فرمایا: ”زین للناس حبت القهوات من النساء۔۔۔“ (الآئینہ اور: خلق کو لکھو من النفس کو ازواجاً لتسکنوا الیہا؛ (الآئینہ اور عورت کی طبعی نزاکت و لطافت کی رعایت کرنے کا حکم دیتا ہے، ارشاد نبویؐ ہے: ”یہ نازک آئینے میں انہیں ٹھیس نہ لگنے پائے؛“ خاوند سے کہا گیا ہے کہ عورت پسلی سے پیدا کی گئی ہے اسے زبردستی درست کرنے کی کوشش نہ کرے بلکہ اس کی کم فہمیوں اور زود حسیوں پر مہر و تحمل اور غنودر گذر سے کام لے۔“ باپ کو تلقین کی گئی ہے کہ جب وہ باہر سے بچوں کے لیے کوئی چیز لائے تو لڑکیوں کی نزاکت طبعی، حساسیت اور والدین کے ساتھ ان کی لڑکوں سے زیادہ محبت کے پیش نظر پہلے انہیں دے اور پھر لڑکوں کو۔

ب: حفاظت و پاسبانی
عورتوں کی نزاکت طبع اور جذباتیت کا تقاضا یہ ہے کہ مردان کی ہر لحاظ سے حفاظت اور پاسبانی کریں اور ان کی توہین نہ خود کریں اور نہ ہوتے دیں۔

عورت کا سب سے قیمتی زیور اس کی عفت و آبرو ہے، اس لیے عفت نسواں کی حفاظت و نگہبانی اسلامی معاشرہ کا اجتماعی فریضہ ہے، عورت کے شرف و آبرو کو مجروح کرنے یا تہمت لگانے کی سزا لعنت اور آشتی کوڑے ہے ”إِنَّ الَّذِينَ يَمُنُونَ بِالْغَفلاتِ أَلَمْ يَمُنُوا بِالْغَفلاتِ أَلَمْ يَمُنُوا بِالْغَفلاتِ“ اور:۔۔۔ فاجلدوه وثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً“

سید امیر علی رقمطراز ہیں: ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے احترام کو اسوۂ اسلامیہ میں شامل فرمایا، آپ کے ارشادات میں عورتوں کے بارے میں فیاضی اور بہادری کی روح رچی ہوئی ہے، بحیثیت مجموعی عورتوں سے جو ائمہ و اہل سلوک کسی اور مذہب یا معاشرتی نظام کی نسبت اسلام سے زیادہ گہرا تعلق رکھتا ہے“

ج: تقدس و احترام
اسلام نے عورت کو بے پناہ احترام، اکرام اور تقدس بخشا ہے اور اس احترام و تقدس کی حفاظت حرب و امن ہر حال میں

ضروری ٹھہری، اگر جنگ میں مسلمان کسی غیر مسلم عورت کو قیدی بنالیں تو کسی فوجی کے لیے اس عورت پر دست درازی یا کسی قسم کی زیادتی جائز نہیں کہ اسلام میں جنس عورت محترم ہے۔ روزمرہ معاملات اور باہمی گفتگو و پکار تک میں عورت کا احترام ملحوظ رہے؛ "ذلک ادنیٰ ان یعرفن فلا یؤذین" اور "لا یسخر قوم من قوم عسىٰ ان یکونوا خیرا منهم ولا نساء من نساء" (الآئیتہ) آزاد عورت کی عزت و کرم اسی قدر ضروری ہے کہ فقہاء کے نزدیک کسی مرد کے لیے آزاد عورت سے شادی کرنے کے بعد لڑائی سے نکاح جائز نہیں؛ "وقد لوحظ فی ذلک ان زواج الامة بعد زواج الحرّة امتحان للحرّة وجرح لشر فها وعزتها"۔

IV مساوی مواقع تکمیل و ترقی | جیسا کہ شروع میں بیان ہوا، بحیثیت نسواں کا ہر تھا بنیادی پہلو یہ ہے کہ طبعی اور الہیتی

انتیانات کے مطابق انہیں اپنے مخصوص دائرہ کار میں عمل تکمیل کے اتنے ہی مواقع میسر ہوں جتنے مردوں کو ان کے دائرہ عمل میں ارزاں ہیں، اسلامی معاشرہ میں عورتوں کو نہ صرف اپنے مخصوص دائرہ عمل میں ترقی و تکمیل کے تمام مواقع انہیں ملے بلکہ اپنے فطری دائرہ کار باہر بھی کئی سماجی اور تمدنی خدمات انجام دینے کی سہولت میسر ہے، اس سلسلہ میں حسب ذیل تکمیل مظاہر بنیادی اہمیت رکھتے ہیں۔

وَعِلْمٌ | ارشادِ خداوندی؛ "اذا جاءك المؤمنات یبايعنك علیٰ ان لا یسرقن ولا یزنین ولا یقتلن ولا دھن ولا یأتین

بھتان یفتقرینہ، ین ایدیھن وارجلھن ولا یعصینک فی معروف فبايعمن۔" (الآئیتہ) میں جن اصولوں کی پابندی کا عہد عورتوں سے لیا گیا ہے ان کی تکمیل اور بالخصوص "ولا یعصینک فی معروف" کے بموجب ہر قدم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت سے بچنے اور رضا جوئی کے حکم پر عمل کی صورت اس کے سوا اور کوئی نہیں کہ عورتیں دین کے احکام اور سیرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کاظم حاصل

کریں، یوں اسلام تعلیم کے میدان میں عورت کو مکمل مواقع فراہم کرتا ہے کہ ارشادِ نبویؐ
 ”العلم فريضة على كل مسلم“ میں بالاتفاق عورتیں بھی شامل ہیں، البتہ جیسا کہ ہم
 بار بار کہہ آئے ہیں اسلام طبعی و الہیتی دائرہ بندی اور منہی ضروریات و وظائف کے امتیاز کی بنیاد پر
 عورتوں اور مردوں کو یکساں مواقع تعلیم فراہم کرنے کے باوجود دونوں کے نصابِ تعلیم، اسالیب
 تعلیم اور مقاصد تعلیم میں تفریق و امتیاز ضروری قرار دیتا ہے، عورتوں کا نصابِ تعلیم، طریق تعلیم
 اور مقصد تعلیم ایسا ہونا چاہیے جو نسوانی زندگی اور نسوانی مقاصد حیات سے ہم آہنگ ہو۔
 اقبالؒ کہتے ہیں: ”مسلم خواتین کو صحیح مذہبی تعلیم حاصل ہونی چاہیے کیونکہ وہی قوم کی حقیقی
 معمار ہیں۔۔۔۔۔ ایسے تمام مضامین جن میں عورت کو نسوانیت اور دین سے محروم کر دینے کا
 میلان پایا جائے، احتیاط کے ساتھ تعلیم نسواں کے باب سے خارج کر بیٹھے جائیں گے“
 بہر حال عورت کی تعلیم ایسی ہونی چاہیے جس سے وہ دینی فرائض سے عہدہ بر آئی،
 تمدنی مقاصد کی تکمیل اور عائلی وظائف کی ادائیگی میں مہم نواز ہو سکے اور نسلِ نو کی عمدہ تعلیم و
 تربیت کے ذریعہ قومی ترقی اور تہذیبی ارتقاء میں اپنا کردار ادا کر سکے کہ عورت کی گود
 انسانیت کا پہلا مکتب ہے۔

الأم مدرسة إذا أعددتها

أعددت شعبا طيب الأعراق

ب: عمل (کام) | اسلام کا رجحان و مزاج یہ ہے کہ وہ تعطل و بے کاری اور
 رہبانیت و انقطاع کو پسند نہیں کرتا اور نہ ہی کسی فرد میں
 اٹھنے والے زندگی اور حرکت و عمل کے داعیات کو دبانے یا مٹانے کی کوشش کرتا ہے، اس
 لیے وہ عورت کو گھر کے اندر اور گھر کے باہر پیشہ و رانہ یا غیر پیشہ و رانہ اعمال انجام دینے کی
 بھرپور آزادی اور حق دیتا ہے، لیکن جیسا کہ پہلے بیان ہوا اسلام منہی اور الہیتی اعتبار کی
 بنیاد پر مرد و عورت کے دائرہ عمل میں تفریق کو فطری، تمدنی اور دینی ہر محاذ سے ضروری سمجھتا ہے

اس لیے عورت کو بنیادی طور سے گھریلو وظائف اور مرد کو عارضی اعمال کا پابند ٹھہراتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ اور حضرت فاطمہؓ کے درمیان تقسیم کار اور عمل کی دائرہ بندی فرماتے ہوئے حضرت عائشہؓ کے ذمہ عارضی کام اور حضرت فاطمہؓ کے حصے میں گھریلو اعمال ڈال کر یہ طے فرمایا کہ عورت کو جو حریت کار اور مواقع عمل اسلام نے دیے ہیں، اور جن کی بعض مثالیں آگے ”حیثیت نسواں“ بعدہ رسالت و خلافت کے بیان میں آئیں گی، ان سے فائدہ اٹھانے کے لیے دو بنیادی شرطیں پیش نظر رہنی چاہئیں۔ ایک تو یہ کہ عورت کا اصل دائرہ عمل گھر اور گھریلو ذمہ داریاں اور اعمال ہیں، اس لیے بغیر انتہائی ضرورت کے بیرون خانہ کے اشتغال و اعمال کے لیے نکلنا درست نہیں، البتہ شدید ذاتی ضروریات یا ملتی ضرورت کے تحت گھر سے باہر کے اعمال عارضی طور پر جائز ہیں۔ اور دوسری شرط یہ کہ وہ گھر کے اندر رہتے ہوئے یا عارضی طور سے بیرون خانہ بھی کچھ اعمال سرانجام دینا چاہتی ہے تو وہ اعمال اور ان میں مشغولیت ایسی ہونی چاہیئے کہ عورت کے اصل فطری اعمال و وظائف میں خلل نہ آئے پائے، اس لیے اسلام نے عورت کو اپنے طبعی وظائف کی باطن و وجہ انجام دہی میں سہولت کے لیے اور خلل و اضطراب سے بچانے کے لیے بہت سے شرعی احکام مثلاً اجنازہ میں شرکت، نماز جمعہ اور نماز باجماعت وغیرہ سے بھی مستثنیٰ قرار دیا ہے، اس سلسلہ میں پردہ یا حجاب کا مسئلہ بھی سامنے آتا ہے جس کی اصولی و مناسبت آگے آرہی ہے۔

ج: ملتی خدمات | ملتی خدمات دو قسم کی ہیں۔ ایک تو وہ خدمات ہیں جن میں کسی نہ کسی شکل میں ہتھ لینا مرد و عورت کا مساوی اور مشترکہ دینی اور ملی فرض ہے۔

جیسے اشاعت اسلام بموجب فرمان نبویؐ: ”فلیبلغ الشاہد الغائب“ اور فرمان باری تعالیٰ: ”لیظہروا علی الدین کلمہ“ اور اصلاح معاشرہ بموجب ارشاد خداوندی: ”والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض“ یا ”والمعروف وینہون عن المنکر“ (والآیۃ) اور تہاد و جب کہ ہر مسلمان پر فرض عین ہو جلسے تو عورت بھی اس میں حصہ لینے کی فرما پابند ہے، اور قومی سطح پر مصالح خمسہ کی حفاظت و دفاع وغیرہ۔ اور دوسری قسم ان ملی اور تمدنی خدمات کی ہے جو حیاست اجتماعی کی بقا، ترقی

کے لیے فرض کفایہ کی حیثیت رکھتی ہیں جیسے سیاسی، انتظامی اور عدالتی ولایات، اور عملی (رسمی و تحقیقی و تدریسی) وقتی و صنعتی، تجارتی اور زرعی خدمات وغیرہ۔ ان خدمات کفایہ میں سے بعض تو ایسی ہیں جو عورت کے لیے کسی صورت جائز نہیں اور باقی خدمات کی بوقت ضرورت ادائیگی کی عورت کو اجازت دی گئی ہے، جیسا کہ اوپر استقلال شخصیت کے زیر عنوان اہلیت اجتماعی کے ضمن میں بیان کیا جا چکا ہے۔ عورت کو محل و تکبیل کے مساوی مواقع ملے۔ اپنے دائرہ عمل میں کی فراہمی سے پردہ و حجاب کا مسئلہ ابھر رہا ہے جس کی اصولی و اجمالی وضاحت یہاں ضروری معلوم ہوتی ہے۔

حیثیت نسواں اور حجاب | شریعت اسلامی پر مقصدیت اور مصلحتیت اس قدر محیط ہے کہ کوئی بھی حکم مقام اور مصالح کے دائرہ سے باہر نہیں نکل سکتا، یہ ایک ایسی قطعی اور اہل حقیقت ہے جو بے شمار ادوار حقیقیہ و تعلیمی کے استقراء سے یقین کی آخری حد تک ثابت ہو چکی ہے۔ بنا بریں تمام احکام شریعت اور بالخصوص مسأثری احکام کی کوئی نہ کوئی بنیادی علت اور قایت ضرور ہوتی ہے جو اس حکم کا منشاء اور مدار قرار پاتی ہے اور وہ حکم متعلقہ علت اور مصلحت کی تحصیل و تکبیل کا ذریعہ ہونا کرتا ہے جس کی شرعی حیثیت (وجوب، ندب، اباحت، کراہت اور حرمت وغیرہ) اس علت اور مصلحت کے حوالہ سے طے ہوتی ہے۔

اس حقیقت کی روشنی میں پردہ یا حجاب کے شرعی حکم کو دیکھا جائے جو متعدد قرآنی آیات، بہت سی احادیث، بلے شمار قیاسی دلائل اور اُمت کے مسلسل و متواتر اجماعی تعامل سے اصطلاح مساوی مواقع میں مساوات کے حقیقی مفہوم کی طرف ہمراہ حیثیت نسواں کا مفہیم تین مرتبہ وقت اشعار کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں یہ اصطلاح اسی طرح طے شدہ مفہوم میں استعمال کی گئی ہے۔ مرد و عورت کے اعمال و وظائف کا طے بندی اور تقسیم حدود سے مساوات کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ جس طرح عورت کے فطری دائرہ سے باہر کے اعمال میں شریعت اس کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی اسی طرح مردوں کے لیے بھی اپنے دائرہ سے نکل کر نسوانی وظائف کی ادائیگی کے کوئی مواقع نہیں اس لیے شریعت تشبیہاً ہی کو موجب لعنت ٹھہراتی ہے۔ اس سلسلے میں امام شافعی کی الموافقات بالخصوص جلد دوم اور ابن حجر علی بن عبد السلام کی قواعد الاحکام، غزالی کی مستصفیٰ اور شاہ ولی اللہ کی حجتہ اللہ بالغزہ دیکھئے۔

کی رو سے ایک دائمی اور غیر متغیر حکم شرعی کی حیثیت سے قطعیت اختیار کر لیتا ہے تو یہ صرف کسی ایک علت و مصلحت پر مبنی نہیں بلکہ اسلام کے مکمل نظام معاشرت تمام اغراض و مصالح کی تکمیل، بلکہ حیات انسانی کے پورے نظام اور شریعت کے مقاصد ضروریہ اساسیہ (دین، نفس، نسل، عقل اور مال) کے مجموعی تحفظ اور انہیں غفل و انحلال سے بچانے کے لیے جملہ احکام شرعیہ علیہ کی خشیت اول ٹھہرتا ہے۔ اس حقیقت کی تفصیلی و مناسبت میں کسی اور وقت پر اٹھا رکھتا ہوں اور فی الوقت صرف نظام تمدن کے بنیادی مقاصد کی تکمیل میں حجاب کی اہمیت کے طرف اشارہ کرنے پر اکتفا کرتا ہوں۔

قدرت نے انسان کو تمام انواع مخلوق کی طرح ”زوجین“ یعنی دو ایسی صنفوں کی صورت میں پیدا کیا ہے جو ایک دوسرے کی جانب دائمی طبعی میلان رکھتی ہیں، انسان میں یہ صنفی میلان غیر محدود، غیر منضبٹ اور تمام دوسری انواع سے بڑھا ہوا ہے، پھر یہی نہیں کہ انسان کے جسم کے اندر صنفی تحریک پیدا کرنے والی قوتیں زیادہ شدید ہیں بلکہ باہر کی اس وسیع کائنات میں بھی ہر طرف بے شمار صنفی محرکات پھیلے ہوئے ہیں، اس صنفی میلان کو افراط و تفریط سے روک کر توسط و اعتدال کی حالت پر لانا اور منضبٹ کرنا ایک صالح تمدن کا اولین فریضہ ہے، کیونکہ صنفی انتشار جسے قرآن ”فحش“ سے تعبیر کیا ہے۔ انسانیت انسانی فرد اور انسانی سوسائٹی کے لیے سم قاتل ہے، اس مہلک علت کے انسداد کے لیے ضروری ہے کہ سوسائٹی میں ایسا ماحول پیدا کیا جائے جس میں برے میلانات کو نشو و نما دینے والی ہیجان انگیز تحریکات ناپید ہوں اور ایسی تمام صورتوں کا سد باب کر دیا جائے جو فحش یعنی بے حیائی کی تحریک و ترغیب دلانے والی ہوں، چنانچہ شریعت اسلام نے اس خطرناک علت کی ممانعت کے لیے تعمیری احکام، انسدادی تدابیر اور اخلاقی و روحانی اور مادی قدروں پر مشتمل ایک مفصل پروگرام پیش کیا ہے جو ”نظام حجاب“ یا پردہ کہلاتا ہے، اس حجاب کی ہمد گیر حدود و قیود بقول قاری محمد طیبؒ ”صرف معاشرت بلکہ عبادت اور نہ صرف عبادت بلکہ باطن و قلب اور

نہ صرف واقعات بلکہ احتمالات و خیالات اور نہ صرف زمانہ حیات بلکہ بعد اہمات پر بھی
چھائی ہوئی ہیں۔

ثانیاً، اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسوان کی عملی تاریخ پہلو

چودہ صدیوں پر محیط اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسوان کے عملی اور تاریخی جائزہ سے
پیشتر بلکہ اس جائزہ کی ضروری تمہید کے طور پر عمومی ملاحظات کی حیثیت سے حسب ذیل
حقائق پر نظر رکھنا ضروری ہے۔

(۱) عمومی ملاحظات | حیثیت نسوان کے اس عملی و تاریخی جائزہ میں ہمارے
پیش نظر اسلامی معاشرہ کی مجموعی، عمومی اور غالب حالت ہے۔
منتشر اور استثنائی حالات جو انسانی مزاج کے اختلافات اور ذاتی و سیاسی مفادات کی
آویزشوں میں قدرتی طور سے ابھر آتے ہیں وہ معاشرہ کی مجموعی اور عمومی صورتحال کی عکاسی نہیں
کرتے اور نہ ہی معاشرہ کے عمومی مزاج کی نفی کرتے ہیں۔ انسانی زندگی کی ایجابی اور سلبی
”نافضات کے ایک لازمی و فطری تقاضا کی حیثیت سے اسلامی معاشرہ کے متعلق احوال
ما بعد رسالت میں خارجی اقوام سے معاشرتی امتزاج و اختلاط اور سلاطین و امراء کی مطلقاً
یا انفرادی اخلاقی انحرافات کے بعض مظاہر ایسے بھی نظر آتے ہیں جو حیثیت نسوان کے شرعی
تقاضوں کی تکمیل نہیں کرتے لیکن ساتھ ہی اسلامی تمدن و معاشرت کا اصل و بنی مزاج ان مخوف
عناصر سے نبرد آزما ہو کر انہیں مغلوب بھی کرتا رہا ہے اور ان کی تقویم و تہذیب بھی، اس لیے ہم
ریسویہ مضمون میں اسلامی معاشرہ کی مجموعی اور عمومی صورتحال اور مزاج ہی کی عکاسی کریں گے۔

۱۔ تدریجی تہذیب، شرعی پردہ، ۶۵۰ عموماً یہ گمان کیا جاتا ہے کہ یہ صدیوں پر محیط مسلمانوں کی تمدنی تاریخ اسلامیات
سے اباد، انحراف اور کجروی کی آئینہ دار ہے لہذا اسے اسلامی تاریخ یا اسلامی معاشرہ کی تاریخ نہیں قرار دیا جاسکتا، لیکن یہ خیال
استثنائی اور استغراقی انداز فکر کی اسلام دشمنی کو نشیون کا شائبہ ہے جس کا بھرپور تجزیہ تو ایک جداگانہ مقالہ بلکہ کتاب کا
محتاج ہے، یہاں ہم عمومی ملاحظات کے ضمن میں اس سلسلہ میں صرف اجمالی حقائق کے بیان پر ہی اکتفا کریں گے۔

II اور یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے جسے کوئی انصاف پسند انسان جھٹلا نہیں سکتا کہ
 بجز وہ صدیوں پر محیط اسلامی معاشرہ کی تاریخ بحیثیت مجموعی ایک خلد پرست قہر کی شاندار تاریخ ہے۔
 جس کی منزل راہنما اور متصل راہ ایک ہی ہے۔ اس کی منزل وصل الہی، راہنما رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 اور متصل قرآن مجید ہے اس لیے مسلمان معاشرہ پر ہمیشہ دینی اثر قائم رہا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا
 اسوۂ حسنہ اور صحابہ کامل و تعامل اسکے بنیادی نشانات تھے۔ ہر دور میں مسلمانوں نے یہ
 جاننے کی کوشش کی ہے کہ کسی خاص معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کامل کا تعامل کیا تھا چنانچہ
 مسلمانوں کا یہ جستجس ان کے تہذیبی مزاج کا ایک داخلی عنصر بن گیا جس نے دنیا میں سب سے
 پہلے سیرت، سوانح، حدیث اور ان سے متعلق بہت سے علوم و فنون کی ایجاد و تعظیم و ترتیب
 اور حفاظت و اشاعت کا اعزاز مسلمان ملت کو بخشا۔

کسی قوم کی پوری منظم زندگی کو تمدن کہتے ہیں جس میں مذہب، سلطنت، بین الاقوامی
 تعلقات، ضابطہ و قانون اور رسوم و رواج سبھی شامل ہیں، مسلمان دین ہی کو ہی زندگی مانتے
 تھے اس لیے انہوں نے جو تمدن تشکیل دیا وہ بقول اقبالؒ: ”مذہب اسلام کی عملی صورت
 کا نام ہے اور ہماری تمدنی زندگی کا کوئی پہلو ایسا نہیں ہے جو اصول مذہب سے جدا ہو سکتا
 ہو“ کیونکہ دین اسلام عقائد، عبادات اور معاملات کے علاوہ ایک ایسا مجلس نظام اور
 طریق زندگی بھی رکھتا ہے جو ابدی اقتدار کے مطابق متشکل ہو کر حیات اجتماعی کو ثبات و استقرار
 کی دولت سے مالا مال کرتا ہے بلکہ اقبالؒ کے نزدیک تو ”مذہب کی اصلی غایت ہی یہ
 ہے کہ زندگی کی سطح کو بہتر و ترجیح بلند کرنے کے لیے ایک مربوط اور متناسب عملی نظام
 قائم کیا جائے“ اس لیے مسلمانوں کی تہذیبی اور تمدنی و عملی زندگی کے ہر شعبہ کے مرکزی
 نقوش دین سے حاصل کیے گئے تھے اور اس کی داخلی روح ہمیشہ دینی ہی رہی۔ اگرچہ
 مسلمانوں کی فتوحات اور سلطنتوں کی وسعت اور مختلف اقوام کے اختلاط و امتزاج کے
 باعث اسلامی تمدن میں تنوع اور بولبولی پیدا ہو گئی تھی کیونکہ مختلف اقوام اپنی مفرد عادات

ونجارب، انداز تفکر اور جذبات واستعدادات اور ان سے منتشر ہونے والی مجموعی معاشرتی روش، یہ تاریخی، نسلی اور جغرافیائی حوامل کے پیش نظر اپنی زندگی اور نظم حیات کو اسلامی اقدار کے مطابق متشکل کرتے وقت داخلی فکری اشتراک اور بنیادی مقاصد و اعمال کی یکسانی کے باوصف خارجی مظاہر ہیں انفرادی طبیعی رنگ اختیار کرتی رہی ہیں تاہم اسلامی تمدن کا یہ تنوع اور بونفہونی دین اسلام کی آفاقیت و عالمگیریت کے عین مطابق تھی چنانچہ دین کے آفاقی روح نے شدید دینی حس کے بھروسے اقوام میں تمدنی وحدت پیدا کرنے میں بھرپور کامیابی حاصل کی اور مسلمانوں کے تمام تمدنی مظاہر بدین چار اطراف سے از ایندہ تانا تہا ناوی رہا۔ اس سلسلہ میں شہر مشرق گستاوی بان کی یہ تقریب بڑی اہم ہے کہ بلحاظ اس اثر کے جو اسلام نے مسلمانوں پر ڈالا ہے، یہ کسی مذہب سے درجہ میں کم نہیں ہے، وہ اقوام نہیں احکام قرآنی کی ہدایت کی گئی، کتنی ہی مختلف کیوں نہ ہوں آج بھی ان احکام کی اسی قدر پابندی رتی ہیں جیسی انہوں نے تیرہ سو برس پہلے کی تھی۔

مشرقیوں (یعنی مسلمانوں) کی حالت کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ ہم ان کی اس احکام مذہبی کی شدید پابندی کو ہمیشہ مد نظر رکھیں، مذہب جس کا ہم پر اس قدر کم اثر ہے، ان پر ایسے انتہاء غالب ہے اور اسی مذہب کے ذریعہ سے ان میں بحوش پیدا کیا جاسکتا ہے۔

III اور جو حقیقت بیان ہوئی اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ اسلامی معاشرہ کے ہر دور میں ایک عمومی اور مجموعی مزاج غالب رہا جو ہمیشہ دینی اور اسلامی ہی رہا، اس عمومی دینی مزاج کے چند نمایاں خصوصیات، نصب العین اور کرداری، ہم شروع میں بیان کر آئے ہیں، آگے بڑھتے سے پیشتر انہیں وہن میں مستحضر کر لینا ضروری ہے، یہ امتیازات بالاختصار وحدت دین و ایمان پر تشکیل، زمانی و مکانی حدود سے مابودائیت، ایمانی قواعد پر پائیدار اور مستقل نظریہ ایمانی تقاضوں کی تکمیل، دین کی سیادت و اشاعت، انسانیت کی خدمت و اصلاح، جسد افراد و ملہقات کے مصالح خمسہ کی حفاظت، یکسانی فکر و عمل، احترام انسانیت، مساوات، خیریت

V یہ گمان درست نہیں کہ مؤثرات زندگی اور تمدنی نظامات زمانہ بتو تغیر سے بہر محبت
لتے رہتے ہیں اس لیے مسلمانوں کے معاشرتی نظام اور تمدنی فارم میں بھی عصری تغیرات
بباعث انقلابات آنے رہے ہیں جن کا اثر معاشرہ میں بحیثیت نسواں پر بھی پڑا رہا ،
ونکہ اسلامی معاشرہ کا مجموعی دینی مزاج اور تشکیلی ، غایتی اور کرداری خصائص ، جیسا کہ پہلے
مارہ کیا جا چکا ہے ، ہمیشہ سے ثبات واستقلال اور پختگی و پائیداری کے آئینہ دار رہے ہیں
ن سلسلہ میں مغربی مورخ گستاخی بان کے برزور اعتراف کے بعد کسی اور خادجی شہادت
ما ضرورت باقی نہیں رہتی ، وہ کہتا ہے : ” اقوام مغربی کے تمدن میں ایک بڑی خصوصیت
ہے کہ ان میں تغیرات نہایت سرعت کے ساتھ ہوتے ہیں البتہ وہاں بھی متوسط اور ادنیٰ
درجہ قومی میں زمانہ بہت کم تغیرات پیدا کرتا ہے ۔ مگر بمقابلہ اقوام یورپ کے عرب
مسلمان ، ایک صدی سے دوسری صدی تک بہت کم بدلتے ہیں ، ان کی مستقل حالت فقط
س وجہ سے قائم ہے کہ ان کے قرآن میں ضوابط مذہبی وملی ومعاشرتی ایک دوسرے
سے ملے ہوئے ہیں اور قرآن کی عدم تبدیلی کا اثر ان کی کل معاشرت پر پڑ رہا ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔

عربوں کی عادات واوضاع کا اکثر حصہ زمانہ دراز سے اس درجہ مقرر اور مضبوط ہو گیا تھا کہ
اس میں کسی قسم کا تغیر ممکن نہ ہوا اور اس وجہ سے عربوں کی حالت موجودہ کے مطالعہ سے

حالت مافیہ کا پورا اندازہ ہو سکتا ہے۔^{۱۵}

دوسرے مقام پر وہ رقمطراز ہے: ”شرقیوں کے نظامات کی استواری۔۔۔ اور کل طبقات معاشرہ میں استحکام کا پایا جانایورپ کی بے چینی اور بیقرار زندگی اور مختلف طبقات کی باہمی رقابت اور تفاوت کے بائکل خلاف ہے۔“ اس بنا پر وہ دعویٰ کرتا ہے کہ: ”حضور رسالتآب صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ایک دیہاتی عرب (بلور شال) اور اس سے بھی زیادہ اس زمانہ کے ایک بدوی میں اور ان دونوں کی موجودہ اولاد میں بہت ہی کم فرق ہونا چاہیے اور ہے۔“^{۱۶}

VII مذکورہ بالا امور کی روشنی میں اسلامی معاشرہ کے مختلف ادوار میں حیثیت نسواں کے بارے میں حسب ذیل بنیادی، عمومی اور اجمالی حقائق سامنے آتے ہیں۔

الف) چونکہ اسلامی معاشرہ ہر دور میں جملہ مظاہر تمدن و معاشرت میں اسلامی احکام کا مجموعی اور عمومی لحاظ سے پابند رہا ہے اس لیے اسلامی تعلیمات کی رُو سے عورت کو برائی اجتماعی اور تمدنی حقوق شخصی استقلال لاپنے تمام مظاہر اہلیت و حریت اور مسئولیت کے ساتھ) منفی رعایات اور تکمیل و ترقی کے مساوی مواقع (اپنے دائرہ عمل میں) میسر ہیں اور جن کا مفصل بیان اوپر گذر چکا ہے وہ سب کے سب اسے ہر دور میں بحیثیت مجموعی حاصل اور ارازاں رہے ہیں، بیساکہ بالتفصیل آگے آ رہا ہے، البتہ اگر ان حقوق کے استعمال اور علمی و عملی مواقع سے بھرپور فائدہ اٹھانے کی مثالیں کم نظر آتی ہوں تو اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ تاریخ کسی دور کا ہر واقعہ اپنی تفصیلات سمیت محفوظ نہیں رکھ سکتی بلکہ عموماً مقتدر متمدنوں اور اعلیٰ افراد و طبقات کی زندگیوں اور حالات کی مجموعی عکاسی کرتی ہے اس لیے عوامی زندگی کے بہت سے پہلو مخفی رہ جاتے ہیں اور اگر واقعی کسی دور میں ان حقوق و مواقع سے بھرپور فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا تو اس میں طبقہ نسواں کی کوتاہی، تساہل اور تغافل کے علاوہ ان کے طبی اور بنیادی فرائض کی تکمیل میں انہماک اور بعض اوقات حالات کی ناسازگاری شملہ علت کا

ری ادوار و انحطاط یا ماضی اضطراب وغیرہ ایسے اسباب کا دخل ہے جسے اسلامی معاشرہ حیثیت نسواں کی مجموعی رفعت و عظمت کے بالمقابل کوئی وقعت حاصل نہیں۔

بہا، اسلامی معاشرہ کے مختلف ادوار میں عورت کو جو حقوق اور مواقع حاصل رہے ان کے جمال اور استفادہ کا دائرہ عملاً کبھی وسیع و غیر محدود رہا اور کبھی سمٹ کر محدود ہو جاتا رہا۔ وسعت و محدودیت کا اصل انحصار خود عورت کی انفرادی صلاحیتوں کی جلا یا فگی، تعلیمی و فنی بالیدگی اور فنی و عملی مہارت پر رہا ہے اس لیے اسے معاشرہ کے رویہ پر منحصر ٹھہرا کر عورتوں کی حیثیت گھٹانے کا الزام معاشرہ کو نہیں دیا جاسکتا۔

ج (اسلامی معاشرہ کی تہذیبی روح (RESTRAINT) یعنی ضبط و انضباط ہے) یہ انضباط رکھ رکھاؤ ہر دور میں اور ہر معاملہ میں قائم رہا ہے اور اس سے معاشرت کے اسلامی آداب اہوئے ہیں جن میں آزادی بھی ہے اور قید بھی اور یہی معاشرتی پابندیاں ہیں جو اسلامی معاشرہ تمدنی فہم میں اختیار پیدا کرتی ہیں۔

منور باغ میں آزاد مجھے ہے پابگت مجھے ہے

انہی پابندیوں سے میرے حاصل آزادی کو تو کر لے

اسی منفرد اسلامی تمدنی فہم کا نتیجہ تھا کہ مسلمانوں نے کسی دور میں کہیں بھی بے حیائی، بگی اور عام صنفی اختلاط کو گوارا نہیں کیا اور اسی کے باعث مسلم معاشرہ میں یہ خاص قوت وجود تھی کہ وہ غیر اخلاقی، اجنبی اور نامانوس عناصر کی کلائمٹ اور اجنبیت کو بہت جلد دور لیتا تھا اور یہی وجہ ہے کہ مسلمان سوسائٹی میں عورت کا احترام ہمیشہ رہا اور اسے تمام حقوق علمی و عملی ترقی کے مواقع بھی برابر حاصل رہے مگر اسلامی تہذیب کی چھاپ عموماً مردانہ رہی ہے۔

ان عمومی حقائق کو مدنظر رکھتے ہوئے اب ہم اسلامی معاشرہ کے مختلف ادوار میں حیثیت نسواں کے مذکورۃ الصدر مفہوم کی روشنی میں عورت کے مقام و کردار کا کسی قدر تفصیلی جائزہ

لے اسلامی معاشرہ کے نصاب میں ہم بیان کرتے ہیں کہ یہ معاشرہ زمانی و مکانی حدود سے ماوراء دائمی معاشرہ ہے اس لیے کہنا اور بھنا درست نہ ہوگا کہ چند صدیوں کے عرصہ میں مختلف علاقوں میں بہت سے (یعنی متعدد) اسلامی معاشرے (یعنی معاشرے) پر دیکھیں

لیں گے۔

(۲) اسلامی معاشرہ کے دورِ اول میں حیثیتِ نسواں | اسلامی معاشرہ کے دورِ

اور دورِ صحابہ کرامؓ ہے اور چونکہ یہ بہتر شریعی دور ہے، بایں طور کہ سنت صحابہؓ کو بھی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بطور تہ و تمیمہ کے شامل کیا گیا ہے، جیسا کہ عظیم اندلسی عالم امام شاطبیؒ نے تصریح کی ہے کہ: ”و یطلق ایضاً لفظ السنۃ علی ما عمل علیہ الصحابةؓ وجد ذلک فی الکتاب أو السنۃ أو لویوجد لکونہ اتباعاً لسنۃ ثبتت عنہم لم یقل المنا أو اجتہاداً مجتمعاً علیہ منہو أو من خلفاءہم۔۔۔۔۔“ ویدل علی هذا الاطلاق قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام:

”علیکم بسنتی ومنۃ الخلفاء الراشدين المہدیین“؛ واذ اصبح ما تقدم تحصل منه فی الاطلاق أربعة اوجه: قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام ”و فعلہ و اقرارہ۔۔۔۔۔“ هذه ثلاثة والرابع ما جاء عن الصحابةؓ والخلفاء۔۔۔۔۔“

اس لیے اس پاکیزہ عہد میں حیثیتِ نسواں کے تمام مظاہر ادوار مابعد میں اسلامی معاشرہ کے لیے نشاناتِ راہ بلکہ احکام و تعلیماتِ شرعیہ کی حیثیت رکھتے ہیں، البتہ شریعت پہ چوں کہ مقصدیت اور ملیت کا غلبہ ہے لہذا اس دور کے تمام احکام و مظاہر کو صرف ترفیت پرستی اور ظاہری شکل و صورت پر انحصار کے ساتھ قبول کرنا اور دلیل شرعی بنانا درست نہ ہوگا بلکہ ہر حکم اور معاملہ کو اس کے مقصد و غایت اور حکمت و علت کے ساتھ دیکھنا ہوگا، مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو مساجد میں نماز کے لیے آنے سے منع نہیں فرمایا کیونکہ نفوس

(بقیہ جانشید) و محمد میں آئے، بالفاظ دیگر اسلامی معاشرہ کو ریاستی، سلطنتی اور حکومتی تعدد و تنوع کے حوالے سے متعدد قرار دینا درست نہیں، اسلامی معاشرہ جو درِ رسالت سے قیامت تک ایک ہی رہے گا، البتہ اسے مختلف ادوار پر تقسیم کیا جاسکتا ہے اس لیے ہم نے اس مضمون میں اسلامی معاشرہ کے مختلف ادوار کی اصطلاح برتی ہے۔

لے الشاطبی: الموافقات، جلد ۴، ص ۵۷

اس قدر پاکیزہ تھے کہ عورتیں شرافت و حیا کا جتہ نبی، محنت و مصمت کے تحفظ کا پورا اہتمام کر کے گھر سے باہر نکلتی تھیں مگر عہد صحابہؓ کے آخری دہائیوں میں جب نوخیز عورتوں کو اس اہتمام و تقدس کے بغیر گھر سے باہر نکلتے دیکھا تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا: ”اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کی موجودہ حالت دیکھتے تو انہیں مسابہ میں آنے سے منع فرما دیتے“ حضرت عائشہؓ کا یہ ارشاد حقیقت بنیاد سامنے رکھتے ہوئے فقہاء نے عورتوں کے معاملات اور معاشرتی اختلاط سے متعلق مسائل کے بارے میں یہ قاعدہ وضع کر کے احکام کا استخراج کیا کہ ”پدر لقن احوال میں تحفظ محنت و مصمت کے احکام و آداب شدید تر ہو جاتے ہیں مہر آئینہ اسلامی معاشرہ کے اس پاکیزہ دور میں حیثیت نسواں کے طے شدہ مفہوم کی روشنی میں حسب ذیل مظاہر نمایاں تھے۔

۱۔ حقوق نسواں اجتماعي سطح پر بیان ہوئے وہ سب کے سب اسلامی معاشرہ کے دورِ اوّل میں عقوق کو باطل و مجروح میسر تھے بلکہ اسلام کی طرف سے عورتوں کو ان حقوق کی ارداری کی بنیاد ہی عہد رسالتؐ و صحابہؓ کی واقعی اور عملی کیفیت ہے کیونکہ محسنِ انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پیشتر عورت کو معاشرہ میں کوئی استحقاق و مقام حاصل نہ تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو ذلت و سستی سے نکال کر مرد کے برابر مقام دیا اور اس کے قانونی حقوق مقرر فرمائے، ذیل میں چند واقعات بطور نمونہ پیش خدمت ہیں:-

عورت کے عائلی حقوق دنیا کا سارا کارخانہ انسانی حقوق و فرائض کی تعیین اور ان کے تحفظ پر قائم ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی معاشرہ کی تشکیل فرمائی تو ہر فرد کے حقوق و فرائض کی تعیین کے علاوہ عائلی زندگی کے مقاصد و احکام کی خصوصی وضاحت اپنے عمل مہارک سے فرمائی جس سے عورتوں کے جملہ عائلی حقوق سامنے آئے، اور خاندانی زندگی کی فضا پاکیزگی، محبت، اخلاص اور سکون و استقامت کا آئینہ دار بن گئی کیوں کہ اس وضاحت کی رو سے عورت گھر کی سرپرست (ماں)، برکت (بہن) مکہ (عورت) اور سعادت و نجات (بدی) ہے۔

ماں کی حیثیت سے | جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ماں کو یاد فرماتے تو
 ابدیدہ ہو جاتے، رضاعی ماں حضرت علیہ السلام تشریف لائیں تو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پیٹھ کے لیے چادر بچھا دیتے، کنیز ام ایمنؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مادرانہ خدمت کی جتنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہیں دیکھتے تو اُمّی کہہ کر پکارتے اور فرماتے یہ
 میرے گھرانے کا بقیہ ہیں۔ ایک بار ام ایمنؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پانی نوش فرماتے دیکھ کر
 کہا مجھے بھی پانی پلانیے، حضرت عائشہؓ بولیں کیا تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا کہتی ہو؟ ام ایمنؓ
 نے جواب دیا تم نے مجھ سے بڑھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت نہیں کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: یہ سچی باتی ہیں اور انہیں پانی دلا دیا۔

اس سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ ایک شخص کے مادرانہ خدمت کرنے پر محسن انسانیت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے انہیں کس قدر عظیم مرتبہ و مقام دیا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ صحابہ کرامؓ اپنی ماں سے انتہائی
 عزت و احترام اور سلوک سے پیش آتے۔ ایک صحابی کے بھاساتی دھوپ میں بیٹھتی ریت اور
 بچھڑوں پر اپنی ماں کو کندھوں پر اٹھا کر سفر کرنے کا واقعہ دیکھتے ہیں ہوا ہے۔ ایک اور صحابی
 نے ایک باغ عمر بھر کے لیے اپنی ماں پر وقف کر دیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ماں کے
 قدموں تلے جنت اور اس کا مرتبہ باپ سے سرگنا ہے۔ چنانچہ ایک عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ میرا شوہر لڑکے کو چھین لینا چاہتا ہے حالانکہ وہ میری خدمت کرتا ہے
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے سے کہا، یہ تمہارا باپ ہے اور یہ تمہاری ماں، جس کا ہاتھ چاہو پکڑ لو،
 لڑکے نے ماں کا ہاتھ پکڑ لیا۔ یہیں سے اسلامی معاشرہ کے عہد اول میں ماں کی عظمت و حیثیت
 کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

بیوی کی حیثیت سے | حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف یہ کہ بیوی سے
 خشن سلوک کی سخت تاکید فرمائی بلکہ ادا بچ معہرات کے
 ساتھ بہترین برتاؤ فرما کر امت کے لیے درخشاں مثال قائم فرمادی، ارشادِ پاک ہے:-

تخیر کہ مخیر کہ لا اہلہ وانا لخییر کہ لا اہلہ۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات کی دلجوئی فرماتے تھے کہ ان کی خوشنودی کی خاطر شہد اپنے اور حرام کر لیا، جس پر یہ دائمی تعین و مدح نازل ہوئی کہ: تبتخی مرضات افواجک؛ اس ارشاد باری میں حیثیت نسواں کے جاہل اور اسلامی تصور کا بعد المشرقین اور مصنف نازک پر حضور رحمۃ اللعالمین کا بے پایاں احسان اُجاگر کیا جا رہا ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ کے ساتھ کبھی دوڑ گارہے ہیں اور کبھی ام المومنینؓ کو بیٹیوں کے کہیں تفریح سے معذور فرما رہے ہیں، یہی نہیں گھر کے کام کاج میں اُمہات المومنین کا ہاتھ بھی بٹاتے ہیں۔ جسیرانی وغیرہ میں روایت ہے، حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں: کان التبی صلی اللہ علیہ وسلم یغیل ہذا ویعط ہذا، ویخدم فی مہنتہ اہلہ ویقطع لہن اللحم ویقسموا البیت (یکنسہ) ویلعین الخادام فی خدمتہ۔ ام المومنین حضرت خدیجہؓ کو یاد کرتے تو آبدیدہ ہو جاتے، ان کی سہیلیوں کی بہت قدر فرمایا کرتے، جب کبھی بکری ذبح کرتے تو ان کے گھروں میں بھجواتے تھے، ازواج مطہرات کی نازک زنجیاں خندہ پیشانی سے برداشت کرتے تھے حضرت عائشہؓ حضورؐ سے بلند آواز سے باتیں کر رہی تھیں، صدیق اکبرؓ آئے مخصہ میں بیٹی کو چھڑ مارنے لگے تو رجوع للعالمین نے صحیح میں اُکر چھایا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل پاک کے ذریعہ بیوی کا مقام اس قدر بلند کر دیا کہ بقول حضرت فاروق اعظمؓ: ”اسلام سے پہلے عورتوں کو کچھ نہیں سمجھا جاتا تھا، رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ عظمت دی کہ ایک بار میں نے بیوی کو ڈانٹا تو اس نے برابر کے جواب دیئے، یہی عمر بن خطابؓ فرمایا کرتے: ”ینبغی للرجل ان یکون فی اہلہ کالصبی، فاذا کان فی القوم کان رجلاً“، یعنی انسان کو چاہیے حسن معاشرت و ملاحظت میں بیوی کے ساتھ بچے کی طرح رہے اور بیرون خانہ مردانہ وار۔ آٹا سے کائنات کی تعلیمات کا اثر تھا کہ صحابہ کرامؓ اپنی بیویوں سے نہایت محبت رکھتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ اپنی بیوی کو اس قدر چاہتے تھے کہ والد کی تاکید کے

باوجود طلاق دینے سے انکار کر دیا، آخر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اطاعت والدین کے خیال سے طلاق کا حکم دیا۔ ایک بار سفر میں تھے، زویہ کی بیماری کا علم ہوا، انتہائی تیز رفتاری سے کام لیا اور عشاء وغرب کی نماز کو ایک ساتھ جمع کیا۔

حضرت عبداللہ بن ابوبکرؓ کو اپنی بیوی مائکہ سے اس قدر محبت تھی کہ جہاد تک ترک کر دیا تھا، صحابہ کرامؓ حج سے واپس آ رہے تھے، ذوالحلیفہ کے مقام پر حضرت اسید بن حضیرؓ کو بیوی کے انتقال کی خبر ملی تو منہ ڈھانپ کر رونے لگے، اس محبت کے باعث صحابہ کرامؓ بیویوں کے حق صحبت کا اس قدر لحاظ رکھتے تھے کہ ان کی درشت ثوٹی بھی گوارا تھی۔ حضرت لقیط بن صبرہؓ نے بارگاہ رسالت میں بیوی کی ہذیانی کی شکایت کی مگر مدت کی رفاقت کے لحاظ سے طلاق دینے پر آمادہ نہ ہوئے۔ اسلام نے عورت کو ذلت و رسوائی کے مقام سے اس قدر تیزی سے اٹھا کر حقوق و مراعات سے نوازا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں: کنا ننتفی الکلام والانیساط الی نساء ناعلیٰ عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھیبة ان ینزل فینا شیء فلما توفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم تکلمنا وانبسطنا، یعنی عہد رسالت میں ہم عورتوں (بیویوں) سے گفتگو میں بے تکلفی برتنے ہوتے بھی ڈرتے تھے کہ کہیں ہمارے متعلق کوئی حکم نہ نازل ہو جائے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات (انقطاع وہی) کے بعد ہم ان کے ساتھ بے تکلف رہنے لگے۔

بیٹی کی حیثیت سے اہل جاہلیت بیٹی کو غیرت کے باعث یارزق کے خوف سے ایامضہؓ یا پسندیدگی کی بنا پر زندہ درگور کر دیا کرتے اور اس کی پویدائش پر جیسے بہتیں ہوتے، مگر قرآن جاوول رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور اسوۂ حسنہ پر، جس کی برکت سے ذہن و فکر اور رسوم و اطوار بدل گئے، بیٹی کی ولادت کو منحوس سمجھنے والے اسے برکت و سعادت، دُنوی اور مَحَبَّتِ اخروی کا ذریعہ گردانتے لگے اور ایک دوسرے کو بیٹی کی ولادت پر تہنیت و مبارکباد دینے لگے۔

حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے چار بیٹیوں کی پرورش و تربیت ایک شفیق باپ کی حیثیت سے اس عمدہ اور بہترین طریقہ سے کی کہ ان کی زندگی کا ہر پہلو دنیا بھر کی عورتوں کے لیے قابل تقلید ٹھہرا، جیسا کہ بیٹی حضرت فاطمہؓ کی ایسی تربیت فرمائی کہ ان کی ذات میں وہ تمام قدسی صفات مجتمع ہو گئیں جو انسان کے شالی کمال کی آئینہ دار ہیں۔ اس حسن تربیت کا نتیجہ تھا کہ حضرت عائشہؓ ایسی زیرک اور ذہین و فطین، سستی سے بھی اعتراف کیا کہ جناب فاطمہ الزہراءؓ اس سب عورتوں سے بڑھ کر دانا ہیں۔ آپؐ کا قول ہے کہ طرز کلام، اسلوب گفتگو، مضموع و مشوع، حسن خلق اور وقار و متانت میں حضرت فاطمہؓ سے بڑھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ کوئی نہ تھا، رحمت للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی صاحبزادیوں سے بے پناہ محبت تھی، حضرت فاطمہؓ تشریف لائیں تو فرط محبت سے کھڑے ہو جاتے اور اپنی جگہ اُن کو دیتے، نوایسوں سے بھی از حد پیار کرتے اپنی ایک نوایس کو عالم نزع میں دیکھا تو آنکھوں سے آنسو ٹپک پڑے، صحابہؓ کے بچھنے پر فرمایا یہ خدا کا رحم ہے جو وہ اپنے بندوں کے دلوں میں ڈال دیتا ہے۔

ایک صحابیؓ کا بیان ہے کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت نماز میں دیکھا آپؐ کی نوایس اُمّہؓ آپؐ کے کندھوں پر تھی، آپؐ جس وقت رکوع و سجود میں جاتے انہیں زمین پر بٹھا دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو پھر کندھوں پر اُٹھا لیتے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس پاکیزہ اسوہ مبارکہ کی تاثیر تھی کہ صحابہ کرامؓ اپنے بیٹوں اور بیٹیوں کے درمیان محبت و شفقت میں، تربیت و تعلیم میں اور حسن معاملہ میں، حتیٰ کہ انتقامِ قلب و نظر میں بھی مساوات برتتے۔ ایک بار حضرت عائشہؓ بیمار ہوئیں، حضرت ابو بکرؓ آئے، حال پوچھا اور فرط محبت سے منہ چوم لیا۔ ایک عورت حضرت عائشہؓ کے پاس آئی اُس کے ساتھ دو لڑکیاں تھیں، حضرت عائشہؓ کے پاس فقط ایک کھجور تھی، وہی دے دی، اُس عورت نے کھجور کے دو ٹکڑے کر کے بچیوں پر بانٹ دیئے اور چلی گئی، حضرت ام المومنینؓ نے رسالتِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے واقعہ بیان کیا تو فرمایا جو شخص بچیوں کی آزمائش میں ڈالا گیا اور اُس نے اُن سے اچھا سلوک کیا تو وہ اُس کے اور دوزخ کے درمیان پروردہ ہوں گی۔ صحابہ کرامؓ بچیوں کی چارہ گری اور پرورش کو اپنے لیے سرمائے حیات تصور کرتے تھے،

حضرت حمزہؓ کی شہادت کے بعد ان کی بیٹی کی کفالت کے تین دعویدار پیدا ہوئے حضرت علیؓ نے کہا یہ میری چچا زاد بہن ہے لہذا میں اس کی بدورش کا حقدار ہوں، حضرت جعفرؓ بولے میرے زیادہ حقدار ہوں کیمری چچا زاد ہونے کے علاوہ اس کی خالہ بھی میرے حقدار ہیں ہے، حضرت زیدؓ انصاری نے جو حضرت حمزہؓ کے دینی بھائی تھے تقاضا کیا کہ یہ میری جینیبی ہے اور چچا سے بڑھ کر اس کی تربیت کا حق کے پہنچتا ہے بلکہ

بہن کی حیثیت سے | بہن کی حیثیت سے اسلامی معاشرہ کے دورِ اول میں حمزہؓ کی عظمت و وقعت کا اندازہ لگانے کے لیے یہی ایک واقعہ

کافی ہے کہ حضرت جابرؓ نے باوجود نوجوان ہونے کے بیوہ عورت سے شادی کی تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پوچھنے پر عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ان ابی قتل یومِ اُحہ و ترک تسع منات... کن لی تسع اخوات فکریھن ان اجمع الیھن جاریہ خرقاء مثلھن و لکن امراً تمشطھن و تقوم علیھن، قال صلی اللہ علیہ وسلم: اصبت! یعنی میرے والد اُحد میں شہید ہو گئے اور میری نو بہنیں چھوڑ گئے میں نے ان کی تحن تربیت اور نگہبانی کے لیے مجسربہ کار عورت سے شادی مناسب سمجھا۔ سبحان اللہ! کتنا ایثار و اخلاص ہے کہ اپنی جوانی، اُمکیں اور زندگی بھر کے ارمان اپنی بہنوں پہ بچھا کر دیئے۔

عورت کے اجتماعی حقوق | حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاحات عورتوں کے حق بہ آیتِ رحمت بن کر آئیں، آپؐ کی تعلیمات نے عورتوں کو

تمام بنیادی انسانی حقوق، زندگی کی اساسی ضرورتوں اور کفالتوں میں عملی حیثیت سے مردوں کے برابر لاکھڑا کیا۔ امیرِ علیؓ کہتے ہیں: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو اپنی نظامِ حیات عورتوں کو ایسے حقوق عطا کئے جو اس سے پہلے انہیں کبھی نصیب نہ ہوئے تھے، آپؐ:

لے الشوکانی: نیل الاوطار، جلد ۱، صفحہ ۱۳۴

لے مسلم شریعت، کتاب الرضا، باب استحباب نکاح البکر

انہیں ایسی ایسی خصوصی مراعات بخشیں جن کی قدردانسی زمانہ کچھ اور ترقی کرنے کے بعد کرے گا، آپ نے تمام قانونی اختیارات و وظائف میں عورتوں کو مردوں کے برابر مرتبہ بخشا، عورت کے بنیادی اجتماعی حق مصالح خمسہ یعنی دین، نفس، آبرو، عقل اور مال کی حفاظت کے واقعات سے تو اسلام معاشرہ کے دور اول کی تاریخ بھری پڑی ہے، یہاں صرف ایک ہی واقعہ کا ذکر کافی ہے جس سے اندازہ ہو جائے گا کہ اس پاکیزہ دور میں عورت کی حرمت و تقدس کا کس قدر احترام تھا۔ صحاح میں آیا ہے کہ ایک مسلمان عورت بنی قینقاع کے بازار میں کسی کام سے گئی، نقاب اوڑھے ہوئے تھی، ایک یہودی نے اس کی راہ روک کر استہزاء کیا، پھر اس معین نے اس قانون کو بے حجاب کرنے کی کوشش کی تو وہ مدد کو چلائی، فوراً ایک مسلمان دوڑ آیا اور اس مسلمان عورت کی آبرو و تقدس کے دفاع میں ملعون یہودی کو قتل کر دیا،

اسلامی معاشرہ نے عورت کو جو حقوق و رعایات عطا کئے تھے ان سے وہ بھرپور فائدہ اٹھاتی تھی اور جہاں کہیں حقوق تلف ہوتے دیکھتی تو ان کے تحفظ کے لیے پوری جدوجہد کرتی تھی، چنانچہ جب عورتوں کو اپنے شوہروں سے شکایت پیدا ہوتی تو وہ حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنا درد دکھاتی تھیں اور حضرت عائشہ بارگاہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں نہایت پُر زور سفارش کرتی تھیں جیسا کہ بعض واقعات سے عیاں ہے، بخاری میں آتا ہے: "والنساء ينصرون بعضهن بعضاً" یہ نصرت روزمرہ کاموں کے علاوہ ایک دوسرے کے حقوق کے تحفظ میں بھی ہوا کرتی تھی۔

ابن ماجہ میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیویوں پر دست درازی کی عام ممانعت فرمادی تھی۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے شکایت کی کہ عورتیں بہت شوخ، گونگی ہیں ان کو مطیع کرنے کے لیے اجازت ہونی چاہیے، آپؐ نے اجازت دے دی، لوگ نہ معلوم کب سے بھرے بیچے تھے، جس روز اجازت ملی اُسی روز ستر عورتیں اپنے گھروں میں بیٹھ گئیں، دوسرے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان پر فریادی عورتوں کا ہجوم ہو گیا، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے

لوگوں کو جمع فرما کر خطبہ دیا اور فرمایا: "لقد طاف اللیل ہال محمد سبعون امرأة کل امرأة تشتکی فوجہا فلا تجدون أو لکھنیاں کو یہ یعنی آج ستر عورتوں نے اپنے شوہروں کی شکایت کی ہے جن لوگوں نے یہ حرکت کی ہے وہ تم میں ہر گز اچھے لوگ نہیں ہیں۔۔۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ عہد رسالت و صحابہؓ میں عورتیں اپنے حقوق کی کس طرح حفاظت کرتی تھیں۔

(۲) استقلال شخصیت و راول میں | استقلال شخصیت کے مظاہر، جیسا کہ پہلے بیان ہوا، تین ہیں، اہلیت، حریت اور مسئولیت۔

اسلامی معاشرہ کے دورِ اَوَّل میں ان مظاہر استقلال کی ایک ہلکی سی جھلک پیشِ خدمت ہے۔ عہد رسالت میں عورتوں کے استقلال اہلیت و مسئولیت کی سب سے بڑی مثال یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں سے قبولِ اسلام کی انگ بیعت لیتے تھے اور مردوں کی بیعت میں ان کی حلقہ گھوٹی، اسلام کو کافی نہ سمجھتے تھے، جیسا کہ ارشادِ خداوندی: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَهَايَعْنَكَ... الْخ (الآیۃ) سے جہاں ہے، اور اس سلسلہ میں عورتیں پوری آنا دی کے ساتھ بیعت کے تقاضوں اور احکامِ اسلامی کے بارے میں پوچھا کرتی تھیں، چنانچہ ہند بنت عتبہ نے فتح مکہ کے موقع پر قبولِ اسلام کی بیعت کرتے وقت نہایت دیر سے باتیں کیں اور پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہم سے کن باتوں کا اقرار لیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا، خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا، پسند بریں، یہ اقرار آپ نے مردوں سے نہیں لیا لیکن ہر حال ہم کو منظور ہے۔ پھر آپ نے فرمایا اولاد کو قتل نہ کرنا، تو ہند نے دیر سے کہا: "ربینا ہم صفاد و قتلہم کبار اُفانت و مم اعلم، یعنی ہم نے تو اپنے بچوں کو پالا تھا، برے ہوتے تو بدر میں آپ نے ان کو مار ڈالا، اب آپ اور وہ باہم سمجھیں، اس دیدہ دیری کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہند سے دگنڈ فرمایا تو اس کے دل پر اس کا بہت اثر ہوا اور بریں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس سے پہلے آپ کے خیمہ سے زیادہ میرے نزدیک کوئی بغرض خیمہ نہ تھا لیکن اب آپ کے خیمہ سے زیادہ کوئی خیمہ میرے نزدیک محبوب نہیں ہے۔" ۱۵

۱۵ سید انصاری، حیاتِ انصاریات، صفحہ ۱۱۷

الہیت اجتماعی کی انتہا یہ کہ نفع مکہ کے دن ام ہانث نے ایک مشرک کو پناہ دے دی، حضرت عائشہ نے اسے قتل کرنا چاہا، ام ہانث نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی تو فرمایا: ”قد اجونا من اجوت یا أم هانی، یعنی اسے ام ہانث جیسے تم نے پناہ دی ہے وہ ہماری امان میں ہے کیوں کہ المسلمون تشکافہ دماہم و دسعیٰ بذا متہم ادا ناہم۔“

حریب نسواں کے سلسلہ میں عورت کے ذاتی مسائل مثلاً نکاح، طلع وغیرہ میں تو اس کی رائے کی قوت طے شدہ تھی تھا، حضرت غناء بنت ہذام بیوہ ہو گئیں تو ان کے والد نے کسی شخص سے ان کا نکاح کر دیا، وہ اس نکاح سے ناخوش تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں آپ نے نکاح کو مسترد کر دیا۔ ایک صاحب نے اپنی لڑکی کا نکاح مالدار شخص سے کر دیا، لڑکی کو نا پسند تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی: ”إن ابی زوجنی ابنت اخیه یرفع بلی خبیثہ“ یعنی میرے والد نے مجھے چھنسا کر اپنی کتھنش کا سامان کرنا چاہا ہے، آپ نے فرمایا اگر تجھے یہ عقد پسند نہیں تو آزاد ہے، بولی: ”قد أجزت ما صنع الجب ولكن أردت ان تعلموا النساء أن لیس لبلاد باد من الأموشی“ یعنی میں اس عقد کو قبول کرتی ہوں مگر میں نے اس لیے پوچھا تاکہ عورتیں یہ جان لیں کہ والدین کو ان کی مرضی کے خلاف ان پر کوئی تسلط حاصل نہیں۔ اس سے طرح پر بیڑہ کا منہ پھٹ نامی غلام سے نکاح کا معاملہ ہے کہ آزادی کے بعد وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش کے باوجود اس سے نکاح قبول نہیں کرتی۔

عورتوں کو اس قدر حریت فکر سے نوازا گیا اور ان کی رائے کو اس قدر وقعت دی گئی کہ بڑے اہم معاملات میں بھی ان سے مشورہ لیا جاتا تھا، حضرت حسن بصریؒ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ بیان کرتے ہیں کہ: ”کان الثبتي صلی اللہ علیہ وسلم یستشیر حتی السواۃ فتشیر علیہ بالثقی فیأخذ بہ“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں سے بھی مشورہ لیا کرتے اور ان کی صاحب رائے قبول بھی فرمایا کرتے۔

چنانچہ صلح حدیبیہ کے موقع پر جب صحابہ شرائط صلح پر انہوں نے ویرت کے باعث احرام کھولنے پر آمادہ نہ تھے تو حضرت ام سلمہؓ کے مٹھوں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کھولا تو صحابہؓ بھی آپ کی ہیروئی میں احرام کھولنے لگے۔ جنازہ کی موجودہ شکل کو حضرت اسماء بنت عیسٰی کی دامن سے جاری کئے جانے کی روایت صحیحہ گزر چکی ہے۔ خلفائے راشدین بھی خواتین سے مغفورہ لیا کرتے تھے، ابن سیرینؒ حضرت عمرؓ کے بارے میں کہتے ہیں: "انہ کان یتشیر فی الامور حتی انہ کان یتشیر النساء" فربما أبصر فی قولها الشيء یتحسنه فیأخذ به۔ یعنی فاروق اعظمؓ عورتوں سے بھی مشورہ لیتے اور ان کی پسندیدہ بات کو قبول فرما لیتے۔ چنانچہ حضرت شفاء بنت عبد اللہ کے تذکرہ میں ابن عبد البرؒ لکھتے ہیں: "كانت من عقلاء النساء وفضلهن وكان عمر بن الخطابؓ يحسن معاملتهن ويرضاها ويفضلها" یعنی حضرت عمرؓ شفاءؓ بنت عبد اللہ کو رائے اور مشورہ میں مقدم رکھا کرتے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حضرت عثمانؓ کے ارے میں کہا تھا کہ وہ ہم سے مشورہ لیا کرتے تھے۔

(۳) خصوصی صنفی رعایات

احقر صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا ایک بنیادی عنصر عورتوں کا احترام تھا۔ عورت جسے مشرقِ مروجہ کے دامن تقدس کا داغ اور ساگر کا لٹاؤ، یونان شیطانی تخلیق، تورات لعنت الہی کا مستحق اور کلیسا باطنی انسانیت کا لٹاؤ تصور کرتا ہے، اسلام میں نسیم اخلاق کی نگہب، اور چہرہ انسانیت کا غار قرار پاتی ہے۔ اور پر سپید امیر صلی کا یہ قول گذرا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو ایسی ایسی خصوصی رعایات بخشیں جن کی قد شناسی زمانہ کچھ اور زنی کرنے کے بعد کرے گا۔ اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے احترام کو اسوۂ اسلام میں شامل فرمایا، چنانچہ وہ عورت جسے دنیا منبعِ معصیت اور مجسمِ باپ سمجھتی تھی، آپؐ نے اس کی قدر افزائی فرمائی: "حبب الی من الدنیا النساء والطیب وجعلت قرة عینی فی الصلوٰۃ" یعنی عورت سے نفرت اور نفاست سے

لے السنن الکبریٰ للبیہقی، جلد ۱، صفحہ ۳۷۷ ابن عبد البر، الاستیعاب، تذکرہ شفاءؓ

لے تاریخ کامل، جلد ۲، صفحہ ۳۷۷ سید انصاری، حیات الصحابیات، صفحہ

ہیزاری خدا پرستی کی دلیل نہیں، آدمی عورت سے پسندیدہ تعلقات رکھنے کے باوجود خدا کا محبوب بن سکتا ہے، آپ نے عورت کو نازک انگینہ قرار دیا، ایک سفر میں ازواج مطہرات اونٹوں پر سوار نہیں شتر بان سے فرمایا: یا ابیحنسۃ! رویدک بالقواریب! بخشہ! دیکھنا یہ آگینے ہیں عورتوں کا احترام اور تقدس اس قدر ملحوظ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو راستہ میں بیٹھنے سے منع فرمایا کہ ایاکم والجلوس فی الطرقات صحابہ نے عرض کی، مالنا یا رسول اللہ من مجالسنا بئ! نتحدث فیہا کہ آقا! گفتگو کے لیے ایسا ناگزیر ہے، تو پھر فرمایا: فاذا أبيتوا إلا المجلس فاعطوا الطريق حقہ۔ قالوا وما حق الطريق۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم۔ غرض البصن، وكف الأذى، ورد السلام، والأمر بالمعروف والنہی عن المنکر۔ یعنی اگر نہیں بیٹھنا ہی بڑے تو پھر راستے کے حقوق کا خیال کرو جو یہ ہیں بغض بصر، اذیت رسانی سے اجتناب، سلام کا جواب دینا، اور نیکی کا حکم اور برائی سے منع کرنا۔ ظاہر ہے کہ یہ تمام کام عورتوں کے احترام سے بھی متعلق ہیں کہ عورتیں امام بخاریؒ کی تصریح کے مطابق مردوں کو (راستوں وغیرہ میں) سلام کیا کرتی تھیں۔ اور غرض بھر یعنی نگاہیں نیچی رکھنا اور ذرہ برابر اذیت رسانی سے بھی اجتناب احترام نسوان کی انتہا ہے۔

صحابہ کرامؓ عورتوں کی عفت، نسوانیت اور تقدس کا کس قدر پاس کیا کرتے تھے، اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے بخوبی ہو جاتا ہے جو اوپر گزرا کہ بنی قینقاع کے بازار میں ایک عورت سے استہزاء کی پاداش میں ایک سلمان نے یہودی کو قتل کر دیا۔

(۴) تکمیل و ترقی کے مساوی مواقع | پیچھے ہم نظری حیثیت سے عورتوں کو اسلام کے عطا کردہ مواقع تکمیل و ترقی اور ان کی حدود

دائرہ اور مقاصد بالاجمال بیان کر آئے ہیں۔ آئیے! اب اسلامی معاشرہ کے دورِ اول میں سلمان عورت کو میسر مواقع علم و عمل اور ملی خدمات کی ایک جھلک دیکھتے چلیں۔ ۱۔ علمی مواقع | عورتوں کی تعلیم کی طرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی توجہ فرمائی اور انہیں

اس سلسلہ میں تمام معاشرتی سہولتیں بہم پہنچائیں۔ جمعہ وعیدین کے خطبات کے علاوہ کئی مرتبہ نماز کے بعد انہیں احکام کی تعلیم دینے کے لیے تشریف لے جاتے یا اپنے کسی نمائندہ کو بھیجتے جیسا کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کو بھیجا تھا۔ بعد میں آپؐ نے عورتوں کے مطالبہ پر ہفتہ میں ایک دن ان کی تعلیم کے لیے مختص فرمادیا تھا۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ: "قال النساء للنبي صلى الله عليه وسلم غلبنا عليك الرجال فاجعل لنا يوما من نفسك فوعدهن يومنا لقيهن فيه فوعظهن وأمرهن..." والدین اور شوہروں کو عورتوں کی حسن تعلیم و تربیت کی تلقین فرمائی کہ: "من عال ثلاث بنات فأدبهن وزوجهن وأحسن إليهن فله الجنة۔" ایک عورت کا نکاح آپؐ نے ایک مفلس شخص سے قرآن کریم کی چند سورتوں کی تعلیم کو ہبہ کر دیا کہ وہ انہیں التوبین کو ہدایت فرمائی کہ وہ ہر بات عورتوں کو سکھائیں، اور مسلمانوں سے کہا کہ ابن نفسؓ تعلیم کے لیے انہیں حضرت عائشہؓ پر بھروسہ کرنا چاہیے۔

بلاوریؒ نے لکھا ہے کہ ابتدائی دور اسلام میں پانچ خواتین مکنا پڑھنا مانتی تھیں، ام کلثوم بنت عقبہؓ، عائشہ بنت سعد، مرثم بنت مقدادؓ، اور شفاء بنت عبد اللہؓ، حضرت عائشہؓ اور ام سلمہؓ پڑھ سکتی تھیں انہیں مکنا نہیں آتا تھا بلکہ حضرت حفصہؓ حضرت شفاءؓ سے کن بت سیکھتی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شفاءؓ سے کہا انہیں خوش خلقی بھی سکھاؤ۔ اسے ساری کوشش و توجہ کا نتیجہ یہ نکلا کہ کل تک جو عورت علم و ادب سے قطعاً نا بلد تھی، آج اس کی جو یا اور نگہبان و محافظ بن گئی، چنانچہ حضرت عائشہؓ سے صد ہا خواتین نے تعلیم حاصل کی۔ آپؐ انصاری عورتوں کی تعریف میں کہتی ہیں: "نعم النساء فاسداً لانصاراً لعلو لکن یمنعن الحیاء ان یتفقدن فی الدین" یعنی انصار کی عورتیں بہت ہی اچھی ہیں کہ دین کا فہم حاصل کرنے میں حیاء ان کے آڑے نہیں آتا۔ عموماً صحابہ کرامؓ اپنی اولاد کو خود ہی تعلیم دیتے،

لے بخاری، کتاب العلم، باب من جعل لسانہ مل حدیث، بخاری، کتاب النکاح، باب تزویج المرء

لے البلاذری، فوج البلدان، صفحہ ۳۵۹، ۳۶۰

عورتوں کے لیے گھر پر تعلیم کا انتظام ہوتا، حضرت فاطمہؑ کے کاشانہ مبارک میں بہت سی بچیاں اس قرآن کریم پڑھا کرتی تھیں، عورتیں اسلامی تعلیمات کا اس قدر گہرائی سے مطالعہ کرتیں کہ بقول حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ: ”کانت تنزل علينا الآية في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحفظ حلالها وحرامها وأمرها ونأجرها ولا نحفظها“ یعنی جو بھی آیت نازل ہوتی ہم اس کے احکام حلت و حرمت و وعید اچھی طرح سے یاد کر لیتے۔ اہم مسئلہ کی کنیز ام الحسن عورتوں کو باقاعدہ وعظ و تبلیغ کیا کرتی تھیں۔ علم و تعلیم کے انہی بے پناہ مواقع اور علم انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوجہات کا نتیجہ تھا کہ تمام اسلامی علوم و فنون مثلاً تفسیر حدیث، فقہ و فتاویٰ، نیز علم اسرار، خطابت، شاعری اور طب و جراحی وغیرہ میں بے شمار صحابیات نے کمال حاصل کیا اور شہرت پائی، جن کے تفصیلی ذکر کی یہاں گنجائش نہیں ملے۔

مواقع عمل | اسلامی معاشرہ کے دورِ اول میں خواتین کی ساری صلاحیتیں اور کوششیں صرف علم و فکر کے میدان تک محدود نہ تھیں بلکہ انہیں احکام شرعیہ کی پابندی کرنے، ہوسے اپنی طبیعتوں اور وظائف کے مناسب اعمال سرانجام دینے اور کسبِ رزق کے بھرپور مواقع میسر تھے۔ ذیل میں چند اجمالی اشارات پر اکتفا کیا جاتا ہے:-

خیاطت | حضرت فاطمہ بنت شیبہ وغیرہ کے تذکروں سے پتہ چلتا ہے کہ انصار کی عام عورتیں سلائی کا کام کیا کرتی تھیں۔

فلاحیت (کاشتکاری) | حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں خواتین کھیتی باڑی کا کام بھی کرتی تھیں مگر یہ تمام صحابیات کا مشغلہ نہ تھا بلکہ سرسبز مقامات کے باشندوں کے ساتھ مخصوص تھا۔ مدینہ منورہ میں انصار کی تمام عورتیں کاشتکاری کرتیں اور خاص کر سبزیاں بوقت تھیں۔ سہیل بن سعد ایک خاتون کا ذکر کرتے ہیں جو اپنی کھیتی میں پانی کی نالیوں کے اطراف چقندر کاشت کیا کرتیں اور مجمعے کے دن سہیل اور دیگر صحابہؓ کو چقندر اور آٹے سے تیار کردہ حلوہ کھلاتی تھیں۔ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ گھر کا کام کاج

بھی کرتی تھیں اور اپنے کھیتوں سے گھوڑے کا چارہ اور کھجور کی کٹھلیاں سرور اٹھا کر لایا کرتی تھیں۔
 کہتی تھیں: "تزوجنی فیہ... فکنت أعلف فرسہ واستنق الماء وأحوز غریبه
 وأعجن... وکنت أنقل النوی من أرض الزبیر الی أقطعه رسول الله
 صلی الله علیه وسلم وھ منی علی ثلثی فرسخ ۛ

حضرت جابر بن عبد اللہ کی غار کو طلاق ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کھیتوں میں
 جانے اور کھجوروں کے درخت کاٹنے کی اجازت دیتے ہوئے فرمایا: "أخو حی فجذی
 خلک لعلک ان تصدق منہ أو تفعل خیراً ۛ

تجارت | صحابیائے میں بعض تو یہیں تجارت بھی کرتی تھیں، حضرت حدیثہؓ کی تجارت شام سے
 نہایت وسیع پیمانہ پر تھی، قیدۃ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی: "انی امراة أبیع و
 اشتری اور بچہ خرید و فروخت سے متعلق مسائل دریافت کئے۔ غولۃ، بلکہ، نقیۃ اور ام ورتہ وغیرہ
 سطرات کی تجارت کرتی تھیں۔ حضرت عمرؓ کے دور میں اسماؓ بنت عمرؓ کو ان کے لڑکے عبداللہ بن ابی
 ربیعہ بن سے عطر بیجا کرتے تھے اور وہ اس کا کاروبار کرتی تھیں۔ عمرؓ بطیخ کہتے ہیں میں نے ایک
 مرتبہ اپنی کینز کے ساتھ بازار جا کر جمیل خریدی، حضرت علیؓ نے دیکھی تو جمیل کی تعریف کی۔ ان کے علاوہ
 حضرت کریمہؓ اور دیگر صحابیات بھی سوداگری کرتی تھیں۔

اسما الغابۃ اور مسند امام احمد بن حنبلؓ کی متعدد روایتوں سے
 صناعت (دستکاری) | علامت ہوتا ہے کہ صحابیائے عموماً کپڑا بناتے تھے جو ان کو اور
 ان کی اولاد کو کافی ہوتا تھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی زوجہ زینبؓ صنعت و حرفت کا کام کر کے
 اپنے گھر کا خرچہ پورا کرتی تھیں، ایک دن بارگاہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کی: "انی امراة ذات
 صنعة أبیع منها ولیس لی ولا لزوی ولا لولد شیء ۛ اور دریافت کیا کہ وہ گھر
 والوں پر خرچ کرتی ہیں کیا انہیں اس کا کوئی ثواب ملتا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تم کو

۱۔ بخاری، کتاب النکاح، باب الفیو، ۲۔ ابوداؤد، کتاب الطلاق، باب فی البتوتہ تخریج بانہار

۳۔ طبقات ابن سعد، جلد ۸، ص ۶۲۸ ۴۔ الاستیعاب، تذکرہ ربیع بنت معوذ

اس کا اجر ملے گا۔ حضرت سوڈہ طائف کی کھالیں درست کرتی تھیں اور ان کو دباغت دیتی تھیں، ان صنعتوں کے علاوہ بعض صحابیات اور کام بھی جانتی تھیں۔

طبابت و جراحات | طب اور جراحات میں رفیدہ اسلمیہ، ام مطاع، ام کبشہ، حنتہ بنت جحش، معاذجہ، یسٰی، امیرہ، ام ریاض، ریحہ بنت معوذہ، ام عطیہ، ام سلمہ کو زیادہ مہارت حاصل تھی، یہ جنگ و امن میں مریضوں کا علاج اور زخمیوں کی مرہم پٹی کیا کرتی تھیں، رفیدہ کا خیرہ جس میں جس طرح خادہ بھی تھا، مسجد نبوی کے پاس تھا۔ ایسی ہی روایت کعبہ بنت سعد الاسلمیہ کے بارے میں بھی آئی ہے۔ یہ ممکن ہے کہ یہ ایک ہی خاتون کے دو نام ہوں یا راوی کو اشتباہ ہوا ہو۔

علاوہ ان کے کتابت، خطابت اور غنادر گیت گانا میں بھی بہت سی عورتوں کو مہارت حاصل تھی۔

مذہبی خدمات کے مواقع | اسلامی معاشرہ کے دورِ ازل میں عورتوں کو دینی و ملی خدمات اور اجتماعی رفاہ و بہبود کے کاموں کے بھی بے پناہ مواقع میسر تھے اور وہ ان مواقع سے بھرپور فائدہ اٹھاتی تھیں جس کی ایک ادنیٰ سی جھلک ذیل میں پیش ہے۔

اشاعت اسلام | دینی و ملی خدمات میں اسلام کی دعوت و تبلیغ سب سے اہم ہے اور اس میں ابتدائے اسلام ہی سے صحابیات کی مساعی جلیلہ کا کافی حصہ شامل ہے، چنانچہ فاروق اعظم کا ایمان فاطمہ بنت خطاب ہی کی تحریک و تاثر پر ہو گیا تھا، حضرت ام شریکٹ مخنی طور پر قریش کی عورتوں کو اسلام کی دعوت دیا کرتی تھیں، قریش کو معلوم ہوا تو ان کو سخت سے نکال دیا۔ ام حکیمہ بنت الحارث کی شادی عکرمہ بن ابی جہل سے ہوئی تھی، وہ خود توفیق مکہ کے دن اسلام لائیں مگر ان کے شوھر بھاگ کر یمن چلے گئے، ام حکیمہ نے یمن کا طویل سفر کر کے انہیں دعوت اسلام دی تو وہ مسلمان ہو کر بارگاہِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے۔

۱۔ طبقات ابن سعد، ج ۲، ص ۳۹۷، صحیح مسلم، ج ۳، حیات الصحابیات، ص ۳۷، البیہقی، ج ۱، الاسلام و تعالیم المرأة، ص ۳۹۔

۲۔ اسلاف، تذکرہ ام شریکٹ، ص ۱۸، نظام، ص ۱۸، باب نکاح الشکر اذ اسلمت زوجہ قبلہ

حضرت ابو طلحہؓ نے حالت کھری میں حضرت ام سلمہؓ سے نکاح کرنا چاہا تو انہوں نے کہا کہ اسلام قبول کرو تو تو ہی میرا ہم ہو گا ورنہ غیر مسلم سے میرا نکاح کیونکر ہو سکتا ہے، چنانچہ وہ مسلمان ہو گئے۔
 ارشاد و اصلاح اور احتساب اور ایمانی تقاضوں دامر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تکمیل میں عورتوں کے کردار کی اہمیت پر روشنی ڈال آئے ہیں۔ اسلامی معاشرہ کے دو باطل میں خواتین معاشرتی اصلاح اور نیکیوں کی ترغیب میں بھرپور کردار ادا کرتی تھیں۔ فتوحاتِ عجم کے بعد نرد بازی، شطرنج بازی وغیرہ کا رواج ہوا۔ حضرت عائشہؓ کے گھر میں کچھ کرایہ دار رہتے تھے، ان کی نسبت معلوم ہوا کہ وہ نرد کھیلتے ہیں، سخت برا فرقہ ہونے لگا، ان کو کہا بھیجا کہ اگر نرد کی گولیاں باہر نہ بھیجیں گے تو اپنے گھر سے نکلواؤں گی۔ ایک دفعہ کسی عورت نے حضرت عائشہؓ سے کہا کہ میری بیٹی دلہن بنی ہے لیکن بیماری سے اس کے بال جھڑ گئے ہیں کیا مصنوعی بال جوڑ دوں؟ فرمایا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کی عورتوں پر لعنت بھیجی ہے۔ ایک دفعہ شام کی چند عورتیں حضرت عائشہؓ کی زیارت کو آئیں، رومیوں کے اختلاط سے وہاں کی عورتیں بھی حمام میں برہنہ غسل یا رتی تھیں، فرمایا تم ہی وہ عورتیں ہو جو حماموں میں جاتی ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو عورت گھر سے باہر کپڑے اتارتی ہے وہ اپنے ادر خدا کے درمیان پردہ دری کرتی ہے، نیک حضرت سمرائہ بنت مہیک کے متعلق ابن عبد البرؒ نے لکھا ہے، کانت تمرفی الاسواق و تامر بالمعروف وتنہی عن المنکر وتضرب الناس علی ذلک بسوط کان معها۔ یعنی وہ بازار میں جا کر امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فریضہ سرانجام دیتیں اور غلط کاروں کو کڑے سے مارتیں۔ ایک بار حضرت عائشہؓ کی بھتیجی حفصہ بنت عبد الرحمن نہایت باریک دوپٹہ پہن کر سامنے آئیں، دیکھتے ہی غصہ سے دوپٹہ کو جاک کر دیا اور فرمایا تم نہیں جانتیں کہ سورہ نور میں کیا احکام آئے ہیں، اس کے بعد گاڑھے کا

برادر و بھٹے منگاکرا اور حادیا علیہ۔ ایک عورت کی چادر میں نقش و نگار بنے ہوئے دیکھے تو ٹوٹا تاکہ چادر اتار دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے کپڑوں کو دیکھتے تھے تو چھڑا ڈالتے تھے ۲۰
 نابی اسباب نابلی نے وعظ شروع کیا تو حضرت عائشہؓ نے ان سے کہا محمد سے تین باتوں کا
 عدو کرو ورنہ ہر قوم سے باز پرس کروں گی، عرض کیا ام المؤمنینؓ کیا باتیں افرمایا دعاؤں میں مسیح جانتی
 بناؤ، ہفتہ میں صرف ایک دن وعظ کرو، جب لوگوں کی خواہش ہو تب وعظ کرو ۲۱

اصلاح و احتساب کے سلسلہ میں صحابیات نہ رعایا کی پروا کرتی تھیں اور نہ فرمانرواؤں کی،
 حضرت عمرؓ کہیں جاسے تھے، حضرت عورت غوث بنت ثعلب سے ملاقات ہو گئی وہ وہیں حضرت عمرؓ
 کو نصیحت کرنے لگیں اور آپؓ خود پیشانی سے سنتے رہے ۲۲ مہر کی مقدار کی تحدید کے
 معاملہ میں ایک بڑھیا نے حضرت عمرؓ کو سر محفل ٹوک دیا ۲۳ حضرت سوہبؓ بنت عمارہ اور حضرت
 عکرمہؓ نے حضرت امیر معاویہؓ کو سختی سے انصاف کی تلقین کی اور ظالم گوروروں کو معزول کرنے
 پر مجبور کیا ۲۴ حجر بن عدی اور ان کے اصحاب کو قتل کرنے پر حضرت عائشہؓ نے امیر معاویہؓ
 کی سخت سرزنش کی اور انتہائی ناراضگی کا اظہار فرمایا ۲۵ اس طرح کے یہ شمار واقعات
 تاریخ میں محفوظ ہیں۔

شکریت جہاد اور خدمت مجاہدین | جہاد میں شکریت اور مجاہدین کی خدمت وہ اہم
 انہوں نے جس غلوں اور عزم و استقلال سے اس عظیم خدمت کو نبھایا اس کی نظیر نہیں ملتی
 غزوہ بدر میں ام ورتقہ بنت عبد اللہ نے شہادت کی آرزو پر شکریت کی اجازت چاہی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں گھر ہی میں شہادت عطا ہوگی۔
 غزوہ بدر میں حضرت عائشہؓ، ام سلمہؓ، ام عمارہؓ اور دیگر صحابیات شریک
 ہوئیں، ام عمارہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دفاع میں مردوں کی سی ثابت قدمی اور

۲۰ خطبات ابن عباسؓ ۱۷ مسند احمد جلد ۱۷ ص ۱۷۱ ۲۱ اسوۃ صحابہ جلد ۱ ص ۱۷۱ ۲۲ استیعاب، تذکرہ حضرت خولہؓ

۲۳ فتح الباری، جلد ۱ ص ۱۷۱ ۲۴ المغالہ فیہ جلد ۱ ص ۲۱۱ ۲۵ البیہ قیہ والنتہایہ، جلد ۸ ص ۳۲۳

نبی کی و شجاعت کا مظاہرہ کیا کہ انتہائی افراتفری اور انتشار کے عالم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت میں تیرہ تلوار چلائی گئیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں تعریف فرمائی: "وما التفت عیننا ولا شمالا إلا دأنا أراہا تقاتل دونی"۔ اُحد کے علاوہ وہ شیر جتین اور پیام کی جنگ میں بھی شریک ہوئیں، پیام میں انہوں نے اس پامردی سے مقابلہ کیا کہ سترہ زخم کھلے اور ایک ہاتھ کٹ گیا۔ عذوہ خندق میں حضرت صفیہؓ نے حسرت انگیز ثنات و بہادری سے عورتوں کے غیمہ پر حملہ آور یہودی کو قتل کر کے یہودیوں کو بھگا دیا۔ جنین میں اسلامی فوج کے قدم اکھڑ چکے تھے مگر ام حارثہؓ چند باہمت نفوس کے ساتھ پہاڑ کی طرح جی رہیں، جنگ یرموک میں حضرت اسماءؓ بنت ابی بکرؓ، ام ابیہؓ، ام کلثمؓ، خولہؓ، ہندہؓ اصحاب المؤمنین جو یریشہ نے بڑی دیر سے جنگ کی اور اسماءؓ، ہندہؓ، زبیدہؓ انصاریہ نے غیمہ کی چوب سے ۹ رومیوں کو قتل کر دیا۔ جنین میں حضرت ام سلمہؓ کا بخیرے کر نکلتا مشہور بات ہے۔

صحابیات بحری لڑائیوں میں بھی شرکت کرتی تھیں، چنانچہ سترہ حج میں جزیرہ قبرص پر حملہ ہوا تو حضرت ام حارثہؓ اس میں شامل ہوئیں۔ غزوات میں قتال کے علاوہ صحابیات اور بہت سی خدمات انجام دیا کرتی تھیں، جن میں اہم ترین یہ ہیں:۔ پانی پلانا، زخمیوں کی مرہم پٹی کرنا، شہیدوں اور زخمیوں کو میدان سے اٹھا کر لے جانا، چر تر کا تنا، تیر اٹھا کر دینا، غور و نوٹ کا انتظام کرنا، قبر کھودنا اور فوج کو ہمت دلانا وغیرہ۔

حضرت ام سلمہؓ اور انصار کی چند عورتیں زخمیوں کی تیمارداری کی خاطر ہمیشہ غزوات میں شریک ہوا کرتیں، چنانچہ ایک صحابیہؓ جو ۶ غزوات میں شریک ہوئیں کہتی ہیں:۔ "کنا نداوی الکملی ونقوم علی الرضیٰ" اور رزیحؓ بہت معوز کا بیان ہے، "کنا نفزومع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فنسقی القوم ونحدم محمد وندو القتل والجرح" الی السدینۃؓ، اور ام عطیہؓ کہتی ہیں: "غزوت مع الرسول صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ سیرۃ ابن ہشام، جلد ۱ ص ۱۷۹، منظر الدین، اسلام میں شہیدانہ سوانح ص ۱۶۷، مجمع بخاری جلد ۲ ص ۹۲۹، حیاۃ الصحابیات ص ۲۶۹

۲۔ مسند احمد جلد ۸ ص ۱۷۹، البخاری، کتاب الجہاد، باب روالفاء الجرح والقتل۔

سبع غزوات اخلفھو فی رحا لھم فأ صنع لھم الطعام وأداوی الجرح و أقوہ علی الموضیٰ لغزوات میں شریک ہو کر مختلف خدمات انجام دینے والی چند دیگر صحابیات کے نام یہ ہیں۔ ام ایث، حنظل بنت حمیش، سلمیٰ زوجہ ابی رافع، ام عامرہ، ام خلد، انصاریہ، کعبہ بنت سعد اور ربیعہ زہراء ابی طلحہ وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔

خدمات متفرقہ | مذکورہ بالا مذہبی اہل اور رفائی خدمات کے علاوہ اور بھی بہت سے سماجی و فلاحی کام سر انجام دیا کرتی تھیں جن کے انہیں مواقع میسر تھے، اس سلسلہ میں بعض سیاسی خدمات جیسے خلفاء کو مشورہ دینا، امان دینا، نو مسلموں کی کفالت کرنا جیسا کہ ام ثمر کث گھزنو مسلموں کے لیے مہمان خانہ بن گیا تھا۔ اور مساجد کی صفائی وغیرہ کرنا، چنانچہ ایک بار کسی نے مسجد نبوی میں تنہا دیا تھا، رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ کر اس قدر برہم ہوئے کہ چہرہ مبارک سرخ ہو گیا، ایک صحابیہ اٹھیں اُس کو مٹا دیا اور خوشبو لگائی، آپ نہایت غصہ ہوئے اور فرمایا کہ خوب کام کیا۔ ایک صحابیہ ہمیشہ مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نیک کام کی نہایت قدر فرمائی، چنانچہ جب ان صحابیہ کا انتقال ہوا تو صحابہ نے ان کو راتوں رات دفن کر دیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ندی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تو فرمایا کہ مجھے کیوں نہیں خبر کی، صحابیہ نے عرض کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم استراحت فرما رہے تھے ہم نے تسکین دینا گوارا نہیں کیا۔

اسلامی معاشرہ کے دورِ اول میں پردہ | عہدِ رسالت اور دو صحابیہ میں خواتین اسلام کے ان مذکورہ کاموں اور خدمات میں بھرپور حصہ لینے سے بعض ترقی پسند لوگ اس گمان میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ اُس پاکیزہ عہد میں خواتین پردہ ہرگز نہیں کرتی تھیں، چنانچہ پردہ اور تعدد از دواج کے مصنف مظہر الحق خان نے یزنیال فاسد پھیلائے کی بھرپور کوشش کی ہے، وہ چند احادیث کی فاسد تاویلات کرنے کے بعد کہتے ہیں، "ان احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرونِ اولیٰ و قرونِ اولیٰ سے مراد وہ

عہد رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور دور خلافت راشدہ لیتے ہیں، کے مسلمانوں میں پردہ، برقعہ اور زانغنا قسم کی چیزیں نہیں تھیں اس کے برعکس مسلمان خواتین آزادانہ طور پر گھر سے باہر کے کاموں میں اور تکیلات میں حصہ لیتی تھیں، تاہم یہ حالات خلافت بنو امیہ کے آخری ایام تک قائم رہے اس کے بعد ایسے حالات پیدا ہوئے ملکہ جن سے مسلمانوں میں پردے کا رواج شروع ہو گیا، ۱۔ مسلمان موصوف کا یہ گمان سرا سربے بنیاد ہے، وہ مقدس خواتین جن کی زندگیاں شریعت کے احکام کی عملی تصویر تھیں اور جو احکام حجاب کے نزول کی خبر ملتے ہی جہاں تھیں وہیں اپنے کمر بند و نطاق، پہاڑ پہاڑ کر اپنے چہرے ڈھانپنے لگی تھیں، ان کے بارے میں بے پردگی کا تصور مضحکہ خیز ہی نہیں کوہ باطنی کا بھی آئینہ دار ہے، عہد رسالت و خلافت راشدہ میں خواتین پرچے کا مکمل اہتمام کرتی تھیں، نقاب پوش رہتی تھیں، محقق میں سفر کرتی تھیں، اور غیر محرم حتیٰ کہ نابینا (جیسا کہ ابن ام مکتوم سے حجاب کے حکم کا واقعہ مشہور ہے) سے بھی پردہ کرتی تھیں یہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جبۃ الودائع کے موقع پر جب لوگ ہمارے سامنے سے گزرتے تھے تو ہم چہرے پر ہمارے ڈال لیتے تھے لوگ گزر جانے تھے منہ کھول دیتے تھے ۲۔ ایک صحابیہؓ کا بیٹا شہید ہوا وہ نقاب پہن کر آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، صحابہ کرامؓ نے ان کو دیکھ کر کہا بیٹے کی شہادت کا حال پوچھنے آئی ہو اور نقاب پوشش ہو کر؟ بولیں میں نے اپنے بیٹے کو کھو دیا ہے شرم و دیا کہ تو نہیں کھو یا ۳۔ حضرت عائشہؓ کا مذہب ہے کہ غلام سے پردہ ضروری نہیں اس لیے آپؐ حضرت ابو عبد اللہؓ سے جو نہایت متدین غلام تھے پردہ نہ کرتی تھیں، ایک دن وہ آئے اور کہا کہ ”خدا نے آج مجھے آزاد کر دیا“ چونکہ اب وہ غلام نہیں رہے تھے اس لیے حضرت عائشہؓ صدیقہؓ نے پردہ گر دیا اور عمر بھران کے سامنے نہ ہوئیں ۴۔ ایک بار حضرت افعیٰ بن ابی القیسؓ حضرت عائشہؓ صدیقہؓ کی ملاقات کو آئے، آپؐ پردہ میں چھپ گئیں، وہ بولے تم مجھ سے پردہ کرتی ہو! میں تمہارا چچا ہوں کیونکہ میرے بھائی کی بیوی تم کو دودھ پلایا ہے، آپؐ نے جواب دیا ”مرد

لے پردہ اور تعدا زواج، ص ۱۷۸ ابو داؤد کتاب الناسک، باب فی المحرم العظمیٰ وجہا

لے ابو داؤد کتاب الجہاد، باب فضل قتال المومنین غیر ہم من الامم لکھ لسانی، کتاب الطہارۃ، باب مسح المرأة رأسها

نے تو دودھ نہیں پلایا^۱ یہ اور اس قسم کے دیگر بے شمار واقعات اسلامی معاشرہ کے دورِ اڈل میں پردہ کے وجود کی اٹل شہادت ہیں۔ باقی رہا خورتوں کا اعمال و تکلیفات میں حصہ لینا، تو یہ آزادانہ اور بے حجابانہ نہ تھا جیسا کہ منظرِ صاحب نے سمجھا ہے، بلکہ عام روزمرہ کے کاموں میں تو صمیایات^۲ ہمیشہ باپردہ اور باجیا حصہ لیتی تھیں، البتہ غزوات میں شرکت ایک استثنائی صورت تھی جو ضرورت پر مبنی تھی کہ قاعدہ فوجیہ ہے۔ ”الغزوات تہج المخلوقات، یعنی ضرورت اسکا کم کو بدل دیتی ہے لیکن یہ تبدیلی صرف ضرورت کی حد تک ہی ہوتی ہے عام نہیں ہو سکتی، جیسا کہ قاعدہ ہے، الغزوات تقدیر بقدر حای، چنانچہ جنگ کی استثنائی حالت کے احکام صرف جنگ کی حد تک ہی محدود رہتے ہیں۔

مولانا مودودی رقمطراز ہیں: ”مسلمان جنگ میں مبتلا ہوتے تھے، عام مصیبت کا وقت ہے۔۔۔ ایسی حالت میں اسلام قوم کی خواتین کو عام اجازت دیتا ہے کہ وہ جنگی خدمات میں حصہ لیں۔۔۔ کیونکہ جہاں حقیقی ضروریات پیش آجائیں وہاں پردہ کے حدود کم بھی ہو سکتے ہیں۔۔۔ لیکن جب ضرورت رفع ہو جائے تو حجاب کو پھر انہی حدود پر قائم ہو جانا چاہیے جو عام حالات کے لیے مقرر کئے گئے ہیں۔“



۱۔ الحداد، ابن ابی الکاح، باب بن المفل۔ (دیکھئے حیات الصمیایات ص ۲۶)

اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں حیثیت نسواں :

سے ہماری مراد اموی، عباسی اور اندلسی خلافت کا دور ہے۔ اسلامی تہذیب و تمدن کے عروج کا یہ دور، جیسا کہ اوپر عمومی ملاحظات کے ضمن میں بیان ہوا، بحیثیت مجموعی اسلام و احکام کے مطابق متشکل معاشرہ کا دور تھا۔ خارجی عوامل کے زیر اثر یا سیاسی مفادات باعث بعض انفرادی انحرافات سے قطع نظر، عام بے پیش نظر معاشرہ کی عمومی صورت حال ہے۔ معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں حیثیت نسواں کا یہ عملی جائزہ اجمالی اور اشاراتی ہونے کے باوجود متین مفہوم حیثیت کے چاروں پہلوؤں پر محیط ہے جو حسب ذیل ہیں۔

۱۔ قرون وسطیٰ میں حقوق نسواں :- یہ حقیقت ہے کہ عورتوں کو اسلام عطا کردہ عالمی اور تمدنی حقوق معاشرہ کے سر در میں مسیر ہے ہیں۔ انفرادی انحرافات سے، ہر معاملہ میں نکلنے کے قطع نظر اسلامی معاشرہ نے کسی بھی دور میں بحیثیت مجموعی عورتوں کے عام اور اجتماعی حقوق سلب کر لینے کی کوشش و جرات نہیں کی۔ اس سلسلہ میں قرون وسطیٰ کی ایک ہلکے بلبک پیش خدمت ہے۔

عالمی حقوق :- اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں عورت کی عالمی مظلومیت کا گمان فاسدہ اور ان کی تقلید میں بعض مسلمان مستقرین نے بھی پھیلانے کی کوشش کی ہے اور اس سلسلہ میں جرم پر تنقید کی ہے ترقی پسند مصنف مظہر الحق خان لکھتے ہیں : حرم کارواج اور خلیفہ و نیدوم کے عہد شروع ہوا، اموی حکمرانوں اور اشرفیہ نے بازنطینی محلوں کی طرح محنت غلاموں کو اپنی بیویوں اور کنیزوں کی محلوں اور مکانوں میں پہرہ داری اور نگرانی کے کام پر مامور کر دیا۔ ایسا محل یا مکان یا امامنوعہ حرم کہلاتا تھا۔ خلافت عباسیہ کے قیام کے بعد حرم کارواج اشرفیہ سے پھیل کر متوجہ بلکہ غریب طبقوں تک پہنچ گیا اور خلافت کے دور افتادہ فصول تک پھیل گیا۔ آگے چل کر وہ اس نتائج بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں : پردہ یا حرم ستم کے نتائج صاف تھے۔ اس نے عباسی دور مسلمان عورت کو معذور اور محیور سببی بنادیا، اس کی سابقہ آزادی اور احترام ختم ہو گئے اب وہ کہے کے ہاتھوں میں کھلونا بن گئی جس کی خرید و فروخت سرعام ہونے لگی (وہ مزید کہتے ہیں : ستم کے نفوذ اور غیر محدود کثرت ازدواج اور کنیز دانگی کی وجہ سے مسلمان عورت کی تذلیل اور

رسوائی انتہا کو پہنچ گئی بلکہ اب اس کی انسانی ہستی اور شخصیت سے بھی انکار ہونے لگا اس کو زر خریدے یا اپنے قریب تارگی کروہوں کی ملکیت اور ملوکہ تصور کیا جانے لگا ظاہر ہے کہ ایسی عورت کے لیے باہر کی دنیا کے کام کاج، سرگرمیوں اور کمیلیات میں حصہ لینے کا سوال پیدا نہیں ہوتا تھا۔ موصوف نے اسلامی سلطنت کے زوال کا تجزیہ کرنے کے لیے جو مزعومہ سائنٹفک طریق اختیار کیا اور جو تصوراتی اور خیالی تانا بانا اس کے حوالے سے وہ زندگی اور تاریخ کے واقعی حقائق سے چشم پوشی کرتے ہوئے صرف اپنے خیالی حالات اور ان کے نتائج بیان کرتے ہوئے آگے بڑھتے چلے گئے استشراتی اور استغرائی انداز فکر کی آمیزش کے سوا، وہ قرون وسطائی اسلامی معاشرے میں عورت کی تذلیل کا کوئی ایک بھی عملی اور واقعی مظہر نہ پیش کر سکے۔ ہم اس سلسلہ میں تفصیلی بحث کی بجائے انہی کے پیشوا مستشرقین مبنی بر حقیقت اعترافات کے بیان پر ہی اکتفا کریں گے۔ گستاویس بان رقمطراز ہے۔ لفظ حرم عربی میں عموماً کل ان چیزوں کو شامل ہے جن کی حرمت کی جاتی ہے۔ یوں حرم سے مراد مکان کا وہ حصہ ہے جو بالکل علیحدہ اور فی الواقع ہر مسلمان کی نظروں میں محترم ہے۔ یعنی عورتوں کی سکونت کا حصہ۔ پھر وہ کہتے ہیں۔ اہل یورپ عموماً حرم کو ایک مقام عیش و عشرت سمجھتے ہیں جہاں مصیبت زدہ قیدی عورتیں کاہلی کی زندگی بسر کرتی ہیں۔ لیکن یہ خیال بالکل خلاف واقع ہے۔ کیونکہ مشرقی بیویوں کو برخلاف یورپی عورتوں کے جو معاملات کے جھگڑوں اور محنت جسمانی کی تکالیف میں مبتلا ہیں، بجز خانہ داری کے اور کھیتی شغل نہیں اور یہی شغل ان کے لیے موزوں بھی ہے۔ مویسوا برس لکھتے ہیں، اگرچہ مشرقی عورتیں اپنی یوسف کی بہنوں کی نظروں میں مصیبت زدہ معلوم ہوتی ہیں لیکن وہ اپنے کو قیدی نہیں سمجھتی ہیں اور اکثر انہوں نے ان یورپی بیبیوں سے جہاں سے ملی ہیں بیان کیا ہے کہ وہ ہرگز اپنی حالت کو ان

لہ پردہ اور تعدد ازدواج: مظہر الحق: ۱۱۰

لہ تمدن عرب: اردو ص ۲۷۹

لہ ایضاً

کے ساتھ تبدیل نہیں کرنا چاہتیں تھے اسی طرح کا قول موسیٰ دے و دثانی اور بعض دیگر مسلمانوں سے بھی منقول ہے۔ سید امیر علی لکھتے ہیں: ”خان بیکر: حرم ایک مائمن ہے۔ اس میں غیر مردوں کو آنے کی جو ممانعت ہوتی ہے وہ اس لیے نہیں کہ عورتوں کو قابل اعتقاد نہیں سمجھا جاتا بلکہ رسم و رواج نے انہیں جو حرمت بخش رکھی ہے سے کیا ایسا اور کیا یورپ دونوں کے مسلمانوں میں عورت کا جو احترام ہے۔ اس کی بین شدہ ہر جگہ باسانی مل سکتی ہے۔“ اسی طرح تعدد و ازدواج جیسے مظہر الحق خان مقام معاشرتی خلاء جبر اور ذلیل نسوانیت کی اساس گردانتے ہیں۔ کے بارے میں گستاخی بان کا یہ اعتراف حقیقت غور ہے۔ ”مؤرخین یورپ کی نظروں میں تعدد و ازدواج گویا عمارت اسلامی کی بنیاد کا پتھراؤ دین اسلام نیز مشرقیوں کے تنزل کا بڑا سبب ہے۔ اس رسم کی مذمت کے ساتھ جو بد نصیب عورتوں کی نسبت بھی بہت کچھ داویلا عجایا جاتا ہے۔ جو حرموں کی دیواروں میں: حبیب خواجہ سراؤں کے پنجے میں گرفتار ہیں اور جو اپنے مالکوں کی ادنیٰ نالاضی پر بے رحمی کے مار ڈالی جاتی ہیں یہ تصویر بالکل خلاف واقع ہے۔ اور میں امید ہے کہ اس باب کے پڑ جو محوثری دیر کے لیے اپنے یورپی تعصبات کو ایک طرف رکھ دیں قائل ہو جائیں گے کہ ”ازواج کی رسم ایک۔ نہایت ہی عمدہ نظام معاشرت ہے جس نے ان اقوام کو جن میں یہ ہے۔ اعلیٰ درجہ کی اخلاقی ترقی تک پہنچایا ہے۔ اور ان کے تعلقات خانگی کو مستحکم کیا ہے اس رسم کا نتیجہ ہے کہ مقابل یورپ کے مشرق میں عورتوں کا اعزاز بھی زیادہ ہے، ڈاک بہت درست لکھتے ہیں کہ: ”یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مشرقیوں میں عورتوں کی بدطعاری یا۔ اس قدر خائن برداری ہوتی ہے جیسے یورپ میں جہاں کی طرز معاشرت کا اثر عورتوں پر نہ ہے مدارج بدتر ہے۔“ یہ بھی حرم کسٹم اور تعدد و ازدواج کے قرون وسطائی اسلامی۔

لے امیر علی، روح اسلام، اردو، ص ۳۹۴

لے تمدن عرب، ص ۸۷

لے ایضاً

۲ ، ۱

اشراف کی حقیقت اور واقعی صورت، باقی رہا قرون وسطیٰ میں عورت کے عائلی حقوق کا مسئلہ تو اس سلسلہ میں بالاجمال عرض ہے کہ وہ تمام حقوق جو اسے ماں، بیٹی، بہن اور بیوی کی حیثیت میں اسلام نے عطا کیے ہیں، اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں اسے پوری طرح حاصل تھے۔ موسیٰ و دے ایس کے بقول: شوہر اپنی بیوی کے ساتھ نہایت خلعت اور مدارع سے پیش آتا تھا، کوئی مرد عورت سے مزدوری کر کے اس کی کمائی نہیں لیتا، مرد ہی عورت کو دیتا تھا۔ اور ماں کی عزت تو پرستش کی حد تک کی جاتی تھی لہ آدم منزر (۱۰۰۰) لکھتے ہیں، اس دور میں بیٹی کی ولادت عموماً حقیقی مسرت اور خوشی و راحت کا ذریعہ سمجھی جاتی اور لوگ اسے دوسرے بیٹیوں کی ولادت پر مبارکباد اور تبریکات کے پتیا مات بھیجتے اور اشعار میں بھی اس کا اہلار کر لکھتے بیٹیوں کی حسن تربیت اور عمدہ پرورش کے بعض مظاہر آگے بیان ہو گئے ایس برس کہتا ہے: ہم انکار نہیں کر سکتے کہ عربوں کی عائلی زندگی کا مذاق بہت ہی مفید اور اعلیٰ درجہ کا ہے :-

اجتماعی حقوق : اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں اجتماعی سطح پر عورتیں تمام انسانی حقوق اور بنیادی ضروریات زندگی اور کفالتوں میں مردوں کے مساوی تھیں۔

شادی و لیباں کہتا ہے۔ عربوں میں باہمی مساوات کا خیال بے انتہا ہے۔ یہ شادی و لیباں میں اس زور و شور سے بیان کی جاتی ہے مگر جس کا وجود ہمارے ہاں محض کتابوں میں ہے عربوں میں نہایت ہی عملی اور پختہ علم اور شرفی طرز معاشرت کا جو ذوق و گنجی ہے مدارج تمدن کی وہ سخت تفریقات جنہوں نے مغرب میں انقلابات عظیم پیدا کیے ہیں اور آئندہ اسے بھی زیادہ انقلابات پیدا کرنے کیلئے تیار ہو رہے ہیں مسلمانوں میں مطلق نہیں پائے جاتے :-

لہ تمدن عرب : ص ۳۰۰

۲۔ الحضارة الاسلامیة فی القرن الرابع الهجری : جلد ۲ : ص ۱۲۹

لہ تمدن عرب : ص ۲۷۷

لہ تمدن عرب : ص ۲۶۰

بنا، بریں اسلامی معاشرہ کے اس دور میں عورتوں کے حقوق اور ان کے مصالح و مفاسد یعنی دین، نفس، اکبر و عقل اور مال کا تحفظ اسی طرح معاشرہ کی ذمہ داری تھی۔ جس طرح مردوں کے حقوق اور مصالح کا تحفظ بلکہ عورتوں کے صنعتی استحقاقات و رعایات کی رو سے ان کا تحفظ زیادہ ضروری سمجھا جاتا۔ سید امیر علی رقمطراز ہیں: اسلام کا سورما، حلف الفضلوں کے بانی کا سچا شاگرد، کمزوروں اور مظلوموں کی داد رسی کرنے کے لیے بھی ہر وقت اتنا ہی تیار رہتا تھا۔ جتنا دشمنان خدا کے خلاف تیغ و سنان سے جہاد کرنے کے لیے... خلیفہ ایوان ضیافت میں دسترخوان پر بیٹھا ہے۔ کہ اس کے کانوں میں ایک عرب لڑکی کی آواز پڑتی ہے جسے ہسپانیوں نے اسیر کر رکھا ہے۔ وہ وہیں کھانے کی رکابی اپنے سامنے سے ہٹا دیتا ہے اور عہد کرتا ہے۔ کہ جب تک لڑکی کو آزاد نہ کرالے اس وقت تک پانی کا ایک قطرہ بھی لبوں کو نہ پھلائے گا، اسی وقت وہ اپنا لشکر لیکر رومی و باشوں پر حملہ آور ہوتا ہے۔ اور لڑکی کو آزادی دلا کر خود اپنے عہد سے آزادی حاصل کرتا ہے۔ حجاج بن یوسف عراق میں بیٹھا سندھ کے راجہ دھرم کے غنڈوں کی قید میں ایک مسلمان عورت کی پکار سنتا ہے تو فوراً اپنے بھتیجے محمد بن قاسم کو فوج دے کر اس دختر اسلام کی آزادی اور تحفظ کی خاطر برصغیر کی پوری ہند و بیدھانی کو تیش کرنے کے لیے بھیج دیتا ہے۔ اسی طرح معتصم کے عہد میں جب رومیوں نے عورتوں کو قیدی بنالیا تو ایک ہاشمی عورت نے معتصم کو چیخ کر مدد کے لیے پکارا وہ فوراً اس پکار پر لشکر لے کر آگے بڑھا اور جنگ غموریہ میں روم پر فتح اصل کی۔

معاشرہ میں عورتوں کو اپنے حقوق کے استعمال اور تحفظ کی مکمل آزادی حاصل تھی۔ اس سلسلہ میں قصاص کے دروازے ان کے لیے بھی اسی طرح کھلے تھے جس طرح مردوں کے لیے۔ اس کا ثبوت ان فقہی احکام سے بخوبی ملتا ہے جو عورتوں کے حق و دعویٰ حقوق شخصیت (حفظات، رضا، عت، طلاق، خلع، نکاح و مهر وغیرہ) اور مطالبہ حقوق عینیہ و دینیہ (جیسے حق خصومت، تعیین وکیل، قصاص وغیرہ کے مطالبہ میں عورت کا مساوی استحقاق اور دیگر حقوق) سے متعلق

کتب فقہ میں بالتفصیل مذکور ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ فقہی احکام قرون وسطیٰ کے مسلمانوں میں ہر جگہ نہ صرف شخصی (ذبحی) اور ادارہ اقامہ کی معنوی قوت تنفیذ کے زیر اثر بلکہ ادارہ قضاء کے ذریعہ بھی پوری طرح نافذ رہے۔ اس لیے یہ احکام شریعت کے نظریاتی موقف کے ساتھ ساتھ اسلامی معاشرہ کے عملی اور واقعی حالات کی بھی عکاسی کرتے ہیں۔

استقلال شخصیت عبارت ہے۔

۲۔ استقلال شخصیت قرون وسطیٰ میں :

مسئولیت اور حریت سے چونکہ اس اہلیت و مسئولیت اور حریت کے مختلف مظاہر حقوق نسواں، صنفی رعایات اور مساوی مواقع تکمیل و ترقی کے ضمن میں بیان ہو رہے ہیں اس لیے ہم الگ سے حیثیت نسواں کا یہ پہلو بیان کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے۔

اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں ہر جگہ اور ہر علاقہ

۳۔ خصوصی صنفی رعایات :

میسر تھا۔ شام و عراق کی اموی سلطنت ہو کہ بغداد کی عباسی خلافت ہو یا اندلس کی مسلمان ریاست اور مصر کی فاطمی حکومت ہر جگہ اس صنف نازک کو خصوصی عزت و احترام کی نظر سے دیکھا جاتا تھا۔ گستاخیوں و لمباں رقمطراز ہے : علاوہ ان قانونی حقوق کے عورت کا نہایت اعزاز کیا جاتا ہے۔ اور ان وجوہات سے مشرقی عورتوں کی حالت اس قدر عمدہ ہے کہ منصف سیاحوں نے اس کا اعتراف کیا ہے۔ موسیودے ایلس کہتا ہے : ”عورتوں کا نمونہ بڑا اعزاز ہے اور ان کے ساتھ مردانہ اخلاق برتا جاتا ہے۔ کوئی شخص راستہ میں کسی عورت پر ہاتھ ڈالنے کی جسارت نہیں کرتا یہاں تک کہ لڑائی جھگڑے کے وقت بھی ایک ادنیٰ سپاہی بد زبان سے بد زبان عورت کے ساتھ بھی بری طرح پیش نہیں آتا دوسری جگہ وہ لکھتا ہے۔ اہل یورپ میں سپاہیانہ اخلاق جس کا ایک بڑا جزو عورتوں کا برتاؤ تھا، عربوں اور بالخصوص اندلسیوں سے آیا۔“

۱۔ ادارہ اقامہ کی معنوی قوت تنفیذ کو ہم نے اپنے رسالہ ”اسلامی ریاست میں نفاذ عدل کے ادارے“ میں بالتفصیل بیان

ادائل از منہ منوسہ کے عیسائی سردار عورتوں کا پاس نہیں کرتے تھے۔ عربوں نے عیسائیوں کو عورتوں کا لحاظ رکھا، اور چونکہ مشرق میں بمقابلہ یورپ کے عورت بے حشمت یا وہ معزز اور محترم رہی، اس لیے تعلیم و تہذیب و تمدن کی سادگی میں بھی وہ اپنی مغربی بہنوں سے عموماً زیادہ فائق تھے۔ باپ کے مقابلہ میں ماں کی عزت و تکریم ہمیشہ زیادہ رہی۔ بیٹیوں کی دلاوت جیسا کہ پیچھے ذکر ہوا، باعث مسرت و سعادت سمجھی جاتی۔ العزیز عورتوں کو ہر روپ میں صنف نازک ہونے کے ناطے خصوصاً تقدس و احترام اور عنایت و توجہ حاصل رہی۔ بیوی کے لیے راحت و آسائش کا ہر ممکن اہتمام کرنا ہر مسلمان کی عادت بن گئی تھی۔ موسیٰ دے دوتائی کہتا ہے: ”مسلمان عورتیں حرم کی زندگی کو ہرگز مصیبت خیال نہیں کرتیں کہ ان کے شوہر جو کچھ تکلف ان کے لیے کرتے ہیں۔ وہ انہیں آسودہ اور قانع کر دیتا ہے۔ کیونکہ مسلمانوں میں جس قدر عمدہ چیزیں ہیں۔ وہ حرم کے لیے ہیں اور ہر ایک مسلمان اپنی بیویوں کے گھروں پر ساری آسائش اور زینتوں کو ختم کر دیتا ہے۔ اور بمقابلہ اس کے خود بہت ہی سادگی پر قناعت کرتا ہے۔“

قدون وسطیٰ میں عورتوں کے تحفظ اور پاسانی کے چند واقعات اور بیان کیے گئے ہیں جن سے ان ادوار میں حیثیت نسوان کا یہ عملی پہلو بخوبی واضح ہو جاتا ہے۔

منظر الحی خان نے پردہ اور تعدد ازواج

۴۔ مساوی مواقع عمل و تکمیل : میں سب سے زیادہ یہ چیز ثابت کرنے

کی کوشش کی ہے کہ اسلامی معاشرہ کے قدون وسطیٰ میں پردہ، حرم، سٹم اور تعدد ازواج ایسے اداروں نے معاشرہ کو سراسر غیر تکمیلی بنا دیا کیونکہ عورتوں سے تعلیم، عمل اور تکمیل و ترقی کے مواقع اور بہتئیں سلب کر لیں بطور ذیل میں ہم اس گمان کا پردہ چاک کرنے کے لیے۔ کسی قدر تفصیل سے ان ادوار اسلام میں عورتوں کو میسر مواقع کا عملی و عملی جائزہ لیں گے۔

مواقع تعلیم و ثقافت : قرون وسطی میں حصول علم کی راہ میں حاصل ہونے والے مشکلات جیسے طویل سفر، مشقت جسمانی و نفسی

اور قلت وسائل وغیرہ کے باوجود اسلامی معاشرہ کے مشرق و مغرب میں ہر جگہ عورتوں کو تعلیم کے بہت مواقع میسر آئے۔ ان مواقع سے بے شمار خواتین نے فائدہ حاصل کیا اور اس عہد کی ثقافت کے ہر شعبے میں نمایاں حصہ لیا۔ ذیل میں اس کی ایک ادنیٰ سی جھلک پیش کی جاتی ہے۔

طریق تعلیم : پردہ و حجاب کے مخالفین عموماً یہ کہا کرتے ہیں کہ پردہ نشین عورتیں اچھی طرح تعلیم نہیں پاسکتیں اسی لیے قرون وسطی کے اسلامی معاشرے میں بقول ان کے عورتیں

تعلیم و تربیت سے محروم تھیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ تعلیم کا تعلق پردہ یا بے حجابی سے نہیں بلکہ اس میں بڑا دخل توجہ و رغبت کو حاصل ہے۔ اگر کسی قوم کی عورتیں تعلیم کی طرف راغب و متوجہ ہوں

تو پردہ میں بھی بے پناہ تعلیم حاصل کر سکتی ہیں ورنہ بے پردگی میں بھی کچھ نہیں ہو سکتا بلکہ اسلامی تاریخ کی واقعی شہادت سے یہ حقیقت کھلتی ہے۔ کہ پردہ تعلیم میں معاون و مددگار اور بے پردگی مہل ہے۔

کیونکہ تعلیم کے لیے یکسوئی اور اجتماع خیال کی ضرورت ہے۔ اور وہ گوشہ تنہائی میں زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ ایک حدیث پاک جس کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص اجنبیہ عورت سے نگاہ بچائے رکھے تو حق تعالیٰ

اس کے قلب میں وہ علم و معرفت پیدا فرمائیں گے جو پہلے سے اسے حاصل نہ ہوگا۔ کے مطابق علم کی ترقی اخلاق فاضلہ حیا و عفت، غیرت اور تقویٰ و طہارت کی ترقی سے وابستہ ہے، علم کے

اخلاق فاضلہ سے نشو و نما پانے کے بارے میں امام شافعی کا یہ قطع کس قدر حکیمانہ ہے کہ۔

شکوت الی دکیع سوء حفظی فاوصانی الی ترک المعاصی

فان العلونور من اللہ ونور اللہ لا یعطى لعاوی

اسلامی معاشرہ کے دوران اول اور قرون وسطی میں اعمال صالحہ اور حیا و عفت ترقی پر تھے کیونکہ پردہ و حجاب کے شرعی احکام زیر عمل تھے۔ تو علم و معرفت کی بھی گرم بازاری تھی۔ بکثرت

عورتیں مختلف علوم و فنون میں ماہر پیدا ہوئیں جیسا کہ آگے چل کر ظاہر ہوگا۔ چنانچہ قرون وسطی کے اسلامی معاشرے میں لڑکیوں کو گھر پر ہی تعلیم دی جاتی تھی۔ ابن سینوں کی تصنیف آداب الملعین

کے دیباچہ میں ہے کہ: اکثر و بیشتر باپ اپنی بیٹی کو پڑھایا کرتا تھا۔ جیسا کہ تاحی عینی بن مسکین

ظہر کے وقت تک اپنے شاگردوں کو درس دیکر تا اوڑھ لیس کے بعد راتنی بیٹیوں، بھینجیوں، پوتیوں اور نواسیوں کو قرآن مجید اور دیگر علوم کی تعلیم دیا کرتا تھا۔ اس سے قبل فاتح صقلیہ اسد بن فرات اپنی بیٹی اسما کو خود پڑھایا کرتا جو بڑی عالمہ و فاضلہ مشہور ہوئی۔ اسی طرح شہرہ آفاق شاعر الاعشی اپنی بیٹی کو پڑھایا کرتا تھا وہ ایسی تربیت یافتہ اور ذوقی سلیم کی مالک ہوئی کہ باپ اپنی تازہ نظموں پر اس کی تنقید و تبصرے پر اعتماد کیا کرتا تھا۔ بعض حالات میں امرار اور خاندان شاہی کی لڑکیوں کے لیے آداب مقرر کیے جاتے تھے چنانچہ خشکی روایت کرتا ہے کہ امیر محمد بن اغلب کے محل میں ایک آنالین تھا جو دن کو بچوں کو پڑھاتا تھا۔ اور رات بچوں کو۔ الخنقر گھر کی چار دیواری اور حرم کے اندر پروردہ میں رہ کر بہت سی عورتوں نے اعلیٰ علمی قابلیت حاصل کی۔ گستاؤلیبان کا اعتراض ملاحظہ ہو: فی الواقع مسلمان عورتیں بمقابل یورپ کی عورتوں کے جن میں اعلیٰ طبقات کی خواتین بھی شریک ہیں، بہت زیادہ تعلیم یافتہ ہیں موسیو دے وڈرائی کہتا ہے: حرموں میں تعلیم بہت عام ہے پس ظاہر ہے کہ مشرقی عورتوں کی طرز معیشت ہرگز ان کی تعلیم و تربیت کی مانع نہیں کیونکہ عربوں کے تمدنی عروج کے زمانے میں کثرت سے ایسی عورتیں موجود تھیں جو علم و فضل میں شہرہ آفاق تھیں، ذیل میں قرون وسطی کے مختلف تعلیمی اور ثقافتی مظاہر میں مسلم خواتین کے نمایاں کارناموں کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے۔

بقول ڈاکٹر احمد شہابی: خواتین کے دلپندہ غنائین حدیث و فقہ تھے، حضرت علی کی اولاد میں نفیسہ ایسی مستند محدث تھیں کہ فسطاط میں امام شافعی ان کے حلقہ مدرس میں شریک ہوا کرتے تھے، حالانکہ اس وقت انہیں بھی شہرت اور عروج حاصل تھا۔ علامہ کاسانی صاحب

۱۔ التعلیم عند العباسی

۲۔ الاغانی: ص ۱۰۶

۳۔ آداب العلین، ص ۲۳

۴۔ تمدن عرب: ص ۳۷۹

۵۔ تاریخ تعلیم و تربیت اسلامیہ: ص ۱۵۶

بدائع الصنائع کی بیوی اپنے دور میں ایسی فقہی سمجھی گئی کہ ایک درجہ میں فتویٰ کا مدار ان پر ہو گیا تھا۔ امام طحاوی کی صاحبزادی و عالمی تعلیم رکھتی تھی کہ امام محدّح حدیث و فقہ کا اہل و بھی ان کے قلم سے کراتے تھے۔ خود بچتے اور صاحبزادی علینہ کرتی رہتی تھیں۔ اسی طرح سعید بن مسیب کی عالمہ صاحبزادی کے فضل و کمال کی تمام اسلامی قلمرو میں شہرت پھیل گئی۔ فاطمہ بنت الاقرع ایک مشہور زمانہ عالمہ و فاضلہ تھی۔ اور نہایت اعلیٰ درجہ کی خوش نویس۔ ایک ممتاز خاتون زینب بنت اشعر نے اپنے زمانے کے نامور علمائے دین سے تعلیم حاصل کر کے سند حاصل کی تھیں۔ اس خاتون نے ابن خلکان کو بھی ندوی تھی۔ ام ابوالخیر الاقطع کی دادی عنیدہ کے حلقہ درس میں قریباً پانچ صد طلبا شریک ہو کر رہتے تھے۔ غرناطہ کے ابو حیان کے اساتذہ میں تین خواتین مینہ بنت الملک، الکامل، شامیہ بنت الحافظ اور زینب بنت عبداللطیف البغدادی شامل ہیں دو ممتاز خواتین عائشہ بنت محمد اور زینب بنت کمال الدین نے مشہور زمانہ سیاح ابن بطوطہ کو سند عطا کی تھیں۔

ام الواحدہ بنت القاضی ابی عبداللہ الحسین بن اسماعیل المحامی نہایت عالم و فاضل اور مذہب شافعی کے حفاظ میں سے تھی، فتاویٰ صادر کرتی اور احادیث روایت کیا کرتی تھی اسی طرح ام الفتح بنت قاضی ابی بکر احمد بن کامل بھی نہایت عاقلہ اور علم و فضل میں مشہور تھی جس سے بہت سے علماء نے استفادہ کیا۔ مکہ المکرمہ میں کوثر بنت احمد المروزی علم حدیث میں مشہور تھی۔ جن سے خطیب بغدادی نے صحیح بخاری کا درس لیا تھا۔ ابن عساکر کے اساتذہ میں اسی سے زائد خواتین شامل ہیں۔ بارہویں صدی کے شروع میں زینب ام المؤمنین فقہ میں استاد مانی جاتی تھی۔ ام سعد قرطبہ کی مشہور محدثہ تھی۔ ام ابی ہفہ و قاتون کا درس دیا کرتی تھی قرطبہ میں ۸۰۰ ثانی

۱۔ قاری محمد طیب: شری پرہ: ص ۱۰۳

۲۔ دیکھئے: تاریخ تعلیم و تربیت اسلامیہ: احمد شہابی: ص ۱۵۰

۳۔ آدم ستر: الحضارة الاسلامیة: ج ۲: ص

۴۔ مفتی انتظام اللہ: سلاطین اندلس: ص ۱۷۸

مدارس تھے۔ جن میں بچے اور بچیاں تعلیم پاتے۔ جامع مسجد کو یونیورسٹی کی حیثیت حاصل تھی جہاں ایک طرف نواتین قرآن پاک کی کتابت میں مصروف رہتی تھیں۔ حضرت فاطمہ نیشاپوری ذوالنون مصری کے شیوخ میں سے ہیں ان کی عباس و غطف دروس میں تالا کھ آدمیوں کا اجتماع ہوتا تھا۔ رابعہ شامیہ علوم و معرفت میں مشاہدہ کے درجہ پر پہنچ گئی تھیں۔ امۃ الجلیل ادلیا دیکبار سے ہیں مشائخ وقت معرفت کے مسائل و قیقہ ان سے حل کرایا کرتے تھے۔ حضرت رابعہ بصری علم و فضل اور تقویٰ و طہارت میں شہرہ آفاق ہیں۔ غفرہ عابدہ شعوانہ آمنہ رملیہ وغیرہ ایسی عالم و فاضل اور پاک بازہ نواتین اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ کے حکیم گاتے نشان ہیں۔

سحر و ادب :- قرون وسطیٰ کے اسلامی معاشرے کی تاریخ پر نظر ڈالنے سے یہ بات اظہر من الشمس ہو جاتی ہے کہ اکثر نواتین نے شاعری، نصاحت و بلاغت اور خطابت میں نام پیدا کیا ہے، نواتین نے تو اس میدان میں مردوں کو مات دیدی۔ ذیل میں چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔ عائشہ بنت طلحہ بہت بڑی عالمہ شعر و ادب میں درک رکھنے کے علاوہ بے شمار علماء وادباؤ کی سرپرستی بھی کرتی تھیں۔ سبکینہ بنت حسین شعر و ادب اور تاریخ حماسہ کی بلند پایہ نقاد تھیں۔ ان کے ہاں اپنے فن کی داد چاہنے والے شعراء وادبا کا جھگٹا رہتا۔ فرزدق کی بیوی کو ادب میں اس قدر درک حاصل تھا کہ خود اس کا شوہر اور شاعری میں اس کا حریف جبریر دونوں فیصلہ کے لیے اس کی طرف رجوع کیا کرتے تھے۔ زینب بنت زیاد اور مجیدہ بنت زیاد اعلیٰ درجہ کی شاعرہ تھیں علم و فن کے ہر شعبہ میں انہیں کمال حاصل تھا۔ صفیہ جو سویل (مدینہ) کی رہنے والی تھی خطابت اور شاعری میں اعلیٰ صلاحیت کے علاوہ خوش نویسی میں بھی سب سے ممتاز تھی۔ مریم بنت یعقوب انصاری نہایت ممتاز شاعرہ اور ادب کی استاد تھی اسکا حلقہ درس عورتوں کے لیے تھا۔ جو اس کے علم سے استفادہ کرنے آیا کرتی تھیں۔

ام بنین زوہد وید بن عبد الملک اور عائکہ بنت معاویہ بڑی عمدہ شاعرہ تھیں وضا ح اور

ابوہیل ایسے شعراء وادبا کی سرپرستی کرتی تھیں۔ شیخہ شہدہ طغیہ بہ نغمہ انسا، جامع مسجد بغداد میں ایک کثیر مجمع کے سامنے ادب، خطابت اور شاعری پر لیکچر دیا کرتی تھی۔ ابن سہاک کو فی مشہور عالم کی کنیزان کی تقریروں میں اصلاح دیا کرتی تھی۔ انہوں نے فن خطابت میں اپنی باندی ہی سے استفادہ کیا۔ سلمہ بدانیہ نے اپنے استاد ابوالمطرف عبدالرحمن سے پڑھا تھا لیکن وہ استاد سے سبقت لے گئی اس نے بسر و کمال، اور انقالی کی انوار پر عبور حاصل کر لیا تھا۔ اور علم عروض میں مسلم استاد تھی۔ ابو الفرج کی دختر ترقیہ ام علی، ابوبی دور کی نہایت قابل شاعرہ تھی۔ رزم و بزم کے تمام موضوعات کو نظم کرنے پر یکساں قدرت رکھتی تھی۔ اندلس میں بھی بہت سی عورتیں علم و ادب میں نمایاں مقام رکھتی تھیں۔ شہزادہ احمد کی صاحبزادی عائشہ نظم میں صاحب کمال اور فصیح و بلیغ خطیبہ تھی۔ خاندان موحیدین کی شہزادی ولیدہ شاعری اور علم بلاغت و بیان میں کاملہ تھی، ہمعصر شعراء اس کے مقابل آتے ہوئے جھٹکتے تھے۔ متوسط طبقہ کی خواتین بھی علم و فضل میں کمال حاصل کرنے کے مواقع سے پوری طرح فائدہ اٹھاتیں دارالمر کے کتب فروش زیادہ کی بیٹیاں زینب اور حمیدہ علم و ادب میں اپنا جواب نہ رکھتی تھیں۔ ایک معمولی خاندان کی خاتون حفصہ الکونیہ ساکن غرناطہ اپنی شرافت و قابلیت کے باعث مشہور تھی اس کی شاعری میں محبت کے جذبات بھرے ہوئے تھے۔ وہ خلیفہ کے محل میں خواتین کی استاد و تالیق تھی۔ العار و ضیہ معانی و بیان کی فاضلہ تھی غرض کہ ایسی بیسیوں ذی علم اور نامور خواتین قرطبہ، غرناطہ، اشبیلیہ وغیرہ میں گزری ہیں، الحکم دوم کے زمانے کے متعلق مؤرخ لکھتے ہیں: اس زمانہ میں علم و شاعری کی قدر اندلس میں اس درجہ تھی کہ عورتیں چار دیواری کے اندر محنت و مشقت کر کے علم حاصل کرتی تھیں اور اکثر ان میں سے شاعری اور علمی معلومات میں مشہور ہیں۔ جیسے غریبہ رضیہ، فاطمہ، لبا نہ وغیرہ۔

۱۔ محمد طیب - شری پرہ: ص ۱۰۵

۲۔ خلافت کا عروج و زوال: ص ۳۹۳

۳۔ مفتی انتظام احمد - خواتین اسلام: ص ۱۲۰۶ اور سلاطین اندلس ص ۱۷۸

۴۔ تمدن عرب: ص ۳۷۱

مواقع عمل : اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں خواتین کو علم و فکر اور ادب و ثقافت کے ساتھ ساتھ عمل و ہنر کے بھی بے پناہ مواقع میسر آئے جیسا کہ مندرجہ ذیل مثالوں سے ظاہر ہے۔

طب و جراحی: عہدِ وسطیٰ میں بہت سی ایسی خواتین کے حالات ملتے ہیں جنہوں نے طب و جراحی میں مہارت حاصل کر کے شہرت پائی۔ چنانچہ قبیلہ بنی امیہ میں زینب بہت مشہور طبیبہ اور ماہرہ امراض چشم تھی۔ ام الحسن بنت القاضی ابی جعفر الطنبجا لی مختلف علوم و فنون میں کمال رکھتی تھی لیکن وہ بہ حیثیت طبیبہ مشہور تھی۔ حفیظ بن زہر کی بہن اور اس کی بیٹی جو انصوری بن ابی عامر کے زمانے میں مشہور تھیں، علم طب اور فن حکمت میں مشاہیر زمانہ سے ہوئی ہیں۔ بالخصوص امراض نسوانی کی ماہر تھیں۔ اور شاہی محل کی خواتین کے علاج معالجہ کے لیے انہی کو بلا یا جاتا تھا۔

فن موسیقی : قرون وسطیٰ کے مسلم حکمرانوں اموی، عباسی اور سپاہی، فاطمی وغیرہ نے کینزوں کو موسیقی اور نغمہ کی تعلیم اور تربیت دینے پر خصوصی توجہ دی کیونکہ اس دور میں موسیقی اور نغمہ کا ذوق بہت عام ہو جانے کے باعث یہ فن بہت پھیل گیا تھا۔ بقول ایچ جی فارمر: قرون وسطیٰ کے ہر عرب گھرانے میں ایک مغنیہ کا ہونا ایسا ہی لازمی تھا جیسا آج کل ہر گھر میں پیانو چنانچہ اس دور میں بہت سی خواتین اور بالخصوص لونڈیوں نے اس فن میں مہارت حاصل کی۔ موسیقی کی ماہر خواتین میں سب سے نمایاں نام جمیلہ کا آتا ہے۔ اس سے معبد بن عائشہ، حبابہ، سلامہ، عقیلہ خالدہ اور ربیعہ نے گانا سیکھا۔ موسیقی کے تمام مقابلوں میں جمیلہ ہی جج مقرر ہوا کرتی تھی۔ دانیہ جو خاندان براء کے سے تھی۔ نہایت نامور مغنیہ تھی۔ اصفہانی کا بیان ہے کہ اس نے موسیقی پر ایک کتاب بھی لکھی تھی۔ علیہ بنت محمدی ایک منشا ق شاعرہ، ایک ممتاز

۱۔ تاریخ تعلیم و تربیت اسلامیہ: ج ۱: ۱۶۱: نیز شرعی پردہ: ج ۵: ۱۰۵

۲۔ احمد امین: مخی الاسلام: جلد ۱: ۸۹

۳۔ تاریخ تعلیم و تربیت اسلامیہ: ج ۵: ۱۵۹

مغنیہ اور نامور موسیقارہ تھی۔ اس نے موسیقی کی تین سو ستر سرسریں ایجاد کر رکھی تھیں مقیم ہاشمیہ اپنے حسن و جمال، نغمہ سرائی اور ادبی واقفیت میں مشہور تھی۔ خدیجہ بنت مامون نہایت اعلیٰ درجہ کی شاعرہ اور مغنیہ تھی۔ عبیدہ سرسری آواز کی مالک اور طنبورہ بجانے کی ماہر تھی۔

دیگر سرگرمیاں : قرطبہ کی خاتون لبانہ کو علم ہندسہ میں بڑا کمال حاصل تھا الجبر اور مساحص کے پیچیدہ سوالات وہ باتوں باتوں میں حل کر دیتی تھی۔ الحکم ثانی نے اسے اپنا معتمد ذاتی یعنی پرائیویٹ سیکریٹری مقرر کیا تھا۔ اور یہ عمدہ اس وقت تک کسی اور خورت کو نہ ملا تھا۔ ایک اور لڑکی فاطمہ شاعری کے علاوہ انشاء پر دانی میں بھی کمال رکھتی تھی۔ یہ لڑکی خلیفہ کے لیے کتابیں نقل کیا کرتی تھی۔ اس کے پاس علمی اور صنعتی کتابوں کا بیش بہا ذخیرہ تھا بلکہ بعض خواتین نسوانی لباس کی آرائش و زیبائش اور فیشنوں کی ماہر تھیں۔ سیکہ بنت حسین بھی نئے نئے انداز کے لباس خواتین کے لیے نکالا کرتیں۔ اسی طرح اور بھی بہت سے کام خواتین انجام دیا کرتی تھیں۔

ملی خدمات کے مواقع : اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں عورتوں کو علمی اور فنی ترقی و تکمیل کے ساتھ ساتھ ملی اور دینی خدمات انجام دینے کے بھی بھرپور مواقع میسر تھے، ذیل میں اجمالی اشارات اور چند نمایاں مثالوں کے بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

اشاعت اسلام : عہد نبوت و خلافت کی طرح قرون وسطیٰ میں بھی عورتیں اسلام کی تبلیغ و اشاعت میں مردوں کے ساتھ ساتھ حصہ لیتی رہیں اور اس نہایت اہم دینی فریضہ کی انجام دہی میں اپنا کردار پوری طرح ادا کرتی رہیں۔ چنانچہ کئی تاتاری شہزادوں نے اپنی مسلمان بیویوں کی ترغیب سے اسلام قبول کیا اور یہی صورت ان بت پرست ترکوں پر مست ترکوں

۱۔ احمد امین - مخی الاسلام : جلد ۱ ص ۸۹

۲۔ تاریخ مسلمانان عالم : ص ۳۲۲

۳۔ انتظام اللہ خواتین اسلام : ص ۲۰۵ تاریخ تعلیم و تربیت اسلامیہ ص ۱۶۲

۴۔ مدین عرب : ص ۷۷

کے ساتھ بھی پیش آئی جو اسلامی ملکوں پر یورپینوں نے کیا کرتے تھے۔ تانزان کی تاتاری عورتیں بھی اسلام کی اشاعت میں سرگرمی کا ثبوت دیتی تھیں۔ سیدہ نفیسہ نے جب مصر میں سکونت اختیار کی تو ان کے ہمسائے میں ایک ذمی رہتا تھا جس کی بیٹی کو ایسی بیماری تھی کہ ہاتھ پاؤں بھی نہیں ہلا سکتی تھی۔

ایک دن اس کے ماں باپ بازار جانے لگے تو سیدہ نفیسہ سے درخواست کی کہ وہ ان کی بیٹی کی خبر گیری کریں آپ نے انتہائی رحم دلی اور خلاتر سنی کا ثبوت دیتے ہوئے نہایت عاجزی سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ اس لڑکی کو صحت یاب کر دے رب کریم نے ان کی دعا قبول فرمائی وہ لڑکی صحت یاب ہو گئی، اس کے ماں باپ یہ منظر دیکھ کر اپنی محنت کے دین اسلام کے حلقہ دگوش بن گئے۔

اسلام نے ہر دور میں بہت سی ایسی خواتین پیدا کی ہیں۔ جنہوں نے عسکریت میں نام پیدا کیا ہے۔ اسلامی معائنہ

کے دوران میں عورتوں کی جہاد میں شرکت اور غازیوں کی خدمت کرنے کی مثالیں ہم اور بیان کر آئے ہیں۔ قرون وسطیٰ میں بھی بہت سی خواتین فوجی خدمات انجام دیتی نظر آتی ہیں۔ منصور کے عہد میں علی بن عبداللہ بن عباس کی صاحبزادیاں ام عیسیٰ اور لبایہ، لباس حرب میں ملبوس اسلامی افواج کے ساتھ بازنطینی علاقہ کی طرف مارچ کر رہی تھیں۔ ہارون کے دور میں بھی یہ شہزادیاں گھوڑوں کی رکھوالی اور فوجوں کو میدان جنگ میں بھیجتی تھیں۔

مقتسم کے عہد میں رومیوں کی قید میں ایک مسلم خاتون کی پکار پر اس کی حفاظت کے لیے آگے بڑھنے کا واقعہ اور پر بیان ہوا جس سے عیاں ہے کہ رومیوں کے خلاف جنگ میں خواتین

بھی شریک تھیں۔

کار حکومت اور نظم مملکت میں دخل: اسلامی معاشرہ کے قرون وسطیٰ میں عورتوں کو بے پناہ حریت، سیاسی خدمات اور شاہی خاندان کی عورتوں کو کار حکومت میں شرکت کے بے پناہ مواقع حاصل تھے۔ اموی دور میں ام البنین کا اپنے خاوند ولید قل پر بہت زیادہ اثر تھا ایک مرتبہ اس نے حجاج بن یوسف کو اس کے مظالم پر سخت سرزنش کی اور بعد ازاں ملازمین کے ذریعہ دھکے مروا کر اسے باہر نکال دیا۔ عباسی دور میں خلیفہ مہدی کی بیوی خیزران ریاست کے انتظامی امور پر مکمل چھائی ہوئی تھی۔ اس کی فرمائش پر مہدی نے تخت نشین ہوتے ہی امویوں اور علویوں پر سے منصور کی عائد کردہ تمام پابندیاں ہٹا دیں۔ قیدیوں کو رہا کر دیا اور امویوں کی جائیدادیں انہیں لوٹا دیں۔ اس کے کہنے پر مہدی نے مدینہ کے پانچ سو انصار کو اپنا باڈی گارڈ مقرر کیا اور ان کو گزارہ کے لئے زمینیں عطا کیں۔ بعد ازاں خلیفہ ہارون الرشید بھی سلطنت کے امور میں خیزران کے مشوروں پر چلتا رہا۔ برکیوں کا اقتدار اس کا مرہون منت تھا۔ ہارون کی بیوی زبیدہ نے اپنے زمانے کی تاریخ میں نمایاں کردار ادا کیا۔ ہارون پر اس کا کافی اثر تھا۔ اس کے کہنے پر ہارون نے امین کو اپنا جانشین نامزد کیا۔ مامون کی بیوی بوران بھی امور مملکت میں کافی دخل رکھتی تھی متوکل کی بیوی اور معتز کی ماں قبیحہ نے خلیفہ متعین کی معزلی میں بنیادی کردار ادا کیا خلیفہ معتز کی ماں اُسیدہ کے امور مملکت میں گہرے نفوذ و تاثیر کی سب سے بڑی دلیل ولایت المظالم کی سربراہی اور وزیر صالح علی بن عیسیٰ کا وہ مکتوب ہے جو اس نے ام معتز کی طرف لکھا تا کہ سلطنت کے مالی امور کی جو ذمہ داری اس نے وزیر مذکور کو سونپی تھی اس کے بارے میں مزید ہدایات دے۔ وزیر حامد بن عباس کے عہد میں خلیفہ کے حرم کا امور مملکت میں اثر و نفوذ بہت زیادہ بڑھ گیا تھا حتیٰ کہ

۱۔ حسن ابراہیم تاریخ الاسلام السیائی: جلد ۲ ص ۳۳۱

۲۔ تاریخ مسلمانان عالم ص ۱۹۹

خواتین ہی درخواستیں وصول کرتیں اور فیصلے صادر کرتیں۔ سلجوتی عہد میں بہت سی خواتین خلفاء اور سلاطین پر گہرا اثر رکھتی تھیں۔ سلطان ملک شاہ کی بیوی ترکا خاتون کو اس قدر قوی اثر حاصل تھا کہ اس نے خلیفہ القائم کو اپنے بیٹے محمود کو امور سلطنت سونپنے پر مجبور کر دیا۔ اندلسی سلاطین کے عہد میں بھی عورت بہت زیادہ سیاسی آئندہی اور اثر و نفوذ کی حامل تھی۔ خلفاء امراء اور اعیان سلطنت کی لونڈیاں بھی امور سلطنت میں دخل دیتی تھیں۔ خلیفہ عبدالرحمن الادوسط کی لونڈی طروب نافوذ محتاج بیان نہیں کہ وہ امور مملکت کا فیصلہ کرنے میں بیباکی سے دخل دیتی تھی۔ اسی طرح حکم ثانی کی بیوی اور مؤید کی ماں صبح نے اپنے بیٹے کی صغیر سنی میں جانشینی کے باعث تمام امور سلطنت کو اپنے ہاتھ میں لے لیا اور منصور بن ابی حامر کو اپنا مہارون بنالیا۔

خلافت فاطمی میں بھی عورتوں کے اثر و نفوذ کی بے شمار مثالیں موجود ہیں۔ یہ خواتین اپنے اثر و نفوذ سے بے پناہ مال و دولت جمع کر لیتی تھیں۔ جیسا کہ رشیدہ بنت المعز اور اس کی بہن عہد کے پاس سونے چاندی کے ذخائر تھے۔ فاطمی خلیفہ عزیز نے ایک رومی نصرانی خاتون سے شادی کی جس سے خلیفہ حاکم اور ست الملوک پیدا ہوئے۔ اس نصرانی خاتون کا اپنے خاندان پر کافی اثر تھا۔ جس سے کام لیتے ہوئے اس نے اپنے دو بھائیوں کو اسکندریہ اور بیت المقدس میں سرکار کی بٹنی مقرر کر دیا۔ اس کی بیٹی ست الملوک کو بھی بے پناہ سیاسی اثر و رسوخ حاصل تھا۔ جس سے وہ بھرپور فائدہ اٹھایا کرتی تھیں۔

اسی طرح خلیفہ الظاہر کی بیوی اور المستنصر کی ماں جو سوڈانی تھی اپنے ہم وطن سوڈانی فوجیوں سے بے پناہ شفقت و رعایت کا سلوک کرتی خلیفہ آمر کی بیوی الطائیرہ بھی خلافت فاطمی کی با اثر خواتین میں سے تھی۔

سلطنت ایوبیہ میں ملک صالح ایوب کی بیوی شجرۃ النور نے تو ایک عرصہ تک مصر کی

حکومت اپنے ہاتھ میں لے رکھی اور معاملات سلطنت کی انجام دہی میں اپنا بھرپور کردار ادا کرتی رہی۔ اسی طرح مغرب میں زینب الغزالیہ جو بلا و مغرب کے امیر ابو بکر بن عمر کی بیوی تھی، انتظامی امور میں دخل دیا کرتی تھی۔ سلطان علی بن یوسف بن علی بن تاشغین کے عہد میں امور سلطنت میں خواتین کا اثر و نفوذ حد سے زیادہ بڑھ گیا تھا لیہ المراکشی کہتے ہیں۔ واستولى النساء على الاموال و اسندت اليهن الامور، و صارت كل امرأة من اكابر ملتونة و مسوفة مشملة على كل مفسدة شريرة و قاطع سبيل و صاحب خمر و ما خوذ، و امير المسلمين في ذلك كله يتزید تغافلہ یعنی اس عہد میں خواتین اموال اور امور سلطنت پر چھائی تھیں۔ اور بہت سی خواتین فاسد سرگرمیوں سے حکومت کو نقصان پہنچانے لگیں اور سلطان کی غفلت بڑھتی گئی۔

تعلیمی، اصلاحی اور قلمی خدمات : قرون وسطیٰ کی مسلم خواتین کو تعلیمی، اصلاحی اور قلمی خدمات انجام دینے کے بے پناہ مواقع میسر آئے۔ چنانچہ بہت سی خواتین نے ایسی درس گاہیں قائم کیں جن سے نہ صرف عورتیں بلکہ مرد بھی فیضیاب ہوتے تھے۔ جامع زیتونہ تونس کی قدیم مسجد اور اسلامی درس گاہ ہے۔ جسے بنو حفص کے حکمران مستنصر کی بیوی عطف نے ۱۲۸۳ء میں قیروان (موجودہ تونس) میں تعمیر کیا تھا۔ بڑے بڑے علماء یہاں سے اُٹھے، ابن خلدون نے ابتدائی تعلیم اس درس گاہ میں حاصل کی تھی۔ جامع قرویین مراکش کے شہر فاس میں واقع ہے۔ اسے بھی ایک مسلمان خاتون نے نویں صدی میں بنوایا تھا۔ علاوہ انہیں مصر میں مدرسہ العاشوریہ عائزہ بنت ساروح زوجہ امیر نے اور مدرسہ اقطبیہ شہزادی عیسیٰ بنت العادل نے قائم کیا۔ دمشق میں بہت سے مدارس خواتین کے قائم کردہ ملتے ہیں جن میں مدرسہ الصاجیہ شہزادی رابعہ بنت نجم الدین، مدرسہ العزازیہ شہزادی خدیجہ بنت نور الدولہ، مدرسہ الشامیہ البرہانیہ اور الجایلیہ شہزادی عیسیٰ بنت النشام بنت نجم الدین، مدرسہ الماروانیہ قائم کردہ خاتون عزیزہ زوجہ المعظم اور مدرسہ الاتاکیہ خاتون بنت عزالدین زوجہ

الاشرف النبی ادبایک عام خاتون زوجہ شجاع الدین الدماع کا قائم کردہ مدرسہ الدماعیہ مشہور
 ہیں۔ علاوہ انہیں بہت سی مائے دفاصلہ خواتین کی تدریسی خدمات کی طرف ہم اور تعلیمی مواقع کے بیان
 میں اشارہ کرتے ہیں قرون وسطیٰ میں خواتین کی اصلاحی و وفاہی خدمات کے سلسلہ میں خیزران زوجہ بی
 کی خدمات کا ذکر ہو چکا۔ ہارون کی بیوی زبیدہ نے حج کے موقع پر پہل مکتہ المکرّمہ کی تکالیف کو دیکھنے
 ہوئے اپنے صرف خاص سے ایک ہنر کھدوائی جو آج بھی موجود ہے۔ اور اس کی خداتدری اور خدمت
 خلق کی درخشندہ یادگار ہے ہنر زبیدہ کی تعمیر ہر ساڑھے دس لاکھ سے زائد اخراجات اٹھے جو سب کے
 سب ملکنے اپنے ذاتی خزانہ سے ادا کیے۔ مامون کی بیوی بوران کے زیر اہتمام کئی مدارس اور شفاخانے
 چلتے تھے خلیفہ مقتدر عباسی کی ماں سب سے بڑی عدالت ولایت المظالم کی سربراہ تھی۔ وہ خود لوگوں
 کی اپیلیں سنتی اور ان کی شکایات کا ازالہ کرتی فاطمی خلیفہ المعز کی بیوی تغریب نے قرآنہ میں ایک عظیم
 اثنان مسجد تعمیر کروائی جس کی تعمیر اور آرائش و زیبائش پر بے پناہ مال خرچ کیا۔ انصرض اسلامی معاشرہ
 کے دور اول کی طرح قرون وسطیٰ میں بھی عورتوں کو تعلیم عمل سیاست و امور مملکت اور دینی - ث
 خدمات کے بے شمار مواقع میسر تھے۔ جو حیثیت نسوان کی عظمت و رفعت نے عکاس
 میں -

اسلامی معاشرہ کے عہود اخیرہ میں حیثیت نسواں : اخیرہ سے ہماری مراد

تیرہویں صدی عیسوی سے انیسویں صدی عیسوی تک کے ادوار ہیں۔ ان ادوار میں قائم بیوے
 اور عروج پذیر ہونے والی اسلامی سلطنتوں میں عثمانی خلافت، دہلی کی سلطنت سلاطین اور
 مغربیہ حکومت نمایاں ہیں سطور ذیل میں ان اسلامی ادوار میں حیثیت نسواں کا طے شدہ مفہوم کے
 چار پہلوؤں سے جائزہ لیا جائے گا۔ اور جیسا کہ عمومی ملاحظیات میں یہ واضح کیا جا چکا ہے اس

لکھنؤ: اریح تعلیم و تربیت اسلامیہ: ص ۵۰: ص ۵۸

۱۔ حسن ابراہیم: تاریخ الاسلام السیاسی: جلد ۳ ص ۵۰۲

سارے جائزہ میں ہمارے پیش نظر ہر دور کی مجموعی اور عمومی صورت حال ہے۔ استثنائی احوال اور انفرادی انحرافات کو درخور اعتنا نہیں سمجھنا چاہیے۔

۱۔ عہود اخیرہ میں حقوق نسواں کی پاسداری: اس طے شدہ عمومی حقیقت ہر دور میں بحیثیت مجموعی احکام شرعیہ پر عمل پیرا اور عہد رسالت و خلافت راشدہ کے آثار کا پابند رہا ہے۔ یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ عہود اخیرہ کے ہر علاقہ اور ہر سلطنت میں عورتوں کو حیات عائلی میں اور اجتماعی سطح پر وہ تمام حقوق حاصل رہے۔ ہیں جو اسلام نے نظری طور سے انہیں عطا کیے ہیں اور جو بالتفصیل پیچھے بیان کیے جا چکے ہیں۔

تقرون وسطیٰ کی طرح عہود اخیرہ میں بھی پردہ اور حرم سسٹم کا وجود ترقی پسند مصنفین کے نزدیک معاشرتی زوال و انحطاط اور ریاستی تخریب و تذلیل کا سبب رہا ہے۔ جیسا کہ مظہر الحق خان نے پردہ اور تعداد و رواج میں ثابت کرنے کی پوری کوشش کی ہے۔ لیکن پردہ، حرم سسٹم اور تعداد و رواج کی معاشرتی خوبیاں اور خوشگوار اثرات کے بارے میں گستاخ لیبان اور اس کے حوالہ سے بہت سے حقیقت پسند مستشرقین کے اعترافات کے بعد اس ادارہ کی افادیت بے غبار ہو گئی ہے اقبال کا یہ قول بھی کسی حد تک برصغیر میں پردہ کی ضرورت کو اجاگر کرتا ہے۔ کہ: ہندوستان میں پردہ پر سخت زور دیا جانا اخلاقی وجوہ پر مبنی تھا۔ اور چونکہ اقوام ہندوستان نے اخلاقی لحاظ سے کچھ بہت ترقی نہیں کی اس واسطے اس دستور کو موقوف کر دینا میری رائے میں قوم کے لیے نہایت مضربو گاہاں اگر قوم کی اخلاقی حالت ایسی ہو جائے جیسی کہ ابتدائی زمانہ اسلام میں تھی تو اس کے زور کو کم کیا جاسکتا ہے اقبال نے پردہ کو قوم کی اخلاقی حالت کے ساتھ وابستہ کر کے اسی بنیادی حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے جس کی وضاحت ہم اوپر عمومی ملاحظات اور دراول میں حیثیت نسواں کے بیان میں کر آئے ہیں۔ اس سلسلہ میں مزید تفصیلات کی یہاں گنجائش نہیں۔ البتہ اس گمان فاسد کا ازالہ ضروری

ہے کہ عموماً خیرہ کے اسلامی معاشرہ میں پردہ اور حرم سسٹم کی وجہ سے عورتوں کا احترام ختم اور ذلت و رسوائی اور غلامی انکا مقدر بن گیا تھا۔ جیسا کہ اسلامی معاشرہ کے دور اول اور قرون وسطیٰ میں باپردہ خواتین کے تقدس، نگریم اور تحفظ کے نمایاں مظاہر اور پر بیان ہوئے۔ اسی طرح اسلامی معاشرہ کے عہد اخیرہ میں بھی عائلی اور اجتماعی سطح پر براعتبار سے عورتوں کی نگریم، تقدس اور تحفظ کے مظاہر موجود ہیں جیسا کہ صنفی رعایات کے ضمن میں بیان ہوگا۔ عثمانی خلفاء و سلاطین دہلی اور مغل حکمرانوں کے محلات اور حرموں کے اندر عام طور سے ملکہ کا اثر ماں کا احترام اور بیٹیوں پر شفقت و رعایت بے پناہ تھی۔ عثمانی سلاطین ہر معاملہ میں خواتین حرم کی رائے اور مشورہ لیا کرتے۔ سلاطین دہلی عورتوں کا نہایت احترام کرتے۔ ابن بطوطہ کے بقول: سلطان تغلق اپنی ماں کے احترام اور اطاعت میں کوئی کمی نہ کرتا تھا۔

مغل کے اندر اسلامی قانون کے مطابق بیوہ عورتیں عقد ثانی کر سکتی تھیں جیسا کہ علاؤ الدین خلجی کی بیوہ اور شہاب الدین غزنوی کی ماں نے کیا تھا۔ تمام شہل بادشاہ بھی اپنی ماؤں کے ساتھ انتہائی محبت و احترام کے ساتھ پیش آتے مابراپنے خاندان کی نیکیات کا بھی بڑا احترام کرتا اور اپنی رشتہ دار خواتین کی عزت و احترام میں بھی بڑا اہتمام کرتا۔ ان کی قیام گاہوں کے لیے پر یکھٹ سامان بہم پہنچاتا ان کو وظائف و تینا، حشر و ریت کے وقت ان سے مشوروں کا طالب ہوتا اور مشکلات میں ان کی ہمدردی اور دلجوئی سے سکون حاصل کرتا تھا۔

یہی روش دیگر مغل فرمانرواؤں، ان کے امراء اور عام رعایا کی بھی تھی۔ گستاویز بیان کرتا ہے:

سلاطین مغلیہ کے دربار میں عورتوں کا بڑا درجہ تھا۔

اجتماعی سطح پر اسلام نے جو مساواتی مزارع مسلمانوں میں پیدا کیا تھا وہ، جیسا کہ بار بار بیان ہوا ہمیشہ اور ہر دور میں بحیثیت مجموعی قائم و غالب رہا۔ بقول لیلیان: یہ مساوات مسلمانوں میں نہایت

۱۔ سفرنامہ ابن بطوطہ: ص ۲۴۰

۲۔ ہندوستانی کے مسلمان حکمرانوں کے تمدنی جلوے: ص ۶۰، ص ۱۶۱

ہی عملی طور سے مستحکم اور مشرقی طرز معاشرت کا جزو ہو گئی ہے۔ لیکن ہمیں اسلامی معاشرہ کے عمودِ اخیرہ میں چونکہ ہر مسلمان اسلامی شریعت کی پیروی اور معاشرتی روایات کی پابندی کرنا تھا اس لیے ہر طرف اخوت و مساوات کا دور دورہ تھا نتیجہً اسلامی سماج میں خواتین کو بڑا بلند مرتبہ حاصل تھا وہ قوی اور اجتماعی زندگی میں مردوں کے برابر اور اہم مرتبہ بھی جاتیں ان کی ضرورت بات کا خیال کیا جاتا اور عزت و احترام کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا کسی بے بس اور بے یار و مددگار عورت کی حمایت و مدد ملی فریضہ اور اس پر زیادتی کرنے کو گناہِ عظیم خیال کیا جاتا تھا لہٰذا اوروں ان کے مصالح و حقوق کی پاسداری کی جاتی تھی۔

۲۔ استقلالِ شخصیت : یہ ایک ناقابل تردید تاریخی حقیقت ہے کہ اسلام نے جو اہلیت (رہنمائی اجتماعی، اقتصادی) اور حریت (بہم جنسی) عورتوں کو بخشی ہے اور جس پر ان کی مسئولیت و ذمہ داری کا مدار ہے اسلامی معاشرہ کے ہر دور میں عورتیں اس سے پوری طرح بہرہ ور رہی ہیں جیسا کہ فقہی احکام، نظامِ قضاء اور عملی دقائق سے عیاں ہے۔ اسلامی سماج کے عمودِ اخیرہ میں استقلالِ شخصیت کے عملی مظاہر حقوقِ نسواں، خصوصی صنفی رعایات اور مساوی مواقعِ عمل و تکمیل کے ذیل میں بیان ہو رہے ہیں اس لیے جداگانہ طور سے ان کے یہاں بیان کی ضرورت نہیں۔

۳۔ صنفی رعایات : جیسا کہ اوپر اشارہ ہوا، اسلامی معاشرہ کے عمودِ اخیرہ میں ہر جگہ اور ہر زمانہ میں عورتوں کو خصوصی صنفی رعایت و عنایت اور تقدس و احترامِ میرزا عثمانی خلافت کے علاقوں میں عورتوں کی عزت و وقعت، شان و شوکت اور تقدس و احترام کے نظارے بیان کرتے ہوئے، شہرہ آفاق سیاح ابن بطوطہ لکھتا ہے :
 ترک باشندہ عورتوں کی بے انتہا تعظیم کرتے ہیں۔ غیب بات یہ ہے کہ یہاں کی عورتیں مردوں سے زیادہ شان والی ہیں سفر میں عورتوں کے ساتھ ان کے شوہر بھی ہوتے ہیں لیکن دیکھنے والے کو یہ گمان ہوتا ہے کہ یہ کوئی خادم ہے بلکہ سلاطین دہلی کے عہد میں احترامِ نسواں کے مظاہر اوپر بیان

ہوئے، عمد مغلیہ میں عورتوں کی عزت و تکریم کے بارے میں ایسیگزٹڈ رڈ وکٹا ہے۔ ہند میں عورتوں کا اتنا احترام کیا جاتا ہے کہ عام سپاہی بھی قتل و غارت کے ہنگامے میں انہیں کوئی آناؤ نہیں پہناتا تھے لہ عورتوں کی حفاظت و پاسبانی کے بارے میں یہی ایک واقعہ کافی ہے کہ مثل شمشاد ہمایوں جب اپنے افغان دشمنوں سے جان بچا کر کسی نامن کی تلاش میں کابل کی عمارت کو چ کر رہا تھا تو اسے ایک غیر مذہب کی رانی کا بھیجا ہوا کنکشن استمداد کی نشانی کے طور پر پیش کیا گیا، ہمایوں اپنی مصیبت اور ضرورت کو بھول کر فوراً رانی جو دھچپور کی مدد کو پہنچا، اس کے دشمنوں کو شکست دی اور اسے سزا اپنے سفرِ طریب الوطنی پر روانہ ہو گیا۔

اسلامی معاشرہ کے دورِ آؤں اور قرون وسطیٰ
۴۔ مساوی مواقع عمل و تکمیل : کی طرح عہودِ اخیرہ میں بھی عورتوں کو علمی، عملی اور خدمات ملی۔ کہ مہر پور مواقع میسر آئے یہ جن سے انہوں نے پورا پورا فائدہ اٹھایا۔ ذیل میں اس کی ایک بلگی سی جھلک پیش کی جاتی ہے۔

عہودِ اخیرہ میں خواتین کو تعلیمی اور ثقافتی ترقی کے بے پناہ مواقع
مواقع علم و ادب : ارزاں۔ تہ مسلمان بچیاں عموماً ابتدائی محاکب میں قرآن پاک اور مولیٰ نبی یا فارسی کی تعلیم حاصل کرتی تھیں۔ امراء اور شہنشاہ اپنی بیٹیوں کی تعلیم و تربیت کے لیے حضرات انتظامات کرتے تھے وہ بچیوں کو گھر پر پڑھانے کیلئے اساتذہ مقرر کرتے اور ان کے اخراجات برداشت کرتے تاہم ہر علاقہ میں اسکولوں میں بہتر کہ تعلیم کے علاوہ لڑکیوں کے جداگانہ مدارس کا وجود بھی ملتا ہے۔ چنانچہ عثمانی خلافت میں صرف قسطنطنیہ میں تقریباً چار سو ابتدائی مدارس تھے جن میں محبس ہزار کے قریب ۱۷ کے اور لڑکیاں تعلیم پاتی تھیں ۱۷۷۷ء میں سلطان

دہلی میں بعض مقامات پر لڑکیوں کے جداگانہ مکاتب کا بھی پتہ چلتا ہے۔ ابن بطوطہ علاقہ بمبئی کے شہر بنور کے بارے میں کہتا ہے۔ اس شہر کی عورتوں کی خصوصیت یہ ہے کہ سب کی سب حافظ قرآن ہوتی ہیں۔ اس شہر میں ۳۳ مکتب لڑکیوں کی تعلیم کیلئے اور ۲۳ لڑکوں کے لیے ہیں۔ ایسی بات میں نے کسی اور شہر میں نہیں دیکھی مگر شاہی عملات اور حرم سراؤں میں خواتین کی تعلیم کا خاص انتظام کیا جاتا تھا۔ سلطان غیاث الدین خلجی کے محل میں دس ہزار باندیاں تھیں ان سب کے لیے ایک نظام عمل کے تحت تعلیم و تربیت کا اہتمام کیا گیا تھا۔ زنانہ نظام میں وزیر، خزانہ دار، وکیل، ندیم کے ساتھ محاسب، مفتی، مؤذن اور حافظ قرآن کے عہدے بھی قائم تھے اور لڑکیاں اپنی اس نعمت اور کے مطابق ان منصبوں پر مقرر کی جاتی تھیں (۲) سلطنت مغلیہ کا بانی بابر علم و ادب کا دلدادہ تھا اس نے اپنی بیٹی گلبدن بیگم کو اعلیٰ تعلیم دلوائی یہ خاتون بڑی علم پرور اور علم شناس خاتون تھی۔ اس کی تصنیف ہمایوں نامہ ادبی اور تاریخی نقطہ نظر سے بے نظیر کتاب ہے۔ ہمایوں کو بھی تعلیم نسواں سے گہری دلچسپی تھی اس نے اپنی بیٹی سلطانیہ سلیم بیگم کو بھی اعلیٰ تعلیم دلوائی تھی۔ یہ خاتون فارسی زبان کی بلند پایہ شاعرہ تھی اس کا دیوان آج بھی پسند کیا جاتا ہے۔ نورجہاں جو خود بھی تعلیم یافتہ تھی۔ علم و ادب اور ثقافت کی ترقی کیلئے بڑی کوشش کی۔ شاہ جہاں کی شہزادیوں جہاں آراء اور روشن آراء نے اعلیٰ تعلیم حاصل کی۔ حافظہ مریم اور نگ زیب کے عہد کی ایک بڑی عالمہ تھی۔ اور نگ زیب کو تعلیم و تربیت نسواں سے خصوصی دلچسپی تھی اس کی صاحبزادی زیب النساء اپنے دور کی عالم فاضل خاتون تھی اور فارسی زبان کی بلند پایہ شاعرہ بھی تھی یہ تعلیم و تربیت صرف حرم سراؤں تک محدود نہ تھی بلکہ جیسا کہ اوپر اشارہ ہوا، محوام میں بھی تعلیم نسواں عام تھی بلکہ کئی علاقوں میں تو خواتین کو دینی احکام اور تعلیمات کا علم حاصل کرنے کے لیے مساجد میں اور دیگر مجالس و عظم میں شرکت کے مواقع میسر ہونے کا ثبوت بھی ملتا ہے۔ ابن بطوطہ شیراز کی دیندار پاکیزہ اور باحیاء خواتین کے بارے میں کہتا ہے۔ باشندگان شیراز اصل صلاح و دین و عفاف

ہیں اور خاص کر عورتیں تو ان صفات سے بہت زیادہ متصف ہیں ان کا دستور یہ ہے کہ سب موزہ پہن کر اور اس طرح اور مٹھ لپیٹ کر اور برقعہ پہن کر باہر نکلتی ہیں کہ کوئی حصہ جسم کا نہیں دکھائی دیتا۔ صدقہ اور اشیاء کرنے میں بھی بہت بڑھی چڑھی ہیں۔ ان کی ایک عجیب بات یہ ہے کہ سب جامع میں درختیہ پنج شعبہ اور جگہ کو وعظ سننے کے لیے جمع ہوتی ہیں اکثر ان کا ہزار ہزار، دو دو ہزار کا اجتماع ہو جاتا ہے میں نے اس اندر عورتوں کا کسی نہ میں مجمع نہیں دیکھا۔ حقیقت یہ ہے کہ دینی تعلیمات کے حصول کی خاطر وعظ سننے کی یہ سوانح صرف شیراز تک محدود نہیں بلکہ ہر علاقہ میں موجود تھی البتہ ابن بطوطہ شیراز میں خواتین کے بہت زیادہ مجمع کو حیرت سے بیان کر رہا ہے۔ اور اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اسلامی معاشرہ کے عہود اخیرہ میں بھی عورتوں کو حصول علم کے کس قدر متوجہ واقعہ حاصل تھے۔

مواقع عمل : ادوار ماقبل کی طرح اسلامی سماج کے عہود اخیرہ میں بھی عورتوں کو مختلف فنون و اعمال میں مہارت حاصل کرنے اور قومی سرگرمیوں میں حصہ لینے کے مواقع حاصل رہے چنانچہ علمی و دینی نہ صرف تعلیم نسوان کا انتظام تھا بلکہ خواتین کو مختلف فنون اور حرکات کی تربیت بھی دی جاتی تھی مثلاً مین کے ایک شعر زبید کے بارے میں ابن بطوطہ لکھتا ہے۔ یہاں کے باشندے پاکیزہ خصال، باعلاق اور خوبصورت ہیں۔ ہر بیٹے کھجوروں کے باغات میں میلہ لگتا ہے باشندگان شہر میں سے کوئی ایسا فرد نہیں رہتا جو دیاں نہ جاتا ہو عورتیں بھی اونٹوں پر چڑھ کر ان عورتوں میں بادبود حسن و جمال کے مدارجہ حسن افلاق اور کرم ہوتا ہے پردیسوں کے ساتھ شادی پر بھی رخصتا مندا ہو جاتی ہیں۔ شوہر سفر پر جائے تو اس کی اولاد کی ساری ضروریات باپ کی دایہ کی ہیکہ خود ہی پوری کرتی رہتی ہیں۔ شوہر کی غیبت کے زمانہ کا کوئی نان نفقہ اور کپڑے وغیرہ کا سوال نہیں کرتی اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ ان خواتین کو مختلف کام کر کے اپنی اور بچوں کی روزی کمانے کے بھرپور مواقع میسر تھے۔ مغلیہ عہد میں کنیزوں کی موسیقی و رقص میں مہارت کے بہت سے مناظر ملتے ہیں۔ نور جہاں

سلہ سفر نامہ ابن بطوطہ: جلد ۱ ص ۲۲۳

۲۵ تاریخ تعلیم و تربیت اسلامیہ: مقدمہ: ص: ۵

۳۵ سفر نامہ ابن بطوطہ: ج ۱ ص ۲۶۵

خوشبویات کی اس قدر ماہر تھی کہ خود اس نے ایک مخصوص قسم کا عطر ایجاد کر لیا تھا۔ اسی عطر کی اور بہت سی مثالوں سے، جن میں سے بعض آگے بیان ہونگی، یہ عیاں ہوتا ہے کہ اسلامی معاشرہ کے عموماً خیرہ میں عورتوں کو مختلف اعمال و اشتغال میں مصروف رہنے اور فنی مہارتیں حاصل کر کے پوری پوری سہولتیں حاصل تھیں۔

مواقع خدمات ملیہ :- عورتیں ہر دور کی طرح مسلم معاشرہ کے ادوار خیرہ میں مختلف دینی، اور ملی خدمات انجام دیتی رہی ہیں جیسا کہ ذیل کی چند مثالوں سے بخوبی واضح ہو جاتا ہے۔

اشاعت اسلام : پروفیسر ٹی۔ ڈبلیو۔ آرنلڈ نے دعوت اسلام میں متعدد ایسی کوششوں کا ذکر کیا ہے جو اشاعت اسلام کے سلسلہ میں عموماً خیرہ میں خواتین نے انجام دیں۔ چنانچہ وہ کہتا ہے: ”سنوسی سلسلہ کے مبلغوں نے جو بھیل یا ڈکے شمالی اطراف میں توہو قوم میں تبلیغ کرنے کے لیے آئے تھے، لوکیوں کے لیے مدرست جاری کیئے اور عورتوں کو ان قبیلوں میں بربروں کی طرح جو زبردست اثر و رسوخ حاصل ہے اس سے اسلام کی اشاعت میں فائدہ اٹھایا گیا جو من مشرقی افریقہ کے بت پرست باشندے جب ریلوے یا باغات میں مزدوری کرنے کے لیے چھ سات ماہ کے لیے اپنے گھروں سے نکلنے پھر اور مسلمان عورتوں کے ساتھ عارضی تعلق قائم کر لیتے ہیں تو وہ بھی ان کے اثر سے مسلمان ہو جاتے ہیں کیونکہ یہ مسلمان عورتیں کسی غیر مختون کافر کو منہ نہیں لگاتیں۔“

انیسویں صدی کے نصف اول میں حبشہ کے ملک میں اسلام نے جو ترقی کی ہے، وہ بھی بہت حد تک مسلمان عورتوں کی کوششوں کی رہیں منت ہے۔ عیسائی سرداروں کی بیویوں نے خاص طور پر اس بارے میں سعی کی ہے۔ حبشہ کی مغربی سرحد پر ایک بت پرست قبیلہ ہے جس کو بورن کہتے ہیں اس کے بعض آدمی حکومت سوڈان کی نیگرو رجمنٹ میں بھرتی ہو گئے تھے۔ چنانچہ جب یہ رجمنٹ خرطوم کو واپس ہوئی تو اس کے سیاہ فام سپاہی اپنی بیویوں کی ترغیب سے مسلمان ہو گئے۔

امور مملکت میں شرکت کے مواقع ، عثمانی سلاطین امور سلطنت میں وزراء

سے زیادہ خواتین حرم کے مشوروں اور رائے پر اعتماد کیا کرتے تھے۔ خواتین حرم کی سفارشات پر ہی جانشینوں کی نامزدگی اور امراء و وزراء کی تقرری عمل میں آتی سلیمان اعظم اپنی روسی بیوی کے اشاروں پر چلتا تھا۔ اس کے برے نتائج بھی نکلے شامی دربار خواتین حرم کی امور سلطنت میں بے جا مداخلت سے سازشوں کا مرکز بن گیا۔ کیونکہ کئی امراء نے خواتین کے اس اثر و نفوذ سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش کی پھر سلاطین دہلی کے عہد میں محل کے اندر اور دربار میں عموماً ملکہ سے زیادہ سلطان کی ماں کا اثر مہوza التتمش کی بیوہ شاہ ترکان نے اپنے لڑکے رکن الدین فیروز شاہ کے عہد میں سلطنت کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لے لی تھی وہی انتظامی قرائین جاری کرتی تھی۔ رجنیہ سلطانہ عہد سلاطین میں ایک بہادر فیاض، عقلمند اور کامیاب حکمران ثابت ہوئی وہ مردانہ پوشاک پہن کر روزانہ دربار میں آتی اور سلطنت کا سارا کام کرتی تھی۔ خود اپنے باپ التتمش کے عہد میں بھی وہ اس کے نائب سلطنت کے طور سے انتظام سلطنت کو بخوبی چلا چکی تھی۔ مغلیہ عہد میں بھی کئی خواتین نے اپنی ذیانت، صلاحیت اور حسن تدبیر کے ذریعہ امور سلطنت میں بڑا عمل دخل حاصل کر لیا تھا۔ اکبر کی اماں امراں تھیں۔ خاص تعلیم یافتہ اور مذہب و دانش مند تھیں۔ بیرم خان کے بعد دو سال تک ریاستی امور میں اس کا بڑا عمل دخل رہا، نور جہاں کو امور جہان بینی، سلطنت کے نظم و نسق اور دیگر سیاسی امور سے مکمل واقفیت تھی۔ امور سلطنت میں جہانگیر اس کی رائے پر انحصار کرتا تھا۔ شاہ جہاں اپنی محبوب بیوی ممتاز محل سے سرکاری امور میں رہنمائی اور مشورہ حاصل کیا کرتا تھا۔ احمد نگر کی سلطانہ پاند بی بی کا نام بھی تاریخ میں جگہ گار رہا ہے۔

۱۔ تاریخ مسلمانان عالم، ص ۵۹۴

۲۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی ملبوسے، ص ۱۵۹

۳۔ تاریخ سلطنت مغلیہ، ص ۴۸۰

اسلامی معاشرہ کے

اسلامی معاشرہ کے عصر حاضر میں حیثیت نسواں : عصر حاضر میں حیات عائلی سے لے کر بین الاقوامی زندگی تک میں عورتوں کو اسلام کے عطا کردہ تمام حقوق، صنفی رعایت، استقلال، شخصیت اور ہر میدان میں تکمیل و ترقی کے مساوی مواقع بالکل و جودہ حاصل ہیں۔ لیکن مغربی تہذیب و تمدن کے پیہم متعزز موثرات و مظاہر کے زیر اثر حیثیت نسواں بھی المیوں (کی زد میں ہے۔ یہ المیے حقوق و رعایات، مظاہر استقلال اور مواقع عمل و تکمیل ہر پہلو سے اسلامی معاشرہ میں بھی روز افزوں ہیں بطور ذیل میں ان المیوں کے اسباب و مظاہر کا تجزیہ اور حل بالاجمال پیش کیا جاتا ہے۔

عصر حاضر میں زندگی کے ہر شعبہ کا بنیادی المیہ اعتدال و توازن کا فقدان اور افراط و تفرز کا غلبہ ہے۔ یہی افراط و تفریط کی کیفیت حیثیت نسواں کے مظاہر پر بھی چھایا ہوا ہے۔ طبعی اور خلقی تفریقات پر مبنی متمایز اعمال و حقوق میں بھی ہر اعتبار سے مردوں کے بالکل مساوی بننے کا شق ہو کہ مغرب کی ایاجیت مطلقہ کے زیر اثر صنفی انتشار اور جنسی آوارگی پر مبنی آزادی کا مطالبہ، نسواں فطری وظائف سے لیے زاری ہو کہ اطوار و عادات میں بھی مردوں سے تشبیہ کا جذبہ۔ یہ سب اسر افراط و تفریط کے مظاہر ہیں جو مغربی معاشرت نے اپنے کلیسائی ادارے کے رد عمل کے طور پر اپنائے اور مشرق نے یورپی ترقی میں تہدم بہ قدم چلنے کے نام پر کورانہ تقلید کے ذریعہ دلا ہر دور میں دنیا کی ترقی یافتہ اور غالب قوم یا اقوام کی فکری و عملی اور تمدنی و تہذیبی روح اس دور کی تمام اقوام پر چھایا جاتی ہے۔ اور شعوری یا غیر شعوری طور پر تمام مغلوب اور غیر ترقی یافتہ اقوام اس غالب فکری و تمدنی روح کے زیر اثر غالب قوم کی طرز معاشرت اور اسلوب فکر و عمل کو اپنائیتی ہیں۔ ادوار سابقہ میں مسلم ملت کے عروج کے باعث دنیا کی تمام اقوام غالب اسلامی تہذیب سے متاثر ہوئیں لیکن امت مسلمہ کے زوال کے بعد عصر حاضر میں یورپی اقوام کی ترقی نے خود مسلم معاشرہ کو بھی اپنی تمدنی تقلید پر مجبور کر دیا چنانچہ عالم اسلام میں ہر جگہ آنا، نسواں کی نام نہاد تحریکیں پھیل پھول رہی ہیں ان تحریکوں کا ہدف اول اسلامی معاشرہ سے پردہ، حجاب کے شرعی آداب کو مٹانا ہے۔ مہر میں خصوصی طور سے تحریک آزادی نسواں نے خدیا

کے زمانے میں زور پکھا اور عورتوں کے لیے جدید طرز کے اسکول کھلنے لگے آزادی کی اس تحریک میں جو بعد میں بہت پھیل گئی یہ قاسم امین نے تحریر المرأة اور المرأة الجديدة لکھ کر بڑا حصہ لیا ان کتابوں میں صنف نے مغربی تہذیب و معاشرت کے طریقوں کو اختیار کرنے کی کھلی ترغیب دی ہے ان کتابوں کی اشاعت اور آزادی نسوان کی تحریک میں تجد و پسندوں نے جو سرگرمی دکھائی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عورتوں میں آزادی ویسے پردگی کی ایک شدید لہر پیدا ہو گئی مردوں اور عورتوں کے مخلوط اجتماعات کا رواج ہو چلا اور تعلیم حاصل کرنے کے لیے مصری لڑکیاں اور طالبات یورپ و امریکہ کا سفر کرنے لگیں یہ سلسلہ اب اس حد تک پہنچا ہے کہ مصر اور اس کے قریب میں ترکیہ اور ایران نے بھی کامل طور پر مغربی معاشرت اختیار کر لی گئی ہے۔ شام و عراق بھی مغرب کے گہرے ذہنی و اخلاقی و معاشرتی اثرات کی جولان گاہ ہیں۔ روز بروز عام معاشرہ سے دین کی گرفت ڈھیلی پڑتی جا رہی ہے۔ عورتوں میں آزادی اور پردگی عام ہوتی جا رہی ہے۔ کچل پر و گرام، آبادات و تفریحی مشاغل، مردوں اور عورتوں کا اختلاط و زنا فحشوں ہے۔ مخلوط تعلیم کا رواج عام ہوتا جا رہا ہے۔ تونس بھی اسی راہ پر گامزن ہے۔ تونس کی آزادی کے بعد تین ہی سالوں میں آزادی نسوان نے جو رنگ اختیار کیا اس کے بارے میں ابوالحسن علی ندوی نے پیرس کے ایک اخبار کی رپورٹ نقل کی ہے جس کی رو سے "تقد و ازاد و ازادی کو محدود و مقید کر دیا گیا ہے۔ شوہر کے حق طلاق پر پابندیاں اندک کر دی گئی ہیں یہ خاندانی آزادی، سیاسی اور معاشرتی آزادی کے ساتھ مل کر دو چند ہو باقی ہیں۔ اب عورتوں کو رائے و ہندگی اور مجالس قانون ساز کا ممبر بننے کا حق بھی حاصل ہے تمام ملازمتوں کے دروازے ان پر کھلے ہیں..... پردہ کم ہوتا جا رہا ہے۔ باہر نکلنے والی عورتوں کی تعداد روز بروز بڑھ رہی ہے۔ سیاسی محفلوں میں وہ مردوں کے دوش بدوش

۸۹۴ اردو دائرہ معارف اسلامیہ: جلد ۷ ص ۸۹۴

۵۲ مسلم ممالک میں اسلامیت اور مغربیت کی کشمکش: ج ۱۳۷

۷۔ ایران میں حالیہ انقلاب سے پہلے کی آزادی نسواں کے اثرات اب بھی قائم ہیں۔

۱۷۵۔ ابراہیم ندوی، مسلم ممالک میں اسلامیت و مغربیت کی کشمکش، ص ۱۷۵

نظر آتی ہیں۔

افغانستان میں امیران اللہ خان کے دور تک اسلامی روایات اور تہذیب پوری طرح چھائی ہوئی تھی لیکن اب افغانی قوم بھی تجمد کی اس راہ پر چل پڑی ہے پروردہ اب پسماندگی، جہالت اور عزت کی علامت بن گیا ہے فرنگی لباس عام ہے عورتوں میں یورپ کے پھیلائے ہوئے کامل مسادات مردوزن کے نظریہ کے اثرات بہت گہرائی تک اتر چکے ہیں۔ الجراثیم انڈونیشیا اور برصغیر پاک و ہند میں بھی اس تجمد پرستی کے یہ اثرات بڑی تیزی سے پھیل رہے ہیں جن سے خاندانی اور قومی زندگی تباہی و بربادی کی راہ پر چل پڑی ہے ان سارے اثرات اور نادانوں کی تسوایں کی تحریکوں پر عمل اقدامات کے باوجود شرعی نقطہ نظر اپنی جگہ قائم ہے اور اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اسلام نے عورتوں کے لیے حجاب اور معاشرتی روابط کا ایک ضابطہ اخلاق تجویز کیا ہے جس میں بے ضرورت اختلاط کی حوصلہ شکنی کی ہے اسی لیے مردوں اور عورتوں کے روابط کے متعلق اسلامی تاریخ اختلاط اور عام مجلسی میل جول کی مثالوں سے تقریباً خالی ہے۔ چودہ صدیوں پر محیط اسلامی معاشرہ کے ہر دور میں پروردہ و حجاب اور دیگر معاشرتی آداب پر امت کا تعامل ایک اٹل حقیقت ہے جسے عمر حاضر کے وقتی اور جذباتی انحرافات اور آوارگیوں کے ذریعہ دیا یا نہیں جاسکتا خواہ یہ انحراف قومی اور جمہ گیری کیوں نہ ہو کیونکہ جس طرح عالم اسلام کے ہر ملک میں شریعت اسلامیہ سے اعراض اور بدیلی آقاؤں کے بخشے ہوئے قوانین کو سرمدی سمجھ کر نافذ کر لینے سے خالق آفاق و انفس کی نازل کردہ دائمی شریعت اور رحمت للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے عطا کردہ نظام مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفی نہیں ہوتی۔ اسی طرح تمام مسلم اقوام کے حیثیت نسوان کے معاملہ میں یا دیگر معاشرتی امور سے متعلق انحرافات اور بے ساہروی کو جائز قرار دے کر اسلام کی طے کردہ حیثیت نسوان کی ازکار رنگی کی دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔ انتشار، انحراف، بکجروی اور بے ساہروی کی یہ وقتی بہرہ لاتہ ترقی کر رہی ہے اور مادی انسانیت سرور و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کے جگمگاتے نقوش امت مسلمہ کو اپنے اصل سانچے میں ڈھال کر رہینگے۔ انشاء اللہ۔

آسمان ہوگا سحر کے نور سے آئینہ پوشش اور ظلمت رات کی سیلاب پا ہو جائے گی۔

وصلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و صحبہ اجمعین۔

اسلام اور ضبط ولادت

بُاکثر عبد الواحد جامعہ مدنیہ

الحمد لله حمد لا نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور
انفسنا ومن سيئات اعمالنا. ونشهد ان لا اله الا الله ونشهد ان محمدا عبده
ورسوله وصلى الله عليه وعلى آله واصحابه اجمعين - اما بعد، فاعوذ
بالله من الشيطان الرجيم وما من دابة في الارض الا على الله رزقها
ويعلم مستقرها ومستودعها لا اله الا الله نحن نرثك يا اباي

اس مضمون میں ہم چند عنوانات کے تحت گفتگو کریں گے۔ اول نظریات آبادی
اور انکا تنقیدی جائزہ دوم ضبط ولادت کے حق میں دیگر پہلوؤں سے دلائل اور
ان کا تجزیہ سوم تاریخ تحریک ضبط ولادت چہارم ضبط ولادت کی شرعی حیثیت۔

نظریات آبادی اور ان کا تنقیدی جائزہ

اگرچہ معاشیات آبادی کی کفالت کرتی ہے لیکن آبادی بھی ایک
اعتبار سے معاشیات کے لیے کنیل ہے۔ ایک طرف اگر معاشیات کا مقصد لوگوں
کی شایع و خدمات کی ضرورتوں کی ہم رسانی ہے تو دوسری طرف لوگ بھی معاشیات
کی پیداواری گنجائش میں اہم کردار ادا کرتے ہیں۔ اسی وجہ سے نظریہ معاشیات
میں آبادی کے رجحانات کے مطالعہ کو اہم مقام حاصل ہے۔ دو معروضات

تقریبات یہ ہیں۔ نظریہ مالتس اور مناسب ترین آبادی کا نظریہ۔

MALTHUSIAN THEORY

نظریہ مالتس

ٹامس رابرٹ مالتس نے ۱۷۹۸ء میں اپنا ایک معمولی

Population (قانون آبادی پر مقالہ) لکھا اور ۱۸۳۰ء میں اس کے طبع جدید کے وقت

اپنے نتائج میں کچھ ترمیم بھی کی۔ انگلستان کی انتہائی تیزی سے بڑھتی ہوئی آبادی اور Poor Law نے اس کو بہت رنجیدہ کیا اور اس کو اندیشہ ہوا کہ انگلستان تباہی کی طرف بڑھ رہا ہے تو اس نے اپنے ہوطنوں کو اس سے آگاہ کرنا اپنا فرض سمجھا۔ اس کا نظریہ مندرجہ ذیل چار نکات پر مشتمل ہے۔

۱۔ غذا حیات انسانی کے لیے لازمی ہے اور اس لیے آبادی پر ایک مضبوط رکاوٹ عائد کرتی ہے۔ بالفاظ دیگر آبادی کی تحدید کا دار و مدار ذرائع غذا پر ہے یعنی جتنی زیادہ غذائی پیداوار ہوگی اتنی ہی زیادہ تعداد میں آبادی کی کفالت ہو سکتی ہے جب کہ افلاس اور تنگی غذا کے باعث اموات زیادہ سے زیادہ ممکنہ تعداد آبادی کو محدود کرتی ہیں۔

۲۔ انسانی آبادی کے بڑھنے کی رفتار غذائی پیداوار کی رفتار سے زیادہ ہے۔ آبادی

(Geometric ratio) سے بڑھتی ہے جب کہ غذائی پیداوار میں اضافہ

(Airthenatic ratio) سے ہوتا ہے۔ مالتس کا خیال تھا کہ قانون ^۱۷۹۸ء تقس

۱۷۹۸ء MODERN ECONOMIC THEORY By K.K. DEWETT

مالتس نے اس قانون کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: شہزادہ میں اگر کاشت کرتے وقت محنت اور سرمایہ کی اکائیاں کسی خاص تناسب سے بڑھتے جائیں تو زمین کی پیداوار میں اضافہ اس تناسب سے کم ہوگا بشرطیکہ فن کا شکار یہ ہیں کوئی انقلاب نہ آئے۔ ڈاکٹر مارشل کے بعد ڈانہرھی کے ماہرین معاشیات نے اس قانون کو مالمین پیدائش کے اشتراک کی بناء پر اس طرح واضح کیا ہے: جب ہم ایک معین عامل پیدائش (یعنی زمین کو ایک یا ایک سے زائد متغیر مالمین پیدائش یعنی محنت اور سرمایہ) سے باہم ملائیں تو اس متغیر عامل پیدائش کی وجہ سے اوسط اور ختم حاصل یا پیداوار خاص نقطے کے بعد کم ہونا شروع ہو جاتی ہے۔

ماصل (Law of Diminishing Returns) ذرا ملتی میدان نافذ ہے۔

اور قانون کا عمل غذائی رسد میں اضافہ پر تحدید کا باعث ہے۔ مالتس خود لکھتا ہے :

اضافہ کی ان دو مختلف رفتاروں کو جب اکٹھا دیکھا جائے گا تو ضروری نتائج نہایت نمایاں ہوں گے۔ تم اس جزیرے (انگلستان) کی آبادی گیارہ ملین مان لیتے ہیں اور فرض کیے لیتے ہیں کہ موجودہ پیداوار اس تعداد کے لیے کافی ہے۔ پہلے پچیس سال میں آبادی بائیس ملین ہو گئی اور غذا بھی دو گنا ہو جائیگی۔ تو غذائی ذرائع اس اضافہ کے لیے کافی ہونگے۔ اگلے پچیس سالوں میں آبادی چوالیس ملین ہو جائیگی جب کہ غذائی ذرائع صرف اتنے ہونگے کہ پچیس ملین کے لیے کافی ہوں اس سے اگلے ربع میں آبادی اٹھارہ ملین ہوگی جب کہ اس میں سے صرف نصف کے لیے غذا پیدا ہو سکے گی۔ اور ایک صدی پوری ہونے پر آبادی ایک سو چھیتر ملین ہوگی وراں مانیکدان میں سے صرف پچاس ملین افراد کو غذا مل سکے گی اور بقیہ ایک سو اسی ملین ملین افراد بغیر غذا کے رہ جائیں گے۔

پورے کرۂ ارض کو مد نظر رکھیں اور موجودہ آبادی کو ہزار ملین فرض کر لیں تو نوع انسانی میں اضافہ ان اعداد پر ہوگا ۱-۲-۳-۱۶-۳۲-۴۴-۶۸-۱۲۸-۲۵۶ جب کہ غذائیں اضافہ ان اعداد پر ہوگا ۱-۲-۳-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰ صدیوں میں غذائیں اتنی ہوگی کہ ہر دو سو پچیس افراد میں سے صرف دو کے لیے کافی ہو سکے گی اور تیسری صدی پر ہر چار سو چھیانوے افراد میں سے صرف تیرہ افراد کے لیے۔ اور دو ہزار سال میں یہ تفاوت اتنا زیادہ ہوگا کہ شمار سے باہر ہوگا۔

۳۔ غذائی ذرائع میں اضافہ کے ساتھ ساتھ آبادی میں اضافہ بھی ضرور ہوتا ہے الیہ کہ ظاہر و قوی موانع رکاوٹ پیدا کریں۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب کسی ملک کی غذائی رسد میں اضافہ ہوتا ہے تو لوگ زیادہ بچے پیدا کرتے ہیں اور زیادہ بڑے کنبے وجود میں آتے ہیں۔ اس کی وجہ سے غذا کی طلب میں اضافہ ہو جاتا ہے اور فی کس غذا کا حصول دوبارہ کم ہو جاتا ہے۔ پس مالتس کے نزدیک

لوگوں کا معیار زندگی اس وقت تک مستقل طور پر بلند نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ کنبہ کی تعداد پر کچھ پائیداریاں اور حدیں قائم نہ کریں۔

ماہقسن نے بتایا کہ دو قسم کے ممکنہ موانع ہیں جو آبادی میں اضافہ کو روکتے ہیں۔
انسدادی مانعات (Preventive Checks) ان کا اثر شرح پیدائش کو کم کرنے

سے ہوتا ہے۔ بڑے کنبوں کی پریشانیوں کو دیکھ کر وہ عبرت حاصل کرنا ہے اور اس ڈر سے کہ کہیں خود اس میں مبتلا ہو کر وہ بچوں کو میاری تعلیم اور خوراک میا نہ کر سکے ان انسدادی مانعات کو خود اختیار کرتا ہے۔ اس میں دیر سے شادی کرنا اور شادی کے بعد اپنے اوپر کچھ قدر فنین لگانا شامل ہیں۔

ایجابی مانعات . Positive checks شرح اموات کو بڑھا کر آبادی پر اثر انداز ہوتی ہیں۔ برخلاف انسدادی مانعات کے یہ قدرت کی جانب سے ہوتے ہیں اور ان کا دائرہ بڑا وسیع ہے مثلاً بری عادتیں، غربت، غیر صحت مند پیشے، ناقص تربیت اطفال، وبائیں، جنگیں اور قحط۔

ماہقسن کا مشورہ یہ تھا کہ آنے والے برے مستقبل سے بچنے کے لیے انسدادی مانعات کو اختیار کیا جائے کیونکہ بصورت دیگر ایجابی مانعات اپنا عمل شروع کر دیں گے جس کے نتیجے میں پھر اتنی ہی آبادی باقی رہ جائے گی جتنی کہ غذائی رسد کے مطابق ہو۔

اپنی کتاب کی پہلی طباعت میں ماہقسن نے ایجابی مانعات پر بڑا زور دیا ہے لیکن اگلی طباعتوں میں اپنے نظریے کی اس سختی کو خود نرم کر دیا اور انسدادی مانعات کو نسبتاً زیادہ اہمیت دی، اگرچہ ہمیشہ مجموعی وہ اپنے مایوس کن نظریے پر قائم رہا لوگوں میں مبنی شہوت کے قوی ہونے کی بنا پر ماہقسن کو بڑی عمر میں شادی کرنے اور اپنی پابندیاں لگانے پر اعتماد نہ تھا۔ مزید برآں بعد میں ماہقسن نے اماناف کی Arithmetic & Geometric Ratios کی تعبیر کو بھی ساقط کر دیا لیکن آبادی و غذا کا مسئلہ پھر بھی اسکی نظر میں برقرار رہا۔

۴ ایجابی اور انسدادی مانعات موجود ہیں جو کہ آبادی کو ذرائع بعت کی سطح پر رکھتے ہیں۔

ماہتقس کے نظریے پر تنقید

۱۔ ماہتقس کے مایوس کن نتائج کی مغربی یورپ کی تاریخ نے تصدیق نہیں کی۔ جب کہ آبادی میں اضافہ اس رفتار سے نہیں ہوا جس کی پیش گوئی ماہتقس نے کی تھی غذائی ریسرچ میں میکینائوجی کی برق رفتار ترقی کی بدولت کئی گنا اضافہ ہوا ہے۔ اور اس بنا پر لوگوں کا معیار زندگی بچانے کرنے کے (جیسا کہ ماہتقس کا خیال تھا) بلند ہوا ہے۔

۲۔ ماہتقس کا نظریہ آبادی Law of Diminishing Return (قانونِ تقلیلِ حاصل) پر مبنی ہے جیسا کہ اس کا اطلاق زراعت پر ہوتا ہے۔ اسی قانون کی بنا پر اس کو یقین تھا کہ غذائی پیداوار بڑھتی ہوئی آبادی کا ساتھ نہ دے سکے گی۔ لیکن میکینائوجی کی ترقی اور سرمایہ کے وسیع استعمال سے پیداوار مالک نے تقلیلِ حاصل کے مرحلے کو مؤخر کر دیا ہے مصنوعی کھاد بہتر بیج، ٹریکٹر اور دیگر زراعتی مشینوں کے استعمال سے پیداوار میں بہت زیادہ اضافہ ہوا ہے اور اب حقیقت یہ ہے کہ بہت سے ترقی یافتہ ممالک میں غذائی پیداوار میں اضافہ کی رفتار آبادی میں اضافہ کی رفتار سے بہت زیادہ ہے۔

۳۔ ماہتقس نے صرف غذائی پیداواریت کو ملحوظ نظر رکھا اور دولت کی پیداواریت کی دیگر تمام شکلوں کو نظر انداز کر دیا۔ انگلستان میں اراضی اور غذا کی قلت ضرور عسوس کی جاتی تھی لیکن مرحومہ مصائب کا تصور صرف اس وقت ممکن تھا جب کہ انگلستان کی بڑھتی ہوئی آبادی کے لیے صرف وہیں کی اراضی سے حاصل شدہ غذا امیا ہوتی اس کے برخلاف اس نے زمین کے علاوہ اپنے دیگر قدرتی وسائل مثلاً کوئلہ اور لوہے کو کام میں لاتے ہوئے مشینیں اور اوزار جہاز اور ریلیں وغیرہ بنا کر ان کو برآمد کیا اور ان کے عوض میں غذائی اجناس درآمد کیں جس کی بنا پر برطانیہ میں کوئی غذائی مسئلہ پیدا نہیں ہوا۔

۴۔ ماہتقس کا خیال تھا کہ غذائی ریسرچ میں اضافہ کی وجہ سے آبادی میں اضافہ اس تیزی

سے ہوگا کہ ہر فرد کو اپنی بقا کے بعد ر غذا حاصل ہو سکے گی۔ لیکن ہم دیکھ چکے ہیں کہ مغربی دنیا کے لوگوں کا معیار زندگی بہت زیادہ بلند ہو چکا ہے اور قوت لایموت کی سطح سے بہت اونچا۔ اور اس کے برعکس مغربی ممالک میں جوں جوں خوشحالی بڑھتی گئی بچوں کے بارے میں لوگوں کی بردہ لٹی گئی۔ پہلے بچوں کی جانب زیادہ توجہ نہیں دی جاتی تھی لیکن اب معاملہ اس کے برعکس ہے اور والدین اس حد تک سوچتے ہیں کہ زیادہ بچے نہیں ہونے چاہئیں تاکہ جو بچے فی الحال ہیں ان پر پور توجہ دی جا سکے۔ بچوں کی جانب رویے میں تبدیلی اور مانع عمل تدابیر کا اختیار کرنا ان نفس کے عقد کی نشی کرتا ہے۔

۵۔ مائٹس نے اگرچہ اپنی کتاب کی پہلی طباعتوں میں آبادی و غذا میں اضافہ کی Geometric & Arithmetic شرحوں پر اصرار ترک کر دیا تھا لیکن اس نے اس شرح کے لیے کوئی دلیل بھی پیش نہیں کی تھی۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ آبادی اور غذائی رسد میں اضافہ ان سلسلوں کے مطابق نہیں ہوتا۔ یہ بات یہاں نہ ہوگی بلکہ دُپٹی سے خالی نہ ہوگی اگر ہم یہاں چند ماہرین معاشیات کے ذمہ پیش کر دیں۔

کنگز لے ڈیوس (Kingsley Davis) نے The American میں آبادی میں اضافہ اور اس کے انجام کا اندازہ یوں غلاب کیا: ہم اب دیکھ سکتے ہیں کہ تمام جدید اقوام میں طویل المدت میلان قلت مرگ، نسبت تیز شرح ولادت اور آبادی میں آہستہ اضافہ کی طرف ہے۔ یہ ایک مستعد demographic نظام ہے جو ان جیسے ممالک کو باوجود ان کی ترقی کے اس بات کا موقع فراہم کرتا ہے کہ وہ معاشی میدان میں مؤثر رفتار کے ساتھ ترقی کرتے رہیں۔

کولن کلارک (Colin Clarke) قانون تکثیر حاصل of Increasing Returns

۱۰۔ THE GEOMETRY OF HUNGER By D.S. HALACY 1972

اس قانون کی جو تعریف پروفیسر نیم کے کی ہے وہ یوں ہے: "جب مالیہ پیدائش کے کسی مجموعہ میں سے کسی ایک مال تناسب بڑھ جاتا ہے تو ایک خاص حد تک اس مال کی پیداوار ختم ہر جتنی جاتی ہے۔"

کا حوالہ دیتے ہوئے بتاتا ہے کہ کسی قوم کا آبادی کے اعتبار سے چھٹا ہونا جانا یا چھٹا ہونا حقیقت میں اس کے لیے تباہ کن ہے۔ فرانس نے اختیاری طور پر اپنی آبادی کو کم کیا جس سے اسی کو خود افسوس کرنا پڑا۔ اپنی کتاب ”اضافہ آبادی اور استعمال اراضی، Population Growth & Land Use“ میں وہ قحط طراز ہے:

یہ ایک عجیب اتفاق ہے کہ حلوے میں جب کہ ملحق آبادی کے اصولوں

پر اپنی کتاب تصنیف کر رہا تھا اور جب کہ جینر

نے ویکسین Vaccine تیار کی تھی (جس کا مغربی یورپ میں آبادی میں اضافہ سے تلقین کسی دوسری دریافت کی نسبت بہت زیادہ تھا) پولین کامیابی کے ساتھ معریہ پلینا کر رہا تھا اور فرانس تقریباً تمام دنیا کو سرنگوں کرنے کے قریب ہو گیا تھا۔ ملحق کے اسے ہم وطنوں نے اس کا اتباع بہت عرصے تک نہیں کیا البتہ فرانسیسیوں نے کیا اور اب ہر فرانسیسی کو اس بات کا شدت سے احساس ہے کہ دنیا میں اس کے ملک کے اثر و رسوخ کے زوال کی بڑی وجہ آبادی میں اضافہ کی نسبتاً تھوڑی شرح تھی۔

Colin Clark: ابن خلدون کا حوالہ دیتا ہے جنہوں نے چودھویں صدی

میں تحریر کیا۔

فرد اپنی ضروریات کو تنہا پورا نہیں کر سکتا اور اس کے لیے اس پر اپنے انبائے جنس کے ساتھ تعاون لاپڑی ہے۔ غذا صرف ایک شخص کی گمشدوں سے حاصل نہیں ہوتی اور نہ ہی ہر شخص اپنی ضرورت کی ہر چیز کو خود پیدا کر سکتا ہے۔ اس کی پیداوار میں پھر یا دس افراد مثلاً کوہار، بڑھئی، مزدور وغیرہ ایک دوسرے سے تعاون و اشتراک کرتے ہیں اور جب ایسا ہوتا ہے تو یہ مشترکہ طور پر اپنی ضروریات سے کہیں زائد پیداوار کی تحصیل کرتے ہیں جب تمدن اسراف و تشہیش کی حالت کو بعد ان کی برائیوں کے پہنچ جاتا ہے تو آبادی پر خود بخود حدود عائد ہو جاتی ہیں۔ ایسے وقت میں تباہ کن قحط و قوع میں آتے ہیں البتہ یہ قحط اس وجہ سے نہیں ہوتے کہ زمین بڑھتی ہوئی طلب کا ساتھ نہیں دے سکتی بلکہ ان کا سبب سیاسی انتشار اور

محسوس جسمانی دباؤ ہوتا ہے جو کہ ریاست پر اس کے زمانہ زوال میں حاوی ہو جاتا ہے۔
 کچھ عرصہ پہلے ایلن یانگ Allyn Young نے ملک کو صنعتی بنانے کے لیے کثیر آبادی کے مفید ہونے پر دلائل دیے ہیں اور یہ تجویز رکھی ہے کہ انگلستان کی آبادی تلوین ہونی چاہیے جو کہ موجودہ آبادی کا دو گنا ہے۔

۱۹۵۳ء میں امریکی اور دولت پر تحقیق کی بین الاقوامی انجمن International Association for Research on Income & Wealth میں خطاب کرتے ہوئے Everett Hansen نے کہا کہ بہت گنجان آبادی والے ممالک نسبت ان ممالک کے جس کی آبادی تھوڑی ہے سرمایہ فی کس فی پیداوار کی گائی Capital per capita per unit of production کا قاعدہ کرتے ہیں۔ اس نے یہ بھی دعویٰ کیا کہ آبادی میں تیز رفتار اضافہ ایک قوم کو اس کی منصوبہ بندی کی غلطیوں سے چھٹکارا دلاتا ہے۔

Colin Clarke نے اضافہ آبادی اور استعمال زرعی میں لکھا۔
 اس خیال پر بناء کرتے ہوئے جس کو ابتدا میں خود مالخص نے پروان چڑھا یا نام مالخص کے اپنے ہی پیش کردہ بیان سے ایک نتیجہ پر پہنچتے ہیں اور وہ یہ کہ بہت سے اوقات اور بہت سے زمانوں میں آبادی بہت کم ہوتی ہے اور اس میں اضافہ کی رفتار بھی کم ہو سکتی ہے۔ بلاشبہ ایک وقت ضرور آتا ہے جب کہ آبادی کے ذرائع بقا (جو کہ اس نے اور اس جگہ کے لحاظ سے مفہوم و معلوم ہوئے ہیں) پر غالب ہونے کے خطرے کی گھنٹی بجنے لگتی ہے۔ اس وقت آبادی میں اضافہ خود بخود وہ ضروری محرک پیدا کر دیتا ہے جو کہ ایک آبادی کو پیداوار کے رائج طریقے بدلنے یا نیا وہ پیداواری طریقوں کو اپنانے پر ابھارتا ہے اور اس طریقے پر بڑی آبادی کی کفالت کرنے کی شکل پیدا ہو جاتی ہے۔

الفریڈ سووی Alfred Sauvy نے آبادی گھٹانے کے لیے ۱۹۵۴ء میں یوں استدلال کیا۔
 World Population Conference میں اگر آبادی کی تحدید معاشی ترقی کی کبھی ہے تو فرانس پھر دنیا کا امیر ترین ملک ہوتا کیونکہ اس نے ایک طویل عرصے تک اس پر عمل کیا ہے۔

نیز وہ اپنی کتاب ”آبادی کا نظریہ عمومی“ General Theory of Population

میں لکھتا ہے۔

مورخ ہمیں آبادی میں اضافہ کے منجمد ہونے یا آبادی کے گھٹنے کی کوئی ایسی مثال نہیں دے سکتا جس کے نتائج خوش کن ہوتے ہوں۔

Charles Gutter, Darwin (نظریہ ارتقاء) وائے ڈارون کا پوتا)

کتاب ہے۔

وہ کتاب جو اپنی آبادی کی منجمد کرنا ہے اور اس وجہ سے یہ اس ملک کی بنسبت کم تعداد والی رہ جاتا ہے جو ایسا کرنے سے انکار کر دیتا ہے۔ جلد یا بدیر وہ اس ملک سے وجود میں منسوب ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ دوسری بات یہ ہے کہ جہاں آبادی قدرتی تقابلی کے پورے دھماکے سے احتراز کرتی ہے اور نتیجہً ایک عامی حیاتیاتی قانون کی سرورپی کرتے ہوئے وہ بتدریج ختم ہو جاتی ہے۔ یہ یاد رکھنا اہم نہیں ہے کہ چھوٹی آبادی ایک لمبے عرصے تک انتہائی سخت مقابلہ میں دنیا میں اپنا وجود برقرار رکھ سکے گی یا یہ کہ اس کو اتنی قوت حاصل ہوگی کہ وہ بقیہ دنیا کو بھی اپنے ساتھ ختم ہونے پر مجبور کر دے۔

یہی گالٹن ڈارون اپنی ایک کتاب میں ایک دلچسپ عقیدہ کرنا ہے جو اس معیار زندگی پر مایوسی کی چوٹ لگاتی ہے جس کا ضبط آبادی کے منصوبوں میں بکثرت ذکر کیا جاتا ہے۔

گذشتہ صدی کے بارے میں حیرت انگیز بات یہ ہے کہ تقریباً چھ نسلوں سے وقفہ وقفہ سے حالات کو سدھارنے کے لیے بہت سی اصلاحات کی گئی ہیں۔ لیکن اس کے باوجود یہ بات واضح نہیں ہے کہ وہ لوگ جو کثیر خوشحالی کے ان ایام میں رہے ہیں ان لوگوں سے کچھ زیادہ خوش و مطمئن ہیں جو ڈکنز (Charles Dickens) کے دور میں زندگی گزار رہے تھے۔

ARTICLES THEORY

مناسب ترین آبادی کا نظریہ

جدید نظریہ آبادی

OF POPULATION OPTIMUM THEORY

جدید ماہرین معاشیات نے مائتس کا نظریہ آبادی مسترد کر دیا اور اس کی جگہ پر مناسب آبادی کا نظریہ سامنے لائے۔ مناسب آبادی سے مراد آبادی کی وہ تعداد ہے جو ایک ملک کی اس کے وسائل کو مد نظر رکھتے ہوئے ہونی چاہیئے۔ وسائل کی ایک متعین مقدار تکنیکی علم کی موجودگی اور سرمایہ۔۔۔ کی ایک مقررہ مقدار کے ہوتے ہوئے آبادی کی ایک متعین تعداد ہوگی کہ جس میں فی کس آمدنی و خدمات سب سے زیادہ ہوں۔ یہی مناسب تعداد ہے۔ غرض مناسب تعداد کی تعریف یوں کی جاسکتی ہے کہ یہ وہ تعداد ہے جس میں فی کس آمدنی سب سے زیادہ ہو۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ۔

قلت آبادی کے نقصانات اگر کسی ملک کی آبادی اس کی مناسب تعداد سے کم ہو تو وہ کم آبادی والا ملک کہلاتا ہے۔ یہ تعداد اتنی نہیں کہ وہ ملک کے قدرتی اور سرمایہ کے وسائل سے پورا پورا فائدہ اٹھا سکے۔ یہ صورتحال ایک نئے ملک میں دیکھنے میں آتی ہے جہاں وسائل کثیر ہوتے ہیں اور بہت کچھ پیدا کیا جاسکتا ہے لیکن افرادی قوت کی کمی کی وجہ سے پیداواریت کا کام احسن طریقہ پر نہیں ہو سکتا۔

مزید برآں ایک اور نقصان مہارت کی کمی کا ہوتا ہے۔ مہارت کی وجہ سے کارکن اپنے کام میں مہارت اور ترقی یافتہ اوزاروں کو استعمال کرنے کا اچھا اور نفع بخش سلیقہ حاصل کر لیتے ہیں مہارت کی کمی کی وجہ سے بڑے پیمانے پر پیداوار حاصل نہ ہو سکے گی۔ ان حالات میں اضافہ سے فی کس آمدنی بڑھے گی لیکن یہ اضافہ غیر معدود نہیں بلکہ ایک مناسب مقدار تک ہی ہونا چاہیئے۔

کثرت آبادی کے خطرات اور اگر آبادی مناسب تعداد سے تجاوز کر جائے تو کثرت آبادی کی حالت پیدا ہو جائے گی۔ اس

حالت میں آبادی زیادہ ہوگی جب کہ وسائل کی کمی پر ایک کوروزگار مہیا ہونے میں رکاوٹ بنے گی۔ اوسط پیداواریت کم ہوتی جائے گی اور ترقیاتی کس آمدنی کم ہوگی اور معیار زندگی

گر جانچا۔ جنگ بیماری اور قحط سالی بھی ان ہی لوگوں کا رستہ دکھتی ہے۔ سرمایہ کی تعمیر مشاثر
 ہوگی اور معاشی ترقی کی رفتار کم ہو جائے گی۔
 کثرت آبادی کے خطرات کو اس صورت میں ٹالا جاسکتا ہے کہ سرمایہ کی آمد
 کو بڑھایا جائے۔

مناسب تعداد | اب ہم فرض کر لیتے ہیں کہ ایک ملک کے قدرتی وسائل۔ مشینری
 اور اس کی ٹیکنالوجی کی کیفیت مقرر ہیں۔ اب ہم فرض کرتے ہیں
 کہ اس کی آبادی جو پست ان وسائل کے تناسب سے بہت تھوڑی تھی اب بڑھنے لگتی ہے۔ آبادی
 میں اضافہ کے ساتھ افرادی قوت اور Labour Force بڑھنے لگتی ہے۔ جیسے جیسے
 افرادی قوت اس میں شامل ہوتی جائے گی کئی کئی نئی پیداوار اور تحقیقاتی کس آمدنی بڑھتی
 جائے گی۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ افرادی قوت میں اضافہ سے مہارت کا بلند درجہ اور قدرتی
 اور سرمایہ کے وسائل کا بہتر استعمال ممکن ہو سکے گا۔ کمزور افرادی قوت کی وجہ سے مہارت
 کا یہ دید ان مختصر ہو جاتا ہے کیونکہ ہر کارکن کو ہر قسم کے کام کرنے پڑتے ہیں لیکن جوں جوں افرادی
 قوت میں اضافہ ہوتا ہے اور نئی مہارت نکلنے ہوتی ہے ہر شخص کو ہر قسم کے کام نہیں کرنا پڑے۔
 پڑ۔ بلکہ وہ اپنے مناسب و موزوں کام میں پوری توجہ دے سکتا ہے۔ ہر نئی مہارت کارکنوں
 میں مختلف کاموں کی تقسیم سے کارکن کی استعداد میں اور انجام کار پیداواریت میں
 اضافہ ہوتا ہے۔

۲۔ آبادی میں اضافہ قدرتی وسائل اور مشینری کے پورے پورے استعمال کا موقع
 فراہم کرتا ہے۔ اگر آبادی کم ہو تو باغفل میا وسائل بھی پورے طور پر برباد
 کار نہیں آتے۔

۳۔ ایک اور عامل بھی ہے جس کی بنیاد پر ابتدائی مراحل میں جوں جوں آبادی میں اضافہ
 ہوتا ہے پیداواریت بھی بڑھتی جاتی ہے۔ اگر کسی ملک کی آبادی کم ہو تو اس
 ملک کی پیداوار کی تیزی بھی چھوٹی ہوگی اور نتیجتاً Producer اس بات پر

نیو رجوئنگ کے چھوٹے پیمانے پر پیداوار بکالیں اور اس طرح وہ وسیع پیمانے کی پیداواریت کے مساوی فوائد سے محروم رہیں گے۔ آپ جوں جوں آبادی بڑھے گی منڈی بھی وسیع ہوتی جائے گی اور وسیع پیمانے پر پیداوار ممکن ہوگی۔

نظامِ وجوہات کی بنیاد پر آبادی میں امانتداری کی کس آمدنی بڑھے گی یہاں تک کہ ایک حد پر اگر یہ فی کس آمدنی اپنی انتہا کو پہنچ جائے گی۔ اگر آبادی اس حد سے تجاوز کر جائے تو فی کس آمدنی کھنٹی شروع ہو جائے گی کیونکہ مقررہ سرمایہ اور قدرتی وسائل میں نسبتاً زیادہ تعداد میں کام کرنے شریک ہو گئے لہذا ہر ایک کے حصہ میں ان کا چھوٹا حصہ آیا۔ اس بنیاد پر اوسط پیداوار میں کمی آتی ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ بہت سے لوگوں کو روزگار نہ ملے اور وہ پیداواریت میں کچھ حصہ نہ ڈال سکیں۔ پس مزدوری میں بے روزگاری بہت ملن ہے۔ اور حسب یہ صورت ہو جائے تو لوگ ذرا محنت کے ساتھ پٹھے رہیں گے اور زراعتی زمین پر آبادی کا دباؤ بڑھ جائے گا اور مزید یہ کہ یہ زائد افراد کل پیداوار میں کچھ اضافہ نہیں کر سکتے۔ بالفاظ دیگر ان زائد افراد کی محنت کم پیداوار Marginal Productivity صفر یا صفر کے قریب ہوگی۔ اسی کو عام طور پر چھٹی بے روزگاری کہا جاتا ہے۔

جدید نظریہ پر تنقید

۱۔ مناسب حد متعین نہیں | بلکہ یکدم اور متبدل ہے۔ کیونکہ اس کا دار و مدار وسائل اور ٹیکنالوجی پر ہے۔ اور سرمایہ اور قدرتی وسائل کی مقدار اور ٹیکنالوجی کی حالت بدلتی رہتی ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان میں تبدیلی کثیر الوقوع ہے۔ اور حسب بھی ان میں تبدیلی آنے کی مناسب حد بھی بدلے گی۔

۲۔ کثرتِ آبادی کا معیار

مختلف معیار پیش کئے گئے ہیں۔ مانتھن کے نزدیک ایجابی مانعات کا مل

مثلاً جنگ، قحط اور بیماری ملک کی کثرت آبادی پر علامت ہے۔ اس کے علاوہ ماہرین معاشیات کچھ اور علامتیں بھی تجویز کرتے ہیں مثلاً مستقل طور پر غیر متوازن تجارت، بے روزگاری گرتے ہوئے معیار زندگی گرتی ہوئی اوسط آمدنی، بلند شرح پیدائش اور شرح اموات۔ لیکن کچھ غور و فکر سے معلوم ہوگا کہ یہ سب امور صرف آبادی کی کثرت کی بنا پر ہی نہیں ہوتے بلکہ معاشی اور سیاسی عوامل کی وجہ سے بھی واقع ہوتے ہیں مثلاً غیر متوازن تجارت بیرون ملک کثیر سرمایہ کاری کی وجہ سے ہو سکتی ہے۔ اسی طرح اوسط آمدنی کا گرتا اور نتیجہاً معیار زندگی کا گرتا ریاست کی ناقص معاشی پالیسیوں کی وجہ سے ہو سکتا ہے۔ اور نئی شرح پیدائش وسعت پذیر معاشیات یا وسعت پذیر نوچ کی ضروریات کی بنا پر ہو سکتی ہے اور اسی طرح بلند شرح اموات کا سبب صحت کا ناقص یا غیر ملتی نظام ہو سکتا ہے۔

پس کثرت آبادی کے معیار پر ہم کوئی حتمی رہنمائی پیش نہیں کر سکتے۔

نظریہ کے نقائص

(ا) یہ تقریباً ناممکن ہے کہ آبادی کی کوئی ایسی حد مقرر کی جاسکے جو مناسب سمجھی جاسکے۔ ماہرین نے مختلف اور متضاد اعداد و اعداد پیش کئے ہیں جو اس کی عملی افادیت کا انکار کرتے ہیں۔

(ب) اس تصور کا دار و مدار قدرتی وسائل، مشینری اور ٹیکنالوجی کی عملی حالت پر ہے۔ اور بات کو فرمایا گیا ہے کہ وہ ایکسپی حالت و مقدار میں رہتے ہیں حالانکہ وہ متبدل ہیں اور مناسب حد ایک مسلسل تبدیل ہونے والا تصور ہے۔ غرض یہ نظریہ غلط مفروضوں پر مبنی ہے۔

(ج) نیز بعض آبادی کی تعداد کی اہمیت بہت کم ہے۔ آبادی کا تجزیہ مثلاً عمر کی تقسیم یا تقسیم با اعتبار کارکن کے زیادہ اہمیت کی حامل ہے۔ لہذا اگرچہ آبادی مناسب حد پر بھی ہو لیکن اس میں غیر کارکن مثلاً بچوں اور بوڑھوں کی کثیر تعداد معاشیات کی پیداواری

صلاحیت پر برا اثر ڈالے گی۔

(د) علاوہ انہیں یہ تصور صرف لوگوں کی تعداد پر نظر کرتا ہے ان کے معیار کو بالکل نظر انداز کر دیتا ہے۔ باصلاحیت اور محنتی افراد پر مشتمل ایک چھوٹی آبادی ایسی کثیر آبادی سے زیادہ کارآمد ہے جو سست اور غیر ذمہ دار افراد پر مشتمل ہو۔

(۵) یہ طریقہ آبادی کے سیاسی، معاشرتی، جنگی اور دوسرے پہلوؤں کو نظر انداز کر دیتا ہے اور صرف معاشی پہلو پر نظر رکھتا ہے۔ مثلاً معاشی بنیادوں پر ایک چھوٹی آبادی کو بچہ بیکار جاسکتا ہے لیکن دفاعی نقطہ نظر سے یہ حد درجہ خطرناک بات ہوگی۔ ایڈم سٹو

Defence is better

نے بجا طور پر کہا

Adam Smith

than opulence. (دفاع امیری سے بہتر ہے)

(و) مناسب آبادی کا تصور محض ایک نظریاتی دلچسپی کی چیز ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ کثرت آبادی کی صورت میں آبادی گھٹنا کر مناسب حد پر لانا اور قلت آبادی کی صورت میں اس کو بڑھانا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ خاندانی منصوبہ بندی خواہ وہ آبادی بڑھانے کیلئے جو یا گھٹانے کے لیے ایک بڑا طویل اور کست عمل ہے جس میں کئی نسلیں گزر جاتی ہیں۔ انسان حکومتوں کے غیر لچکدار عناصر بطوں کے بجائے تہذیب و رولج سے زیادہ متاثر ہوتے ہیں۔

نتیجہ

مناسب آبادی کا تصور عملی افادیت سے زیادہ محض نظریاتی و علمی دلچسپی رکھتا ہے۔ ان نظریات اور ان پر مابین معاشیات کی جانب سے تنقید اور رد کو معلوم کر لینے کے بعد اب یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ یہ نظریات یہ صلاحیت نہیں رکھتے کہ ان پر کسی واقعی منصوبہ کی بناء رکھی جائے۔ البتہ ایک اشکال باقی رہتا ہے اور وہ یہ کہ انٹنس کا نظریہ اگرچہ امریکہ اور مغربی یورپ میں ناکام ہو گیا لیکن پاکستان اور اس جیسے اور ممالک کے بارے میں اس کے صادق ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔

اس خیال کی تائید یا تردید کے لیے ہم طوالت میں نہیں جانا چاہتے اور صرف

یہ اصولی بات کا اعادہ کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ کثرت آبادی پر کوئی سختی معیار اب تک متعین نہیں کیا جاسکا۔ مزید برآں اس مسئلہ میں کلام کی خاصی گنجائش ہے کہ کہیں ایسا تو نہیں کہ وہ امور جن کا سبب ہمیں ظاہر اکثر آبادی نظر آتا ہے ناقص معاشی اور معاشرتی پالیسیوں اور مخصوص سیاسی عوامل کے سبب سے ہوں۔

ضبط ولادت کے حق میں دیگر دلائل اور انکا تجزیہ

اس عنوان کے تحت ہم پابنتہ ہیں کہ تحریک وجودیت (Existentialism)

کی ایک علمبردار Simone de Beauvoir کی مشہور زمانہ کتاب THE SECOND SEX (صنفت آخر) کے کچھ اقتباسات پیش کریں۔

”عورت کے بنیادی مسائل میں سے ایک اس کے تولیدی کردار اور پیداوار عمل میں شرکت کے درمیان مصلحت ہے۔ یہ بنیادی حقیقت کہ ابتدائے تاریخ ہی سے عورت خانہ داری میں محدود کی گئی اور تعمیر کائنات میں اپنا کردار ادا کرنے سے روکی گئی اس سبب سے کہ تولیدی عمل اس کی نفس غلامی تھی۔ مادہ حیوانات میں قدرتی اور موسمی ... اثر ہوتا ہے جو ان کی توانائیوں کو مجتمع و برقرار رکھنے میں مؤثر ہوتا ہے لیکن اس کے برعکس عورت میں ابتدائی حیض سے لے کر سن اس تک قدرت نے حمل کی تعداد پر کوئی حد نہیں لگائی۔“

”ایک اور عامل بھی ہے جو مرد کو ایک جارحانہ پہلو عطا کرتا ہے اور جنسی وظیفہ کو انتہائی اہم خطرہ بنا دیتا ہے۔ یہ حمل کا خطرہ ہے۔ ایک غیر قانونی بچہ معاشرتی اور معاشی طور پر غیر شادی شدہ عورت کے لیے اتنی بڑی رکاوٹ ہے کہ لڑکیوں کو جب حاملہ ہونے کی حقیقت کا علم ہوتا ہے تو وہ خودکشی کا اقدام بھی کر بیٹھتی ہیں۔ یہ عظیم خطرہ اتنی قوی جنسی پابندی عائد کر دیتا ہے کہ جس کی بناء پر بہت سی نوجوان لڑکیاں قبل از نکاح عفت و پاکدامنی کا دامن تھامے رکھتی ہیں۔ اور جب یہ پابندی اتنی قوی نہ بھی ہو اس وقت بھی نوجوان لڑکی اس دہشت ناک خطرہ سے کم دہشت زدہ نہیں ہوتی جو اس کے محبوب کے جسم میں مخفی ہوتا ہے Sketel نے ایسے مریضوں کے حوالے دیئے ہیں جن میں یہ دہشت شعوری طور پر محسوس کی جاسکتی ہے۔

اور نکاح کی صورت میں بھی محنت اور معاش کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ، بچہ مطلوب نہ ہو۔

زیادہ یقینی اور کم پیچیدہ مانع حمل تدابیر کی موجودگی عورتوں کی جنسی آزادی کی جانب ایک بڑا قدم ہے۔ امریکہ جیسے ملک میں جہاں یہ طریقے بہت زیادہ معروف ہیں ان نوجوان لڑکیوں کی تعداد جو شادی کے وقت کنواری ہوں فرانس جیسے ملک سے کمتر ہے۔ ”زنگی بی میں عورت اپنے بدلف وظیفہ کی قسمت کی تکمیل کرتی ہے۔ یہ اس کا ایک قدرتی تقاضا ہے کیونکہ اس کا پورا جسمانی ڈھانچہ نوع انسانی کے تسلسل کیلئے موزوں بنایا گیا ہے۔ لیکن یہ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں کہ انسانی معاشرے نے اپنے آپ کو بالکل یہ قدرت کے ہاتھوں میں نہیں دے رکھا اور تقریباً ایک صدی سے خاص طور پر تولیدی عمل بھی حیاتِ اجتماعی اتفاقات کے رحم و کرم پر نہیں ہے بلکہ یہ انسانوں کے باہم رابطہ اختیار میں آچکے ہیں بعض ممالک نے سرکاری طور پر مانع حمل سائنسی طریقے اختیار کر لیے ہیں اور وہ اقوام جو بخیر و ملک اثر کے تحت ہیں ان میں ان کا استعمال خفیہ طریق پر ہو رہا ہے یا تو مرد و عجل کا طریقہ اختیار کرتے ہیں یا عورت وظیفہ جنسی کے فوراً بعد مادہ منویہ سے چھٹکارا پالیتی ہے۔ یہ مانع حمل طریقہ محبت کو نہروالے یا شادی شدہ جوڑوں میں بسا اوقات جھگڑا یا آزر و گی کا باعث بنتے ہیں کیونکہ مرد و لذت کے لمحات میں احتیاط کو ناپسند نہیں کرتا اور عورت صفائی کے طریقوں سے گھبراتی ہے۔ اور دونوں اس وقت خوف زدہ ہو جاتے ہیں جب وہ دیکھتے ہیں کہ باوجود ہر قسم کی احتیاطی تدابیر کے خطرہ حقیقت بن کر سامنے آگیا ایسا اکثر ان ملکوں میں ہوتا ہے جہاں حمل سے مانع طریقے ابتدائی نوعیت کے ہیں۔ اب اس کے بعد ان کے سامنے ایک ہی حل ہوتا ہے یعنی اسقاط..... ایسے موضوعات کم ہی ہوں گے جن میں پورٹرا معاشرہ اس سے زیادہ منافقت کا مظاہرہ کرتا ہو۔ اسقاط کو ایک باغیانہ جرم سمجھا جاتا ہے اور اس کا ذکر بھی غیر شائستگی میں شمار ہوتا ہے۔ ایک مصنف کے لیے زنگی بی میں عورت کی مصرت اور مصائب کو بیان کرنا بالکل جائز ہو گا لیکن اگر وہی اسقاط کے کسی نہیں کی نشاندہی کر دے تو اس پر گندگی میں لوٹنے کا الزام لگایا جائے،

اب فرانس میں تقریباً اتنی ہی تعداد میں اسقاط کرائے جاتے ہیں جتنی ولادیز میں ہوتی ہیں۔
 اسقاط کو قانونی جواز دینے کے خلاف جو دلائل دیے گئے ہیں ان سے
 زیادہ کوئی اور بات نامعقول نہیں ہو سکتی۔ یہ کہا گیا ہے کہ یہ آپریشن خطرناک ہے لیکن دیانت دار
 معالج برلن کے ادارہ ہنسی تحقیقات کے سابق ڈائریکٹر Magnus Hirschfeld کے
 ساتھ متفق ہیں کہ اگر یہ آپریشن ہسپتال میں ضروری اعتیاد میں تداوی کے ساتھ ماہر ماحول سے ہو
 ان عظیم خطرات کا تحمل نہیں ہوتا جو۔ (قانون تعزیر) میں مذکور ہیں۔ اس
 کے برخلاف جو چیز اس کو عورتوں کیلئے انتہائی خطرناک بنا دیتی ہے وہ اس کا موجودہ حالت میں
 کیا جانا ہے۔ اسقاط کرنے والوں کی مہارت کا فقدان اور ناگفتہ بہ حالات جن میں یہ کیا جاتا ہے
 بہت سے حوادث کو جنم دیتا ہے جن میں سے بعض ملک بھی ہوتے ہیں۔

زبردستی کی زچگی دنیا میں ایسے خستہ حال بچوں کو لانے کا موجب ہے جن کے والدین ان
 کی کفالت سے معذور ہوں گے اور نتیجتاً بچے عوامی بہبود کا شکار ہو جائیں گے۔ اس بات کی نشان
 دہی ضروری ہے کہ ہمارا معاشرہ جو ایک جنین کے حقوق کی مداخلت میں بہت پیش قدمی ہے اس
 وقت کئی قسم کی دلچسپی اور سرگرمی کا مظاہرہ نہیں کرتے جب کہ وہ بچے دنیا میں آجائیں۔ یہ اسقاط
 کرنے والوں پر تو مقدمہ چلاتا ہے لیکن کوئی ایسا کام نہیں کرتا جس سے اس بدنام ادارہ کی جو کہ
 عوامی تعاون کے نام سے معروف ہے اصلاح ہو سکے۔ جو لوگ بچوں کو موزیوں کے سپرد کرنے
 کے ذمہ دار ہیں ان کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔ ایک طرف اس بات کا اعتراف نہیں کیا جاتا کہ جنین
 اس عورت کی ملکیت ہے جو اس کو اٹھائے پھرتی ہے جب کہ دوسری طرف اس بات پر اتفاق
 ہے کہ بچہ اس کے والدین کا ملک ہے اور ان کے رحم و کرم پر ہے۔ حال ہی میں ہم نے دیکھا
 کہ اسقاط کرنے کی بنا پر مقدمہ کیے جانے کی وجہ سے ایک سرجن خودکشی کرنے پر مجبور ہوا جبکہ
 ایک باپ کو جس نے اپنے بیٹے کو مار مار کر موت کے قریب پہنچا دیا تھامین ماہ کی قید کی سزا سنائی
 گئی اور وہ بھی مہل کر دی گئی۔ ایک باپ نے عدم گمداشت کی وجہ سے اپنے بیٹے کو گھلے کی
 تکلیف کی وجہ سے موت کا حوالہ کر دیا۔ ایک بچی کو چند بچوں نے چتر مار کر زخمی کر دیا تھا
 لیکن ماں نے اپنے آپ کو خدا کی مرضی کی مکمل ماتحتی میں دیتے ہوئے ڈاکٹر کو بلانے سے انکار

کر دیا۔ اور جب چند صحافیوں نے برہمی کا اظہار کیا تو بہت سے معزز لوگ احتجاج پر اتر آئے کہ بچے ان کے والدین کے ہیں اور بیرونی عناصر کو کسی مداخلت کی اجازت نہیں دی جا سکتی۔ مطبوعہ رپورٹوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس رویہ کی وجہ سے ایک ملین فرانسیسی بچے جسمانی و اخلاقی خطرے سے دوچار ہیں۔ شمالی افریقہ کی عرب خواتین اسقاط نہیں کرا سکتیں اور ان کے ہر دس میں سے سات آٹھ بچے مر جاتے ہیں لیکن کسی کو کوئی تشویش نہیں ہوتی کیونکہ عمل کی یہ قابلِ رحم اور نامعقول کثرت ان کے مادرانہ جذبات کو کھل دیتی ہے۔ اگر یہ سب کچھ اخلاقیات کے بارے میں ہے تو اس اخلاقیات کے بارے میں کوئی کیا کہے یہ بات بھی قابلِ ذکر ہے کہ وہ موجودہ جنین کی حیات کے بارے میں بہت مبالغہ و تاکید کے ساتھ احترام رکھتے ہیں جنگ کے موقع پر بالغین کی موت کے پروانے لکھنے پر پُر جوش ہوتے ہیں۔

اسقاط کے خلاف جو عملی خیالات پیش کئے گئے ہیں وہ بالکل بے جان ہیں۔ جہاں تک اخلاقی اعتبارات کا تعلق ہے تو وہ پرانی کیتھولک دلیل پر مبنی ہے اور وہ یہ کہ پیدائش سے قبل جنین میں روح ہوتی ہے اور اگر اس کی حیات کو پتہ سمہ کے بغیر منقطع کر دیا جائے تو بہشت میں اس کا داخلہ نہیں ہو سکے گا۔ لیکن یہی کلیسا بعض حالات میں بالغین کو قتل کرنے کی سند عطا کرتا ہے مثلاً جنگ میں اور دیگر قوانین کے تحت۔ یہاں تپسہ سے نجات مفقود ہے بلکہ مقدس جنگوں میں ان کا فریڈن و ملڈرین کو جو مساوی طور پر غیر تپسہ شدہ تھے قتل کرنے میں خوش دلی سے ہمت برمھائی جاتی ہے۔ بلاشبہ INQUISITION (بے دینی کا خاتمہ کرنے والی

رومی عدالت) کے شکار اس سے زیادہ مہربان حالت میں نہ تھے جتنا کہ وہ مجرم جنہیں آجکل گلوٹین کے حوالے کر دیا جاتا ہے یا وہ سپاہی جو میدانِ جنگ میں اپنی جان دے دیتا ہے۔ اب اگر کلیسا ان تمام صورتوں میں معاملہ خدا کی مہربانی کے سپرد کر سکتا ہے (کیونکہ اس کا عقیدہ ہے کہ آدمی خدا کے ہاتھ میں محض ایک آلہ ہے اور روح کی نجات خدا اور روح کے درمیان معاملہ ہے) تو پھر خدا پر جنین کی روح جنت میں قبول کرنے پر کیوں پابندی غائد کی جائے۔ اگر کلیسا کو نسل اس کو سند دے دے تو خدا کو اس سے زیادہ اعتراض نہ ہوگا جتنا کہ ان عظیم الشان ادوار میں ہوگا جب کہ کافروں کو بڑے تقدس کے ساتھ

قتل کیا جاتا تھا۔

ان پر جوش اقباسات میں منع حمل اور اسقاط کے حق میں جو وجوہات پیش کی گئی ہیں وہ درج ذیل ہیں۔

- ۱۔ بے نکاحی ماؤں اور غیر قانونی بچوں کے مسائل
- ۲۔ ملکی تعمیر و پیداوار میں عورتوں کا اپنا حصہ ادا کرنے سے محرومی
- ۳۔ معاشی تغذیے
- ۴۔ ماں کی صحت
- ۵۔ بچوں کی صحیح نگہداشت کا نہ ہو سکتا کیونکہ معاشرہ یا والدین اپنے آپ کو اس کا ذمہ دار نہیں سمجھتے۔

مصنفہ کی نظر میں ان اسباب کی بناء پر مانع حمل تدابیر کا استعمال اور ان کے موثر نہ ہونے کی صورت میں اسقاط ضروری ہے۔ جہاں تک سبب اول کا تعلق ہے ہیں اس پر کچھ زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں کیونکہ ایسی تدابیر کو اختیار کرنا جن سے مرد و زن کا ناجائز اختلاط ممکن نہ ہو اور ایسے اسباب کی بیج کئی کرنا جو اسے اختلاط کی طرف لے جانے والے ہوں اسلامی معاشرہ اور حکومت کے فرائض میں سے ہے۔ اور ضروری بھی ذمہ داری ہے کہ وہ ہر ایسے کام اور رستے سے بچے جو زنا کی طرف مقصدی ہو۔

سبب ثانی کے بارے میں ہم یہ کہتے ہیں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ عورتوں کا قوی تعمیر میں بڑا حصہ ملتا رہے کہ سچے معصیہ اس میں ہیں مصنفہ سے اختلاف ہے۔ اور یہ اختلاف میں عقل کے مطابق ہے کیونکہ ہیں اس باب میں بھی دین و عقل کی رہنمائی حاصل ہے جب کہ وہ کسی دین الہی کی رہنمائی سے یکسر محروم اور عقلی رہنمائی میں مغالطوں یا مخصوص و محدود مصلحتوں کے شکار ہیں۔

بقیہ اسباب کا ذکر ہم ضبط ولادت کی شرعی حیثیت کے عنوان کے تحت کر دیں گے۔

تاریخ ضبط ولادت

ازمنہ قدیم سے مانع حمل طریقے خصوصاً عورتوں کے استعمال کیلئے رائج ہیں لیکن ان کا علم صرف حکماء اور پیشہ ور عورتوں ہی کو تھا۔ اس راز سے غالباً دور زوال کی رومی عورتیں بھی باخبر تھیں جن کے ہاتھ پر جو گویوں Satrists نے نشانہ تنقید بنایا ہے۔
ضبط ولادت کی تدابیر میں سے سب سے پہلی تدبیر جہاں علم ہوا ہے وہ دوسرا اصل قبل مسیح کا مصری Papyrus ہے جو عورت کے استعمال کیلئے ایک مرکب دوا تجویز کرتا ہے۔ یہ مرکب مگر گچھر کے خصلہ، شہد سوڈا اور ایک گوند جیسی شے پر مشتمل ہے۔ یہ Papyrus ۸۸۹ء میں کابولن سے دریافت ہوا تھا۔

ازمنہ وسطیٰ میں فارسی اطباء اکتیس نسخوں سے واقف تھے۔ ان میں سے صرف نو مردوں کے استعمال کیلئے تھے۔ اٹھارویں صدی تک یورپ ان سے بالکل ناواقف تھا۔ فرانس غالباً اولین جدید ملک تھا جس نے ان کا بڑا وسیع استعمال کیا جس کا ثبوت بالمتس کے دور میں فرانس میں اضافہ آبادی کی شدید قلت تھا۔ اسقاط کو بھی زمانہ دراز سے غیر مطلوبہ ولادتوں سے بچنے کے لیے استعمال کیا جاتا رہا ہے۔

باوجود اس طویل اور باکفایت نظیر کے پھر بھی ضبط ولادت کی تحریک کی ابتداء انگلستان میں بالمتس کے ڈرانے کے بعد ہی ہوئی۔ ۱۸۳۲ء میں ایک امریکی Charles Knowlton نے ایک پمفلٹ ثمرات فلسفہ کے نام سے لکھا جس میں مانع حمل تدابیر کا ذکر کیا۔
تحریک چلانے والوں کا رستہ خاصا دشوار تھا اور ان کا مواد مخش و ناشائستہ قرار دیا گیا اور اکثر اوقات حکام کی جانب سے ضبط کر لیا جاتا تھا۔ ۱۸۷۷ء میں اینی بیسنٹ اور چارلس بریڈ لاپر نوٹن Knapp & Co. کے پمفلٹ بیچنے پر مقدمہ چلایا گیا لیکن اس سے منسلکہ تشہیر نے بالمتسین لیگ کے قائم کرنے میں مدد دی ۱۸۷۷ء میں بالڈیٹ میں ضبط ولادت کلینک قائم کرنے کی کامیابی الینا جیکبز (Aletta Jacobs) کو حاصل ہوئی۔ ۱۹۲۱ء میں اس جیسا ایک اور مطلب D. J. ۱۹۰۵ء کی کوششوں سے لندن میں قائم ہوا۔

۱۹۱۶ء میں جب بروکلن میں مارگریٹ سینگر Margaret Sanger نے طب کھولا تو پولیس نے اسے بند کر دیا اور مسٹر سینگر کو بیس دن کی قید کیلئے جیل بھیج دیا گیا لیکن ان رکاوٹوں سے وہ پھر بھی مایوس یا خوفزدہ نہ ہوئی اور اس نے سب سے پہلی منظم ولادت تنظیم - منظم ولادت لیگ BIRTH CONTROL LEAGUE کے نام سے ریاستہائے متحدہ امریکہ میں قائم کی۔ ۱۹۲۳ء میں وہ اپنا مستقل مطب کھولنے میں کامیاب ہوئی۔ اس کی کوششیں بتدریج بار آور ہوئیں اور اس صدی کی تیسری دہائی میں مانع حمل تدابیر کے خلاف پابندیاں کچھ نرم کی گئیں۔ ۱۹۳۶ء میں منظم ولادت کے بارے میں معلومات بذریعہ ڈاک ارسال کرنے کے خلاف قانون ختم کیا گیا۔ عدالتی فیصلوں نے آہستہ آہستہ مانع حمل تدابیر کے خلاف پابندی کو ختم کیا۔ فی الوقت اکثر کلیسا منظم ولادت کو تسلیم کرتے ہیں اگرچہ رومن کیٹھولک کلیسا اب ہم سوائے Rhythm طریقے کے اور ہر قسم کی تدبیر پر پابندی عائد کرتا ہے۔ دسمبر ۱۹۶۷ء میں اقوام متحدہ کی ایک - POLICY STATEMENT وضع کی گئی اور ۱۲۶ رکن اقوام میں سے تیس نے اس پر دستخط کئے جن میں سے ایک پاکستان بھی ہے۔

دنیا کی آبادی پر اعلامیہ DECLARATION ON WORLD POPULATION

لیکن ایک اور بڑا مسئلہ دنیا کے لیے خطرہ بنا ہوا ہے۔ ایسا خطرہ جو اگرچہ دیکھنے میں چھٹا ہے لیکن فوری اہمیت کا حامل ہے۔ اور یہ غیر منصوبہ بندی کے آبادی میں اضافہ ہے۔ اٹھ گزشتہ صدی کے وسط تک ایک بلین کی آبادی بنانے میں پورے ازمینہ معلومہ درکار ہوئے لیکن دو بلین بنانے میں اس کو سو سال سے بھی کم عرصہ درکار ہوا اور تیسرے بلین کے لیے صرف تیس سال۔ اضافہ کی موجودہ شرح کے حساب سے ۱۹۷۵ء تک دنیا کی آبادی چار بلین اور ست بلین تک سات بلین ہو جائے گی۔ یہ بے نظیر اضافہ ایسی صورت حال سے دوچار ہو جو معائنہ انسانی میں کیات ہے۔ اور یہ ایسا مسئلہ ہے جو ہرگز رتے ہوئے دن کے ساتھ مزید فوری اہمیت اختیار کرتا جاتا ہے۔

یہ اعداد خود ہی غیر معمولی ہیں لیکن ان کے متضمنات اور بھی زیادہ اہمیت کے حامل ہیں۔ آبادی میں تیزی سے اضافہ معیار زندگی کو بلند کرنے۔ تعلیم کو عام کرنے۔ صحت و صفائی کے انتظام کی اصلاح۔ بہتر رہائشی اور سفری سہولتیں مہیا کرنے۔ تندرستی اور تفریحی مواقع فراہم کرنے اور بعض ممالک میں کافی غذا کے حصول کی کوششوں کو سہوتاثر کرتا ہے۔ مختصر الفاظ میں بہتر زندگی گزارنے کا انسانی جذبہ جو کہ ہر مقام کے انسانوں کے درمیان مشترک ہے بطور سبکدوشی کے سربراہوں کے جو مسئلہ آبادی سے بالفعول متعلق ہیں ہم ان نکات پر یقین رکھتے ہیں:-

_____ ہم اس بات پر یقین رکھتے ہیں کہ اگر حکومتیں اپنے معاشی نصب العین کو حاصل کرنا اور اپنے عوام کے جذبات کو پورا کرنا چاہتی ہیں تو ان کو آبادی کے مسائل کو طویل المیعاد قومی منصوبہ بندی میں ایک اہم عنصر تسلیم کرنا پڑے گا۔

_____ ہم اس بات کا اعتقاد رکھتے ہیں کہ بچوں کی تعداد اور ان کی پیدائش کے درمیان وقفہ کی تعیین کرنا ایک بنیادی انسانی حق ہے۔

_____ ہمیں یقین ہے کہ پائیدار اور با معنی امن کا بڑی حد تک دار و مدار اس بات پر ہوگا کہ اضافہ آبادی کا مقابلہ کس طور پر کیا جاتا ہے۔

_____ ہم اس بات کو مانتے ہیں کہ خاندانی منصوبہ بندی کا مقصد انسانی زندگی کی بہتری ہے نہ کہ اس پر پابندی عائد کرنا اور ہم اس بات کو بھی تسلیم کرتے ہیں کہ خاندانی منصوبہ بندی ہر شخص کو اپنی انفرادی شان کی تکمیل اور اپنی صلاحیتوں کے بھرپور اظہار کیلئے آزادی مہیا کرتی ہے۔

ضبط ولادت کی شرعی حیثیت

اس عنوان کے تحت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ کا رسالہ خاصا جامع ہے۔ ہم بھی اس کی اعانت سے بے نیاز نہیں ہو سکتے ضبط ولادت کے تحت (اور ممکنہ) طریقہ فقیہی ہیں (۱) قطع نسل (۲) منع حمل (۳) اسقاط ہم بالترتیب ان طریقوں کا ذکر اور انکی شرعی حیثیت

بیان کریں گے۔

قطع نسل یا مصنوعی بانجھ پن (STERILIZATION)

مصنوعی بانجھ پن یا تولیدی صلاحیتوں کو قطع کرنے کا عمل مرد و عورت دونوں میں کیا

جاتا ہے۔

عورت میں اس مقصد کے لیے تین قسم کے آپریشن کیے جاتے ہیں (۱) رحم کو جدا کرنا

(Hysterectomy)

(۲) رحم کی نالیوں کو بند کرنا۔ (Tubal ligation)

(Ligation with Resection) کرنا۔

مرد میں معروف آپریشن Vasectomy ہے جس میں اس کے علاوہ ایک

اور انتہائی صورت جو اگر پہلے مستعمل نہیں ہے لیکن بالواسطہ اس سے بھی مقصد حاصل ہو جاتا ہے وہ

اختصار یعنی خستیں کو کاٹ کر جدا کرنا ہے (CASTRATION)

شرعی حکم: ایہ عمل خواہ مرد پر کیا جائے خواہ عورت پر ناجائز و حرام ہے الا یہ کہ کچھ امراض ایسے لاقی ہو جائیں جن کا علاج ہی صرف یہ ہو مثلاً عورت میں رسولیوں Fibroids اور

سرطان کے ابتدائی مرحلہ (Carcinoma in situ) میں تجویز شدہ علاج رحم جدا کرنا

ہے۔ یا پھر عورہ کو ایسی بیماری لاقی ہو کہ عمل کا بوجھ اس کے لیے

(Hysterectomy)

موت کا سبب بنتا ہو۔ اسکی حرمت پر مجاہدے یہ دلائل ہیں۔

ولا منہم من یغیر خلق اللہ الایۃ سورۃ نساء آیت ۱۱۹

تفسیر روح المعانی میں ہے عن منہجۃ صعودۃ او منہجۃ اس کی توجہ کو بدلیں گے

خواہ صورت کے اعتبار سے ہو خواہ صفت کے اعتبار سے اور قطع نسل کے ان تمام طریقوں میں ہمیں تغیر صوری یا تغیر صفتی نظر آتی ہے۔

اسی تفسیر میں آگے مل کر علامہ آلوسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ویندرج فیہ.....

خصاء العبید اور اس میں غلاموں کو خنثی کرنا بھی شامل ہے۔

خصاء کے بارے میں علامہ نووی رحمہ اللہ کا قول نقل کیا
 قال المتووی الخصاء فی آدم محظور عند عامة السلف والخلف
 اولاد آدم میں خسی کرنا تمام علماء رسلت و خلعت کے نزدیک ممنوع ہے اور فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے
 خصاء مبنی آدم حرام بالاتفاق اولاد آدم کو خسی کرنا متفقہ طور پر حرام ہے۔

عزل یا منع حمل (CONTRACTION)

۱ خاص خاص ضرورتوں کے ماتحت ایسا کرنا جائز ہے لیکن شخصی و انفرادی طور پر مثلاً

۱ عورت اتنی کمزور ہے کہ بار حمل کا تحمل نہیں کر سکتی

۲ عورت کسی دور دراز کے سفر میں ہے۔

۳ کسی ایسے مقام پر ہے جہاں قیام و قرار کا امکان نہیں بلکہ خطرہ لاحق ہے

۴ زوجین کے باہمی تعلقات ہموار نہیں اور علیحدگی کا قصد ہے

ان سب اعداء کا خلاصہ یہ ہے کہ شخصی و انفرادی طور پر کسی شخص کو عذر پیش کرنا جس کی حد تک اس طرح کا عمل بلا کراہت جائز ہوگا عذر کے دور ہو جانے کے بعد اس کے لیے بھی درست منہر اور عام لوگوں کے لیے اجتماعی طور پر اس کی ترویج بہر حال ناپسندیدہ اور مکروہ ہے۔

II بغیر عذر و ضرورت کے عزل کرنا مکروہ ہے۔ اور اسی طرح عذر ختم ہو جانے کے بعد اس پر مداومت مکروہ ہے۔

ان دونوں حکموں پر دلالت کرنے والی مندرجہ ذیل روایات کا ماحصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل کی بہت افزائی نہیں فرمائی بلکہ ناپسندیدگی یا فضول ہونے کا اظہار فرمایا ہے۔ البتہ واضح طور پر اس عمل کی ممانعت بھی نہیں فرمائی

I حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنی کنیزوں سے عزل کرنا چاہا

(تا کہ گھر کے دوسرے کاموں میں حرج پیش نہ آئے) مگر یہ مناسب نہ معلوم ہوا کہ

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کئے بغیر ہم ایسا کریں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا۔

ما علیکم ان لا تفعلوا ما من نسمة کائنة الی یوم القیامة الا وہی کائنة۔ (بخاری و مسلم)

اگر تم ایسا نہ کرو تو اس میں تمہارا کوئی نقصان نہیں کیونکہ جو جان پیدا ہونے والی ہے تو وہ ضرور ہو کر رہے گی۔

۲ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا

ما من کل الما یدیکون الولد واذا اراد اللہ خلق شیء لم یمنعه شیء۔
ہر نطفہ سے تو بچ پیدا ہوتا نہیں اور جب اللہ تعالیٰ لاکسی کو پیدا کرنا چاہتے ہیں تو کوئی طاقت اسے نہیں روک سکتی

مطلب یہ ہے کہ جس مادہ سے کسی بچہ کا پیدا کرنا اللہ تعالیٰ نے مقدر کر دیا ہے وہ ضرور اپنے مستقر پہنچ کر محل بنے گا۔ تم کتنی ہی تدبیریں اس کے خلاف کرو کامیاب نہ ہو گے۔

۳ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے کہ ہم اس زمانے میں عزل کرتے تھے جب کہ قرآن کا نزول جاری تھا (بخاری و مسلم)

گویا اگر یہ عمل نبیائز ہوتا تو قرآن کی آیت اس کی ممانعت پر نازل ہو جاتی جب ایسا نہیں ہوا تو معلوم ہوا کہ یہ عمل جائز ہے۔

مسلم کی ایک دوسری روایت میں آتا اور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے اس عمل کی اطلاع ہوئی تو آپ نے منع نہیں فرمایا

۴ جذابہ بنت حبیب رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا

ذلك الواؤد الخفی وہی اذا الموءودة سئلت۔

یہ تو خفیہ طور پر اولاد کو زندہ درگور کر دینے کے حکم میں ہے اور آیت قرآن

اذا المسوده سسثلت اس كوشال ہے۔

یعنی اگرچہ یہ ظاہر اور حقیقت کے اعتبار سے مؤوہ نہیں مگر اسی مقصد کا ایک پوشیدہ رستہ ہے جس کے لینے لڑکیوں کو زندہ درگور کرتے تھے جب جذامہ رضی اللہ عنہا کی روایت کو پہلی روایتوں کے ساتھ ملا کر دیکھا جائے تو جذامہ کی روایت سے اس عمل کی کراہت ظاہر ہوگی جب کہ پہلی روایتوں سے اس عمل کا جواز اگرچہ ناپسندیدگی کے ساتھ ثابت ہوگا۔ حاصل یہ ہوا کہ یہ عمل جائز تو ہے مگر مکروہ اور ناپسندیدہ۔ ہاں اگر کوئی عذر ہو تو کراہت باقی نہ رہے گی جیسا کہ بیان ہو چکا۔

III اگر کوئی ایسی غرض یا ایسا خود ساختہ عذر ہو جو اسلامی اصولوں کے خلاف ہو تو یہ عمل

ناجائز ہوگا مثلاً

I اگر لڑکی ہوگئی تو بدنامی ہوگی

۲ مفلسی کے وہم ہے۔

جب شخصی و انفرادی طور پر اس عمل کو اختیار کرنے کا یہ حکم ہے تو اجتماعی طور پر مفلسی کے وہم سے اس عمل کو اختیار کرنا اور اختیار کرنے پر آمادہ کرنا بطریق اولیٰ شیعہ و قبیح اور ناجائز ہوگا۔

(اسقاط) ABORTION

جنین کی اٹھائیس ہفتے کی عمر سے پہلے عمل کے تسلسل کو منقطع کر دینے کا نام اسقاط ہے۔ عہد اجوا اسقاط کیا جائے وہ یا تو طبی بنیادوں پر ہوگا اور اس قسم کو قانونی تحفظ حاصل ہے غیر قانونی یعنی مجرمانہ ہوگا۔ لیکن اسقاط کی قانونی حیثیت میں پورے عالم میں بہت زیادہ اختلاف ہے اور تبدیلیاں متواتر واقع ہوتی جاتی ہیں۔ چند ممالک مثلاً برطانیہ میں قانونی وسعت بہت زیادہ ہے جب کہ وہ کچھ دوسرے ممالک مثلاً رومانیہ میں معاملہ اس کے عکس ہے۔

برطانیہ میں ۱۹۶۷ء کے قانون اسقاط کے مطابق اسقاط کیا

جاسکتا ہے جب کہ۔

i! دو ڈاکٹر نیکیتی کے ساتھ اس بابت پر متفق ہوں کہ عمل جاری رکھنے میں مال کی زندگی یا صحت کو بنسبت عمل کو قطع کرنے کے زیادہ خطرہ ہے۔

ii اس امر کی وضاحت کی گئی ہو کہ بچے کے ناقص الخلقیت ہونے کے احتمالات قوی ہیں۔

iii موجودہ زندہ بچوں کی صحت پر عمل برقرار رکھنے سے برا اثر پڑتا ہو۔ اس ضمن میں معاشرتی عوامل کو بھی مد نظر رکھا جائے گا۔

ان دفعت کی تشریح میں مختلف طبقات میں خاصا اختلاف ہے۔ کچھ ڈاکٹر صاحبان شماریات کی تشریح اس بات کی تائید میں لاتے ہیں کہ عمل کو ابتدائی مرحلہ میں منقطع کر دینے کی بنسبت عمل کو جاری رکھنے میں خطرات ہمیشہ زیادہ ہوتے ہیں۔

اسقاط کے لیے مخصوص طبی وجوہات اب بہت کم ہیں۔ ۱۹۶۳-۱۹۵۳ کے درمیانی

عرصے میں Rovinsky & Lusberg کے مشاہدات کے مطابق اسقاط کا وقوع بارہ^{۱۲}

فی دس ہزار ولادت طبی بنیادوں پر اور اٹھارہ فی دس ہزار Genetic بنیادوں پر تھا۔ بنیادوں پر اسقاط کی وجہ دورانِ حمل Rubella بیماری تھی جب کہ طبی بنیادوں میں امراضِ قلب، گردہ اور سینہ شامل تھے۔ نفسیاتی امراض کی بناء پر اسقاط کی شہج میں اضافہ ہوا اور یہ چوبیس^{۱۳} سے چھتر^{۱۴} فی دس ہزار تک عروج کر گئی۔

اس تہید کے بعد اب اسقاط کی شرعی حیثیت کو لیجئے۔

علامہ شامی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔

قال فی النہر... هل یباح الا سقاط بعد الحمل نعم یباح۔ النہر المفاقی۔

میں فرمایا... کیا عمل کے قرار پانے کے بعد اسقاط کرنا جائز ہے

مالمہ بتخلیق منہ شیء ولین یكون ذلك الابعہ مائۃ وعشرین یوما
 وهذا یقتضی انہما رادوا بالتخلیق نفخ الروح والا فهو غلط
 لان التخلیق یتحقق بالمشاہدۃ قبل ہذہ المدۃ۔
 ونفی کراہۃ العانیۃ ولا اقول بالحل اذ المنحرم لو کسر بیض
 الصید منمنہ لانہ اصل الصید فلما کان یواخۃ بالجزاء فلا اقل
 من ان یتلقی اثمہنا اذا استقطعت بغیر عذر اھ قال ابن وہبان
 ومن الاعذار ان ینقطع لبنہما بعد ظہور الحمل وليس
 لابی العبی ما یتاجر بہ الظئر ویخاف ہلاکہ۔ ونقل عن
 الذخیرۃ لو ارادت الالتقاء قبل معنی زمن ینفخ فیہ الروح هل
 یباح لہما ذلک ام لا اختلفوا فیہ وکان الفقیہ علی بن سونی یقول انہ یکرہ
 فاک الماء بعد ما وقع فی الرحم ماکلہ الحیاء فیکون لہ حکم الحیاء کما
 فی بیضۃ حید العرم ونحوہ فی التفسیریۃ قال ابن وہبان فاباحۃ
 الاستقاط محمولۃ علی حالۃ العذراء وانہا لا تأثم اثم القتل اھ۔
 جواب ہے کہ ہاں حبت تک کہ اس سے کچھ تخلیق نہ ہوا ہو۔ اور ایسا ایک سو
 بیس دن سے پہلے ہرگز نہیں ہوتا۔ یہ بات اس امر کا تقاضا کرتی ہے کہ ان
 فقہاء کی تخلیق سے مراد نفع روح ہے ورنہ دوسری صورت میں تو یہ بات
 غلط ہوگی کیونکہ مشاہدہ سے ثابت ہے کہ تخلیق اعضا ماس مدت سے پہلے ہو
 جاتی ہے۔ غانیہ کے باب کراہتہ میں ہے ”میں اس کی حلیت کا قول نہیں کرتا
 کیونکہ عرم اگر شکار کے انڈے توڑ دے تو اس پر ضمان آتا ہے کیونکہ انڈے شکار
 کی اصل ہے۔ پس جب وہ جزاء پر ماخوذ ہوگا تو یہاں اس مسئلہ میں کم از کم اس
 کو گناہ تو لاقی ہوگا جب کہ بغیر عذر کے استقاط کرے ابن وہبان نے فرمایا کہ عذر
 میں سے ایک عذر یہ ہے کہ حمل کے ظہور کے بعد اس کا دودھ متقطع ہو جائے
 اور بچے کے باپ میں کسی انا کو اجرت پر رکھنے کی استطاعت نہ ہو اور بچے

کیلاکت کا اندیشہ بھی ہو۔ ذخیرہ سے نقل کیا کہ اگر عورت نفعِ روح کی مدت سے پہلے استقاط کرنا چاہے تو آیا یہ اس کے لیے جائز ہوگا یا نہیں؟ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ فقیہ علی بن موسیٰ فرمایا کرتے تھے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ نطفہ کا رحم میں واقع ہونے کے بعد مآل و انجام حیات ہے۔ پس اس کے لیے بھی حیات کا حکم ہوگا جیسا کہ حرم کے شکار کا انڈہ۔ اس طرح کا قول ظہیر یہ میں ہے۔ ابن وہبان نے فرمایا پس استقاط کی اباحت یا تو حالتِ عذر پر معمول ہے یا اس بات پر معمول ہے کہ عورت کو قتل کا گناہ نہیں ہوگا۔

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ نفعِ روح کی مدت کے بعد جو کہ ایک سو بیس دن ہیں استقاط بالکل حرام ہے اور اس کا مرتکب قتل کا مرتکب شمار ہوگا۔ اس مدت سے پیشتر یہ فعل بغیر کسی عذر کے مکروہ ہے اگرچہ اس کا مرتکب قتل نفس میں ماخوذ نہ ہوگا اور اگر کسی عذر سے ہو جیسا کہ طبی اعذار ہوں یا جیسا کہ ابن وہبان رحمہ اللہ نے عذر کی مثال پیش کی ہے تو مکروہ نہ ہوگا۔ اور جیسا کہ عسزل کے عنوان کے تحت بیان ہو چکا یہ ضروری ہے کہ ایسے اعذار و اغراض نہ ہوں جو شرعی اصولوں سے ٹکراتے ہوں۔

یہاں اس بات کا ذکر دلچسپی سے خالی نہ ہوگا کہ استقاط کرانے میں کچھ عید گیل بھی پیدا ہو جاتی ہیں جو کہ اگر کسی ماہر فن سے کرایا جائے تو نسبتاً بہت کم ہوتی ہیں۔ مگر ان کے اس عمل سے گزرنے والی تقریباً ہر عورت پر ایک نفسیاتی الجھن سوار ہو جاتی ہے۔ خواہ استقاط خود بخود ہو گیا ہو یا عمدہً کرایا گیا ہو ایک مرتبہ ہوا ہو یا بار بار ہوتا ہو۔ اگر اولاد کی انتہائی تمنا تھی تب تو حقیق مایوسی ظاہر ہے۔ لیکن اگر مقتد بہ تعداد میں خاندان موجود ہو تو اگرچہ مایوسی اتنی نمایاں نہیں ہوتی پھر بھی بنیادی نسوانی کردار ادا کرنے میں ناکامی کے احساس سے بے مینی عورت کو گھیر لیتی ہے۔ اور جب استقاط عمدہً کرایا گیا ہو تو احساسِ جرم عام طور پر پایا جاتا ہے اور یہ احساس ان حالات میں مزید شدید ہو جاتا ہے جب کہ آئندہ عمل کے قرار میں دشواری پیدا ہو رہی ہو۔

عورت کی تعلیم و تربیت

حافظ محمد سعد اللہ ریسرچ اسٹنڈ

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ تعلیم انسان کیلئے جملہ ظاہری و باطنی کمالات کے حصول کا ذریعہ ہے۔ بلکہ اس کے فی الحقیقہ انسان بننے کے لیے بنیادی اور لازمی حیثیت کی حامل ہے۔ زیور علم عاری اور محروم آدمی بلاشبہ زمین پر چلتا پھرتا مردہ ہے۔ مصر کے جدید عربی شاعر احمد شوقی نے نیز کا بڑا اچھا تجزیہ کیلئے ہے۔

الناس صنفان موقی فی حیاتھما

والاخریون ببطن الارض احياء

ترجمہ۔ انسان دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تو وہ جو زندگی ہی میں مردہ ہیں اور

دوسرے وہ جو زیر زمین چلے جانے کے بعد بھی زندہ ہیں۔

چنانچہ یہی وجہ ہے کہ خلاق عالم نے تخلیق انسان کے ساتھ ہی اس کی تعلیم کا بندوبست

نمایا۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا۔ (البقرة: ۳۱)

اور اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو نام سکھائے کل کے کل۔

جب نیر اسلام طلوع ہوا اور نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ روحی) پر وحی نازل ہوئی

کا آغاز ہی قرأت اور علم و قلم سے ہوا۔ اسے پھر مختلف طریقوں سے متعدد مقامات پر

عجمید میں حصول علم اور تعلیم کی ترغیب اور ہدایات دی گئیں۔ قرآن کریم میں جہاں انعامات

کا ذکر ہوا ہے وہاں سرفہرست اسے ہی تعلیم کا بیان ہے۔

یہ بات
پورے

قبل از اسلام صنفِ نازک کی زبوں حالی

وفاق سے کہی جاسکتی ہے کہ انسانی زندگی کا آغاز سفرِ مرد اور عورت کے باہمی اتحاد سے ہوا۔ اسی اتحاد کی بدولت نسلِ انسانی بڑھی اور اسی باہمی اتحاد و تعاون سے علم و فن، صنعت و صنعت اور تہذیب و تمدن کا ارتقاء ہوا۔ کیونکہ مرد انسانیت کے ایک حصہ کی ترجمانی کرتا ہے تو دوسرے حصہ کی ترجمانی عورت کرتی ہے۔ ہم ایسی کسی سوسائٹی کا تصور نہیں کر سکتے جو تنہا مردوں پر مشتمل ہو اور جس میں عورت کی ضرورت نہ ہو۔ دونوں ایک دوسرے کے یکساں محتاج ہیں۔ نہ عورت، مرد سے مستغنی ہو سکتی ہے اور نہ مرد، عورت سے بے نیاز۔

اتنی بات ضرور ہے کہ مرد اور عورت کی استعداد اور صلاحیتیں جدا گانہ، ان کی دلچسپیاں مختلف اور ان کے فرائض کے دائرے الگ الگ ہیں۔ عورت اپنے ناخن تدبیر سے نسلِ انسانی کی پرورش تو کر سکتی ہے لیکن بل چلا کر اپنی معاش فراہم کرنے اور تیر و لنگ سے دشمن کا مقابلہ کرنا اس کے لیے دشوار ہے کیونکہ قدرت نے اس کو آہنی اور قوی بازو نہیں عطا کیے البتہ وہ اپنے سینے میں مہر و الفت اور ہمدردی و ایثار کے جذبات رکھتی ہے چنانچہ ہمیشہ بچوں کی دیکھ بھال، گھر کا انتظام، کھانے پینے اور کپڑے کی تیاری عورت کے فرائض رہے ہیں اور جانوروں کا شکار، زراعت، تجارت اور دشمن کی مدافعت مردوں کی ہے۔

لیکن عورت اور مرد کی قوت اور صلاحیتوں کا یہ فرق تاریخ کے بیشتر ادوار میں عزت اور ذلت کا معیار بن گیا۔ مرد زور اور قوت رکھتا تھا اور ایسے کام آسانی کر گزرتا تھا جن کو عورت اپنی حد استطاعت سے باہر سمجھتی تھی اس لیے اس کو ارفع و اعلیٰ سمجھ لیا گیا اور اس کے مقابلے میں عورت کی حیثیت فروتر قرار پائی۔ چنانچہ جو مالک و نیاں میں متمدن و مہذب شمار ہوتے تھے اور عدل و انصاف میں مشہور تھے جہاں شب و روز اخلاق کے درس دیے جاتے اور انسانی حقوق کی تعلیم ہوتی تھی وہاں بھی مرد کی برتری ایک مسلمہ حقیقت تھی اور عورت کو ذلت و حقارت کی نظر سے دیکھا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں

کی طرح خریدا اور بیجا جاتا تھا حتیٰ کہ بعض اوقات اس کو ان حقوق سے بھی محروم رکھا گیا جن سے زمین پر رہنے والا بہتر مقصد پر ہر مند تھا۔

یونان اور روم - یہودیّت، عیسائیّت، ہندو مت اور عرب میں عورت کے متعلق نظریات اور اس کی معاشرتی بے حیثیتی، بے کسی، وچاری اور مظلومیت کی داستان سنائی جاتے تو ہر سلیم الفطرت انسان کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ تفصیلات کی یہاں گنجائش نہیں۔ صرف جاہلی عرب معاشرہ میں عورت کی حالت مولانا حالی کی زبان میں ملاحظہ فرمائیے۔

جو ہوتی تھی پیدا کسی گھر میں دختر
تو خوفِ شہادت سے بے رحم مادر
پھر سے دیکھتی جب کہ شوہر کے تیور
کہیں زندہ گاڑ آتی تھی اس کو جا کر
وہ گود ایسی نقت سے کرتی تھی حنالی
بچنے سانپ جیسے کوئی بچنے والی

اسلام میں عورت کا مقام | اسلام انسانیت کے لیے سراپا خیر خواہی اور رحمت ہے۔ اسلام نے انسان چونے

کے نلے سے مرد اور عورت کو برابر قرار دیا۔ کسی مرد کو محض مرد ہونے کی بنا پر اسلام میں کوئی فضیلت حاصل نہیں۔ جس طرح مردوں کے حقوق عورتوں پر ہیں اسی طرح عورتوں کے حقوق مردوں پر ہیں۔ قرآن مجید میں متعدد مواقع پر عورتوں کے ساتھ حسن سلوک، ان کے ساتھ مساویانہ برتاؤ، ان کے اموال کی حفاظت، وراثت میں ان کی شرکت، ہمیشہ ان سے درگزر، ان کے بارے میں صبر و تحمل سے کام لینے اور مقصد و رہبر انہیں بہترین رہائش، کھانا اور لباس مہیا کرنے کے بارے میں ہدایات ارشاد ہوئیں۔ عورتوں سے متعلق مسائل اور احکام کے بارے میں مستقل سورتیں نازل ہوئیں۔ قرآن کے بعد صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس صنف انسانی کو

قہر مذلت سے بحال کروہ رفعت و بلندی عطا فرمائی جس سے بڑھ کر کسی رفعت و بلندی کا تصور بھی نہیں ہو سکتا۔ تمام سابقہ ادیان اور اقوام عالم نے عورت کو منبع معصیت، عجمِ پاپ، قابلِ صد نفرت، شیطان، گناہ اور تباہی نہیں کیا کچھ سمجھ کر رکھا تھا مگر محبوبِ مدنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رحمتِ للعالمین سے اس مظلوم و مقنور صفت انسانی کو اپنی محبوب ترین متاع قرار دیا۔ فرمایا۔

حُبِّبَ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا النِّسَاءُ وَالطِّبَابُ وَجَعَلْتُ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الْمَلُوءَةِ لَهُ دُنْيَا كِي تَمَامِ حَيَازِ فِي مِجْزِ عَوْرَتِ اَوْ خَوَشِيُو سِنْدَبْ اَوْ مِرِي اَنَكْهَوں كِي تَهْنُكَ فَاَزِ مِیْ بے۔

مختصر یہ کہ قرآن و حدیث میں حقوقِ نساں کو اتنی وضاحت اور شد و مد سے بیان کیا گیا ہے کہ یہ مضمون قتل نہیں ہو سکتا۔

تعلیم اور عورت

اسلام نے عورت کو جہاں دیگر مراعات اور حقوق میں مرد کے برابر بٹھرایا وہاں اسے تعلیم و تعلیم کا بھی پورا پورا حق دیا۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا۔

عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ ۝
اللہ تعالیٰ نے انسان کو ان چیزوں کی تعلیم دی جنہیں وہ نہیں جانتا تھا۔

ایک دوسرے مقام پر ارشاد ہوا۔
خَلَقَ الْاِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝
رحمن نے انسان کو پیسید افرمایا اور اسے بیان (گویائی) کی تعلیم دی۔

ان آیات مبارکہ میں بغیر تخصیصِ مرد کے انسان کا ذکر فرمایا اور لفظ

انسان میں مرد اور عورت دونوں داخل ہیں۔ دوسرے قرآن و حدیث کے خصوصی اسلوب بیان میں عموماً یہی ہوتا ہے کہ احکام مردوں کے بیان ہو رہے ہوتے ہیں مگر منما عورتیں بھی شامل ہوتی ہیں۔ حافظ ابن حجر متوفی ۷۳۱ھ نے ایک قاعدے کے طور پر فرمایا:

حكم المرأة حكم الرجل كما هو مقرر في جل الاحكام
حيث يدخلن مع الرجال بالتبعية الا ما خصه الدليل له
عورت کا حکم بھی مرد ہی والا حکم ہوتا ہے جیسا کہ اکثر احکام میں ہوا
ہے کیونکہ عورتیں مردوں کے ساتھ تبعاً شامل ہوتی ہیں الا یہ کہ
کوئی دلیل مردوں کو خاص کر دے۔

اس کلیے کے تحت کتب امارت میں وارد فضیلت علم سے متعلقہ تمام احادیث
جن میں زیادہ تر مذکر کے صیغے استعمال ہوئے ہیں، ان میں عورتیں بھی شامل ہوں گی علاوہ
انہیں متعدد احادیث میں مستقل طور پر عورتوں کی تعلیم و تربیت کے متعلق ارشاد فرمایا
گیا۔ بخاری شریف میں ہے۔

قال مالك بن الحويرث قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم

ارجعوا الى اهليكم فاعلموهم
حضرت مالک بن الحویرث کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم
سے فرمایا۔

۱۔ حافظ ابن حجر متوفی ۷۳۱ھ، فتح الباری شرح بخاری: ۱/۱۹۱: طبع لاہور ۱۳۸۷ھ
۲۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو صحاح ستہ اور دیگر معرف مجموعہ ما نے حدیث میں کتاب العلم۔
۳۔ بخاری شریف: ۱/۱۹۱ طبع کراچی پریس دہلی۔

اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ جاؤ اور انہیں (دین کی) تعلیم دو۔

اہل سے مراد عام طور پر بیوی ہی ہو کرتا ہے۔ امام رابعہ اصمغانی نے لکھا:

وَعَبَّادُ بِيَاهِلِي الرَّجُلِ عَنْ أَمْرٍ آوَيْتَ لَهُ
آدمی کے ”اہل“ سے مراد اس کی بیوی ہوتی ہے۔

تعلیم نسواں پر اجب و ثواب | شریعت نے کہیں بھی عورتوں کیلئے تعلیم پر پابندی نہیں لگائی اور نہ

ہی تعلیم کے میدان میں ان کی حوصلہ شکنی کی گئی بلکہ ان کی تعلیم و تربیت کے واسطے والدین کو ترغیب دلائی گئی اور اس پر ان کے لیے عظیم اجر و ثواب کی بشارت سنائی گئی۔ والدین کا اپنی بیویوں کی تعلیم کے سلسلے میں اخراجات اٹھانا، محنت و مشقت برداشت کرنا اور سعی و محنت کرنا یوں ہی رائیگاں نہ جانے کا یہ عیاری صفت نازک تو اپنے والدین کے احسان کا کیا بدلہ چکائے گی البتہ ان کا رب ان کے والدین کو اس نیکی پر بہترین صلہ عطا فرمائے گا۔ کنز الہام کی ایک حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ كَانَتْ لَهُ ابْنَةٌ فَادَّبَهَا وَاحْسَنَ أَدَبَهَا وَعَلَّمَهَا فَاحْسَنَ تَعْلِيمَهَا
فَادَّسَحَ عَلَيْهَا مِنْ نِعَمِ اللَّهِ الَّتِي أَصْبَغَ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ مَنَعَةٌ وَسِتْرٌ

من التارخ

جس شخص کے ہاں کوئی بیٹی ہو پھر وہ اسے بہترین آداب سکھائے اور عمدہ ترین تعلیم دے اور مقدور پھر اس کے ساتھ حسن سلوک کرے تو وہ بیٹی اس کے لیے جنم کی آگ سے پھٹکارے کا باعث بنے گی۔

۱۔ امام رابعہ اصمغانی: المفردات فی غریب القرآن: ۲۹، طبع مصطفیٰ البانی، سر ۱۳۸۵ھ

۲۔ علی متقی السندی، کنز العمال: ۳۸۰۲۳، طبع حیدرآباد دکن ۱۳۹۵ھ

ابوداؤد شریف میں ہے۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عال ثلاث بنات فادبهن وزوجهن واحسن الیہن فلہ الجنۃ لم

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے تین بیٹیوں کی پرورش کی پھر انہیں (پرستایا) سکھایا، ان کی شادیاں کر دیں اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا تو اس کے لیے جنت ہے۔

ان امدادیت شریفہ سے منشاء نبوی یہ لگتی ہے کہ والدین اپنی لڑکی سے کم نفع کی وجہ سے کہہ سکتے ہیں کہ تو برباد مال ہے، ان کی تعلیم و تربیت سے غافل نہ ہوں۔ اور اگر عورتیں جاہل اور غیر تربیت یافتہ رہیں تو معاشرہ کے اکثر افراد کے ان پر اثر ہونے اور غیر مہذب و غیر شائستہ ہونے کا سبب بنیں گی۔ چنانچہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف طریقوں سے عورت کی تعلیم و تربیت کی ترغیب دی۔

بخاری شریف کی ایک روایت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین آدمی ایسے ہیں جن کے واسطے باری تعالیٰ نے دو ہزار اجر مقرر فرمایا ہے۔ ان میں سے ایک آدمی درج ذیل ہے۔

ورجل کانت عنده امۃ یطأھا فادبھا فاحسن تادیبھا و علمھا فاحسن تعلیمھا ثم اعتقھا فتزوجھا فلہ اجران لم
ترجمہ اور وہ آدمی جس کے ہاں کوئی لونڈی ہو جس سے وہ وطی کرتا ہو۔

۱۔ سلیمان بن اشعث: سنن ابی داؤد: ۲۰۰۰۲ طبع کانپور

ب: ابو موسیٰ محمد بن علی: جامع الترمذی: ۲۸۴ طبع فورم کوکراچی (با اختلاف)

۲۔ بخاری شریف: ۳۰۱۱ طبع کمرن پریس دہلی۔

اس آدمی نے اس لونڈی کو بہترین آداب زندگی سکھائے اور اسے اعلیٰ تعلیم دی۔ پھر اسے آزاد کر کے اس سے شادی کر لی تو ایسے آدمی کے لیے دو اجر ہوں گے۔

ایک لونڈی کی تعلیم و تربیت تو بخاری شریف کے ترجمہ الباب (باب تعلیم الرجل امۃ و اہلہ) اور حدیث سے ثابت ہے۔ آزاد بیوی کی تعلیم و تربیت اس روایت پر قیاس کرتے ہوئے ثابت ہو سکتی۔ کیونکہ۔

الاعتناء بالاہل الحر ائرفی تعلیم فرائض اللہ و سنن دسولہ اکدمن الاعتناء بالاموالہ

آزاد بیویوں کیلئے اللہ تعالیٰ کے فرائض اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کی تعلیم کا اہتمام کرنا زیادہ ضروری ہے لونڈیوں کی تعلیم کے اہتمام سے۔

دوسرے یہ کہ لونڈی کی تعلیم و تربیت پر دو گنا ثواب ہے تو آزاد بیوی کی تعلیم و تربیت پر بدرجہ اولیٰ دو سہرا اجر ہوگا۔

اولاد میں ترجیحی سلوک خلاف شرع ہے

(شرعیات میں تمام اولاد لڑکے اور لڑکیوں)

کے ساتھ مساویانہ برتاؤ ضروری ہے۔ خوراک، لباس، تنہائے، عطیے اور دیگر حقوق میں اولاد کی برابر بی والدین کے لیے شرط ہے۔ ورنہ یہ بہت بڑا گناہ ہوگا۔ طبی میلان انسانی طاقت سے باہر ہے اس پر کوئی باز پرس نہیں جہاں تک ظاہری معاملات کا تعلق ہے ان میں کسی لڑکے یا لڑکی کو دوسروں پر بلاوجہ ترجیح دینا خلاف شرع ہے۔

مسند احمد میں ہے:

ترجمہ حضرت نعمان بن بشیر کہتے ہیں میرے والد (بشیر) نے مجھے بطور
ہبہ کوئی چیز عطا کی۔ میری والدہ نے ان سے کہا کہ اس ہبہ پر رسول
مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بناؤ چنانچہ انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ
لیا اور مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور عرض کی یا رسول
اللہ! اس لڑکے کی ماں نے مجھ سے مطالبہ کیا کہ میں اسے بطور ہبہ کچھ
دوں چنانچہ میں نے اس کے نام ہبہ کر دیا۔ اب کہتی ہے کہ میں اس
ہبہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بناؤں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
دریافت فرمایا کیا تمہاری کوئی اور اولاد بھی ہے؟ والد صاحب نے عرض
کیا: ہاں۔ آپ نے پوچھا: کیا تو نے تمام کو اسی طرح ہبہ کیا ہے جس
طرح اس لڑکے کو کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں، فرمایا تب
مجھے اس پر گواہ نہ بنا کیونکہ میں ظلم پر گواہ نہیں بنتا۔ تمام اولاد کا تجھ
پر یہ حق ہے کہ تو ان میں برابر ہی کرے۔^۱

والدین اپنی اولاد کے واسطے جو کچھ چھوڑ جاتے ہیں یا جو کچھ انہیں دیتے
ہیں، اس میں سب سے عمدہ عطیہ ”تعلیم و تربیت“ کا ہے۔ چنانچہ فرمایا:

ما غل والد ولده افضل من ادب حسن له

(اچھے ادب (تعلیم و تربیت) سے افضل کوئی شے باپ اپنے بیٹے
کو نہیں دیتا)

۱۔ جامع الترمذی: ۲۸۸۰: طبع نور محمد کراچی۔

ب: الفتح الربانی ترتیب سند احمد = ۱۹: ۳۵ طبع قاہرہ

ج: کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال = ۲۲: ۵۱ طبع حیدرآباد دکن ۱۳۳۵ھ

د: احمد البناء الفتح الربانی ترتیب سند احمد = ۱۹: ۲۶ طبع قاہرہ۔

لہذا اس بہترین عطیہ (تعلیم و تربیت) سے لڑکوں کو نوازا اور بیماری لڑکیوں کو محروم رکھنا دین اور عقل ہر دو اعتبار سے نا انصافی ہے اللہ کے عادل اور منصف نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ساود ابین اولادکم فی العطیۃ فلو کنت مفضلاً احد الفضلۃ النساء لہ عطیہ میں اولاد کے درمیان برابری کرو۔ اگر کسی کی تفضیل یا ترجیح جائز ہوتی تو میں عورتوں کو افضل اور لائق ترجیح قرار دیتا۔

ایک روایت میں فرمایا،
لو کنت مؤثراً احداً علی احد لا شرت النساء علی الرجال لہ
اگر میں کسی کو کسی پر ترجیح دیتا تو عورتوں کو مردوں پر ترجیح دیتا۔

تعلیم نسواں - ایک دینی ضرورت | اس امر میں کوئی اختلاف نہیں کہ دینی جتنی ضرورت مسلمان مردوں کو ہے، اتنی ہی مسلمان عورتوں کو بھی ہے۔ دوسرے لفظوں میں دین کے اصول و کلیات کا احترام یا اتباع احکام کا مطالبہ صرف مسلمان مرد سے ہی نہیں بلکہ عورت سے بھی کیا گیا ہے۔ اور اس مطالبہ کی تکمیل کی سوائے اسکے اور کوئی شکل نہیں کہ وہ قرآن و سنت اور دینی تعلیمات سے پوری طرح واقف ہو۔

سورۃ الممتحنہ کی آیت علیہ میں مؤمن عورتوں سے جن باتوں شرک، پھوس، زنا، بتان تراشی اور اولاد کو قتل نہ کریں گی وغیرہ کا اقرار کرایا گیا ہے ان میں ایک چیز ہے وَلَا یُعْصِیَنَّکَ فِی مَعْرُوفٍ۔ (وہ کسی بھی معروف حکم میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی نہیں کریں گی) یہ بظاہر ایک چھوٹا سا فقرہ ہے

مگر عورت کو معاشرہ میں انتہائی ذمہ دار اور جوابدہ بنا دیتا ہے۔ اور مجبور کرتا ہے کہ وہ قدم قدم پر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت سے بچے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا و حسد سے بچے۔ یقیناً اسی احساس ذمہ داری اور احساس جوابدہی نے صحابیات رضوان اللہ علیہن اجمعین کو دین کے معاملے میں بڑا اندر بنا دیا تھا۔ دینی مسائل کو سمجھنے میں عورت کی فطری شرم و حیا ان کے لیے مانع نہ تھی۔ وہ بے دھڑک حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مذہبی مسائل اور الجھنیں دریافت کرتیں۔ اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم فداہ ابی و امی ان کی تسلی فرماتے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا صحابیات کے فہم دین کے جذبہ خیر کیوں بیان فرماتی ہیں:

نعم النساء نساء الانصار لم يمنعهن الحياء ان

يتفقهن في الدين له

انصار عورتیں کیا خوب عورتیں ہیں! دین کے سمجھنے کے سلسلے میں

حیاء ان کے آڑے نہیں آتی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو تدریجاً احکام شرعیہ کا مکلف فرما رہے تھے۔ وحی الہی کے نازل ہونے یا آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات و تعلیمات کا کوئی معین وقت اور کوئی خاص مقام نہ تھا۔ مسجد میں، بازار میں، میدان جنگ میں، سفر میں، حضر میں، عام مجلس میں، شادی بیاہ کے موقع پر، غمی اور مرگ کے موقع پر، غرض دن رات میں موقع محل اور ضرورت کی مناسبت سے احکام الہی نازل ہو رہے تھے اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تشریح فرما رہے تھے۔ ان مواقع میں بہت سے مواقع ایسے ہوتے تھے جہاں عورتیں حاضر نہیں ہوتی تھیں یا جو نہیں سکتی تھیں۔ اس طرح عورتیں براہ راست لسان نبوی علی صاتیہ الخیرۃ والتسلیم سے کلمی ہوئی تعلیمات اور فرمودات محروم رہیں۔ تعلیمات کا گاہی اپنی جگہ اور بلا واسطہ کلام نبوت سننے کا لطف و سرور اور کیف اور مزہ اپنی جگہ۔ بلا واسطہ

کوئی حکم معلوم کرنے میں وہ لطف اور لذت کہاں بولا واسطہ حکم نبوی میں ہو سکتی تھی۔ چنانچہ صحابیات نے بارگاہ نبوی میں اس امر کی نکاحیت کی اور مطالبہ کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے مستقل علیحدہ ایک دن تعلیم کے واسطے مقرر فرمائیں۔ رؤف ورحیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی درخواست کو پذیرائی بخشی اور ایک دن مقرر فرمایا۔ بخاری شریف میں ہے۔

عن ابی سعید الخدري قال، قالت النساء للنبي صلى الله عليه
 علينا عليك الرجال فاجعل لنا يوماً من نفسك فوعدهن
 يوماً لقيهن فيه فوعظهن وأمرهن بالحد

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عورتوں (صحابیات) نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ مرد ہمارے مقابلے میں آپ پر غالب ہیں (یعنی آپ کا اکثر وقت مردوں ہی میں گزرتا ہے اس طرح ہم عورتیں آپ کی تعلیمات اور فرمودات سے محروم رہتی ہیں) لہذا ہمارے لیے آپ ایک علیحدہ دن مقرر فرمائیں (جس میں ہم حاضر ہو کر آپ سے مستفید ہو سکیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ایک دن کا وعدہ فرمایا۔ وعدے کے مطابق اس دن آپ ان عورتوں سے ملے۔ انہیں وعظ و نصیحت فرمائی اور انہیں (صدقہ کا) حکم فرمایا۔

دین و احکام شرعیہ سے واقفیت کی ضرورت کے علاوہ یہ چیز بھی مد نظر ہے کہ جتنے اور جو اخلاقی اوصاف مردوں میں پائے جاسکتے ہیں وہ عورتوں میں بھی پائے جاسکتے ہیں۔ تاریخ شاہد ہے کہ بعض مستورات رخصت و بلندی کے اس درجہ اور مقام تک پہنچیں کہ اکثر مردان کی گود راہ کو بھی نہیں چھو سکتے تھے۔ بچ ہے ع

نہ ہر مرد مراد است نہ ہر زن زن است
 قرآن مجید کی سورۃ الاحزاب، آیت ۳۵ ان المسلمین و

المسلمات والمؤمنين والمؤمنات میں جو اخلاقی اوصاف و فضائل مردوں کے بتائے گئے ہیں بعینہ وہی اوصاف و فضائل عورتوں کے بھی شمار کیے گئے ہیں۔ لہذا ہر اعتبار سے ضروری ہے کہ جہاں مردوں کی تعلیم و تربیت کا بند و بست کیا جائے وہاں ساتھ ساتھ عورتوں کی تعلیم و تربیت کا بھی اہتمام ہو تاکہ انسانی معاشرہ مطلوبہ نصاب حاصل کر سکے۔

تعلیم عورت کا حق ہے | بقول ابن خلدون علوم و فنون کی تحصیل انسان کا فطری تقاضا ہے لہ اسلام دین فطرت ہے۔ اس

نے عورت کو حصول علم کا پورا پورا حق دیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے اسی فطری و دینی حق کے پیش نظر متعدد مواقع پر مردوں کو حکم فرمایا اور ترغیب و تلقین فرمائی کہ وہ عورتوں کو دینی تعلیم اور قرآن و سنت سے روشناس کرایا کریں (چنانچہ حضرت مالک بن حویرث کہتے ہیں کہ ہم چند نوجوان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دین سے واقفیت حاصل کرنے کی غرض سے بیس دن رہے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غموس فرمایا کہ ہمیں گھمانے کی جلدی ہے تو فرمایا:

ارجعوا الی اہلیکم فاقیموا فیہم وعلّموہم و مروہم لعلہ
اسنے بیوی بچوں کی طرف لوٹ جاؤ، ان ہی میں رہو، ان کو دین کی باتیں سکھاؤ
اور ان پر عمل کا حکم دو۔

بعض اوقات آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے مردوں کو قرآن مجید کے خاص خاص حصوں کی طرف متوجہ کیا کہ وہ اپنی (عورتوں کو ان کی تعلیم دیں۔ مثلاً سورۃ بقرہ کی آخری دو آیتوں میں ایمانیات اور اصول دین سے بحث کی گئی ہے۔ ان کے متعلق فرمایا۔

ان اللہ ختم سورۃ البقرۃ بآیتین اعطیتھما من کثرۃ
الذی تحت العرش فتعلموهن وعلموهن نساءکم لہ
بلاشبہ اللہ نے سورۃ بقرہ کو ایسی دو آیتوں پر ختم کیا ہے جو گنج کو اس شخص
خزانہ سے دی گئی ہیں جو عرش کے نیچے ہے۔ پس تم خود بھی ان کو سیکھو اور
اپنی عورتوں کو بھی سکھاؤ۔
اسی طرح کا ایک حکم نامہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل کوفہ کو
لکھا تھا:

علمو انساءکم سورۃ النور
اپنی عورتوں کو سورۃ نور کی تعلیم دو۔

مختصر یہ کہ حصول تعلیم عورت کا فطری، دینی اور قانونی حق ہے۔ مذکورہ ارشادات
نبوی محض ترغیبی اور اخلاقی نوعیت نہیں رکھتے بلکہ ان کے پس پردہ منہا بط اور قانون کی
زبان بول رہی ہے۔

طریقہ تعلیم | جب یہ بات متعین ہو گئی کہ حصول تعلیم عورت کا حق ہے تو اب
یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ طریقہ تعلیم کیا ہونا چاہیئے؟ اپنے اپنے
گھروں میں انفرادی عورتوں کو تعلیم دی جائے یا مدارس میں بصورت اجتماعی؟
انفرادی طور پر گھروں میں بچیوں کو تعلیم دینے پر تو کوئی جھجکاہی نہیں۔ مگر
ہر آدمی کے بس کا۔ وگ نہیں کہ وہ اپنی بچیوں کی تعلیم و تربیت کا گھر پر بند و بست کر
سکے۔ رہا یہ مسئلہ کہ بچیاں گھر سے باہر کسی مدرسہ میں اجتماعی طور پر علم حاصل کریں
تو یہ شریعت میں جائز ہے اور اس کی ایک نظیر خود دور نبوی میں ملتی ہے۔ امام

بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں ہل یجعل للنساء یوما علیحدۃ کا باب قائم کر کے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ عورتوں کا گھر سے باہر کسی جگہ جمع ہونا اور علم حاصل کرنا جائز ہے۔ اور نقل کیا ہے کہ عورتیں ایک جگہ جمع ہوئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لے گئے اور انہیں ضروری امور کی تعلیم دی مگر گھر سے نکلنے میں شرعی حدود اور آداب کا پاس ضروری ہوگا۔ اسلام عورت کو گھر سے باہر زیب و زینت، بننے سنورنے اور بے پردگی کی قطعاً اجازت نہیں دیتا۔

مخلوط تعلیم | مخلوط تعلیم شرعی نقطہ نظر سے جائز نہیں۔ بالخصوص لڑکوں اور لڑکیوں کا اختلاط ممنوع ہے۔ مرد اور عورت کا آزادانہ اجتماع کئی مفاسد، خرابیوں اور فتنوں کے دروازے کھولنے کا باعث بنتا ہے۔ بھلا آگ اور روئی کا اتحاد کیسے ممکن ہو سکتا ہے؟ شریعت نے عورت کو تعلیمی و دینی اور سماجی کاموں کے سلسلے میں گھر سے باہر نکلنے کی اجازت دی ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ ایک تو وہ بناؤ سنگھار کو کے نہ نکلے دوسرے مردوں کے ساتھ اس کا اختلاط اور آزادانہ میل جول نہ ہو۔

ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور مردوں کو خلط ملط ہوتے دیکھا تو عورتوں کو حکم دیا:

استأخرن فانہ لیس لکن ان تحققن الطريق علیکن

بحافات الطريق لہ

پچھے ہوجاؤ کیونکہ تمہیں درمیان راستہ پر قبضہ کرنے کا کوئی سہی نہیں ہے۔

تمہیں راستے کے کنارے کنارے چلنا چاہیئے۔

امام نووی فرماتے ہیں: مختلف احادیث کی بنا پر علماء نے کہا ہے کہ عورت

کو مسجد جانے کی اجازت اسی وقت دی جائے گی جب کہ

ان لا تكون مطيبة ولا متزينة ولا ذات خلاخل يسمع
صوتها ولا ثياب فاخرة ولا مختلطة بالرجال ولا شابة
ونحوها ممن يفتتن بهن

وہ خوشبو لگائے ہوئے نہ ہوں زیب و زینت سے آراستہ نہ ہو، ایسے پازیب نہ پہنے
ہوئے ہو جن کی جھکارسنائی دے، بھڑکیلے لباس میں لبوس نہ ہو مردوں کے ساتھ غلط
طرح نہ ہو جو ان یا ایسی حالت میں نہ ہو جس سے وہ فتنے کا باعث بنے۔
ابن العام فرماتے ہیں:

وحيث ابحننا لها الخروج فانما يباح بشرط عدم الزينة
وتغيير الهيئة الى ما لا يكون داعية الى نظر الرجال والاستئالة
حب عورت کے لیے گھر سے باہر نکلنے کو ہم جائز قرار دیتے ہیں تو یہ جواز
اس شرط کے ساتھ ہے کہ وہ زیب و زینت کے ساتھ نہیں نکلتے گی اور
ایسی ہیئت میں ہوگی جو مردوں کو دیکھنے اور مائل ہونے پر ابھارے۔

مرد اور عورت کے عدم اختلاط کے ضروری ہونے کا اندازہ اس بات سے
بھی لگایا جاسکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی بھی بیعت کے وقت کسی عورت کے
ہاتھ میں ہاتھ نہیں دیا۔ عورتوں کی بیعت کپڑے کے واسطے لی جاتی تھی۔ حبیب نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم اختلاط کے سلسلے میں اتنی احتیاط فرما رہے ہیں تو ما وٹسا کہاں۔
علاوہ انیس متعدد احادیث، اقوال صحابہ اور آراء فقہاء میں جو مرد اور عورت کے
اختلاط کے ناجائز ہونے پر دال ہیں۔ لہذا مغرب کی تقلید میں مخلوط تعلیم کا سلسلہ
بند ہونا چاہیے اور لڑکیوں کے واسطے الگ مدارس قائم ہونے چاہئیں جہاں ان کی

۱۔ امام نووی: شرح مسلم مع مسلم = ۲: ۲۳۰ طبع مصطفیٰ البالی: مصر ۱۳۸۰ھ، ۱۹۶۰ء

۲۔ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد المعروف بابن العام حنفی: فتح القدیر: ۳: ۳۳۶ طبع کیری ایر
مصر ۱۳۱۶ھ۔

جنس معاملات ہی ان کو تعلیم دیں، ان کی تربیت کریں اور دیگر نگرانی کے امور سرانجام

دیں۔

ترتیب : شریعت میں تعلیم کے ساتھ ساتھ تربیت پر بھی بڑا زور دیا گیا ہے۔ فرائض نبوت میں جہاں کتاب و حکمت کی تعلیم ہے وہاں نفوس کا تزکیہ و تصفیہ بھی شامل ہے۔

اخلاق اور اوصاف حسنہ سے عاری صاحب علم اس چوبائے سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا جس پر کتابوں کا ڈھیر لاد دیا جائے۔ بہر حال بچوں کی تعلیم کے ساتھ ساتھ ان کی اخلاقی تربیت بھی نہایت ضروری ہے۔ تربیت ہی انسان کو عالی ہمتی، بلند حوصلگی اور شرافت و اخلاق کے فخرہ لباس سے ملبوس بناتی ہے۔ جس علم سے انسان انسان نہ بنے، اس کے اطوار و عادات نہ سدھریں، عورت ہے تو وہ عفت اور پاکدامنی کا مرقع نہ بنے تو ایسی تعلیم سے توجہالت ہی بھلی ہے۔

جس علم کی تاثیر سے زن ہوتی ہے تازن

کہتے ہیں اسی علم کو اربابِ نظر موت

عورتوں کی تعلیم کے ساتھ ساتھ ان کی تربیت اور اخلاقی اصلاح کو ایک شاعر نے

نیوں بیان کیا ہے۔

تعلیم لڑکیوں کی ضروری تو ہے مگر

خاتونِ خانہ ہو وہ سیمیا کی پری نہ ہو

علم کا تعلق محض لوازمِ حیات ہی سے نہیں بلکہ مقاصدِ حیات سے بھی ہے۔

اسلام نے علم کا جو تصور دیا ہے اس میں علم اور تربیت دونوں کو یکساں اہمیت دی گئی ہے۔ مسلمانوں کے مخصوص نظامِ تعلیم میں تعلیم اور سیرت سازی ایک ہی حقیقت کے دو پہلو ہیں اور اس کا اظہار علم و فضل کی اصطلاح سے بھی ہوتا ہے۔

مفتی محمد شفیع صاحب مرحوم نے اولاد کی اخلاقی تربیت نہ کرنے کو قتل کے مترادف

قرار دیا ہے، فرماتے ہیں،

قتلِ اولاد کا جرم اور سخت گناہ جو اس آیت ولا تقتلوا اولادکم

میں بیان فرمایا گیا ہے وہ ظاہری قتل اور مار ڈالنے کے لیے تو ظاہر ہی ہے اور غور کیا جائے تو اولاد کو تعلیم و تربیت نہ دینا جس کے نتیجے میں خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور آخرت کی فکر سے غافل رہے، بد اخلاق قبول اور بے حیاؤں میں گرفتار رہے یہ بھی قتل اولاد سے کم نہیں جو لوگ اپنی اولاد کے اعمال و اخلاق کے درست کرنے پر توجہ نہیں دیتے ان کو آزاد چھوڑتے ہیں یا ایسی غلط تعلیم دلاتے ہیں جس کے نتیجے میں اسلامی اخلاق تباہ ہوں وہ بھی ایک حدیث سے قتل اولاد کے مجرم ہیں ظاہری قتل کا اثر تو صرف دنیا کی چند روزہ زندگی کو تباہ کرتا ہے یہ قتل انسان کی اخروی اور دائمی زندگی تباہ کرتا ہے لہ

خلاصہ یہ کہ بچوں کی تعلیم اور تربیت دونوں پر یکساں توجہ کی جائے تاکہ آئندہ چل کر وہ بچوں کی بہترین اولین درسگاہ ثابت ہوں۔

تعلیم و تربیت نسوان اور تربیت اولاد | عورتوں کی تعلیم و تربیت اس لیے بھی حد درجہ ضروری ہے کہ آئندہ انہیں بچوں کی تربیت کرنا ہے۔ ماں کیلئے شرعی نقطہ نگاہ ہے بھی بچوں کی صحیح خطوط پر تربیت کرنا لازمی ہے اور اس سلسلے میں وہ جوابدہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

المَرْءُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ بَعْلِهَا وَوَلَدِهِ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ لَمْ
عورت اپنے خاوند کے گھر اور اس کے بال بچوں کی نگران ہے اور بچوں کے بارے میں (بروز قیامت) اس سے باز پرس ہوگی۔ عام مشاہدہ یہی ہے کہ ماں اور گھر کی ماحول جتنا پاکیزہ ہوتا ہے اکثر اولاد اتنی ہی صالح، متقی، فرمانبردار اور ملک و ملت کے لیے مفید ثابت ہوتی ہے۔ چھوٹے اور معصوم بچے زم شہنی کے مانند ہوتے ہیں انہیں جدھر موڑتے جائیں ادھر مڑتے جاتے ہیں۔ امام غزالی نے لکھا ہے:

ترجمہ ”بچہ اپنے والدین کے ہاں بطور امانت ہوتا ہے۔ اس کا پاکیزہ قلب ہر قسم کے نقش اور صورت سے خالی نفیس جوہر ہوتا ہے۔ اس پاکیزہ قلب پر جو کچھ نقش کر دیا جائے وہ اسے قبول کرنے کو تیار ہوتا ہے اور جس طرف اسے مائل کریں ادھر مائل ہو جاتا ہے۔ اگر اسے بھلائی کی عادات اور اچھے اخلاق و اطوار کا عادی بنایا جائے تو اس میں اچھے اخلاق و اطوار رائج ہو جاتے ہیں جس کے نتیجے میں وہ دنیا و آخرت میں سعادت مند قرار پاتا ہے اور اگر اسے بری عادات اور اخلاق ذمیمہ کا عادی بنایا جائے تو وہ انہی چیزوں کا خوگر ہو جاتا ہے نتیجہً دنیا و آخرت میں ہلاک ہوتا ہے“

غرضیکہ اولاد کی صحیح خطوط پر تربیت کیلئے ماں کا تعلیم و تربیت یافتہ ہونا لازمی

ہے۔

درحقیقت عورت کا اصل روپ اور اس کی اصل معراج انس کا ماں ہونا ہے عورت کا فرض فیکسٹریوں میں اشیاء کی پیداوار نہیں بلکہ انسانیت سازی ہے۔ وہ نوع انسانی کی تکثیر اور اس کی حفاظت تربیت کے لیے پیدا کی گئی ہے اور اسی میں اس کی عظمت ہے۔ یہ امر ناقابل تردید ہے کہ اقوام کا عروج ان کی ماؤں کے فیض کا نتیجہ ہوتا ہے یہ مقام تفصیلات کا متحمل نہیں ورنہ اسماء الرجال اور سوانح کی کتابوں کو اگر دیکھا جائے تو ائمہ مجتہدین، مفسرین و محدثین، فقہاء کرام، علماء فضلہ اور صوفیہ کی ایک کثیر تعداد ایسی ہے جن کا علم و فضل، طہارت و تقویٰ شہرت اور ناموری زیادہ تر ان کی ماؤں کی محنت اور تربیت کی مرہون منت ہے۔ اگر ان کی ماؤں کی مخلصانہ تربیت ان کے شامل حال نہ ہوتی تو وہ یقیناً بلند مراتب پر فائز نہ ہو سکتے۔ درحقیقت مائیں ہی کسی قوم کی تقدیر فیصلہ

کرتی ہیں سہ

تک آں ملتے کز وارداتش
قیامت یا یہ بنید کا مناتش
چہ پیش آید چہ پیش افتاد اورا
تواں زید از حبیبین اماتش

مذکر

عنوان — عورت کی شہادت کا مسئلہ

مقام، دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری ہال
زیر اتہام، مرکز تحقیق دیال سنگھ لائبریری
مؤرخہ ۱۱ اکتوبر ۱۹۸۴ء

میزبان — مولانا محمد متین ہاشمی

شرکاء

جناب مولانا عبداللطیف (جامعہ نظامیہ رضویہ)
جناب مولانا حمید الرحمن عباسی (جامعہ قاسم العلوم شیرانوالہ)
جناب ڈاکٹر ظفر علی راجا (ایڈوکیٹ)
جناب مولانا محمد رفیق چودھری
جناب مولانا فضل الرحمن (خطیب مسجد مبارک)
جناب مولانا ریاض الحسن نوری

زبیدہ خانم
خورشید النساء بیگم
فرزانہ ممتاز
جناب حافظ غلام حسین
جناب حافظ محمد سعد اللہ

دیگر شرکاء

مذکرہ ”عورت کی شہادت“

تلاوت: حافظ محمد سعد اللہ

جناب ہاشمی صاحب: حاضرین گرامی و علمائے محترم۔ اب کاروائی کا آغاز کیا جاتا ہے۔ اس کے لیے ہم نے ایک طریقہ وضع کیا ہے کہ ہر آدمی کو ابتدا میں بیس منٹ بولنے کا وقت دیا جائے گا۔ اور وہ بیس منٹ کے وقت میں اپنے دلائل اور موقف کو بیان کرے گا۔ اور اس دوران کوئی دوسرا سوال نہیں کرے گا۔ البتہ اگر کسی کو کوئی اعتراض ہو تو وہ فوراً تیار کرے اور بعد میں سوال کرنا چاہتے ہو تو اس کے بعد سوالات اور بحث کا دور ہوگا۔ اب میں مولانا حمید الرحمن صاحب سے درخواست کروں گا کہ وہ عورت کی شہادت کے موضوع پر اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

مولانا حمید الرحمن صاحب:-

سب سے پہلے تو میں انتظامیہ کا شکریہ گزاروں کہ انہوں نے مجھے بلایا اور عورت کی شہادت کے سلسلے میں اظہار خیال کا حکم دیا۔

جیسا کہ آپ حضرات جانتے ہیں کہ اسلام ایک ایسا حکیمانہ اور عادلانہ نظام ہے جس میں بلا امتیاز تمام طبقات کے بنیادی حقوق کا تحفظ موجود ہے۔ حق ثابت کرنے کے لیے دو چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ حاکم عادل ہو کیونکہ حاکم نے تحقیق کرنا ہے۔ اگر حاکم عادل نہیں ہوگا۔ تو حق ثابت نہیں ہوگا۔ سب سے پہلے حاکم کا عادل ہونا ضروری ہے۔ قرآن کریم میں اللہ پاک نے ارشاد فرمایا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يَاسْـُٔرُكُمْ اَنْ تَوَدُّواْ اِلَّا مَآثَاتِ الْاٰلِہٖمَا وَاِذَا حُکِمْتُمْ بَیْنِ النَّاسِ اَنْ تَحْکُمُوْا بِالْعَدْلِ۔

پہلے آیت کریمہ کا مختصر مفہوم عرض کرتا ہوں۔ ہجرت سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چند اصحاب کے ساتھ بیت اللہ میں داخل ہونے کے لیے تشریف لے گئے۔ بیت اللہ کی گنجی عثمان بن طلحہ کے پاس تھی۔ وہ اس وقت تک مشرف باسلام نہیں ہوئے تھے۔ انہوں نے آپ کو کعبہ میں داخل ہونے سے روکا۔ اور آپ کے ساتھ گستاخی کی۔ اس

وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عثمان! ایک وقت آئے گا کہ بیت اللہ کی کنجی میرے ہاتھ میں ہوگی میں جس کو چاہوں گا دوں گا۔ اس وقت عثمان بن طلحہ نے جواب میں کہا کہ اس وقت تو قریش ذلیل ہو جائیں گے۔ تو آپ نے فرمایا انہیں ذلیل نہیں ہوں گے بلکہ اللہ تعالیٰ انکو عزت عطا فرمائے گا۔ بہر حال وقت گزر گیا۔ جس دن مکہ فتح ہوا۔ نبی پاک بیت اللہ میں داخل ہونے کے لیے تشریف لے گئے۔ عثمان بن طلحہ بھاگ کر بیت اللہ کی چھت پر چڑھ گئے بیت اللہ کی چابی دینا نہیں چاہتے تھے۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیت اللہ پر چڑھ کر چابی ان سے بھیجی لی۔ اور لا کر نبی اکرم کو دی۔ آپ نے تالا کھولا۔ بیت اللہ کے اندر نماز ادا فرمائی آپ باہر تشریف لا رہے تھے تو آپ کی زبان مبارک پر یہ آیت کریمہ تھی: اِنَّ اللّٰهَ يَأْتِيَنَّكَ اَنْتَ وَآلُكَ مِنَ الْاٰمَانَاتِ اِلٰى اَهْلِهَا وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ۔ اللہ پاک تمہیں حکم دیتے ہیں کہ امانتیں ان کے اہل کے سپرد کرو حضرت عثمان بن طلحہ کی نسل بعد نسل یہ خدمت تھی۔ بیت اللہ کی کنجی برداری کی۔ اللہ پاک نے یہاں فرمایا کہ امانتیں ان کے اہل کے سپرد کرو۔ عثمان بن طلحہ اس وقت تک مشرف باسلام نہیں ہوئے تھے اور اللہ کا حکم ہے کہ امانتیں ان کے اہل کے سپرد کرو۔ امانات سے مراد صرف یہی نہیں کہ روپے پیسے امانت رکھے جائیں۔ عہدہ بھی امانت ہے۔ سرکاری ہویا غیر سرکاری۔ سارے عہدے امانات ہیں۔ فرمایا کہ امانتیں ان کے اہل کے سپرد کرو۔ بات یہ ہے۔ کہ عثمان بن طلحہ ہی اس کے اہل ہیں۔ چنانچہ آپ نے چابی عثمان کے حوالے کی حضرت علی اور عثمان نے یہ خواہش ظاہر کی چابی انہیں دی جائے۔ لیکن آپ نے چابی انہیں نہیں دی بلکہ طلحہ کو دی۔ اور فرمایا کہ امانت تمہاری نسل سے یہ چابی کوئی پھین نہیں سکتا۔ اس قصے میں مقام غزیرہ چیز ہے کہ عثمان اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے اور چابی ان کا حق تھا۔ لہذا قرآن یہ تعلیم دیتا ہے کہ جس کا جو حق بنتا ہے۔ وہ اس کو ملنا چاہیے اس میں مسلم وغیر مسلم کا کوئی امتیاز نہیں جس وقت یہی مکہ فتح ہوا۔ صحابہ کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر مشرکین مکہ نے بیت اللہ میں داخل نہ ہونے دیا۔ ہمیں بھی انکو داخل نہیں ہونے دینا چاہیے۔ ان کے مویشی چھین لیں آیت اترے: لَا تَحْزَنْ مِنْكُمْ شَتَاۗنٌ قَوْمٌ عَلٰۗی اَنْ لَا يَّعْمَلُوْا اِلَّا عِدْلًا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی

کسی کی دشمنی ہمیں اس بات پر ابھارے کہ تم جاوہ حق سے ہٹ جاؤ۔ عدل کو عدل تقویٰ کے بہت قریب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ فتح کیا مکہ والوں کو ان کے عقیدہ کے مطابق عبادت کرنے سے نہیں روکا۔ یہ ان کا بنیادی حق تھا۔

قرآن حکیم کی اس آیت کی رو سے ان کو ان کے بنیادی حق سے محروم نہیں کیا۔ قرآن کی یہ ہدایت ہے کہ سب سے پہلے حکمران عادل ہونا چاہیے حکمران عادل ہوگا تو تحقیق اچھی کرے گا عدل کرے گا۔ اور اگر حکمران عادل نہیں ہوگا تو جیسا کہ ایک مشہور واقعہ ہے۔ کہ دو چڑیا آپس میں لڑ پڑیں اور خوب گتھم گتھا تھیں اور برسے بی آئی۔ جلی نے کہا کہ میں دونوں کا فیصلہ کرتی ہوں وہ دونوں کو کھا گئی۔ حکمران عادل ہوگا تو فیصلہ صحیح کرے گا۔ دیکھے گا کون ظالم ہے کون مظلوم۔ ظالم ہوگا تو بدی اور بد عاملیہ دونوں کو ہڑپ کرے گا۔ دونوں کا حق مارے گا۔ قرآن کریم کا نظام عادلانہ ہے حکیمانہ ہے جب کسی کے درمیان دنگا ہو جھگڑا ہو۔ تو قرآن کے مطابق سب سے پہلے حکمران عادل ہونا چاہیے، چونکہ حکمران کو تحقیق کرنا ہے۔ تو پھر حق ثابت کرنے کے لیے گواہی کیسی ہونی چاہیے جس طرح کہ حکمرانوں کے لیے عدل کو شرط قرار دیا گیا ہے۔ اس طرح گواہی کے لیے بھی عدل شرط ہے۔ تیسری داری کے واقعہ میں ذوی عدل کا لفظ موجود ہے۔ یہ کہ دو گواہ ہونے چاہیں جو صاحب عدل ہوں۔ گواہوں کے لیے عدالت شرط ہے۔ اگر عادل نہیں تو گواہی منظور نہیں۔

شہادت کی کئی اقسام ہیں۔ ایک تو شہادت علی الزنا ہے۔ اس کے لیے قرآن نے چار مردوں کی قید لگائی ہے چار مرد ہونے چاہئیں۔ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْہِمْ اَرْبَعَةً مِّنْکُمْ شہادت علی الزنا میں صرف چار مردوں کی گواہی ہی مقبول ہے ایک کی نہیں دو کی نہیں تین کی نہیں۔ چار مرد ہونے چاہئیں۔ شہادت علی الزنا میں غور توں کی گواہی بالکل مقبول نہیں۔ معاملات میں دو مردوں کی گواہی ہے۔ جیسا کہ سورۃ بقرہ کی آیت میں موجود ہے۔ فَانْ تَدْعُوْا ثَلَاثًا رِّجَالًا مِّنْہُمْ اَوْ اَرْبَعًا مِّنْہُمْ اَوْ خَمْسًا مِّنْہُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَیْسَ عَلَیْہِمْ جُنَاحٌ اِنْ عَلٰی بَیِّنٰتٍ مِّنْہُمْ اَوْ اَرْبَعًا مِّنْہُمْ اَوْ خَمْسًا مِّنْہُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَیْسَ عَلَیْہِمْ جُنَاحٌ اِنْ عَلٰی بَیِّنٰتٍ مِّنْہُمْ اَوْ اَرْبَعًا مِّنْہُمْ اَوْ خَمْسًا مِّنْہُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَیْسَ عَلَیْہِمْ جُنَاحٌ اِنْ عَلٰی بَیِّنٰتٍ مِّنْہُمْ

قرآن بیان کرتا ہے ان تفضل احدہما فتذکرا احدہما الا حنوع

ایک ان میں سے بھٹک جائے یا اس سے غلطی ہو جائے گی تو دوسری اس کو یاد دلا دے گی۔ یہ نص قطعی موجود ہے۔ کہ معاملات کے اندر ایک مرد دو عورتیں ہونا ضروری ہے۔ البتہ

بعض معاملات ایسے ہیں جہاں مردوں کی رسائی نہیں ہے۔ مثال کے طور پر ولادت کا واقعہ ہے۔ اسی طرح بکارت ہے۔ یہ ایسے معاملات ہیں جہاں مردوں کی رسائی ہوتی نہیں اس لیے ان میں عورت کی شہادت معتبر ہے۔

قرآن حکیم نے وجہ کیا بیان کی ہے۔ ان تھنل عورت بھٹک جائے گی۔ عورت کو نیاں ہوتا ہے۔ نبی کریم کا فرمان ہے۔ نا قصات عقل ان کی عقل ناقص ہوتی ہے۔ اصل میں بات یہ ہے کہ معاملات میں عورتوں کو دلچسپی نہیں ہوتی۔ بعض عورتوں کے خصوصی معاملات ہوتے ہیں وہاں عورت ہی کی دلچسپی ہوتی ہے۔ مرد کی نہیں۔ مثلاً کپڑے کا رنگ کیسا ہونا چاہیے اور کپڑوں کی کتنی قمیں ہیں۔ یا گھر کے برتن یہ ساری چیزیں عورت کے مزاج کی ہیں۔ ایسے معاملات میں ایک عورت کی بات معتبر ہے۔ کیوں معتبر ہے۔ اس لیے کہ عورت ایسے معاملات کو اچھا دلچسپی سے آپ جانتے ہیں کہ گھر کی چیزیں عورت ہی جانتی ہے۔ مرد نہیں جانتا اور اگر عوام کے درمیان دنگا فساد ہو جائے تو ان چیزوں کا مرد زیادہ جانتے ہیں عورت نہیں جانتی۔ رہا بکارت کا مسئلہ یا روعت کا مسئلہ یا ولادت کا مسئلہ تو ان حالات کو عورت زیادہ جانتی ہے مرد نہیں جانتا اس لیے یہ کہہ دینا کہ عورت کی گواہی بالکل معتبر نہیں یہ غلط ہے۔ اسی طرح یہ کہنا کہ گواہی کے اعتبار سے عورت مرد کے برابر ہے یہ بات بھی بالکل غلط ہے۔ قرآن کریم کی نص قطعی کے خلاف ہے۔ اور یہ جو مساوات کا سلسلہ اس وقت پل پڑا ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے کہ عورت ہر سطح پر مرد کے برابر ہے تو اس سے عورت کا بہت بڑا نقصان ہوگا۔ مرد کا نہیں ہوگا۔ جس وقت ہم عورت کو مرد کے برابر تسلیم کر لیتے ہیں تو پھر ظاہر بات ہے کہ مرد عورت کے اخراجات برداشت نہیں کرے گا۔ جب دونوں مساوی ہیں تو مرد کو کیا ضرورت ہے کہ وہ عورت کے اخراجات پورے کرے۔ یہ کہ مرد عورت کو مکان مہیا کرتا ہے۔ وہ مکان مہیا نہیں کرے گا۔ اولاد میاں بیوی کی مشترک ہے قرآن کہتا ہے اولاد کے اور عورت کے تمام اخراجات مرد کے ذمے ہیں۔ جب آپ ان دونوں کو مساویہ حیثیت دیں گے اور برابر میں لائیں گے۔ تو وہ یہ چیزیں برداشت نہیں کرے گا۔ اس میں تو عورت کا نقصان ہے مرد کا نہیں۔ ایک

اور بھی عرض کروں کہ یہ جو ملک میں ایک سلسلہ چلا ہوا ہے اس میں عورت کا کتنا نقصان ہو گیا ہے۔ میں یہ عرض کروں گا کہ آج بچاؤ سے فیصلہ بالغہ لڑکیاں بیٹی ہوتی ہیں اور نکاح کا کوئی سلسلہ نہیں۔ وہ بچاری نوکریاں تلاش کر رہی ہیں کیونکہ والدین ان کا جیز دیا نہیں کر سکتے۔ یہ ایک بحران پیدا ہو گیا ہے۔ اور اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ مرد و عورت برابر ہیں۔ تو مرد پھر یہ اخراجات بھی برداشت نہیں کرے گا۔ جب مرد اخراجات برداشت نہیں کرے گا تو سوچ لیں کہ عورت کس قدر بد حال ہوگی۔ میں نے شروع میں عرض کیا تھا کہ اسلام ایک عادلانہ اور حکیمانہ اور حیا منظم ہے۔ بنی نوع انسان کے جتنے بھی طبقات ہیں ہر ایک کے حقوق کا تحفظ موجود ہے۔ باقی یہ کہنا کہ جب ایک عورت کی گواہی ایک مرد کے برابر تسلیم نہ کی جائے تو عورت کا وقار مجروح ہوگا تو میں نے عرض کیا تھا کہ اس میں کسی کا وقار مجروح نہیں ہوتا۔ یہ تو اثبات حق کے لیے ہوتی ہے۔ دوسرے کا حق اگر کسی مرد کی وجہ سے بھی تلف ہوتا ہے مثلاً مرد بھوٹا ہے یا اس نے کسی پر تہمت لگائی ہے تو قرآن کہتا ہے ان کی گواہی بھی معتبر نہیں اب مرد اٹھ کر کہیں کہ صاحب! ہماری حیثیت پر حملہ ہو گیا ہے۔ یہ بالکل غلط ہے اس لیے کہ گواہی سے دوسرے کا حق ثابت کرنا ہے۔ کسی کی حیثیت کو قائم رکھنے کے لیے یہ تو نہیں کیا جاسکتا کہ دوسرے کا حق تلف ہو جائے۔ میں اسی الفاظ پر اپنی گزارشات ختم کرتا ہوں۔

خورشید النساء: مجھے ایک سوال پوچھنا ہے۔

حافظ غلام حسین: محترمہ آپ نکات فوٹ کر لیجئے جب یہ دور ختم ہوگا تو جس شخص سے متعلق آپ کا سوال ہوگا اس سے دریافت فرمائیے گا۔

ہاشمی صاحب: اب میں مولانا مفتی عبداللطیف صاحب سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

مولانا مفتی عبداللطیف صاحب:

میں نے مذکورہ کا غنولن اسلامی معاشرہ میں حیثیت نسواں ہے۔ اور آج کی نشست سہارا

سے متعلق ہے اس لحاظ سے آج کی مجلس مذاکرہ کا عنوان - اسلامی قانون شہادت میں حیثیت نسواں جو یعنی اسلامی قانون شہادت میں عورت کی حیثیت کیا ہے - عورت ہو یا مرد - بچہ ہو یا بڑا - جوان ہو یا سیرجاندار ہو یا بے جان کسی کی بھی اسلام میں حیثیت متعین کرنے کے لیے قرآن و سنت کی طرف رجوع کرنا ہو گا - اس کے بعد اجماع امت اور ائمہ مجتہدین کے اقوال کو دیکھنا ہو گا جو حقیقت قرآن و سنت سے ہی مستنبط ہیں قرآن و سنت نے عورت کو وہ مقام عنایت فرمایا ہے جو ظہور اسلام سے قبل کسی بھی مذہب اور معاشرہ نے ان کو نہیں دیا تھا ہر معاشرہ میں لڑکیوں کی پیدائش کو برا سمجھا جاتا بلکہ زندہ درگور کر دیا جاتا تھا وَ اِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِمَا عَمِلَتْ ذَنْبٌ قُتِلَتْ غُلَامٌ حُلٌّ كَرْنِ كَ لِيْءِ اَنِى ر ہن رکھ دیا جاتا - یہودی قانون میں بھائی کی بیوی خاوند کے مرنے کے بعد دوسرے بھائی کا حق بھی جاتی تھی - ہندو قانون میں عورت کو پورے خاندان کی مشترکہ بیوی کا درجہ دیا جاتا تھا - خاوند کے مرنے کے بعد اسے زندہ رہنے کا حق نہیں تھا سستی ہونا پڑتا تھا - عیسائی قانون میں عورت ایک ناگزیر برائی ہے - مگر الحمد للہ کہ اسلام وہ اعتدال پسند دین ہے کہ جس کا جو حق سے وہی اس کو دیتا ہے - عورتوں کو اسلام کا شکر گزار ہونا چاہیے کہ اسلام نے قرآن کریم میں لِلرِّجَالِ نَحِيبٌ يَّمَا اَلْكُنْبُؤُ وَاللِّسَاءِ نَحِيبٌ يَّمَا اَلْكُنْسَبِیْنَ کا اعلان کر کے عورت کو جزا اہل میں مرد کے برابر لکھ رکھا اور یَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنَا كُفْرًا مِّنْ ذَكَرْنَا نُمْنًا فرما کر عورت کو ناگزیر برائی کے بجائے مرد کی طرح وجود نوع انسانی کے لیے ایک مقدس اساس بنادیا عَاِشِرُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِۙ اَوْرَدَا نَحْصَارًا وَّ هُنَّ فَرَمَا کر عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کو مردوں پر لازم کر دیا چادر اور چار دیواری کے ذریعہ نہ صرف ان کی عزت نفس بلکہ عصمت و عفت کی حفاظت کا سامان کیا جس کو ہوس پرستوں نے قید و قہر کا نام دے کر عورتوں کو چادر اور چار دیواری سے نکلنے کی راہ دکھائی تاکہ اسے اپنی محفلوں کی زینت بنا سکیں - اور کچھ نادال عورتیں اس کو آزادی سمجھ کر بڑے فخر کے ساتھ ان کی باتوں میں آگئیں جس کے نتیجہ میں آج عورت نہ صرف محفلوں بلکہ

منساوات کے نام پر نت نئے مطالبات پیش کئے جا رہے ہیں۔ ان ہی میں سے ایک مطالبہ یہ بھی ہے کہ اسلامی قانون شہادت میں عورت کی حیثیت مرد کے برابر تسلیم کی جائے۔ عورت کس کس چیز میں مرد کی برابری کا دعویٰ کر سکی۔ جب کہ قرآن کریم نے

الْبَرَ جَالُ قُوَا سُوْنَ عَلَى السِّنَا رِيْمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبَسْمَا

لَعْنَةُ اِسْنِ اَسْوَا لِيَوْمِ كَرْتَا قِيَامَت عورت پر مرد کی سرداری قائم کر دی بیشک جس طرح مرد کے عورت پر حقوق ہیں اسی طرح عورت کے مرد پر حقوق ہیں جن کا اعتراف سورۃ بقرہ

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْبَلُوْا اِلٰهَ اَدْنٰى مِنْ اِلٰهِيْكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ لِكُلِّ فِرْقٍ مِّنْهُنَّ صُفْرَةٌ مِّنْهُنَّ اُولٰٓئِكَ هُمُ الرَّاٰثِرُوْنَ

سورۃ بقرہ ۱۷۵۔ یہ کیا اسلام ہو کہ قرآن کریم کی جن آیات میں اپنی ان کی تسکین ہوتی ہو: نہیں تو مان لیجئے اور جن سے اپنی انما مجروح ہوتی نظر آتی ہو ان کو ماننے پر پیش کر دیجئے حالانکہ اسلام انانیت پر ہی کی نہیں گنہ گار نہ ان کی تعلیم

دے فادخلوا فی السلو کا فہ فرماتا ہے اور افسوس متون ببعض الکتاب وتکفرون ببعض کی سختی کیا تھ معاف کرنا

مرد اور عورت پر بڑا گراف خالق ہے وہ ان کی صلاحیتوں کو ان سے نیا د جانتا ہے۔ اب اگر وہ وراثت میں للذکوثل

طالانیثین کہہ کر اور شہادت میں فان لعدتکونام جلیں فوجہ دامانان فرما کر ایسے مرد کو دو عورتوں کے پاؤ

توں کو ایک مرد کے برابر قرار دیتا ہے تو اس پر بھی نہیں ہونے کی کیا وجہ ہے۔ یہ تو عورت پر اسلام کا احسان ہے کہ

ہا نگزیر ضرورت کے بغیر عورت پر شہادت کا بار ڈالنا نہیں چاہتا۔ کیونکہ اسے معلوم ہے کہ ادا شہادت کیلئے

لن دشوار مراحل سے گزرنی پڑتا ہے جن کی عام عورتیں قمل نہیں ہو سکتیں بحر الرانی جلد ۵ ص ۶۲ کی عبارت انما

لا تقبل شہادۃ الا ذبح من غیر رجیل کیلئے یکنو حو و جہت میں اسی

رفت اشارہ ہے اسی لیے زاعد واد و قصاص میں عورت کو شہادت کے بارے سکھ دیا گیا

فی مالی یا غیر مالی حقوق میں بھی شہادت کی اصل ذمہ داری مردوں پر ہی ڈالی۔ لیکن دو مرد ملنے کی صورت میں ایک

مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی بھی گئی سورۃ بقرہ کی جس آیت کریم میں عورت کی شہادت کا ذکر ہے اس کے

ماظیر ہیں و اس تشہد ذی سہیدین من رجیل کفہ مردوں میں سے دو گواہوں

ن گواہی لو فلا مت لکم فیکون رجلیین اگر دو مرد مل سکیں تو کام چلانے کے لیے فوجہ

قائم نہ دینا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی بھی کافی ہوگی۔ اس ایک آیت کریمہ کے سوا قرآن کریم میں

سی بھی دوسری جگہ عورت پر شہادت کی ذمہ داری نہیں ڈالی گئی کیونکہ عورت کا عدالت کے حکم و

سے محال نہای مناسب سے حتی کہ مردہ نفس عورت کی کہہ ہی کی محضی بھی معاف کر دی گئی اشتباہ

میں ہے وَلَا تَكْفُتِ الْعَصْرُ وَلَدَعُوْا اِذَا كُنْتُمْ مُحَدِّثَةً وَلَا لِلْيَمِيْنِ بَلْ يَحْضُرُ
 اِلَيْنَا اِنْعَافًا وَهِيَ اَوْ يَبْعَثُ نَايِبَهُ اِلَيْهَا اِسی طرح پرنشیں عورتوں کی توکیل فریق ثانی کی ضمانت
 کے بغیر جائز قرار دی گئی اِشْہاء میں توکیل لکھا بَلَدَرَحًا الْعَصْرُ اِذَا كُنْتُمْ مُحَدِّثَةً اِنْعَافًا اِطْرَحُوْهُ شَرْعًا کی سزا نہیں
 دی جائیگی۔ ربی یہ تا کہ بعض ایسے حالات میں جہاں مرد کا موجود ہونا ممکن نہ ہو مثلاً لڑکی کے کنوارے اور عورتوں کے وہ عیروب
 جہنک طرف مرد نہیں دیکھ سکتا احتیاطاً دو عورتوں ورنہ ایک ثقہ عورت کی گواہی بھی معتبر ہو جاتی ہے یہ اس
 بات کی دلیل بنیں کہ شہادت میں عورت کی حیثیت مرد کے برابر ہو گئی۔ کیونکہ بعض
 حالات میں جب ربی گواہی بالکل بھی موجود نہ ہو تو قاضی کو قرینہ قاطعہ کی وجہ سے فیصلہ کرنے
 کا اختیار ہے جیسا کہ سنن نسائی شریف جلد ۲ صفحہ ۳۷ پر ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام
 کی عدالت میں دو عورتیں ایک بچہ کی دعویدار پیش ہوئیں۔ کسی کے پاس ربی شہادت نہ تھی۔ آپ
 نے فرمایا کہ بچے کے دو برابر ٹکڑے کر کے ہر ایک کو ایک ایک دے دیا جائے تو ایک
 نے یہ فیصلہ منظور کر لیا۔ دوسری نے کہا کہ ایسا نہ کیجئے میں اپنے دعویٰ سے دست بردار
 ہوتی ہوں۔ آپ نے یہاں شفقتِ مادرِ می کو قرینہ قاطعہ قرار دے کر بچہ اس دوسری کو دے
 دیا۔ اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیض کو بچے سے پھٹا ہوا دیکھ کر زینبی کو قصور وار
 ٹھہرا دیا گیا۔ اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ ربی شہادت کی کوئی حیثیت ہی نہیں ربی۔ پس
 اسلامی قانون شہادت میں عورت کی حیثیت مرد کے مقابلہ میں نصف ہے بایں شرط
 کہ معاملہ زنا۔ حدود و قصاص کا نہ ہو۔ دومرگواہ نہ ملیں۔ اور دو عورتوں کے ساتھ ایک
 مردگواہ ضرور موجود ہو۔ صرف عورتوں کی گواہی کافی نہیں ہوگی جس کی یقین دلیل یہ ہے کہ
 سورۃ بقرہ کی اس آیت کریمہ کے سوا جس میں عورت کی گواہی کا ذکر ہے جہاں بھی شہادت
 کا ذکر آیا ہے وہاں دو مرد گواہوں کا ذکر ہے سورہ مائدہ میں فرمایا اَشْہَادُ الَّذِيْنَ اَمْنُوْا
 مَشَٰدَةً بَيْنَكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِيْنَ الْوٰهِيْنَ سَلَّمَ اِثْنَانِ
 ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ يٰہَا اِثْنَانِ۔ ذوا عدل اور مکمل اس امر کا تقاضا کرتے ہیں کہ دومرد
 ہوں۔ سورہ طلاق میں فرمایا فَاِذَا بَلَغَتِ اَجَلَہُ فَاَمْسَكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ
 اَوْ نَارِقُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ وَاَسْتِہْمُ ذَاوَعَدْلٍ مِّنْكُمْ يٰہَا

محمی ذوی عدل اور منکم کا تقاضا ہے کہ گواہ دو مرد ہوں۔ اگرچہ فقہار نے وصیت اور طلاق میں ایک مرد کے ساتھ دو عورتوں کی گواہی کو قبول کیا ہے۔ لیکن بات ہے اصل ذمہ داری کی وہ مرد کی ہی ہے عورت کی حیثیت صرف بدل کی ہے اسی طرح احادیث میں بھی شہادت کی اصل ذمہ داری مرد پر ڈالی گئی ہے۔ نکاح کے بارے میں فرمایا لا یجوز انکاح بغیر شاجہین طلاق کے بارے میں بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۷ پر ہے طلاق السنۃ ان یطلقھا طاہرا من عبیر جماع وینہد شاہدین (بخاری جلد ۲ صفحہ ۳۱۲) اور متفقہ پر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی دین کے تنازع میں مدعی سے فرمایا شاہد ادا و یمینہ۔ قتل کے بارے میں سنن نسائی جلد ۲ صفحہ ۲۳ پر ہے کہ عہدہ صغیر کے قتل کے مقدمہ میں اس کے وارثوں سے فرمایا اقم شاہدین علی من قتله اذفعہ الیک اسی طرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۶۳ پر عام قاعدہ مذکور ہے لم یتض الا لشاہدین۔

قرآن و سنت کی ان تصریحات کی موجودگی میں یہ کتنا کہ اسلامی قانون شہادت میں عورت کی حیثیت مرد کے برابر ہے قطعاً غلط ہے۔ بلکہ صحیح صورتحال یہ ہے کہ عام حالات میں شہادت کا نصاب زنا میں صرف چار مرد۔ عورت کی شہادت قبول نہیں؛ باقی حدود اور قصاص میں صرف دو مرد۔ عورت کی شہادت بدل نہیں۔ باقی امور میں دو مرد اگر دو مرد نہ میسر ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں یعنی اس صورت میں عورت کی شہادت بدل کے طور پر دو عورتیں ایک مرد کے برابر ہیں بایں شرط کہ ایک مرد ان کے ساتھ ضرور ہو۔

هذا ما عندی وما توفیقی الا باللہ العلی العظیم و آخر دعوانا ان الحمد

للہ رب العلمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ

اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین۔

نوری صاحب

عورت کی شہادت کے سلسلے میں بہت سی آیات پیش کی جاتی ہیں لیکن میں سمجھتا

ہوں کہ یہ آیات اس سلسلہ میں مفید ہیں جن کو کہ میں نے کہیں مذکور نہیں دیکھا

سودہ نعرف میں ارشاد ہے: **أَوَمَنْ يُنَشِّئُ فِي الْحَيَاةِ وَكَهْوً فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ**۔
 یہ جو آرام و آسائش میں پلتا ہے بیان میں وہ کمزور ہوتا ہے۔ اس آیت میں اس طرف اشارہ
 یا ہے کہ عورت اپنا مافی الضمیر بیان کرنے میں امد بحث مباہلے میں فطرتاً کچھ کمزور ہے۔
 بت چو کہ عام طور پر ذکر نہیں ہوئی۔ یہ قرآن شریف کا اعجاز ہے کہ اس آیت میں عورت
 نفسیات اور بعض جسمانی مجبوریوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے مثلاً میرے پاس یہ
 ایک کتاب ہے **Female Psychology** : Karen Horney کی ہے۔ یہ ایک
 ریت تھی **Sigmund Freud** کی شاگرد تھی اسنے **Psychology** پر بہت کام کیا ہے
 نے جو لکھا ہے اس سے پہلے میں آپ کو حضور کا ایک ارشاد ذکر کروں۔ دلائل قاضی
 قاضی و هو غضبان یعنی کہ قاضی فیصلہ نہ کرے جب کہ وہ غصے میں ہو اسی
 یقے سے اگر گواہ کے مزاج میں کوئی گڑبڑی ہے یا اس کی طبیعت میں غصہ بھرا ہوا ہے تو
 ہر ہے اس کی گواہی بھی مناسب نہیں ہے۔ اس سلسلے میں۔ عورت کے ایام
 کے دنوں میں اس کی طبعی حالت کے بارے میں لکھی ہے۔

More over the hormone effects measurable changes in the blood, pressure, Me and temprature. (P. 101)

یعنی بلڈ پریشر، جسمانی کارکردگی اور جسمانی حرارت میں فرق پیدا ہوتا ہے

In view of the action of these we speak of the great rhythmic cycle in the life of the biological meaning of which is monthly preparation for process of procreation. Haines

اس کا مطلب یہ ہے کہ اس دوران میں **T** اور **K** چارٹ اور طبیعت میں انقلاب
 ہے۔ یہ ایک قدرتی امر ہے۔ اب اس پوری کتاب کو تو میں بیان نہیں کر سکتا لیکن اس
 نے یہ بھی کہا ہے کہ عورت جب حاملہ ہوتی ہے تو اس وقت بھی اسی قسم کی کیفیت اس پر
 رہی ہوتی ہے اس صورت میں اگر عورت گواہی دے تو ظاہر ہے کہ مزاج اگر درست
 کا تو گواہی اتنی اچھی دے گی۔ یہ دراصل قرآن کا اعجاز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس
 میں اس بات کو ذکر تو نہیں کیا لیکن اشارہ کیا ہے۔ ان وجوہات سے عدالت میں
 ث کے دوران میں مشکلات پیش آ سکتی ہیں۔ لیکن اس کا مطلب نہیں کہ اسلام نے عورت
 دیا ہے۔ اس کے برعکس اسلام نے عورت کو بہت بلند مرتبہ عطا کیا ہے بلکہ ۱۰-۷

کا درجہ دے رکھا ہے۔ ایک تو ابھی جو مولانا نے فرمایا کہ گواہی کے لیے پردہ دار خاتون کو عدالت میں نہیں بلایا جاسکتا بلکہ قاضی یا اس کا ایجنٹ وہاں جا کے اس کی گواہی لے گا۔ میں ایک قصہ بیان کرنا چاہتا ہوں کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک مرد نے لڑکی بن کر ایک انصاری کے گھر بنا شروع کر دیا اور سوتے میں اس کی لڑکی پر قابو پالیا لڑکی نے اس کو بچہ سے قتل کر دیا تو اس کے بعد وہ بچہ بھی پیدا ہوا جب اسی واقعہ کی اطلاع حضرت عمرؓ کو پہنچی کہ اس لڑکی نے قتل کیا ہے تو وہ خود گئے اور اس لڑکی کو عدالت میں حاضری سے منتقلی قرار دیا۔ اور خاموشی کے ساتھ اس کے گھر گئے اور اس کے باپ سے گفتگو کی کہ میرا اس لڑکی سے غلطی میں بات کرنا چاہتا ہوں۔ آپ نے اس سے بات کی اور جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ لڑکی بے قصور ہے اور قصور وار شخص وہ ہے جو قتل ہو گیا ہے۔ تو آپ نے کہا کیا۔ اس کو کوئی سزا نہیں بلکہ اس کو دعادی۔ یہ واقعہ ازالۃ الخفا میں بیان ہوا ہے۔ یہ اردو ترجمہ میں ہے جلد چہارم صفحہ ۲۱۷ سے ۲۱۹ مطبع نور محمد پیردیکھ کہ بخاری کی حدیث صحیح سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر ایک مرد کسی ایسی جگہ جہانکے جہاں عورتیں رہتی ہوں۔ اور کوئی مکان میں سے چھڑی اس کی آنکھ میں چھو دے اور اس کی آنکھ صاف ہو جائے تو اس کا کوئی دعویٰ نہیں ہے۔ اس سے آپ اندازہ لگالیں کہ ایک عورت کو اللہ تعالیٰ نے کتنی وقت دی ہے۔ کیونکہ جہاں مرد بیٹھے ہوں وہاں جہانکے سے آپ کسی کی آنکھ نہیں پھوڑ سکتے۔ بلکہ ابن جوزی نے ایک واقعہ لکھا ہے۔ کہ خلافت عباسیہ کے دور میں ایک ترک کسی عورت کے گھر جا کر تا تھا اس عورت نے اپنے خاوند سے ذکر کیا تو خاوند نے کہا کہ اچھا تم ایسا کرو کہ اسے اطلاع دو اور کوئی پرچہ دے دو کہ وہ یہاں آئے۔ تو پھر ہم اس کو دیکھیں گے تو عورت نے پرچہ بھیجا کہ تم رات کو دس بجے آنا اس طرح دن میں جہانکے سے میں بدنام ہوتی ہوں۔ جب اس کو پرچہ ملا وہ رات کو دس بجے آیا میاں بیوی دونوں کھڑے ہوئے تھے اور وہاں ایک گڑھا کھودا ہوا تھا۔ میاں نے دھکا دے کے اسے گڑھے میں ڈال دیا۔ اور وہیں اس کو دفن کر دیا۔ جب بادشاہ کو اس کا پتہ چلا تو اس نے اس کے خاوند کو بلایا جب خاوند نے سارا ماجرا سنایا تو بادشاہ نے اس کو چھوڑ دیا اور

ہا آپ اس کا ذکر کسی سے نہ کریں۔ اور مایاں یا بیوی کسی کو کوئی سزا نہ دی۔
صلح حدیبیہ کے دوران معاہدہ طے ہونے کے بعد حضرت ابو جندل آئے لیکن انہیں
نئے معاہدہ واپس کر دیا گیا لیکن عین اسی وقت ایک عورت بھاگ کر آگئی اور اس نے
ہم کو میرا خاوند کا فریہ لیکن میں مسلمان ہوں تو اس کو واپس نہیں کیا گیا ہے۔ یہ فوجیت
سلام نے عورت کو دی ہے۔ لیکن گواہی میں جو کمزوری تھی وہ تو میں نے آپ سے ذکر
دی ہے اب بعض ماثرین حضرات یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی مظلوم عورت سے زیادتی ہو تو
اگر گواہ نہیں آسکتے اور اس کی مظلومیت دور نہیں ہو سکتی اور ظالم کے خلاف کوئی کیشن
میں ہو سکتا۔ لیکن یہ ایسا نہیں ہے۔ اس کی میں مثال دیتا ہوں۔ نسائی اور الطرق
کلمہ میں یہ واقعہ بڑی تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔ اس میں آپ دیکھ لیں۔ میں مختصر
رض کر دوں گا صبح کے وقت عورتیں اندھیرے ہی میں نماز کے لیے جاتی تھیں۔ وہاں
یہ عورت جا رہی تھی تو کسی شخص نے اس سے زیادتی کی۔ اب پیچھے سے کوئی اور شخص
آیا تو اس نے اس سے کہا دیکھئے مجھ سے زیادتی ہوئی ہے۔ اور وہ آدمی اس
طرف بھاگ گیا ہے۔ وہ بھی بھاگا اس کو پکڑنے کے لیے اتنے میں اور
ازی آگئے تو عورت نے کہا کہ اس طرف بھاگ گیا ہے وہ ابھر دوڑے تو انہوں
نے دوسرے آدمی کو پکڑ لیا۔ جب پکڑ کے لے آئے تو اس وقت اندھیرا تھا اور
پر عورت ویسے ہی بدحواس تھی۔ اس نے کہہ دیا کہ یہی آدمی ہے۔ چونکہ قرائن
تھے اور صاف ظاہر تھا کہ یہ بات گھڑنیں رہی تھی تو اس ایک عورت کی گواہی پر جھوٹ
نے اس آدمی کو رجم کرنے کا حکم فرمایا۔ لیکن جب سنگساری کا حکم دے دیا گیا تو اصل مجرم
نے اعتراف کر لیا۔ آپ نے اس کو چھوڑ دیا اور اصل کو پکڑ لیا۔ اب روایات میں اختلاف
ہے کہ دوسرا جو پکڑ آگیا اس کو کیا سزا دی گئی۔ آیا اس کے لیے وہی سنگساری کی سزا رکھی
نئی یا اسے معاف کر دیا گیا۔

ہاشمی صاحب: اس کو سنگسار کیا گیا۔ روایات میں یہ بات ملتی ہے۔

نوری صاحب: نہیں بعض روایات میں اسے چھوڑ دینے کا بھی ذکر ہے۔ ایک

واقعہ اس قسم کا بیان کرتا ہوں۔ یہ بھی ابو داؤد کا واقعہ ہے۔ ایک نوجوان آدمی نے حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میں نے فلاں عورت سے برکام کیا ہے۔ میں تسلیم کرتا ہوں اور مجھے سزا دی جائے۔ آپ نے عورت کو بلوا کر اس سے دریا فت کیا۔ عورت نے کہا بالکل غلط ہے۔ یہ جھوٹ بولتا ہے اب یہ نہیں ہو کہ عورت کی گواہی چونکہ آدمی ہے اس لیے اس کی بات قبول نہیں آپ نے اس عورت کی شہادت قبول فرمائی۔ اسے چھوڑ دیا۔ اور نوجوان کو اس کے اعتراف کی بنا پر سزا دی گئی۔

میرے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ کہنا کہ اسلام کے قانون شہادت میں عورت کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے اور اگر اس پر ظلم ہو جائے تو مرد اور انکار نہیں، جہاں اس پر زیارتی ہو وہاں اسے ہزار مردوں سے بھی زیادہ کا درجہ دے دیا گیا ہے۔ عورت کے ساتھ اسلام میں انصاف نہ ہو یہ تو کوئی بات نہیں۔ یہ ایک میرے پاس کتاب ہے اس کا نام ہے۔

قانون رپورٹ : (ماٹھی صاحب سے)

آپ عورت کی شہادت کے سلسلہ میں اپنا نقطہ نظر بیان فرمادیں ہمیں ایک اور جگہ بھی جانا، باشی صاحب : طرابلسی نے معین الحکام میں ایک جزیئہ بیان کیا ہے اور وہ ایسا جزیئہ ہے کہ اس پر ہم موجودہ حالات میں غور کر کے قیاس کر سکتے ہیں۔ انہوں نے لکھا ہے کہ اگر کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے کہ اس میں سارے گواہ فاسق ہوں۔ اور عدالت محسوس کرے کہ اگر ان فاسق گواہوں کی گواہی پر فیصلہ نہ کیا گیا تو حقوق منائے ہو جائیں گے۔ ایسی صورت میں ناگزیر حالات میں کثیر تعداد میں فاسقوں کی گواہی پر قاضی فیصلہ کر سکتا ہے۔ بہر صورت احکام میں میری ذاتی رائے یہ ہے کہ شریعت نے ہر موقع پر تیسرے (آسانی) پیدا کی ہے۔ یہ شریعت کا اصول ہے تو ایسے حالات میں حاکم کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ وہ شرعی حدود میں رہتے ہوئے فیصلہ عورت کی گواہی کی بنا پر کر دے۔ باقی عام جو اصول ہے وہ وہی ہے جو قرآن نے بتلایا ہے کہ معاملات میں اگر دو مرد و میسر نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں۔ چونکہ ابھی بحث جاری ہے صحیح صورت حال آپ کے سامنے آجائے گی۔

نوری صاحب: اس سلسلے میں آپ کی تائید میں عرض کروں گا کہ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں ایک واقعہ موجود ہے۔ کہ ایک بچہ کھلا گیا تھا۔ دس عورتوں نے وہاں شہادت دی تو آپ نے مجرم کو سزا دلوائی تھی۔ چونکہ وہاں پر کوئی مرد نہیں تھا اس لیے صرف عورتوں کی گواہی قبول کی گئی۔ ایک واقعہ ابن حزم نے بھی دیا ہے کہ حضرت ام سلمہ ام المؤمنین نے کسی مکان کی فرشتگی کے سلسلے میں گواہی دی تھی۔ ان کی گواہی کے مطابق حضرت امیر معاویہ نے فیصلہ فرمادیا اور حضرت امیر معاویہ نے ان کی گواہی قبول کی۔

ایک بات یاد رکھنی چاہیئے کہ بعض عورتیں کہتی ہیں کہ ہماری گواہی نفع ہے لیکن ایک بات یاد رکھیے کہ ایک نیک عورت کی گواہی نفع تو ہے لیکن ہزار فاسق مردوں سے بہتر ہے۔ اس طرف کسی کا دھیان نہیں جاتا۔

مولانا لطیف صاحب: (نوری صاحب سے)

آپ نے جو مصنف ابن ابی شیبہ کا حوالہ دیا ہے وہ کون سا صفحہ اور کون سی جلد ہے؟

نوری صاحب: یہ مخطوطے کے آخری صفحات میں جہاں دیت کا تذکرہ ہے۔ یہ مخطوطہ ہے۔ ابھی چھی نہیں۔

ہاشمی صاحب: گویا آپ کا موقف وہی جمہور والا ہے۔

نوری صاحب: جی ہاں بعض مشنات کے ساتھ۔ بینا دی طور پر یہ یلینہ ہے۔ اگر قرآن اور عورت کی گواہی مل کر مبین ہو جائے تو وہ قابل قبول ہے۔

مولانا لطیف صاحب: یہ تو قرآن کی بات ہے کہ عام حالات میں آپ کی رائے کیا ہے؟

نوری صاحب: عام حالات کے متعلق تو میں نے عرض کر دیا کہ وہ قرآن کے مطابق

ہوگی۔ میں نے جو آیت پڑھی تھی اس میں ہے کہ عورت میں جہانی اور نفسیاتی لحاظ سے کمزوری ہے۔

حافظ غلام حسین صاحب سوال جو تھا وہ یہ تھا کہ آیا مالی معاملات میں اور حدود و معطلات یا جراحات میں عورت کی گواہی کا کوئی فرق ہے یا نہیں؟
نوری صاحب: عام معطلات میں تو اس کی گواہی نصف ہی ہوگی۔ میں کہہ چکا ہوں لیکن خاص استثنائی حالات میں اس کی بات مافی جائے گی۔

مولانا لطیف صاحب: یہ تو الگ بات ہے
مولانا فضل الرحمن صاحب: الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین۔

مدتگرا می! خاص گفتگو ہو چکی میں بغیر کسی تمہید کے ڈائریکٹ موضوع کی طرف آتا ہوں۔
 آج کل ہم جس دور سے گزر رہے ہیں وہ چودہ سو سال پہلے کے دور سے بہت مختلف ہے اس دور میں عورت کی جو حیثیت تھی۔ اس کا آپ بزرگوں نے تذکرہ کیا۔ بخاری شریف کی ایک روایت کے مطابق حضرت عمر فاروق نے فرمایا کہ جمالت کے زمانے میں عورت کو کچھ بھی نہیں سمجھا جاتا تھا۔ دو ہی نظروں میں آپ نے بات کو ختم کر دیا۔ پھر اسلام نے عورت کو بڑی عزت دی میں سمجھتا ہوں کہ مساوات اور برابری کا جو اصول ہے وہ قرآن میں بیان کر دیا گیا ہے ہن لباس لکھ و انتھ لباس لھن۔ وہ تمہارا لباس ہیں او تم ان کا لباس ہو۔ اب دیکھیے کہ لباس سے بڑھ کر انسان کے قریب ترین اور کیا پتہ ہوتی ہے جن کو ڈھانپنا ہے سردی گرمی سے بچانا ہے۔ کوئی عیب ہو اس کو چھپانا ہے۔

ہے۔ مرد کو عورت کا لباس بتایا اور عورت کو مرد کو لباس بتایا۔ تو اس سے بڑھ کر اور برابری کیا ہو سکتی ہے درحقیقت ہم آج کل غلو کا شکار ہیں۔ ایک ہماری عورت جو مغرب زد ہو چکی ہے مغربی تعلیم اور تہذیب کا اثر بہت بڑھ چکا اس کو پیش نظر رکھتے ہوئے قرآن و سنت کی طرف نہیں دیکھتی ہیں کہ مغرب میں عورت مرد کے شانہ نشانہ و فستروں میں کام کرتی ہے کھیلوں کے میدان میں برابر جھڑپتی ہے خلا میں چلیخہ بلند ہوتا ہے تو اس میں ہم سوار ہوتی ہے۔ وہ اب ایسی بات مانتے کے لیے تیار نہیں کہ میری جمائی ساخت!

بنا پر میرا ذہن بھی کمزور رہے میں کہتی ہوں کہ مقابلہ کرو۔ ویسے آج کل حساب لگا کر دیکھا جائے
 اعداد و شمار کے لحاظ سے مرد ایک میل جتنی دیر میں دوڑتا ہے اب عورت بھی اس کے
 بالکل قریب آگئی ہے بڑا معمولی فرق رہ گیا ہے۔ اب نواں سے یہ خیال ہمارے ہاں آگیا
 ہے۔ ہماری بھی پڑھی لکھی عورتیں اب یہ کہتی ہیں کہ ہم برابر ہیں۔ اس وقت عورت جو تھی وہ
 یہی ہوتی تھی اور اس وقت کی عورت کو کوئی کچھ بچتا ہی نہ تھی۔ یہ تو اسلام عورت کو باہر لے آیا۔
 اسلام نے عورت کی صلاحیتوں کی پرورش کی۔ رہنمائی کی لہذا اب یہ جو بات آپ کہتے ہیں
 کہ ہم کمزور ہیں اور ایک گواہی ہو۔ یہ بات ہم نہیں سمجھ سکتیں۔ آپ یہ کہتے ہیں کہ ہم
 کمزور ہیں اور ایک حدیث بھی آپ سنا دیتے ہیں کہ حضور اکرم نے ہمیں ناقص العقل فرمایا
 ہے اور ناقص الدین کہا۔ اور جب وجہ پوچھی گئی تو آپ نے یہی فرمایا کہ دو عورتوں کی
 گواہی ایک مرد کے برابر قرار دی گئی۔ نماز ان دنوں میں نہیں پڑھ سکتی یہ دین کا نقص ہوا
 اور وہ عقل کا نقص ہوا۔ یہ بات تو ٹھیک ہے لیکن یہ نقص ہمارا اپنا پیدا کردہ ہے یا اللہ نے
 پیدا کیا ہے جب اللہ کا پیدا کردہ ہے تو قابل گرفت نہیں۔ کیا جب ہم نمازیں نہیں پڑھیں
 تو ہمارے اجر میں کوئی فرق پڑتا ہے۔ جب روزہ ہم نہیں کھتیں تو بعد میں ہم قضا کر لیں
 ہیں کیا اس کا ثواب برابر نہیں ہو جاتا۔ اس طرح یہ کیا انصاف جو کہ آپ اس قسم کا عیب
 ہمیں لگاتے ہیں وغیرہ تو یہ کھٹاؤں کا لگہم آیت کی طرف دھیان دین تو آیت ہے ان تفضل
 احداہما فتذکر احداہما الاخری۔ کہ اگر دو مردوں کی گواہی میسر نہیں آتی
 تو گواہی کے طور پر ایک مرد اور دو عورتیں۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اذا
 نذائتم بدینہ۔ کاروبار کی بات ہے اور عورت کو کاروبار کی کیا پڑی ہے عورت تو کاروبار
 میں شمولیت ہی نہیں کرتی لیکن آج کل کے زمانے میں عورتیں بڑے بڑے سٹور چلاتی ہیں
 کئی ملکوں کی تو وہ منسٹر ہیں۔ بہت سے ایسے ممالک ہیں جہاں عورتیں باقاعدہ مردوں سے زیادہ
 کام کرتی ہیں۔ عورتیں اتنی بڑی بڑی مشینیں چلاتی ہیں کہ انسان تصور بھی نہیں کر سکتا۔
 اب حال یہ ہے کہ جب ہم کہتے ہیں کہ دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کے برابر

ہے تو اس بات کو ہمیں حوروں کو کھانے کی ضرورت ہے۔ ان کو قائل کرنے کی ضرورت ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ قرآن ابدی کتاب ہے سنت ہی اصل بات ہے۔ جو آدمی ان دونوں کو چھوڑے گا وہ گمراہ ہوگا۔ اور جو ان دونوں پر عمل کرے گا کبھی گمراہ نہیں ہوگا۔ :-
 مولا امام مائیک کی روایت ہے۔ یہ ہمارا ایمان ہے۔ لیکن پڑھی لکھی عورت کو کھایا جائے
 --- کہ نبی بی اجس حدیث میں نہیں یہ کہا گیا ہے کہ تم ناقص العقل ہو اور ناقص

الدین ہو اسی حدیث میں یہ کہا گیا ہے کہ ناقصات العقل والدین عقل والوں اور دین والوں پر غالب آ جاتی ہیں۔ اس میں یہ بھی تو دیکھا جائے کہ نبی کریم نے اپنی ازواج مطہرات سے کسلوک کیا۔ کیا انہیں کمتر سمجھا؟ اللہ کے نبی نے تو مل کے قدموں کے نیچے جنت رکھ دی بیو اور بہن کو کیا مقام دیا؟ تم تو بڑی عزت والی ہو اسی لیے تمہیں گھروں میں رکھتے ہیں۔ خود بازار میں کام کرتے ہیں تمہیں بازاروں کی زینت بننے دیتے۔ ان کی تاریخ کا مطالعہ کیا جائے تو جہاں عورت کی مانگ کم ہو جاتی ہے وہاں عورت فیشن زیادہ کرنے لگتی ہے عورت گھر سے باہر نکلتی ہے۔ یورپ میں عورت کی مانگ کم ہے۔ اس وقت امریکہ میں ہر دوسری شادی کا نتیجہ طلاق ہے۔ کیوں طلاق ہے وہاں عورت بھی کام کرتی ہے اور مرد بھی۔ دونوں صبح کام پر جاتے ہیں اور شام کو واپس آتے ہیں وہ کہتی ہے کہ تم کھانا پکاؤ وہ کہتا ہے تم پکاؤ۔ بالآخر فیصلہ یہ ہوتا ہے کہ ہوٹل میں چلے جاتے ہیں۔ وہ گپ شپ کے بعد واپس آ جاتے ہیں مشین کی طرح وہ چل رہے ہیں۔ بچوں کی تربیت کا انہیں وقت نہیں ملتا تو وہاں ماں کثیر ہاؤس میں بچوں کو چھوڑ کر چلی جاتی ہے۔ امریکہ میں اس قسم کے بہت سے کیریاؤس ۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹ اور عظیم ہیں جہاں وہ بچوں کو چھوڑ کر چلی جاتی ہیں اور شام کو واپس لاتی ہیں۔ وہاں اصل میں بنیادی طور پر مرد اور عورت کی زندگی ایک دوسرے کو سکون مہیا نہیں کرتی حالانکہ عورت کی تخلیق کا مقصد ہی یہی ہے کہ وہ مرد کو سکون مہیا کرے۔

وَحَقِيلَ بَيْنَهُمَا مَوْذَنَةٌ وَرَسَ حَمَلًا - ان دونوں کے درمیان عصب

پیدا کردی تقسیم کار کے اصول کے مطابق مرد باہر جا کر کام کرتا ہے اور عورت گھر کا کام کرتی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ جو عورتیں کام بھی کرتی ہیں اور گھر کی دیکھ بھال بھی انکی ڈبل شفٹ لگتی ہے۔ اور حقیقتاً وہ مرد سے بہت زیادہ کام کرتی ہے۔ دوسرا بچوں کو جننا، یہ مرد کے بس کی بات نہیں۔ بچوں کو نلانا، دھلانا بچوں کی مٹی پیشاب اور ان کو دودھ پلانا یہ مرد کے بس کا روگ نہیں ہے۔ اس لیے والدین کا ذکر کرتے ہوئے والدہ کا ذکر زیادہ کیا۔ اس لیے جب نبی کریم ﷺ سے سوال کیا جاتا ہے کہ میں سب سے زیادہ حسن سلوک کس کے ساتھ کروں تو آپ تین بار ارشاد فرماتے ہیں کہ والدہ سے عورت کو آپ نے بتانا ہے کہ اس کا مقام بہت اونچا ہے۔ ہماری زندگی میں قانون کی اور پکھری کی ایک تاریخ ہے۔ اس تاریخ کو جا کے دیکھیں کہ کتنی مرتبہ عورت وہاں گواہ کے طور پر پیش ہوئی۔ بہت کم۔ بہت ہی کم۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس میں جو بڑی حکمت ہے وہ یہ کہ عورت کو اس کام میں ملوث ہی نہ کیا جائے اس لیے عورت کی اس معاملے میں حوصلہ افزائی نہیں کی گئی کہ تیسرا کام نہیں ہے کہ تو عدالتوں میں گواہی دیتی پھرے۔ بچوں کے سامنے کھڑی ہو اور عدالتوں میں بیہودہ قسم کے جو سوالات ہوتے ہیں ان کا جواب دے یہ تو عورت اور اس کی عصمت کا تحفظ ہے۔

یہ روایت جو ابھی فوری صاحب نے بیان کی۔ آپ نے دیکھا کہ جب نبی کریم ﷺ محسوس کیا کہ ایک عورت کے ساتھ زیادتی ہوئی ہے تو چار گواہوں والی شرط اٹھالی اور ایک عورت کی شہادت پر فیصلہ دیا۔ چونکہ وہاں ایک عورت ٹوٹی گئی تھی۔ اب اگر گواہوں کو دیکھا جاتا تو سچی مارا جاتا۔ لہذا ثابت یہ ہوا کہ قرآن کی موجودگی میں ایک عورت کی گواہی بھی قابل قبول ہے۔ آیت کا مضمون یہ ہے کہ گواہی تو ایک ہی عورت کی ہوگی یہ نہیں کہ آدمی تو ایک عورت دے گی اور آدمی دوسری یہ بھی نہیں ہے..... کہ ایک سے گواہی لے لی جائے گی اور دوسری گواہی لیا جائے گی الباری ص ۲۶ میں ہے کہ امام شافعی کی والدہ ماجدہ نے گواہی دی۔ جب وہ گواہی دے چکیں۔ تو قاضی صاحب نے ان کی طرف دیکھا اور پھر دوسری عورت سے پوچھنے لگے تو امام شافعی کی والدہ نے فرمایا تم ایسا نہیں کر سکتے کیا تم نے قرآن میں نہیں پڑھا کہ اَنْ تَجْعَلَ اِحْدَاہُمَا فَتَدْکِرَا اِحْدَاہُمَا الْاٰخِرٰی تو یہ اصل نکتہ کی

بات ہے۔ نکتے کی بات یہ ہے کہ دوسری عورت کو اس لیے ساتھ رکھا گیا ہے کہ بی بی! یہ تو تمہاری عزت ہے۔ اگر دو مرد گواہ ہوں اور ایک مرد گواہی دے تو دوسرا اس کو بیچ میں لقمہ دینا چاہے تو قاضی اس کو روک دے گا کہ اس کو یاد مت دلاؤ۔ وہ اسے اتنی اجازت بھی نہیں دینا کہ اسے یاد دلایا جائے۔ دیکھو بیٹی! تجھ پر اللہ نے کتنی مہربانی فرمائی ہے کہ تجھے قاضی کی عدالت میں بھی اجازت دی ہے کہ تم میں سے کسی کو نسیان ہوتا ہے۔ تو دوسری اس کو بتا دے کہ نہیں بات اس طرح ہے۔ جو اس کو موقع دیا کہ جو کچھ کہنا ہے کہہ لو۔ آج کی عورت کو یہ بات سمجھانے والی ہے۔ جب آپ آج کی عورت کو اس نقطہ نظر سے بات سمجھائیں گے تو بات آسان ہو جائے گی۔ اور ان کو احساس کمتری بھی نہیں رہے گا اور انشاء اللہ بات آگے چلے گی تو اور بھی کوئی بات اللہ تعالیٰ ذہن میں ڈالے سر دست میں اسی پر اتکنا کرتا ہوں۔

جناب خورشید النساء صاحبہ: میں ان تمام حضرات جنہوں نے اسی پاس گفتگو کی ہے ان کی تائید کرتی ہوں اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ پڑھی لکھی عورتیں برابری کا دعویٰ کرتی ہیں میں سمجھتی ہوں کہ وہ پڑھی لکھی عورتیں جنہوں نے مغربی تہذیب کی انتہا کو پایا ہے اور اسلام سے دور کا بھی واسطہ نہیں وہ اپنی توہین سمجھتی ہیں حالانکہ یہ ہماری عزت ہے، اگر انہیں اسلام کا پتہ ہو تو میں سمجھتی ہوں کہ کاروباری معاملہ میں ایک کی بجائے دو عورتیں گواہ ہونا بھی جاری عزت ہے۔ کاروبار کا کام ایسا ہے کہ جسے صرف مرد ہی سمجھ سکتا ہے عورتیں نہیں سمجھ سکتیں اگرچہ آج کل عورتیں یہ دعویٰ کرتی ہیں مگر چونکہ یہ کام ان کی طبعی اقتاد سے مناسبت نہیں رکھتا اس لیے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اگر کہیں ایسا ہو جائے تو پھر ایک کی بجائے دو عورتیں ہوں یہ بھی جاری عزت ہے۔ باقی یہ جو کمزوریاں ہیں عورت ہونے کے ناطے میں خود مانتی ہوں عورت گھر کی مصروفیات کے ہوتے ہوئے کچھ مری جا کر گواہی کیسے دے سکتی ہے جب کہ اگر وہ گھر کا کام کرے تو جو پیش گھنٹوں میں ایک منٹ بچانا بھی محال ہے۔ اگرچہ امتحان میں عورت فرسٹ آجاتی ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ لوگوں سے بہت عقلمند ہو گئی ہے بلکہ اس کو تو کوئی اور کام ہی نہیں ہوتا جب کہ لڑکوں کو بہت سے بکراؤ گھر کے کام کرنے ہوتے ہیں۔ فی الحقیقت اگر عورت صرف اپنے نقطہ نظر کے قویہ ماننے سے انکار نہیں کر لے گی کہ

یہ جو ایک مرد کی گواہی کے مقابلے میں دو عورتیں رکھی گئی ہیں اس میں عورت کا بھلا ہے۔ میں تو کون گئی تین بھی بے کاریں بلکہ کننا یہ چاہیے کہ یہ کاروباری سلسلے میں اللہ تعالیٰ نے ہمیں گواہی کے قابل بنا کر ہماری عزت افزائی کی ہے۔

لیکن عورتوں کے مخصوص معاملات میں جیسا کہ نبی کریم نے عثمان بن حارث کے معاملہ، رضاعت میں ایک لونڈی کی گواہی پر ام کیلی کے درمیان جدائی کو ادا ہی تھی۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ اگر قرآن موجود ہوں یا ایسے معاملات جو مخصوص بزرگ ہوں تو ان میں ایک عورت کی گواہی معتبر ہے جیسے کہ مرد اور منہ اندر چیرے جاسنے والی عورت کے معاملہ میں ابھی یہاں بیان ہوا ہے عدالت میں قلم قلم کے لوگ ہوتے ہیں اکیلی عورت وہاں جا بھی نہیں سکتی۔ عورت کی نفسیات یہ ہے کہ وہ سہارا ڈھونڈھتی ہے اس لیے شریعت نے اسے اس کی نفسیاتی ضرورت کے تحت اس معاملہ میں اس کی ہم جنس کا سہارا مہیا کیا ہے جو عورتیں برابری کا دعویٰ کرتی ہیں ان سے پوچھتی ہوں کہ کیا وہ اس حقیقت سے انکار کر سکتی ہیں۔ کیا وہ رات کو پہرہ دینے کی صلاحیت اپنے اندر پاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ہمارے قانون اور حقوق بنائے ہیں اور مردوں کے الگ قانون اور حقوق بنائے ہیں ہمارے قانون اور حقوق ہماری ساخت کے اعتبار سے ہیں اور مرد کے اس کی ساخت کے مطابق اس میں کسی توہین کا کوئی پہلو نہیں ہے۔

مولانا فضل الرحمن صاحب: میری بہن! میں اپنی طرف سے اور اپنے ساتھیوں کی طرف سے آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے بڑے اچھے جذبات کا اظہار کیا ہے۔ ہمیں آپ کی باتیں سن کر دلی مسرت ہوئی ہے۔ لیکن درحقیقت آپ جیسی بہن بیٹیاں جو ہیں یہ جو مسئلہ اٹھایا گیا ہے ان کی طرف سے نہیں اٹھایا گیا۔ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ میں دین کا طالب ہونے کے ساتھ دنیا دار بھی ہوں۔ اور دنیا کافی دیکھنے کا موقع ملا سیر و سیاحت کا بھی اتفاق ہوا۔ مغربی معاشرے میں رہنے کا اتفاق ہوا۔ لہذا میرے لیے یہاں اور وہاں کا موازنہ کرنا آسان ہے۔ بہن! بات آپ کی نہیں بات تو ان کی ہے جو گھروں میں کام کرنا ہی نہیں چاہتیں۔ جو دفاتروں میں آنا چاہتی ہیں۔ بات وہ کرتی ہے جو چاہتی ہیں کہ پردہ وردہ اتار بیٹھا جائے۔

میرے عرض کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ہم مبلغ اور مبلغہ کی حیثیت سے لوگوں کے

کو بتایا جائے کہ یہ بات نہیں ہے۔ کیونکہ ایک طرف کہا جا رہا ہے کہ یہ مولوی اور علماء عورت کو کوئی حیثیت ہی نہیں دے رہے۔ لیکن بھاننا ان کو یہ ہے کہ جو مولوی یا عالم اپنے پاس سے کوئی بات کرے۔ اس کو تو پکڑ لو۔ اور اگر وہ اللہ و رسول کا حکم سنائے تو وہ سنو۔ مؤثر بات وہی ہو سکتی ہے جو اچھے انداز میں کی جائے۔ بات کرنے میں بھی فرق ہوتا ہے سمجھنے سمجھانے میں فرق ہوتا ہے۔ لیکن بات اللہ اور اس کے نبی کی غلط نہیں ہو سکتی۔ آپ اپنے میدان میں اپنی بہنوں کو اسی طرح تیار کیجئے اور ہم اپنے میدان میں ان خطوط پر کام کریں گے۔ اسی طرح اس بات کو آگے بڑھانا ہے ہم آپ کو اپنے تعاون کا پورا پورا یقین دلاتے ہیں۔

ظفر علی راجا ایڈووکیٹ: باتیں تو بہت سی ہیں جو اس موضوع پر کہی جاسکتی ہیں لیکن میں سمجھتا ہوں کہ رشتہ کو عدالت کے حکم میں نہ ڈالنا یہ عورت کی عزت کے لئے جو اسے اسلامی معاشرے میں حاصل ہے، اس عزت کو برقرار رکھنا ہے۔ اصل جھگڑا یہ نہیں ہے کہ عورت گواہی میں مرد کے برابر ہونے پر اصرار کر رہی یا نہیں دیکھنا یہ ہے کہ اگر کوئی واقعہ ہو جاتا ہے اور وہاں پر کوئی مرد عادل گواہ نہیں ہے اور صرف خواتین ہی اس معاملے کو دیکھ رہی ہیں تو کیا انصاف مہیا کرنے کے لیے ان خواتین کی گواہی مکمل تسلیم کی جائے گی یا نہیں؟ اس سلسلے میں جیسا کہ بحث کے دوران آیا کہ زنا کے مقدمات میں عورت کی گواہی بالکل ہی مقبول نہیں۔ لیکن ساتھ ہی ایک صاحب نے یہ فرمایا کہ دس عورتوں کی گواہی لے کر نبی کریمؐ نے فیصلہ فرمایا۔ علامہ زہری کا میرے پاس ایک حوالہ ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ اگر مرد نہ ہوں تو دس عورتوں کی گواہی قتل کے معاملے میں قابل قبول ہے۔ قتل کے معاملے میں بھی اور زنا کے معاملے میں بھی۔ چوری کے معاملے میں بھی عورتوں کی شہادت کی مثالیں ملتی ہیں۔ کتابوں میں چیز موجود ہے تو کیا ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ عورت کی گواہی جابر سے ہاں پوری ہے بشرطیکہ ضرورت ہو یہ ٹھیک ہے کہ عورت کی گواہی آدمی سے ہے لیکن ہر حال میں نہیں۔ اور جس آیت کو یہ کا عام طور پر حوالہ دیا جاتا ہے۔ اس کے الفاظ پر اگر غور کریں تو معلوم یہ ہوتا ہے کہ اگر کوئی عورت گواہی دے رہی ہو تو بھول جائے تو دوسری اس کو یاد دلا دے۔ بذات خود اس کی گواہی کو آدھا نہیں کیا گیا۔ گواہی اس کی سالم اور پوری ہی ہے۔ یہ تو ایک اسلامی عدالت میں عورت کو سہولت دی گئی ہے۔ لیکن

راجا صاحب : میں ایک عرض کرتا ہوں اگر ایسی بات ہے تو بھولنے والی بات کا تذکرہ کیوں کیا گیا ہے؟

مولانا عبد اللطیف صاحب : وہ تو دو عورتیں رکھتے کا ایک فائدہ بیان کیا گیا ہے۔ لیکن جہاں تک تعلق نصاب شہادت کا ہے وہ یہ ہے کہ دو مرد ہوں اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں۔ نصاب اس بات کا متقاضی ہے کہ دو عورتیں ایک مرد کے برابر ہیں۔ حافظ غلام حسین صاحب : کہیں کہیں تو عورت کو قرآن کریم میں مرد کے برابر ٹھہرایا گیا ہے۔ مثلاً لعان میں چار مرتبہ عورت بھی کہتی ہے اور مرد بھی۔ مرد جب کہہ دیتا ہے تو اس پر حد ثابت ہو جاتی ہے اگر عورت انکار نہ کرے۔ اور جب عورت اسی طرح چار مرتبہ قسم کھا کر اس کا الزام مسترد کرتی ہے تو ثابت شدہ حد ختم ہو جاتی ہے۔ تو یہاں عورت کی بات کو بالکل مرد کے برابر ٹھہرایا گیا ہے۔

مولانا عبد اللطیف صاحب : عورت کی بات کو کس کیلئے برابر ٹھہرایا گیا ہے؟ کسی حی کو ثابت کرنے کے لیے یا اپنے اوپر سے عذاب کو مٹانے کے لیے؟

حافظ صاحب : اپنی برائت کے لیے۔

مولانا عبد اللطیف صاحب : یہ کسی کا حق ثابت کرنے کیلئے نہیں۔

مولانا فضل الرحمن صاحب : ایک شخص بے وہ الزام لگا رہا ہے کہ میری بیوی فاحشہ

ہے۔ اب ظاہر ہے کہ وہاں بات اسی لیے برابر ٹھہرائی جائے گی کہ وہ براءت میں ہو۔ اصل میں بات یہ ہے کہ ان کے ذہن میں جو اشکال پیدا ہوا ہے تو قرآن میں یوں ہوتا فرجلد و امرأتان ممن ترضون۔ بات یہیں پر ختم ہو جاتی۔ اب جو فرمایا گیا ان تضل احدهما یہ ہے اصل اشکال۔ علامہ شوکانیؒ نے فتح القدیر میں لکھا ہے۔ العلة من الحقيقة التذکیر ہی اصل حقیقت ہے۔ اب یہ کہنے کا انداز ہے اگر آپ کہیں کہ تمہاری گواہی آدمی ہے تو وہ یحییٰ لگی اور اگر آپ کہیں کہ تمہاری گواہی تو پوری ہے لیکن اللہ نے تم کو ایک سپورٹر عنایت کیا ہے۔

ہوتی ہیں آیت کے الفاظ یہ ہیں ، واستشهدوا شہیدین من رجالکم ۔
 تو یہ آیت دین کے معاملے میں ہے ۔ اس کے اندر گواہی جو ہے وہ رجال کی ہے ۔ اور
 دو گواہ ہیں یہاں پر عورتوں کو سبکدوش کر دیا گیا ہے گواہی کے بوجھ سے ۔ مطلب یہ ہے کہ گواہی
 کی اصل ذمہ داری مردوں پر ہے اس لیے نام لے کر تخصیص کر دی کہ گواہی مردوں ہی کی ہے ۔ یہ
 میں آگے چل کر عرض کروں گا کہ گواہی عورتوں کا کوئی حق نہیں ہے ۔ ایک آدمی عدالت میں جا کر کہے
 کہ مجھے گواہی کے لیے کیوں نہیں بلایا گیا تو یہ اس کا کوئی حق نہیں ۔ یہ ایک فریضہ ہے کہ جب کوئی
 شخص اپنے سامنے کوئی واقعہ دیکھے تو وہ اس کا اظہار کرے اور بیان کرے بشرطیکہ عدالت
 اس کو بلائے ۔ یہ بات بھی قرآن سے ثابت ہے کہ جب تک گواہی کے لیے نہ بلایا جائے
 گواہی دینا ضروری نہیں لیکن جب عدالت اسے بلائے تو دلائل الشہداء
 اذا ما دعوا ۱ :- گواہ انکار نہ کریں جب ان کو بلایا جائے اس میں بلائے جانے کی
 شرط ہے ۔ لیکن اگر کوئی یہ چاہے کہ گواہی میرا حق ہے تو یہ بات نہ قرآن میں ہے اور نہ دنیا
 کے کسی قانون میں جہاں تک حق ہونے کا مسئلہ ہے تو یہ عورت کا حق ہی نہیں کہ وہ گواہی دے۔
 اگر کوئی طبقہ کہتا ہے کہ آدمی گواہی ہونے سے ہمارا حق تلف ہو گیا ہے تو یہ سرے سے غلط
 ہے ۔ گواہی دنیا ایک فریضہ ہے جو ایک پر عائد کیا گیا ہے اور دوسرے کو اس سے سبکدوش
 کر دیا گیا ہے ۔ یہ ایک بنیادی بات تھی جسے ابھی تک بحث میں نہیں لایا گیا تھا جو طبقہ سبکدوش
 ہوا ہے اس کو تو خوش ہونا چاہیے کہ اسے ایک بوجھ سے نجات مل گئی ۔

قرآن حکیم نے جو بات کہی ہے وہ یہ ہے کہ فان لم یكونا رجلین الف احدھما الاخذ
 یہاں جو بات کہی گئی ہے وہ پہلی بات کے بعد علی بیل النزل ۔ کہی گئی ہے ۔ ایک
 چیز موجود نہیں تو اس کے مداوے میں دوسری چیز ہے ۔ ایسی صورت میں کہ دو مرد
 نہیں ملتے تو پھر رضابت ہے کہ ایک مرد جو اور دو عورتیں ۔ اگر قرآن مجید کے اندر بھی مساوات
 مرد و زن کا نظریہ ہوتا تو اللہ میاں کو اتنی عربی آتی تھی کہ وہ کہہ سکتا تھا فان لم یكونا رجلین
 فامرأتان ممن ترضون اگر دو مرد نہیں ہیں تو پھر دو عورتیں یکلو ۔ جو حضرات مساوات کا
 مفہوم اس آیت سے لیتے ہیں وہ قرآن مجید کے نظریے اور آغاز کے خلاف اور ۔

قرآن کی زبان کے خلاف سوچتے ہیں۔ اس جگہ پر جو بات پتے کی ہے وہ یہ ہے کہ اس آیت کو اسیت وضو اور تحیم کیا تو ملائیں۔ عطا بھی یہ کہا گیا: یا ایہا الذین آمنوا اذ اقمتم الی الصلوٰۃ۔۔۔ الی الکعبین یہ اس وقت ہے جب پانی ہو اور اگر پانی نہ ملے تو فسیحوا۔ معیدا حلیبا۔ پھر تحیم کیا جائے۔ یہاں بھی بالکل وہی صورت حال ہے۔ اگر دو مرد موجود نہ ہوں تو پھر ایک مرد اور دو عورتیں بالکل وہی قیاس اگر پانی موجود نہیں ہے تو پھر تحیم کیا جائے گا۔ لیکن یہ کیفیت پانی کے آنے کے بعد ختم ہو جائے گی۔ اگر آب موجود ہے تو تحیم کی ضرورت نہیں۔ یہ مطلب ہے قرآن مجید کا کہ اگر مرد موجود ہوں تو پھر عورتوں کی ضرورت نہیں۔ یہ قرآن کی تفسیر نہیں ہے اس کو غلط سمجھ لیا گیا ہے یہ تو انکے اوپر سے ایک بار اگر ان ہٹایا گیا ہے گواہی ایک شکل کا م ہے ہمارے موجودہ ماحول میں دیکھئے کہ مرد بھی کسی فریق کے خلاف گواہی دیتے ہوئے ٹپکاتا ہے اور حضرات نہیں کر سکتا چہ جائیکہ کوئی عورت گواہی دے جس جگہ پر کوئی واقعہ ہو جاتا ہے مرد بھی جھاگ جاتے ہیں کہ پولیس گواہی کے لیے پکڑ نہ لے عورتیں وہاں کہاں محبت کریں گیں گے گواہی دیں۔ تو میرا مطلب یہ ہے اصل قانون جو ہے وہ یہ ہے کہ گواہی صرف مردوں کی ہے۔ اور اگر مرد نہ ہوں تو پھر بھی صرف عورتوں کی گواہی قرآن میں نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ مرد کی شرط ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کا مقصود مساوات مرد و زن کا ہوتا تو تیسری شق بھی بیان فرما دیتا کہ اگر ایک بھی مرد موجود نہ ہو تو چار عورتیں ہوں۔

ہاشمی صاحب؛ فقہ جعفریہ میں تو چار عورتیں ہیں اگر دو مرد نہ ہوں۔
رفیق چودھری صاحب؛ لیکن اللہ میاں نے تو اپنی فقہ میں یہ نہیں لکھا ہے۔
ظفر علی راجا؛ ابھی یہاں بات جو رہی تھی کہ اسلامی عدالت میں صرف عورتوں کی گواہی پر فیصلے ہونے۔

رفیق چوہدری؛ قرآن کے مقابلے میں اور کوئی فقہ نہیں چلتی۔
ہاشمی صاحب؛ آخر وہ فقہ بھی تو قرآن ہی سے مستنبط ہے۔
رفیق صاحب؛ ٹھیک ہے لیکن قرآن کے خلاف ہو تو اس کو مسترد کر دیا جائے

گا اگر کوئی حدیث بھی قرآن سے متعارض ہو تو اس کو نہیں مانا جائے گا اور قرآن کی منشا پر عمل کیا جائے گا اور آپ ﷺ میں جب حدیث کے متعلق یہ اصول ہے تو فقیہ بیحاری کا کیا مقام رہا؟ یہ جو میں عرض کر رہا ہوں کہ قرآن نے برسبیل تنزل کہا ہے کہ اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں دوسری بات یہ کہ ایک چیز ہے کوین کا حکم کیا ہے؟ ایک ہے کہ اس کی حکمت و علت کیا ہے؟ بیحاری عقل میں یہ بات آتی ہے یا نہیں کہ عورت کی گواہی کیوں آدمی سے ہے؟ ایک چیز یہ ہے کہ قرآن میں آدمی گواہی سے یا نہیں؟ اس بارے میں علماء موجود ہیں اصول یہ ہے کہ جو آدمی مسلمان ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ أَلْبَسَ اللَّهُ اور اس کا رسول فیصلہ فرمادیں تو پھر کسی مؤمن مرد یا کسی مؤمن عورت کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اس فیصلہ میں اختلاف کرے۔ جہاں حکم موجود ہے اس کو پہلے ماننا پڑے گا۔ یہ بعد میں ہو گا کہ یہ چیز سمجھ میں آتی ہے یا نہیں۔ حکمت پر مدار نہیں ہو گا حکم کے ماننے کا۔

ایک بات یہ کہی گئی تھی کہ جبکہ دے کی کوئی بات ہو تو عورت اپنا مافی الضمیر نہیں بیان کر سکتی و ہونی الخصام عنہ مبین۔ اس کا ترجمہ اور تفسیر جو علماء نے کی ہے وہ ہر حال میں یہ نہیں ہے۔ جبکہ دے کے وقت تو مرد بھی اتنا ہی جذباتی ہوتا ہے جتنی کہ عورت۔ یہاں جو تفسیر بیان کی گئی ہے وہ کسی قدر ٹھیک نہیں خصام کا معنی زبانی جھگڑے کا نہیں بلکہ جنگ کا ہے۔ یہاں اصل مراد یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں عورت کا کوئی کردار نہیں۔ جنگ کی صورت میں وہ لڑ نہیں سکتی۔ یہی جاہلیت کے زمانے میں ہوتا تھا اور یہ بات قانون کے طور پر نہیں کہی گئی۔ بلکہ یہ جاہلیت کا ایک کردار پیش کیا گیا ہے وہ کہتے تھے کہ گمنوں میں پلا ہوا آدمی جنگ میں کیا کام آئے گا۔ کھلونوں اور ناز و نعم میں پلنے والی عورت کا جنگ میں کوئی کردار نہیں۔

مولانا عبد اللطیف صاحب: حضرت! اگر ایسا ہوتا تو خصام کی بجائے قتال

کہا جاتا۔

نوری صاحب : شاہ عبدالقادر اور مولانا اشرف علی تھانوی کے ترجمے کے جوافاظ ہیں وہ یہ ہیں کہ قوت بیانی میں کمزور ہیں۔
ہاشمی صاحب : خضام کا لفظ عموماً زبانی جھگڑے کے معنوں میں مستعمل ہے۔
حافظ غلام حسین صاحب : یعنی گفتگو میں جو جھگڑا ہے اس کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

رفیق چوہدری صاحب : ظفر علی صاحب کی طرف سے جو باتیں کہی گئی تھیں اور مولانا (مولانا لطیف) نے یہ وضاحت کی تھی کہ دوسرے نصاب میں عورتیں دو ہیں : ات ان تعفل احد اھما پر چوری تھی۔ اس بارے میں یہ عرض ہے کہ اس میں ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ قرآن نے یہ نہ کہا کہ پہلی گواہ بنا لو اور دوسری کو مذکر بنا لو۔ بلکہ قرآن نے یہ کہا کہ جب کوئی ایک گواہی دے رہی ہوگی اور چھوٹے گی تو دوسری اس کو یاد دلادے گی۔ اس میں کسی ایک کے گواہ ہونے کی تخصیص نہیں۔ دونوں کو آپس ہی وقت میں گواہ بنایا جائے گا۔ اکٹھی رہیں گی۔ ایک دوسرے سے مشورہ کر سکتی ہیں، ہم متعین نہیں کر سکتے کہ ان دونوں میں کون گواہ ہے۔ اور اگر یہ مداخلت کر لیا جائے کہ گواہ تو ایک ہی ہے دوسری صرف یا عوامانی کے لیے ہے تو یہ قرآن کے خلاف ہے۔

حافظ غلام حسین صاحب : اگر غور سے دیکھا جائے چوہدری صاحب ! تو اس میں عورت کے لیے ایک رعایت ہے کہ عام حالات میں اگر مرد گواہ بھول جاتا ہے یا خطا ہو جاتا ہے تو ساما مقدمہ گڑبڑ ہو جاتا ہے۔ لیکن عورت اگر بھولتی ہے اور دوسری اس کو یاد دلادے تو گواہی درست ہو جائے تو پھر مقدمے میں کسی قسم کی خرابی پیدا نہیں ہوتی۔ تو یہ تو ایک رعایت ہے۔ رہا گواہی کا خضاب۔ تو قرآن میں کہیں کہیں یہ بات ملتی ہے کہ عورت کی بات مرد کے برابر ہے اور بعض میں نصف ہے۔

رفیق چوہدری صاحب : میں سمجھتا ہوں کہ لعان میں گواہی کی وہ حیثیت نہیں کہ ایک مدعی ہو، دوسرا مدعا علیہ ہو اور تیسرا گواہ ہو جو کسی کا حق ثابت کرے اپنی گواہی سے۔
 لعان میں تو صرف سبٹ منٹ ہے۔ دونوں کے بیانات ہیں، وہ گواہی نہیں

ہے اسے اصطلاحی معنوں میں گواہی نہیں کہا جاسکتا۔

حافظ صاحب: اس بیان پر ایک اثر تو مرتب ہوتا ہے یعنی اگر ایک مرد چار مرتبہ یہ کتاب توحید پر مد جاری ہو جاتی ہے۔ اب وہ جاری شدہ حد اس کے مخالف بیان کی صورت پر ہٹ جاتی ہے۔ اب دونوں کی بات کو قاضی برابراں کر ان میں تفریق کا فیصلہ کر دیتا ہے۔ توجب عدالت میں مرد اور عورت کی بات کو برابر تسلیم کیا جا چکا ہے تو اس سے یہ ایک قرینہ ہے کہ بعض معاملات ایسے ہیں جن میں عورت کی بات مافی جائے گی۔ بالفرض تنہائی میں حد کہ ابھی بیان ہوا کہ مدو میں عورت کی بات مافی ہی نہیں جائے گی.....

رفیق چوہدری صاحب: ہاں اگر مرد موجود ہوں تو نہیں مافی جائے گی۔ میرا موقف یہی ہے۔

مولانا فضل الرحمن صاحب: بہتر یہ ہے کہ مرد سے گواہی لی جائے۔

حافظ غلام حسین صاحب: دیکھیے چار مرد تھے چار عورتیں تھیں اور چار مرد دو کھڑے دو رہے تھے اور چار عورتیں بھی دو کھڑی تھیں۔ پہلے والی چار عورتیں کہتی ہیں کہ ان مردوں نے ہمارے ساتھ زیادتی کی ہے وہ چار عورتیں کہتی ہیں کہ زیادتی ہوئی لیکن جگے ساتھ زیادتی ہوئی وہ جو کہتی ہیں کہ زیادتی ہوئی لیکن مرد کہتے ہیں کہ نہیں ہوئی۔ تو آپ کیا کہیں گے؟
رفیق چوہدری صاحب: اس میں یہ کہ مرد جو کھڑے تھے.....

ہاشمی صاحب: چونکہ اس وقت فریق مخالف موجود نہیں۔ یہ نہیں کہیں انکی بات صحیح تسلیم کرتا ہوں لیکن چونکہ وہ موجود نہیں اس لیے ان کی طرف سے میں ان کے خیالات پیش کرتا ہوں تاکہ اس کی بھی وضاحت ہو جائے۔

محدثوں کا یہ کہنا ہے کہ اگر ہماری گواہی آدمی ہے تو قرآن نے مصلحت کیوں بیان کی یا علت کیوں بیان کی ان تضل احدا ہما کی جو مصلحت قرآن نے بیان کی تو اے یہ قرآن کا ایک حصہ ہے اور واقعہ قرآن کا جملہ ہے تو اس کو آپ نظر انداز کیوں کرتے ہیں آپ نے رجل وامرأتان کو نصاب قرار دیا.....

مولانا عبداللطیف صاحب: نصاب یہ نہیں ہے جناب۔ نصاب تو رجلین

ہے یہ تو اس کا بدل ہے۔

باشی صاحب: جب قرآن حکم ایک علت بیان کر رہا ہے ان تفضل احدا ہما ان تو آپ اس علت کو نظر انداز کیوں کرتے ہیں؟ دوسری بات کہ ایک دینی آدمی ہو جو دو جملے بھی نہ بول سکے اور ایک محترم خورشید النساء کی طرح کی عورت ہو جو اپنا مافی الضمیر اچھی طرح بیان کر سکتی ہے۔ تو آپ اتنی بڑھی مکھی عورت کو جاہل دینی سے پیچھے کیوں کر رہے ہیں؟ تم میرا انکمال ان کا یہ ہے کہ آیا شہادت اہم ہے یا حدیث کی روایت اہم ہے؟

سیدہ عائشہ صدیقہ کی روایت آپ مانتے ہیں جو شہادت سے ہزار درجے بہتر ہے جس پر حکم کی بنیاد رکھی جاتی ہے۔ ہزاروں مسائل کی بنیاد سیدہ عائشہ کی روایت پر ہے تو ایک عورت عائشہ ہزار مردوں سے بہتر روایت کی حامل ہے۔ تو آپ نے یہ تفریق کہاں سے لے لی کہ جب روایت میں عورت کا تباہ مقام ہے تو شہادت میں آپ اس کو کیوں روکتے ہیں۔ اگر ان تفضل احدا ہما الخ کی حکمت بیان نہ کی جاتی تو آپ یہ کہہ سکتے تھے کہ حکم آپ یہ نصاب وضع کرتے لیکن جب قرآن خود اس جگہ علت بیان کر رہا ہے یا حکمت بیان کر رہا ہے۔ تو پھر آپ نے اس کو نصاب کیسے بنا دیا؟ یہ اعتراض ہیں جو خواتین کرتی ہیں اور کہیں گی یہ میں نے پیش کر دیے ہیں۔ اب آپ ان کا جواب دیں۔

رفیق چوہدری صاحب: ایک چیز ہے روایت حدیث یہ الگ چیز ہے اور ایک چیز ہے مقدمے میں گواہی دینا یہ الگ بات ہے.....

باشی صاحب: جناب! آپ کو معلوم ہو گا کہ حضرت عمرؓ نے ابوہریرہؓ کو اور بعض دیگر صحابہ کو روایت بیان کرنے پر کہا کہ گواہ پیش کرو ورنہ میں تمہیں کوڑے ماروں گا۔
نوری صاحب: نہ روایت کہنے پر کوڑوں کی بات تو نہیں دیکھی کہیں!

ماقظ صاحب: نہیں جناب! ہے۔

نوری صاحب: کوڑوں والی روایت ضعیف ہے۔

باشی صاحب: میں یہ بات کہہ رہا ہوں کہ خواتین پوچھتی ہیں کہ جب کہہ دیا گیا تھا کہ

وامرہ ستان - تو یہ کافی تھا۔ بات ختم ہو جاتی۔ یہ ایک جملہ کیوں بڑھایا گیا ہے؟
ان متصل احداہما فتذکر احداہما الاخری۔

رفیق چوہدری صاحب: ایک واقعہ جو تارے عورت کے سامنے اور اس میں اموات
المومنین بھی شامل ہوں۔ اور صحابہ کرام کی بھی ایک جماعت کھڑی ہو۔ قرآن جو کہ زبان
و استشهدوا شہیدین من رجالہم تو اس میں ایک صحابی کو جو
مرد ہے اور اس کے ساتھی کو جو مرد ہے ان کو لیں گے یا ام المومنین کو۔

باشمی صاحب: اس بات کو ذرا اور آگے بڑھائیے۔ فرض کر لیجئے کہ اس کو عائشہ
صدیقہ نے دیکھا اور میں نے دیکھا اور گواہی کے لیے پیش ہوئے ہم بھی عدالت میں تو
سفرت عائشہ کی گواہی مانی جائے گی یا جاری؟

۱۱

رفیق چوہدری صاحب: قرآن حکم کی رو سے بات تو آپ ہی کی مانی جائے گی۔

حافظ صاحب: جہاں تک عدالت کا مسئلہ ہے وہاں تو یہی ہوگا۔ اصل مسئلہ جو ہے نا

وہ یہ ہے کہ حدود کے مقدمات میں یا زیاتی کے مقدمات میں آپ جو کہتے ہیں کہ عورت کی
گواہی مانی ہی نہیں جائے گی، یہ عمل غور ہے۔

رفیق چوہدری صاحب: میری بات سے اگر یہ غلط فہمی چوٹی ہے کہ میں سرے سے عورت
کی گواہی کو مانتا ہی نہیں تو یہ غلط فہمی ہے اس کو دور ہونا چاہیے۔ ایک چیز ہے قانون کا
بیان کرنا اور ایک چیز ہے اس میں استثناء کرنا۔ ناگزیر حالات میں کیا کیا جائے؟ ناگزیر حالات
لہجے لیے تو عدالت بھی حرام ہو جاتا ہے۔

باشمی صاحب: میں ایک گزارش کرتا ہوں کہ آپ اس جدید اور ترقی یافتہ زمانے
میں رہ رہے ہیں کہ آپ کی مرد بازار سے بھی جا کر پوچھیں کہ ایک متقی صالح باعفت تعلیم یافتہ
عورت کسی معاملے میں گواہی دے اور اس کے مقابلے میں جاہل گواہی دے جو بات
کرنے پر بھی قدرت نہیں رکھتا اور اپنے مافی الضمیر کو بھی بیان نہیں کر سکتا تو آپ ایسی صورت
میں کس کی بات مانیں گے؟

رفیق چوہدری صاحب: گواہی کی اہلیت کی باقی صفات اس میں ساری موجود نہیں۔

مولانا عبداللطیف صاحب: بات یہ ہے کہ دیکھا جائے گا کہ معاملہ کیسا ہے جس میں وہ گواہی دے رہا ہے۔ آیا دینی معاملہ ہے یا کاروباری۔ اگر کوئی واقعہ ہے تو پھر تو مرد ہی کی بات مانی جائے گی اور اگر علمی معاملہ ہے تو پھر اس پر ٹھہری لکھی عورت کی بات مانی جائے گی۔

باشمی صاحب: امام ابو حنیفہ کے نزدیک فقیر مجاہبی، غیر فقیر مجاہبی سے اعتبار عدیث میں فوقیت رکھتا ہے۔

نوری صاحب: یہ ہے فرق۔

باشمی صاحب: ایک مجاہبی ہے جو دعا گے رکھ کے سوتا ہے اور وہ بیٹہ کراں کو دیکھتا رہے وہ عورتی کھاتا رہتا ہے۔ اور ایک وہ مجاہبی ہے جو اس کی مصلحت کو سمجھتا ہے۔ تو ایک فقیر مجاہبی کی روایت پندرہ غیر فقیر مجاہبی کی روایت سے بھاری ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود فقیر مجاہبی ہیں ان کے مقابلے میں ترمذی میں اٹھا کے دیکھ لیجئے پندرہ غیر فقیر مجاہبیوں کی روایت یدین کی روایت کو امام ابو حنیفہ نہیں مانتے۔

مولانا عبداللطیف صاحب: ٹھیک ہے مولانا یہ فقیر کے معامل میں ہے۔

حافظ غلام حسین: اس بات کا شہادت سے تو کوئی تعلق نہیں۔ شہادت یہ ہے کہ کوئی واقعہ یہاں پر ہوا یہاں پر عورتیں بھی موجود تھیں اور مرد بھی موجود تھے۔ اب اختلاف یہ ہے کہ عورتیں ایک گواہی دیتی ہیں مرد کچھ دوسری گواہی دیتے ہیں اب کس کی مان لی جائے۔

رفیق چوہدری صاحب: قرائن کو دیکھیں گے اگر قرآن عورت کے مؤید ہیں تو اسی کی بات مان لی جائے گی اور اگر قرآن مرد کے مؤید ہیں تو مرد کی مانی جائے گی۔

حافظ غلام حسین: عورت کی بات کو صرف اس لیے رو کر دینا کہ وہ عورت ہے یہ تو کوئی انصاف نہیں۔

باشمی صاحب: اگر ایک عورت ایک گواہی دے اور دو مرد اس کے خلاف گواہی دیں تو اگر حد نہ سمجھو، کماؤ، سو اس، گی گواہی نہیں مانی جائے گی۔ کتا

اٹھا کے دیکھ لیجئے۔

چوہدری رفیق صاحب: اگرچہ قرینہ قاطعہ ہو۔
باشمی صاحب: سب گز نہیں مانی جائے گی اگرچہ قرینہ بھی موجود ہو۔ آپ فقہ کی کتاب پر
 اٹھا کر دیکھ لیں۔

حافظ غلام حسنین: چوہدری صاحب فقہ میں کتنی ہے جو باشمی صاحب فرما رہے ہیں
نوری صاحب: قرینہ قاطعہ کے مؤید ہونے پر بھی عورت کی بات نہیں مانا
 جائے گی؟

باشمی صاحب: میں نے قرینہ قاطعہ کی بات نہیں کی۔

حافظ غلام حسین: قرینہ قاطعہ تو خود ایک گواہی ہوتی ہے۔

مولانا عبداللطیف صاحب: قرینہ قاطعہ تو بلا گواہی کے مانا جائے گا۔

مولانا ریاض الحسن نوری صاحب: میں ایک بات عرض کرنا چاہتا ہوں یہ پوائنٹ اب
 دوسرا ہے۔ مولانا فضل الرحمان صاحب فرما رہے تھے کہ دوڑنے میں عورت مرد
 برابر آگئی ہے میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ جنسی معاملات میں یہ دونوں جنس مرد اور عورت
 میں موجود ہوتے ہیں۔ جو عورتیں اس قسم کے کام کرتی ہیں وہ تقریباً مرد ہوتی ہیں اور ان کا
 سوانیت بہت کم پائی جاتی ہے۔ ایک روی عورت کا ایک واقعہ لکھا ہے جو عورتوں میں بہت تیز
 تھی اور فرست آیا کرتی تھی اس کا طبی معائنہ ہوا تو معلوم ہوا کہ اس میں مردانہ اشارات کافی پائے جاتے
 اور وہ ایسی دو انیاں بھی کھاتی رہتی ہے دوسری چیز یہ ہے کہ میں آپ سے
 کروں ایک کتاب ہے۔ یہ حال ہی میں چھپی۔

انسان کے دماغ کے دو حصے ہوتے ہیں دایاں حصہ اور بائیں حصہ انہیں میں وہ بتاتا۔

باشمی صاحب: نوری صاحب نماز کا وقت تنگ ہو رہا ہے.....

نوری صاحب: چلو بعد میں بات کریں گے۔

مولانا عبداللطیف صاحب: اصل موضوع پر مذاکرہ جو تھا وہ تو ہو چکا۔

باشی صاحب: جی ہاں مذاکرہ تو ہو چکا اور یہ طے ہے کہ جمہور علماء کا مسلک ہے کہ مرد کے مقابلہ میں عورت کی گواہی نصف ہے حدود و قصاص اور دیگر معاملات میں اگر قرینہ قاطعہ موجود ہو تو عورت کی شہادت بھی قابل قبول ہے یا نگزیر حالات اگر پیدا ہو جائیں اور حقوق کے زیاں کا اندیشہ ہو تو تحفظ حقوق کی خاطر قرینہ قاطعہ کی مرد سے عورت کی شہادت کو قبول کیا جاسکتا ہے۔

جج، منصف، مجسٹریٹ، وکلاء، علماء، دینی مدارس کے طلباء کے لئے نادر و تحفہ

اسلام کا قانون شہادت

جلد اول (حصہ فوجداری)

تالیف

مولانا سید محمد متین ہاشمی

ڈائریکٹر ریسرچ سِل

حدود و قصاص اور جملہ فوجداری مقدمات میں اسلام کے قانون شہادت کا اجراء کیسے ہوگا؟ اور موجودہ دور میں اس کو کیسے نافذ کیا جائے گا؟

اعلیٰ جلد، انگلرز کاغذ، صفحات ۴۷۲، قیمت ۵۵/۰۰ روپے

ملنے کا پتہ

مرکز تحقیق ریسرچ سِل دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری لاہور

مذکر

عنوان : جہیز و تعلیم و تربیت نسواں

زیر اہتمام : مرکز تحقیق دیال سنگھ ٹرسٹ لاہوری
مورخہ : ۱۳ اکتوبر ۱۹۸۸ء

میزبان : مولانا محمد متین شاہ
مذکر

- جناب مولانا گلزار احمد مظاہری
- جناب مولانا محمد رفیق چودھری
- جناب مولانا ریاض الحسن نوری
- جناب فرید احمد پراچہ
- محترمہ ذنیب کاکا خیل
- جناب چودھری عبد المجید اویکھ
- جناب ڈاکٹر جان محمد
- جناب محترمہ زبیدہ واصل
- محترمہ خورشید النساء بیگم
- محترمہ نزہت فردوس
- جناب حافظ غلام حسین
- جناب حافظ محمد سعد اللہ

اور دیگر

تلاوت : حافظ محمد سعد اللہ۔

مولانا سید محمد متین ہاشمی: نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ ابا بعد! حضرات! علماء کرام اور حاضرین! آج کے مذاکرے کا موضوع حیثیت نسواں سے متعلق جہیز اور تسلیم و تزیینت ہے۔ میں مولانا ریاض الحسن نوری صاحب سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس موضوع پر اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

نوری صاحب: نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ جہیز کے متعلق ہمیں یہ ملتا ہے کہ جاہلیت کے دور میں مہر جو ہوتا تھا وہ کافی زیادہ تھا مثلاً سو اونٹ بھی مہر ہوتا تھا اور وہ مہر لڑکی کا حق سمجھا جاتا تھا۔ لیکن بعض اوقات لڑکی کا والد مہر وصول کر کے اس سے جہیز تیار کرتا تھا جو لڑکی کے ساتھ دے دیا جاتا تھا۔ ایسے واقعات بھی ملتے ہیں کہ والد خود مہر پر قابض ہو جاتا۔ مگر عام طور پر مہر لڑکی کا حق سمجھا جاتا تھا اور والد اس میں سے لڑکی کے لیے جہیز تیار کرتا تھا۔ مطلب یہ ہے کہ جاہلی دور میں بھی جہیز لڑکی کا والد اپنی طرف سے نہیں دیتا تھا۔ بلکہ اسی مہر میں سے ہی دیا کرتا تھا۔ یہ ایک نکتہ ہے جو میں آپ کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہوں۔ دوسرے یہ کہ اس زمانے میں مہر کافی زیادہ ہوتا تھا اس سلسلے میں ہمارے لیے بہترین مثال حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح ہے۔ اس کے لیے محب الطبری نے ایک کتاب لکھی ہے۔

”ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربی“ اس کے صفحہ ۲۸۲ پر حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ ہے۔ اس میں حضرت علی کی شہادت کا ذکر ہے۔ اس میں وہ فرماتے ہیں: جب حضرت علیؑ نے آپؐ کی صاحبزادی کے لیے دہن کی تو آپؐ نے پوچھا تمہارے پاس کیا چیز ہے۔ تو انہوں نے کہا کہ میرے پاس ایک گھوڑا ہے اور ایک زرہ ہے۔ آپؐ نے فرمایا گھوڑا تو مرد کے کام کی چیز ہے زرہ کو تم بچے ہو۔ حضرت علیؑ نے وہ زرہ چار سو سے کچھ زیادہ دراجم کی

بچی۔ حضرت عثمان نے رقم دینے کے بعد وہ زرہ بھی دے دی۔ یہ لے کر حضرت علیؓ حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یہ حاضر ہے۔ یہ تھے چار سو اور اسی درہم۔ ان میں سے آپؐ نے ایک مٹی بھری اور حضرت بلالؓ سے کہا اس سے خوشبو خرید لاؤ اور کچھ تیکے خرید لاؤ اور کچھ بستروں کا بند و بست کرو۔ مطلب یہ ہے کہ وہ چیز جو تھا اسی مہر کی رقم سے آپؐ نے خرید کیا ما نفل غلام حسین صاحب کیا اس کی کہیں وضاحت ہے کہ حضرت علیؓ نے جو درہم دیئے تھے وہ مہر کے طور پر تھے؟

نوری صاحب : جی ہضورؐ نے حضرت علیؓ کو بلوایا تھا.....

ہاشمی صاحب : مجھے یاد پڑتا ہے کہ علامہ زرقانی نے اس کی وضاحت کی ہے۔

نوری صاحب : علامہ زرقانی نے بھی شرح مواہب اللہنیہ میں اس نکاح اور چیز کی کچھ تفصیلات دی ہیں۔ جلد ثانی اور ص ۳۰۳ ہے۔ یہاں پر درہم کا لفظ موجود ہے۔ اس میں ہے کہ بعض تکیوں میں اون اور بعض میں کجور کی پھال بھری گئی۔ لیکن زیادہ تر اس رقم سے خوشبو ہی خرید گئی۔ ہمارے کئے کا اصل مقصد یہ ہے کہ ہم لڑکی والے جو چیز کے طور پر دیتے ہیں محاف، برتن وغیرہ۔ یہ سب مہر میں سے یا خاوند کی طرف سے ہوتے تھے۔

یہ پوائنٹ میں واضح کرنا چاہتا ہوں۔ یعنی چیز لڑکی والوں کی طرف سے کچھ نہیں دیا گیا یہ نکتہ نوٹ کرنے کے قابل ہے۔ احیاء العلوم میں نکاح کے بارے میں کافی تفصیلات ملتی ہیں احیاء العلوم جلد دوم صفحہ ۱۳ میں فرماتے ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر النساء احسنھن وجوہا وارخصھن مسوداً ایک تو آپؐ نے فرمایا کہ مہر کم ہونا چاہیئے زیادہ نہیں ہونا چاہیئے۔ اسی سلسلہ میں امام غزالی ایک حدیث بیان کرتے ہیں کہ آپؐ نے اپنی بعض بیویوں سے شادی کی تو کس مہر پر کی اس سے ثابت ہو جائے گا کہ مہر کیسا ہونا چاہیئے۔ تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض نسائہ علی عشرة دواہم واثاث البیت وکان رحمہ ید وجرة وخدمة ادمہا من لیف۔ یعنی دس درہم تھے چکی تھی ہاتھ والی ٹکڑے تھے تیکے تھے کجور کے جھکورا، والے ایک زوہر محترمہ کا یہ قصہ ہے۔ اور یہ حضرت علیؓ کے نکاح کا جو

سہ ہے۔ وللاحمد من حدیث علی لما زوجہ فاطمۃ بعث معاظیۃ و وسادۃ ادم
 حشوہ الیف و حم و سقاہ و جبریتین ترمذی میں ایک حدیث ہے
 جس میں حضور کا اپنی بیٹی کا نکاح اربع ماہ دراجم کے مہر پر کرنے کا ذکر ہے بعض ایسی روایتیں ملتی
 ہیں کہ اس سے بھی کم مقرر ہوا ہے یہاں جو نکتہ میں عرض کرنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ جہیز کا جو تصور
 ہے کہ لڑکی کے والدین اس لڑکی کو رخصت ہوتے وقت جہیز دیں اس کا تصور اسلام میں اور
 سلف صحابہ میں نہیں ہے۔ اور یہ دراصل ہندوؤں کی ایک رسم ہے جو ہمارے ہاں اپنا لی گئی ہے
 چونکہ وہاں بیٹی والے اگر جہیز نہیں دیتے تھے تو ان کی بیٹی قبول نہیں کی جاتی۔ آپ نے اخبارات
 میں پڑھا ہوگا ہندوستان میں تقریباً ہر روز ایک نہ ایک دشمن کو زندہ اس لیے جلادیا جاتا ہے کہ وہ
 جہیز میں بہت سا سامان نہیں لائی۔ آپ پڑھتے ہوں گے اخبارات میں میرے پاس اخبارات
 کے حوالہ جات موجود ہیں اور ایسے واقعات ہندوستان کی زندگی کا معمول ہیں۔ ایک نکتہ اس میں
 یہ بھی ہے کہ وہاں حکومت بھی ایک عورت کی ہے پھر بھی عورتوں پر ظلم ہو رہے ہیں۔ اور وہاں کا
 طرز حکومت بھی جمہوریت ہے۔ لیکن جمہوریت ہونے کے باوجود روزانہ وہاں ایک عورت زندہ
 جلانی جا رہی ہے جہیز کم لانے کی وجہ سے تو اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اسلام نے عورت
 کے ساتھ کتنا حسن سلوک کا حکم دیا ہے۔

ہاشمی صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اور بھی نباتات العالمات تھیں حضرت رقیہ -
 ام کلثوم اور زینب ایسی کوئی روایت بھی آپ پیش کر سکتے ہیں کہ حضور نے دیگر نباتات العالمات
 کے لیے اس طرح کا کوئی انتظام فرمایا۔

نوری صاحب : اصل میں ان کی کوئی تفصیلات نہیں ملتی ہیں دیکھوں گا۔

ہاشمی صاحب : دوسری بات یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے زیر کفالت تھے اور ابتداء ہی سے حضرت ابوطالب کے بیٹوں کو
 قحط کے زمانے میں حب تقسیم کیا گیا تھا تو حضرت علی بنی کریم کے حوالے ہو گئے۔ اور
 حضرت علی کا اپنا کوئی گھر ہی نہیں تھا۔ جہاں سیدہ فاطمہ کو رخصت کیا جاتا نہ کوئی گھر کڑی تھی

تب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا کہ فاطمہ کی شادی علی سے کر دی جائے تو زمین مہر کا مطالبہ کیا۔ یہ صحیح ہے کہ دین ہر کی رقم لے کر آپ نے تو بلال کو دی اور بہت ساری روایتوں میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کو دیے۔ وہ گئے اور پھر بعد میں حضرت عثمانؓ کو ساتھ ملا یا۔ لیکن ہمیں کوئی ایسی روایت نہیں ملتی کہ حضرت رقیہؓ، اُمّ کلثومؓ اور زینبؓ کو آپ نے جہیز دیا ہو۔

نوری صاحب : یہ اسلام سے پہلے کے واقعات ہیں۔

ہاشمی صاحب : چلو حضرت زینبؓ کا نکاح اسلام سے پہلے ہوا لیکن حضرت ام کلثومؓ وغیرہ کا تو اسلام میں ہوا لیکن چونکہ حضرت عثمانؓ کا گھر پہلے سے آباد تھا۔ اور ان کو اس بات کی ضرورت نہیں تھی کہ گھر کا سامان جہیز وغیرہ کے طور پر دیا جاتا اس لئے آپ نے نہ دیا۔ ورنہ حضرت عثمانؓ سے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم دین مہر کا مطالبہ فرماتے اور دین مہر لے کر جہیز خریدتے۔

نوری صاحب : میرے کہنے کا مطلب یہی ہے کہ حضرت علیؓ کی مالی حالت اچھی تر ہونے کے باوجود حضرت نبی کریمؐ نے اپنی طرف سے جہیز نہیں دیا ان کی زرہ بکوا کر ان سے لے کر یہ سب چیزیں خرید کر دیں۔ میں اس سے یہ ثابت کرنا چاہتا ہوں کہ جہیز دنیا اسلام میں والدین کی ذمہ داری نہیں ہے۔

ہاشمی صاحب : آپ نے اور بھی تاریخی کتب کا مطالعہ فرمایا ہوگا۔ کیا انہیں بھی یہ سمجھتے ہیں

نوری صاحب : دیکھنے میں ایک واقعہ بیان کرتا ہوں۔ حضرت سعید بن المسیبؓ کے پاس ایک صاحب آیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ وہ کئی دنوں بعد آئے تو حضرت سعیدؓ نے کہا بہت عرصے کے بعد آئے کیا بات ہے اتنے دن کہاں رہے۔ تو وہ کہنے لگے کہ بات یہ ہے کہ میری بیوی مر گئی تھی اسی سلسلہ میں مصروف رہا۔ تو حضرت سعیدؓ نے پوچھا اب نئی شادی کے لئے کیا ارادہ ہے۔ تو اس نے کہا جتنا اب مجھے کون بیٹی دیگا میں تو بالکل غریب و فقیر آدمی ہوں۔ حضرت سعید بن مسیبؓ نے فرمایا! واہ میں تجھے بیٹی دیتا ہوں۔ اور فوراً اس کا نکاح وہیں پڑھوایا۔ اس کے بعد وہ آدمی کتا ہے کہ میں گھر چلا

گیا۔ جب رات ہوئی تو کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ میں نے پوچھا کون! جواب ملا سعید۔ کون سعید۔ میں حیران ہوا سعید بن مسیب تقریباً بیس سال سے سوائے اپنے گھر اور مسجد کے کسی سے ملتے نہیں گئے اس لئے وہ یہ تو سوچ بھی نہ سکتا تھا کہ سعید بن مسیب ہونگے۔ لیکن کیا دیکھتا ہے کہ سعید بن مسیب ہیں اور ساتھ ہی ان کے ایک عورت لپٹی پشتائی ہوئی کھڑی تھی اور کہہ رہے ہیں کہ یہ تمہاری بیوی ہے میں نے نہیں پسند کیا کہ تم اکیلے رہو اس لئے اسے چھوڑنے آیا ہوں۔ امام غزالی لکھتے ہیں کہ یہ وہ لڑکی تھی جس کا رشتہ خلیفہ وقت نے اپنے بیٹے کے لئے مانگا تھا لیکن حضرت سعید بن مسیب نے انکار کر دیا تھا۔

اس واقعہ میں دیکھئے کہ حضرت سعید بن مسیب جانتے تھے کہ خاوند فقیر ہے لیکن وہ لڑکی کو چھوڑ آئے مگر ساتھ کچھ دیا نہیں۔ اس ساری بحث سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ہمیز صرف ہندوؤں سے لی ہوئی رسوم میں ہے ایک بات دیکھئے کہ صوبہ سرحد میں لڑکی والے رقم کافی لے کر بھر بیٹی دیتے ہیں۔ اور مہر بھی شادی سے پہلے وصول کر لیتے ہیں۔ جو بہت زیادہ رقم ہوتی ہے۔ جو دوسری برائی ہے کہ مردہ بیٹی کو نہیں دیتے بلکہ خود رکھتے ہیں اس چیز کو دہاں تعلق بالقبول حاصل ہے۔

فرید احمد پراچہ : یہ دونوں انتہائیں ہیں۔ اصل ضرورت تو توازن کی ہے پاتہ ہمیز جو چاہے مہر ہو۔ سعودی عرب اور کوسٹ میں یہی صورت ہے کہ لڑکے ملٹھے رہ جاتے ہیں کیونکہ مہر اتنا زیادہ طلب کیا جاتا ہے۔ کہ لڑکا مہر کمانے کے باوجود پورا نہیں کر پاتا۔ اب حکومت قرض دے رہی ہے لڑکوں کو شادیوں کے لیے کہ یہ قرض سے لو اور شادی کرو۔

نوری صاحب : مہر کی رقم زیادہ بھی ہوتی رہی ہے۔ مثلاً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحب زادی سے شادی کی تو ان کا مہر بہت زیادہ تھا۔ تو مہر کا زیادہ ہونا یا کم ہونا تو مسئلہ نہیں ہے مسئلہ یہ ہے ہمیز کا۔ تو ہمیز کی اسلام میں کوئی مکتبائش نہیں یہ بالکل بے معنی رسم ہے.....

مولانا گلزار احمد مظاہری صاحب: یہ تو ٹھیک ہے کہ غلاموں نے نہیں دیا اور فلاں نے تھوڑا دیا تو اس کا یہ طلب نہیں کہ ہم یہ کہہ دیں کہ اسلام میں جہیز کا وجود نہیں یہ کہنا میرے خیال سے زیادتی ہے۔

نوری صاحب: یعنی اس کو ہم بنانا....

باشمی صاحب: (مولانا گلزار احمد صاحب سے) اس کی شرعی حیثیت اگر آپ کوئی سمجھتے ہوں تو آپ وضاحت فرمائیں۔

مولانا گلزار احمد صاحب: میں نے کچھ لکھا ہے عرض کرونگا۔

باشمی صاحب: پوراچہ صاحب آپ تو اکثر اسلامی ممالک کے دوروں پر رہتے ہیں اور دیگر دنیا کے ممالک میں بھی گھومتے رہتے ہیں آپ اپنے مشاہدات اس سلسلہ میں کچھ بیان فرمائیں گے۔

فرید پوراچہ: جیسا کہ نوری صاحب نے بیان فرمایا ہے کہ یہاں پر یہ معاملہ ہندوؤں سے آیا ہے تو یہ ہمارے ہاں ہی زیادہ ہے باقی اسلامی ممالک میں اس انداز سے نہیں ہے۔ خاص طور پر عرب ممالک میں تو اس کی دوسری انتہا ہے کہ مہر زیادہ طلب کیا جاتا اس سلسلہ میں نے اخبار میں ایک کارٹون دیکھا وہ بڑا دلچسپ ہے کہ ایک آدمی ایک بزرگ سس کی بیٹی کا رشتہ طلب کرنے کے لیے آیا ہے اور اسے کہتا ہے کہ تم اپنی بیٹی کا ہاتھ میرے ہاتھ میں دو اور یہ میں ہزار ریال لو۔ تو وہ بزرگ اسے اندر سے لڑکی کا ہاتھ کاٹ کر لا کے دے رہا ہے اور کہتا ہے کہ مین ہزار ریال میں تو صرف ہاتھ ہی مل سکتا ہے۔ تو یہ ایک دوسری انتہا ہے جو وہاں پر ہے۔ لیکن جہیز کا معاملہ جو ہے وہ اس طرح نہیں ہے۔ اس لحاظ سے یہ پہلو بہتر ہے کہ صرف تو بہر حال ایک شرعی حق ہے۔ اور اس کے علاوہ وہ کمانے والے آدمی سے طلب کیا جا رہا ہے۔ لیکن جہیز طلب کیا جاتا ہے لڑکی سے یا اس کے باپ سے جب کہ باپ بھی ضعیف ہوتا ہے اور کمانے کی سکت نہیں رکھتا۔ اس لیے اس انتہا کا مقابلہ بہر حال دوسری انتہا سے نہیں ہو سکتا یہ بالکل تکلیف دہ بھی ہے۔ اور بہت سارے معاشرتی مسائل کو بھی جنم دیتا ہے۔ شرعی طور پر اس کو لازم تو بہر حال نہیں کیا جاسکتا اس کا طلب کرنا متحسن

بھی نہیں کہا جاسکتا۔ لیکن اسپر پابندی بھی نہیں ہو سکتی کہ والدین اگر رضامندی سے کچھ دینا چاہیں تو دیں
 نوری صاحب: پراچہ صاحب آپ کی اس بات پر میں عرض کروں گا کہ احیاء العلوم
 میں نکاح ہے کہ جو خاوند اپنی بیوی کے مال پر نظر رکھے اور وہ چیز کا مالک ہو تو وہ پور ہے۔

حافظ غلام حسین: پنجاب میں ایک مسئلہ جو ہے کہ چیز تو دے دیتے ہیں لیکن وراثت سے
 بچی کو خارج کر دیتے ہیں اور چیز کو بھی کافی سمجھ لیا جاتا ہے۔ اس چیز کے نتیجے میں وہ وراثت
 سے محروم ہو جاتی ہے۔ اس سے بیان بھی دلوالیا جاتا ہے انکو ٹھانگا لیا جاتا ہے۔ اور چیزیں ان
 کو کافی سامان بلا ضرورت بھی دے دی جاتا ہے۔ لیکن زمین مکان یا دوسری پراپرٹیز جو مستقل طور
 پر ان کو فائدہ پہنچانے والی چیز ہوتی ہے ان سے ان کو محروم کر دیا جاتا ہے۔ اگر چیز کو ہم جیسے آج
 محل چل رہا ہے اسی صورت میں چھوڑ دیں تو شریعت کا وہ پہلو کہ وراثت سے وہ محروم ہو جائیں
 ہیں بے شک رضامندی سے ہی وہ محروم ہوتی ہیں کہ چیز میں بہت کچھ ملتا چاہئے اور جائیداد تو
 میرے والدین کی ہے اور یہ بھائیوں کو ملنا چاہئے۔ یہ تو ایک برائی ہے اس کا بھی تو کوئی
 انسداد ہونا چاہئے۔

نوری صاحب: دراصل میں عرض کرتا ہوں بات یہ ہے کہ یہ موضوع چیز سے ذرا الگ
 تھا اس لیے میں نے اسے نہیں اٹھایا۔ وراثت کا جہان تک معاملہ بت یہ بات سمجھنے والی ہے کہ
 قرآن میں دو جگہ مرد اور عورت کو وراثت میں برابر لکھا گیا ہے۔ مثلاً کلالہ۔ کے موقع پر کہ بہن اور
 بھائی کا حصہ برابر ہے۔ غالباً جلال الدین سیوطی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس میں ذکر اور اثنی برابر ہے۔
 ایک دوسری جگہ میں بھی برابر ہے۔ اب صرف بیٹی کے معاملہ میں ہم دیکھتے ہیں برابر نہیں ہے
 وہ نصف ہے اس کی وجہ بھی یہ ہے کہ بیٹی کے یا عورت کے دو گھر ہوتے ہیں ایک خاوند کا گھر اور
 ایک اپنے ماں باپ کا گھر ہوتا ہے۔ باپ کے گھر سے اسے نصف وراثت مل جاتی ہے اور
 خاوند کے گھر سے اسے مہر ملتا ہے۔ اور وہاں کھانا پینا رہنا سب کچھ ہوتا ہے۔ اس طرح
 اگر مجموعی طور پر دیکھا جائے تو وراثت یا مالی معاملات میں عورت اور مرد کا فرق ہی باقی نہیں
 رہتا۔ بطور بہن کے بھائی کے وہاں پر تو ان کا حصہ برابر ہے یعنی (کلالہ میں) بیٹی کا حصہ اس
 لیے برابر نہیں ہے کہ گھر سے بھی اس کو وراثت میں حصہ ملتا ہے اور خاوند سے مہر

ملتا ہے۔

باشچی صاحب، (جناب رفیق چوہدری صاحب سے)

جہیز کے سلسلے جو بحث ہو رہی ہے اس میں ابھی تک یہ سی بات سامنے آئی ہے کہ نبی کریمؐ نے جو فاطمہ الزہراءؑ کا جہیز دیا تھا وہ اپنی طرف سے نہیں بلکہ حضرت علیؑ سے مہر لے کر اسی میں سے دیا تھا۔ اور اس کا بہترین ثبوت یہ ہے کہ حدیث میں اس بات کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ آپؐ نے دیگر بنات اہل بیت کو کچھ دیا ہو۔ پھر فری صاحب نے سعید بن مسیب کا ایک واقعہ بیان کیا کہ اپنی بیٹی کو لیا اور خاندنہ کے گھر چھوڑ آئے۔ آپؐ کا اس بارے میں کیا خیال ہے؟

رفیق چوہدری صاحب؛ جہیز اسلام میں نکاح کے سلسلے میں کوئی شرط نہیں۔ اور نہ ہی یہ ضروری ہے اور نہ ہی اسلام کے احکام میں سے کوئی حکم ہے۔ اور نہ ہی اسلام جہیز پر کوئی زور دیتا ہے۔

باشچی صاحب؛ بحقیقت ایک معاشرتی برائی کے میں سمجھتا ہوں کہ ہندوؤں کی مجاورت (ساتھ رہنے) کی وجہ سے ان کا اثہ ہمارے اوپر ہو گیا ہے۔ یہ ہم نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے کہ ہندوؤں میں اور آپؐ بھی جا کر دیکھ سکتے ہیں ایک ہوتا ہے دان جس کو جہیز کہتے ہیں اور ایک ہوتا ہے ملک جس میں ایک حصہ خاص رقم ہوتی ہے جو لڑکے کی صلاحیت کے اعتبار سے متعین کی جاتی ہے۔ پیاس ہزار، ایک لاکھ، دو لاکھ وغیرہ وغیرہ۔ اس سے وہاں اتنا بڑا معاشرتی فساد پھیل ہوا ہے کہ جس کا علاج وہاں اب کسی کے پاس نہیں اور ان کی معاشرت شکست و ریخت کا شکار ہو چکی ہے اور کوئی گھرا یا نہیں جس میں یہ فساد نہ ہو۔ اب ہمارے ہاں بھی یہ لعنت آپگئی ہے۔ اب چاہے کوئی بھیک مانگے، حرام خوری کہے یا رشوت لے لڑکی کے لیے اس کو جہیز تیار کرنا پڑتا ہے اور ان معاشرتی برائیوں کا زیادہ تر سبب یہی ہے۔ اب ہم مجبور ہیں کہ اگر ہماری تین بیٹیاں ہیں اور ہمیں ان کو بیاہنا ہے تو اگر ہر ایک کو ایک لاکھ کا جہیز دیں تو یہ کہاں سے لائیں؟ لہذا اس کے لیے ہم یہی ناجائز ذرائع اختیار کرتے ہیں۔ رشوت لیتے ہیں یا اور بہت سے امور کرتے ہیں۔ یہ بات تو بہر حال واضح ہے کہ اس کی (جہیز کی) کوئی شرعی

منشیت نہیں ہے۔ اب رہا یہ معاملہ کہ ایک معاشرتی چیز ہمارے اوپر سوار ہو گئی ہے۔ لیکن اس کی شرعی حیثیت کوئی نہیں، اس کے باوجود اگر کوئی باپ اپنی بیٹی کو تحفہ دینا چاہتا ہے تو دے دے۔ شرعاً اس پر کوئی پابندی نہیں۔ لیکن اس کو چیز کا نام دے کر اور حضرت فاطمہ سے منسوب کر کے جو ایک مذہبی تقدس دیا جاتا ہے اور جو ایک رواج کی شکل اختیار کر رہا ہے یہ مناسب نہیں ہے۔ علماء موجود ہیں ان کے سامنے عرض کرنا چاہتا ہوں جہاں تک فتویٰ متعلق ہے مفتی جب فتویٰ دیتا ہے تو یہی نہیں دیکھتا کہ یہ سوال ہے اس کا جواب دینا ہے، بلکہ سختی کے اوپر آداب فتویٰ میں سے یہ بھی ہے کہ معارض کا بھی خیال رکھئے۔ کوئی ایسی چیز جہاں وہ بیکھر رہا ہے کہ یہ معاشرتی برائی ہے اور اس سے بہت سے فسادات پھیلنے کا امکان ہے تو مفتی یہ کرتا ہے کہ اگر تغلیظ بھی جو تب بھی تغلیظ کرتا ہے۔ تاکہ اس کا انسداد پوری طرح سے کیا جائے اس لیے میں آپ حضرات کی خدمت میں عرض یہ کرنا چاہتا ہوں کہ اس کا انسداد بہر صورت ہونا چاہیئے۔ اس کی وجہ سے بہت سی ایسی لڑکیاں ہیں جو میرے علم میں ہیں اور میں ان کو جانتا ہوں کہ وہ بوڑھی بدہی ہیں بٹھی ہوئی اس انتظار میں کہ جہیز کی رقم ہو جائے تو شادی کا اہتمام کیا جائے۔ اور اس کی وجہ سے ہماری عورتوں میں ملازمت کا رجحان پیدا ہو رہا ہے کہ والدین تو اتنا جیز دے نہیں سکتے اب لڑکی کو خود میسر کر دیا جاتا ہے کہ وہ کمائے اور اپنا جہیز بنانے میں ہاتھ بٹائے اس طرح اس بے چاری کو گھر سے نکلنا پڑتا ہے۔ بسوں میں دھکے کھانا پڑتے ہیں وغیرہ وغیرہ یہ الگ ایک موضوع ہے۔ اس سلسلہ کو روکنا چاہیئے اور اس کے لیے ایک مفنا بنانی چاہیئے کہ یہ لعنت جو ہمارے معاشرے میں ہندوؤں کی مجاورت سے پیدا ہو گئی ہے۔ جیسا کہ ابھی پر اچھا صاحب نے بتایا کہ اس کا بالکل اٹا ہے اسلامی ممالک میں یا سعودی عرب ہے۔

جناب گلزار احمد مظاہری صاحب: افغانستان میں بھی لڑکے کو مہر کے لیے کھانا پڑتا ہے اور بڑی خطیر رقم لڑکی والوں کو دینا پڑتی ہے۔

باشی صاحب: مولانا فرماتے ہیں کہ وہ اس کی دوسری انتہا پر بیٹھے ہوئے ہیں یعنی ان کے ہاں یہ ہے کہ اتنا روپیہ لاؤ تب شادی ہوگی۔ اب وہ بے چارہ کم رہا ہے بنا رہا ہے۔ یہ روپیہ حق از روئے سنت لڑکی کا ہے اور وہ کھا جاتے ہیں والدین اس لیے اس پر ایک

واضح موقف پس اختیار کرنا چاہیئے اور قوم کے لیے اس معاملے میں ایک لائحہ عمل تیار کرنا چاہیئے۔

پیر امیر صاحب: لوگ بھی بعض اوقات بڑی دلچسپ صورت پیدا کر دیتے ہیں جب جب طلب کرنے کا معاملہ ہوتا تو بے شمار چیزیں طلب کرتے ہیں لیکن جب حق مہر کے تعین وقت ہوتا ہے تو کتنے حق مہر شرعی ہوگا۔ اور پھر مقدار بھی: ۳۲ روپے اور آٹھ آنے کہتے ہیں پتہ نہیں کہاں سے انہوں نے نکال لیا ہے۔ گویا شریعت ساری وہیں اکٹھی چو جاتی ہے۔

ریاض الحسن نوری صاحب: حالانکہ وہ کم سے کم رقم ہوتی ہے۔ ۳۲ تو نہیں اب تو زیادہ ہے اور یہ کم سے کم مقدار ہے اس سے کم بڑ نکاح حنفیہ کے ہاں نہیں ہو سکتا۔
باشی صاحب: حدیث لا مہر اقل من عشرة دناہد اس کا مطلب ہے کم سے کم اتنا ہوگا زیادہ پر کوئی پابندی نہیں ہے۔

پیر امیر صاحب: تو پھر کرنسی کا تعین کرنا چاہیئے کہ اس وقت کے دس درہم اب کتنا روپیہ بنتا ہے۔

جناب ملک نعیم صاحب: اب بھی بعض جگہوں پر تو درہم ہی کو معیار بنایا جاتا ہے نوری صاحب: یہ تو کم از کم ہے یعنی غریب سے غریب آدمی کے لیے بھی ہے۔ کہ اس کم میں نکاح ہو ہی نہیں سکتا۔

حافظ غلام حسین: وہ دس درہم آج بھی کچھ زیادہ نہیں بنتا سوا دو تولے کے لگ بھگ چاندی بنتا ہے اور وہ ستر یا اسی روپے ہی بنتے ہیں۔

باشی صاحب: محترمہ جناب زینب کا کاخیل بھی موجود ہیں۔ ان کے خیال پر بھی سامنے آنے چاہیئے۔ جناب محترمہ آپ بھی کچھ فرمائیے۔

جناب زینب کا کاخیل: نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم بسم اللہ الرحمن الرحیم: محترمہ اسلام علیکم یہ چیز ایک ایسا موضوع ہے جس کے خلاف امر ابھی لکھ رہے ہیں اور غراما لیکن یہ ہمارے سارے معاشرے میں اور مختلف شعبہ جاتی زندگی میں جو عدم توازن کا ایک حصہ ہے، افراط و تفریط ہے، درست ہے

بیٹوں کے والدین کے لئے یہ ایک بڑی دقت ہے کہ لڑکے والے بہت سا جینز مانگتے ہیں لیکن دوسری طرف دیکھا جائے تو لڑکی کے والدین بھی اچھے سے اچھا دشتہ تلاش کرتے ہیں اور وہ لڑکے جن کا عام طور سے اخباروں میں اشتہار دیکھتے ہیں کہ آری انفر یا ڈاکٹر یا انجینئر ہیں ان کو منتخب کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ جو لوگ آری انفر ڈاکٹر۔ انجینئر بننے میں کامیاب ہو گئے ہیں اور ایک خاص مقام حاصل کر چکے ہیں ظاہر ہے وہ چاہیں گے کہ ازدواج کے موقع پر اپنے ہم پلہ اور مالی لحاظ سے اپنے ہم رتبہ لوگوں میں رشتہ کریں۔ دوسری بات یہ ہے کہ ہمارا نقطہ نظر زندگی کے تمام پہلوؤں میں مادہ پرستانہ ہو گیا ہے۔ رشوت اور سفارش ہر بات میں چل رہی ہے۔ ظاہر ہے رشتہ ناطے کتنے وقت بھی ہم اس نقطہ نظر سے مریض نظر نہیں کرتے۔ یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ لڑکی والے رشتہ کی تلاش میں ہوتے ہیں تو رشتہ کروانے والی عورتیں جو ہیں وہ ایک لمبی چوڑی فہرست ساتھ لئے ہوتی ہیں کہ ہم یہ اشیاء جینز میں دیں گے جب رشتہ طے ہو جاتا ہے تو وہ فہرست پوری نہیں ہو سکتی تو پھر والدین شور مچانے لگتے ہیں کہ ہم سے اس بات کا مطالبہ کیا جا رہا ہے۔ اس بات کا مطالبہ کیا جا رہا ہے یہ صورت حال میرے جاننے کی ہے اور خود ہمارے ساتھ کئی جگہ جیتی ہے کہ رشتہ طے کرتے وقت کافی وعدے وعید بھیئے اور بعد میں پورے نہ کئے گئے۔ رہا یہ معاملہ کہ جینز پر پابندی لگادی جائے تو آپ لوگ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں میں تو ایک کم علم انسان ہوں کہ اسلام میں پابندی کا رجحان کم سے کم ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ذریعے زیادہ سے زیادہ عمل پر اکسانے کا کام لیا گیا ہے۔ یہ پابندیاں تو... حکومت کے اوپر مزید ایک ناجائز بار ہیں اسلام میں کہاں لکھا ہے کہ ہر چیز پر پابندی ہے۔ جب دولت کی پابندی نہیں تو پھر جینز کی پابندی کیسے ہوگی۔ یہ کہاں لکھا ہے لڑکی کو جینز زیادہ نہ دیا جائے یا کم نہ دیا جائے۔ اسراف پر تو پابندی ہے لیکن ساری زندگی میں اسراف پر پابندی ہے یہ بڑی عجیب بات ہے کہ زندگی کے ہر معاملے میں اسراف سے کام لیں اور صرف جینز پر پابندی عائد کریں۔ خدا را جینز کے معاملے میں

قانونی پابندی نہ لگوائے۔ ایک تو یہ شہری حقوق پر ناجائز پابندی ہے دوسرا آج چار سزار پا یا چھ سزار پیسے میں کیا چیز بنا سکتے ہیں عام طور سے دیکھا گیا ہے کہ جب مائٹل کے زمانے میں نے تخت پابندیاں عائد کیں تو دیکھا گیا ہے کہ شادی میں شمولیت کے لیے آنے والی خواتین لاکھوں روپوں کے زیور اور لباس پہن کے آتی ہیں اور دلہن بے چاری پولیس کے ڈر کے مارے تنگی بچی مٹھی ہے اور اس کا سامان جیسا یا جا رہا ہے کچھ ادھر ادھر کچھ ادھر۔ یہ کتنا بڑا ظلم ہے کہ زندگی ایک ہی دفعہ موقع آتا ہے یا تو یہ ہو کہ کوئی بھی پس کے نہ آئے اور زیور گھر میں بھی کوئی نہ پسے۔ اس میں تو یہ ہے کہ ونا جاندی گھر میں رکھنا جائز نہیں ہے۔ جب ہم سونا جاندی گھر میں رکھ رہے ہیں پھر ایسے موقع پر سڑکاری پابندی خدرا نہ لگوائیں یہ بالکل غیر اسلامی ہوگا اور حکومت کے کندھوں پر زندگام ہوگا اور پولیس کو رشوت کا موقع ملے گا اس سے لڑکی کے والدین اور متعلقین بد مزگی پیدا ہوگی۔ اب تیز کے بارے میں مہیا کہ پابندی ہے کہ... سے زیادہ کے تحائف نہ ہوں۔ لینے والے تو لیتے ہیں اور دینے والے دیتے ہیں ہوتا یہ ہے کہ وہ شادی کے دن پہلے ہی سسرال والوں کے گھر پہنچا یا جاتا ہے جس نے بیٹی کو رخصت کرنا ہے وہ ہر صورت چور چھپے دے گا آپ نے دیکھا ہوگا اگلے دن اخبار میں ایک کارٹون تھا کہ رات کی تاریکی میں ٹرک سامان لے کے جا رہا ہے جہیز کا کہ پولیس نہ دیکھ لے اور بیزبادہ کا نہ ہو تو میرا مطلب ہے کہ پوری اصلاح کوئی چاہیے اس میں لڑکی کے والدین کو بھی حصہ لینا چاہیے اور معاش کے عام افراد کو بھی اس میں بھرپور کردار ادا کرنا چاہیے۔ لڑکی والوں کا بھی تصور ہے کہ رشتہ کرتے وقت وہ اتنے لمبے چوڑے وعدے کیوں کرتے ہیں۔ وعدے نہ کریں اور جس قسم کی ان کی بہت اور جیسا رشتہ ملتا ہے رشتہ کر لیں وہ کیوں ڈاکٹر۔ انجینئر اور آرمی آفیسر نہ کو بچا لیتے ہیں۔ تو آپ سب کو معلوم ہے کہ شادی ایک سول کنٹریکٹ ہے اور اس میں فریقین شرائط طے کر میں آزاد ہیں جو شخص زیادہ حسن و جمال۔ مال کوٹھیاں کاریں مانگتا ہے وہاں رشتہ نہ کریں آزاد ہیں کوئی مجبوری مقوڑی ہے۔ قربانی دینے سے اور دونوں طرف سے فکر کرنے سے جب مسئلہ حل ہوگا اور جب ہماری ساری زندگی کا نقطہ نظر صحیح ہوگا تو تب مسئلہ حل ہوگا۔ آپ دیکھ کہ ایک ایک ٹیکم کے ہاتھ میں دس دس سزار روپے کی ایک ایک انگوٹھی ہوتی ہے۔

لاکھوں روپے کے دیگر زیور پہنے پھر رہی ہیں۔ ایسے لوگوں پر آپ سات ہزار روپے کے جہیز کی پابندی لگائیں گے تو یہ مٹھکھ خیر نہیں ہوگا؟ اور کیا یہ قابل عمل ہوگا؟ ساری زندگی میں جن لوگوں نے سنگٹنگ اور ناجائز ذرائع سے دولت جمع کی ہے پہلے اس کو ٹھیکہ کیجئے اور تقسیم دولت کو متوازن کیجئے۔ لوگ ملال کے ذریعے سے کمائیں۔ اور قناعت کریں جہیز کا مسئلہ خود بخود حل ہو جائے گا۔

ہاشمی صاحب اب میں مولانا مظاہری صاحب سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ جہیز اور دیگر عنوانات پر اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں۔

اما بعد: جناب صدر اور معزز سامعین! جیسا کہ آپ کو معلوم ہے یہ مذاکرہ اسلامی معاشرے میں عورت کی حیثیت کے سلسلے میں ہو رہا ہے۔ یہ موضوع ایک بڑا ہی وسیع الاطراف موضوع ہے جس پر سیر حاصل بحث تو شاید کئی جاسے مذاکرہ کی متقاضی ہو۔ مجھے اس وقت اس مسئلہ کے جس پہلو پر بات کرنا ہے وہ ہے رسم جہیز اور عورتوں کی تعلیم و تربیت۔

لفظ جہیز جو ہمارے ہاں رائج ہے، عربی لفظ جہاز کا امالہ ہے جس کے معنی اس سازو سامان کے ہیں جو کسی کو دے کر رخصت کیا جائے اور یہ لفظ دہن، مسافر اور میت وغیرہ کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ لفظ جہیز اسی سے ماخوذ ہے۔ قرآن مجید میں ہے۔ فَلَمَّا جَمَعَتْنِیْ رَءُوْهُمَا یُجَاهِزُکُمَا فِیْہُمَا... یعنی جب انہیں ان کا سازو سامان دے کر رخصت کیا بیٹیوں کی شادی پر ان کے والدین جو سازو سامان دے کر انہیں سسرال کو رخصت کرتے ہیں، اسے بھی اسی مناسبت سے جہیز کہا جاتا ہے۔ جہیز ایک قدیم رسم ہے اور تھوڑے بہت اختلاف کے ساتھ اکثر اقوام میں رائج ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا آغاز بڑے ہی نیک جذبے سے ہوا۔ اس کو دواج دینے والوں کا مقصد یہ تھا کہ بیٹی کو اپنا نیا گھر بنانے کے لیے کسی مشکل اور دقت کا سامنا نہ ہو گھریلو ضروریات اسے رخصت کرتے وقت اس کے ساتھ کر دی جائیں تاکہ وہ آسانی کے ساتھ اپنی نئی زندگی کا آغاز کر سکے اور یہ مقصد ہے جس کے ارفع و اعلیٰ ہونے میں کسی اختلاف کی گنجائش نہیں۔ لیکن جیسا کہ ہمارے ہاں کی اکثر رسوم کا حال ہے کہ چاہے ان کی ابتداء کتنے ہی اعلیٰ مقاصد سے کی گئی ہو۔ امتداد زمانہ کے ساتھ ان میں بتدریج اسراف فائش، تکلیف اور ناروا پابندیاں

آتی چلی جاتی ہیں تاکہ وہ پورے معاشرے کے لیے کئی ایک مسائل کھڑا کر دیتی اور آخر کار اس سے لے کر زنجیر بن جاتی ہیں کچھ ایسا ہی حال رسم جہیز کا ہوا ہے۔ ہمارے ہاں کے ٹیسوں، نوابوں سود خواروں، رشوت سنانوں نے اپنی بے محنت اور ناجائز ذرائع سے جمع کی ہوئی دولت کی اپنی بیٹوں کی شادیوں پر جہیز وغیرہ کی شکل میں اس بے حیا طریقے سے کی کہ متوسط الحال طبقے کے لوگ بھی ان کے نقش قدم پر چل نکلے اور اب مشرق وسطیٰ اور یورپین ممالک سے آنے والی لڑکیوں نے اس نشہ کو دوگنہ کر دیا۔ جہیز کی شکل میں اپنی دولت کی فحاش اور اظہار برتری کی ایک دوہرا گئی ہے ہر شخص دوسرے سے بازمی لے جانے لگا۔ جہیز صرف امتیاز ضرورت تک محدود رہا بلکہ جہیز کے نام پر سامانِ تعیش کے انبار لگنے شروع ہو گئے جن کے مول پر لوگوں کے ہتھے جانے لگے۔ بازار مصاہرت میں قیمتوں کے ان چڑھتے نرفوں کو دیکھ کر لوسکالوں کی طرف سے من مہلک کی صدا میں بلند ہونے لگیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جن کے پاس وسائل تھے انہوں نے اپنی بیٹی کو اپنے گھر سے رخصت کر دیا۔ بتایا ان متوسط الحال اور غریب لوگوں کو اپنی بیٹی کی بے بسی کو اپنے گھر سے رخصت کر دیا۔ بتایا ان متوسط الحال اور غریب لوگوں کو اپنی بیٹی کی بے بسی کو اپنے گھر سے رخصت کر دیا۔ بتایا ان متوسط الحال اور غریب لوگوں کو اپنی بیٹی کی بے بسی کو اپنے گھر سے رخصت کر دیا۔

اس کا رد عمل قدرتی بات تھی۔ چنانچہ غالباً انہی نتائج کو دیکھ کر اس کے خلاف آواز اٹھائی گئی ہے۔ اگرچہ یہ صدا بہت دیر سے شروع ہوئی ہے۔ اور جب تک ہمارے ہاں دولت کی فراور و نگر و دانش کی قلت ہے، شاید اس وقت تک یہ صدا بے اثر رہے گی۔ لیکن ہمارے خیال میں اگر یہی قسم کے لوگ انفرادی طور پر دوسرے حضرات تقریباً میں مبتلا ہیں

جیسا کہ میں نے پہلے عرض کیا جہیز کا آغاز ایک نیک مقصد اور بلند جذبہ سے ہوا مقصد اور وہ جذبہ آج بھی والدین کے دلوں میں موجزن ہے۔ اگرچہ اس میں غلو اور اسراف اور نہ ہی حرام۔ حضرت علیؑ

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت فاطمہ الزہراءؑ کے رشتہ کے لیے استدعا کی تو آپ نے پوچھا تمہارے پاس مہر ادا کرنے کے لیے کوئی چیز موجود ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ایک گھوڑا اور ایک زردہ ہے۔ آپ نے فرمایا: گھوڑا تو مجاہد کے لیے ضروری ہے۔ زردہ کو بیچ کر چنانچہ اسے تقریباً ۳۰۰ درہم میں فروخت کر دیا گیا اور یہی چار سو درہم حضرت فاطمہؑ کا مہر قرار پایا۔ نکاح کے بعد جب رخصتی کا وقت آیا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں گھر پر ضروریات کی چند اشیاء جنہیں میں دے کر رخصت کیا۔ یہ جنہیں کتابی سادہ مختصر اور بظاہر معمولی کیوں نہ ہو بہر حال تھا تو جنہیں ہی اس لئے اسے بدعت و حرام قرار دینا نہ صرف انتہا پسندی ہے بلکہ والدین اور ان کی بیٹی کے نازک و لطیف جذبات کو مجروح کرنے کے مترادف بھی ہے۔ کوئی ماں باپ چاہے وہ کتنا ہی غریب کیوں نہ ہو ہرگز پسند نہیں کرے گا کہ ایسے وقت میں جب کہ ان کی جگہ گوشہ ان کی چوکھٹ سے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے الگ ہو رہی ہے وہ اسے خالی ہاتھ نکلتی باہر کے ساتھ باہر دھکیل دیں۔ اسی طرح ہر لڑکی کی بھی یہ قدرتی خواہش ہوتی ہے کہ وہ جن ماں اور باپ کی گود میں پلی بڑھی ہے، ان کی کچھ نشانیاں وہ اپنے ساتھ لے کر جائے جن کو دیکھ دیکھ کر وہ ان میٹھی یادوں کو تازہ رکھ سکے۔

یوں بھی بیٹی کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے اپنے گھر سے رخصت کرتے وقت اسے خالی ہاتھ بھیجنا، اس حرمت نسوانیت کے خلاف ہے جن کا اسلام دائمی اور علمبردار ہے اور جسے اسلام نے اپنے معاشرتی احکام میں ہمیشہ ملحوظ رکھا ہے۔ میاں اور بیوی کا تعلق کتنا ہی مضبوط و مستحکم کیوں نہ ہو بہر حال اس میں وہ شدت و نزاکت نہیں ہوتی جو والدین اور بیٹی کے باہمی تعلق خاطر میں ہے مگر ہم دیکھتے ہیں کہ میاں جب اپنی بیوی کو اپنے سے علیحدہ کر دے (طلاق وغیرہ دے کر) تو اس کے لیے بھی مناسب نہیں کہ اسے گھر سے بیک بینی و دو گوش نکال باہر کرے بلکہ حکم ہے کہ مَتَّعُوْهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُتَّقِرِ قَدَرَهُ مَتَّاعٍ بِالمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَحْسِنِينَ۔ اور آگے چل کر فرمایا کہ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتَّاعٌ بِالمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِرِينَ (البقرہ)

جب میاں کے لیے لازم ہو جاتا ہے کہ وہ بیوی کو گھر سے رخصت کرتے وقت کچھ نہ کچھ سامان دے کر رخصت کرے، تو باپ تو بہر حال باپ ہے۔ اس کے جذبہ پدری کا بھی تقاضہ ہے اور حرمت نسوانیت بھی اس کی متقاضی ہے کہ وہ اپنی باطع کے مطابق، اسراف و تبذیر میں پڑے

بغیر اسے کچھ نہ کچھ نہ دے کر گھر سے رخصت کرے۔

مگر میرے اس کہنے سے ہرگز یہ مطلب نہ لیا جائے کہ میں اس تمام اسراف تکلف اور نہ کو بھی جائز سمجھتا ہوں جو آج کی رسم جہیز کا خاصہ بن چکا ہے اور جس سے کئی ایک معاشرتی داخلہ برائیاں جنم لے رہی ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ ہمارے اقتصادی معاشی حالات کو مد نظر رکھ کر جہیز کا حد مقرر کر دی جائے اور اس کی سختی سے پابندی کر دینی جائے اور اس کی خلاف ورزی کئے ہوئے بندہ کر مئے جائیں اور اس سلسلے میں امراء اور حکمران اپنی بہتر مثالیں پیش کریں۔ پھر اس اسراف کے خلاف آگاز اٹھانے والوں کی آواز صرف محراب و منبر تک یا اخباری صفحات تک محدود بلکہ اگر وہ سچے دل سے اس برائی کا انسداد چاہتے ہیں تو انہیں لازم ہے کہ اس کے خلاف ایک تحریک چلائیں۔ ہر دور و نامہ پر دستک دیں۔ مختلف برادریوں کے صاحب اثر و رسوخ سرکردہ اصحاب کو قائل کر کے ان کی وساطت سے ہر برادری کو اس کا پابند بنایا جائے۔ سطح سے شروع کر کے اس تحریک کو ملک گیر پیمانے پر پھیلا دیا جائے۔ صرف باتیں بنا۔ پڑھنے اور مضامین لکھنے سے کچھ نہ ہوگا۔

ربا مسئلہ عورتوں کی تعلیم و تربیت کا، تو میرے خیال میں اسلام نے علم کی فضیلت پر ہے اور اس کے حصول کی جس طرح ترغیب دی ہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ مسلمان مردوں نے خیر القرون سے لے کر صدیوں تک مغرب و مشرق میں اپنی علمی برتری کے جھنڈے گاڑ دیئے و نیوی علوم کے بیش بہا خزانوں کی حفاظت کی اور ان میں اضافے کئے۔ ان حقائق اس بابے میں تو دروایتیں نہیں ہو سکتیں کہ تعلیم جس طرح مرد کے لیے ضروری ہے، اس کے لیے بھی ہے۔

تاہم ممکن ہے بعض حضرات عورتوں کو اعلیٰ یا مختلف علوم و فنون کی تعلیم و تربیت میں متردد ہوں۔ لیکن انہیں معلوم ہونا چاہئے کہ مرد و عورت معاشرہ کے دو ایسے جز ہیں کہ ان میں سے کسی کو نظر انداز کر کے یا اسے پس ماندہ و کمزور رکھ کر معاشرہ کو مضبوط جاسکتا ہے اور نہ ہی صحیح معنوں میں اسلامی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مرد و عورت صلاحیتوں میں واضح امتیاز موجود ہے، ان کے مزاج و نفسیات بھی مختلف ہیں

پاکیزہ و اخلاقی لحاظ سے ارفع و اعلیٰ معاشرے کی تشکیل دینا چاہتا ہے اس میں مردوں اور عورتوں کے بلا ضرورت آزادانہ اختلاط کی گنجائش نہیں لیکن بہت سے علوم و فنون ایسے ہیں کہ مردوں کی طرح عورتوں کو بھی ان کی تعلیم و تربیت کی ضرورت ہے۔ کیا وہ معاشرہ صحیح معنوں میں اسلامی معاشرہ کہلا سکتا ہے جہاں عورتوں کو نہ صرف عام بیماری کے لیے بلکہ خصوصی نسوانی امراض کے معالجہ کے لیے بھی مرد ڈاکٹروں کے پاس جانا پڑے جیکہ امر واقعی یہ ہے کہ ہمارے تقریباً تمام ہسپتالوں میں اس وقت وضع حمل تک کے لیے مرد ڈاکٹروں سے اپرٹین کروانے پڑتے ہیں۔ حجاب و ستر کا پابند مسلمان تو ایک طرف کیا کوئی عام عزت مند انسان بھی اسے بخوشی قبول کر سکتا ہے۔ تو کیا پھر مزدوری نہیں کہ عورتیں بھی طبی تعلیم حاصل کریں تاکہ وہ اپنی ہم جنسوں کا علاج کر سکیں اور انہیں اجنبی مردوں کے سامنے بے آبرو نہ ہونا پڑے۔ اسی پر دوسرے ان تمام علوم و فنون کو فیاں کہہ لیجئے جو عورتوں کے لیے اتنے ہی ضروری ہیں جتنے مردوں کے لیے۔

اگر کسی کو خیر القرون سے خواتین کی ان گونا گوں سرگرمیوں کی مثالیں معلوم کرنی ہوں تو ہماری تاریخ ایسی مثالوں سے بھری پڑی ہے۔ مثلاً خوند از خند وارے کے طور پر چند ایک پیش خدمت ہیں:-

جنگی خدمات | حضرت ام عمارہ نے غزوہ اُحد میں حضور کا دفاع کرتے ہوئے ابن تمیہ کا واراپنے کندھے پر سہا اور پھر چھ کر خود اس پر بھی وار کیا جنگ میلہ میں انہوں نے سترہ زخم کھائے اور ایک ہاتھ کٹ گیا حضرت ام سلیم خنجر سے مسلح ہو کر جنگ خنین میں شریک ہوئی۔ جنگ یرموک عہد فاروقی میں ہوئی۔ حضرت اسماء، حضرت ام ابان، ام حکیم خولہ اور ام المؤمنین جویریہ نے بڑی دلیری سے جنگ کی اور حضرت اسماء نے ورمیوں کو قتل کیا۔ سترہ عیسٰویں جزیرہ قبرص پر حملہ کرنے والی فوج میں ام حرام شریک تھیں۔

زخمیوں کی مرہم پٹی، انہیں پانی پلانا، زخمیوں یا شہداء کو میدان جنگ سے کسی جگہ منتقل کرنا، قبریں کھودنا، فوج کی ہمت بڑھانا عورتوں کے وہ کارنامے ہیں جن سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا۔

علمی خدمات :- اس میدان میں اُم المؤمنین حضرت عائشہ کا نام سرفہرست ہے۔ ایک مجاہد اور بیڑے بڑے تابعین کو ان کا تمد حاصل ہے۔ اس شعبہ

عورتوں کی خدمات اتنی واضح ہیں کہ میں ان کے ذکر کو تحصیل حاصل سمجھتا ہوں۔

ڈاکٹری اور سرجری میں رفیدہ اسلمیہ، اُم عطاء، اُم کبشہ، حمزہ بنت جحش، معاذہ، لیلیٰ، اُم زیاد و ربیع بنت معوذ

اور اُم سلیم کو مہارت حاصل تھی۔ رفیدہ کا اپنا ایک جراح خانہ (اپریٹن تھیٹر) تھا جو مسجد نبوی کے قریب واقع تھا۔

پدیشہ وارانہ خدمات :- اسد الغابہ اور مسند احمد بن حنبل کی متعدد روایات سے ثابت ہے کہ کئی صحابیات کپڑا بنتی تھیں۔ مدینہ کی انصار عورتیں کاشت کاری کرتی

مجاہد عورتوں میں سے حضرت اسماء کا یہی مشغلہ تھا (صحیح بخاری) حضرت سودہ بانو کی کھالیں کرتی اور انہیں دباغت دیتی تھیں۔ حضرت زینب بھی دستکار تھیں۔

حضرت ندیجہ کی تجارت شام تک پھیلی ہوئی تھی خواہ دلیکہ، ثقیفہ اور بنت مخزوم عطر کا تجارت کرتی تھیں۔

میں نے خواتین کی مختلف سرگرمیوں کی جو مثالیں ذکر کی ہیں ان سب کا تعلق غیر اقربوں سے جو ہم سب کے لیے نہ صرف مستند ہے بلکہ اس میں ہمارے لیے اسوہ حسنہ بھی ہے بعد کے ادوار میں اگرچہ خواتین کی ایسی ہی خدمات سے تاریخ کے صفحات لبریز ہیں مگر ان کے پیش کرنے سے اس لیے گریز کیا ہے کہ ان کو نمونہ بنانے میں شاید کسی کو پس و پیش ہو۔ بہر حال ان امور میں شہ پابندیوں کو ملحوظ رکھا جائے گا۔

اللَّهُمَّ ارِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَهُ وَارِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَارْزُقْنَا اجْتِنَامَهُ۔

باشی صاحب: اور آپ حضرت میں سے کوئی صاحب مولانا مظاہر نے جو کچھ فرمایا ہے اس پر کوئی سوال ہو تو پیش کریں۔

نوری صاحبہ: مولانا (مظاہرہری) صاحب کی گفتگو کے سلسلہ میں عرض کروں گا کہ پاکستان بننے سے پہلے پنجاب کے میڈیکل کالج کے طلبہ ڈوا نٹھری کی ٹریننگ کے لیے مدراس جایا کرتے تھے چونکہ پنجاب یا شمالی ہند کے اندر کوئی عورت اس کے لیے تیار نہیں ہوتی تھی کہ اس قسم کے علاج کے دوران کوئی مرد موجود رہے۔ اس لیے یہاں کے طالب علم مدراس جایا کرتے تھے۔ یعنی ہندو سکھ اور عیسائی کوئی عورت اس کے لیے تیار نہ ہوتی تھی۔ اب یہ حال چو گیا ہے کہ ڈوا نٹھری میں بچہ بڑے بڑے ڈاکٹر ہیں ان میں مردوں کے نام آتے ہیں۔ یہ بالکل تضاد ہے قبل از تقسیم کا اور پاکستان کے بن جانے کے بعد کا

مولانا مظاہرہری صاحب: انہیں اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ عورتیں عورتوں سے اپریشن کروانا نہیں چاہتی ہیں۔ دراصل وجہ یہ ہے کہ ان کو عورتوں پر اعتماد نہیں ہے۔ اور لیڈی ڈاکٹروں میں مہارت کی کمی ہے وہ مہارت پیدا کریں۔

حافظ غلام حسین: نہیں حضرات! بعض ہسپتالوں میں تو ماہر خواتین ڈاکٹر ہیں۔ اور لیڈی ڈاکٹر سرچ بھی ہیں۔ بعض ہسپتال تو ایسے ہیں جن میں صرف خواتین ہی کام کرتی ہیں۔ اور خواتین کے شعبہ میں کوئی مرد ڈاکٹر کام نہیں کرتا ہے۔ بہر حال تعلیم کے سلسلہ میں جو مخلو ہو تعلیم کا سلسلہ ہے حکومت کی طرف سے ایک مجبوری پیش کی جاتی ہے کہ ہمارے ذرائع اتنے نہیں کہ خواتین کے لیے الگ تعلیمی ادارے بنائے جائیں۔ مثلاً خواتین کی الگ پونیورسٹی بنانے

کا بل ابھی تک لٹکا ہوا ہے اور پاس نہیں ہو پا رہا۔

مولانا مظاہرہری صاحب: نہیں ذرائع کی نوکری نہیں۔ خواتین ڈویژن کی اسٹبلشمنٹ پر دس کروڑ روپے صرف کئے ہیں اور کئی ایک بے جا مصارف حکومت کرتی ہے۔ کوئی ذرائعی بات ہوتی ہے تو نیا حکمہ کھل جاتا ہے۔

نوری صاحب: نہیں کچھ مجبوریاں بھی ہوتی ہیں مثلاً ٹورنٹ کالج لاہور ہے اس میں فزکس کیمسٹری اور بیالوجی کا ایم ایس سی ہو سکتا ہے اس کے لیے بڑی لیبارٹری کی ضرورت ہوتی ہے۔

لیکن اس کے برعکس اسلامیات اور عربی کے لیے کسی لیبارٹری کی ضرورت نہیں ہے۔ اکنامکس میں بھی اس طرح دوسرے علوم وغیرہ کی ایم اے کلاس تو خواتین کے کالجوں میں ہو سکتی ہیں۔ اب دیکھیے ایم اے انگریزی کا بندوبست تو لاہور کالج میں ہے لیکن اسلامیات۔ عربی یا دیگر آرٹس کے مضامین کے ایم اے کا کوئی بندوبست نہیں ہے۔ مثال کے طور پر یونیورسٹی میں ایم ایس سی کے لیے لیبارٹریز اور گورنمنٹ کالج میں بھی ہیں تو ان میں سے کسی ایک کو خواتین کے لیے مختص کیا جاسکتا۔ اور اخراجات بچائے جاسکتے اصل بات یہ ہے کہ اخراجات کا تو صرف بہانہ ہے۔

حافظ غلام حسین؛ مخلوط تعلیم کے دیگر منافع یا ضرر کے بارے میں آپ کا کیا خیال کیا یہ مفید

چیز ہے یا مضرب۔

نوری صاحب؛ مخلوط تعلیم کے ضرر تو انہوں نے بیان سے باہر ہیں باقی ایک چیز عرض

کہ دوں امریکہ میں کئی ایک یونیورسٹیاں ایسی ہیں جس میں صرف لڑکیاں ہی پڑھتی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ آج سے پندرہ بیس برس قبل جب میں نے یہ بات پڑھی کہ سٹالن نے ایک زمانے میں مخلوط تعلیم بند کر دی تھی تو مجھے یقین نہیں آیا تھا۔ جب سٹالن نے یہ اقدام کیا تھا وہاں کے اخبارات اور رسائل نے مخلوط تعلیم کے نقصانات پر مضامین چھاپنے شروع کر دیئے۔ مخلوط تعلیم کو ختم کرنے کا آڈر پاس ہو گیا۔ میں نہیں سمجھتا کہ اگر سٹالن کو ختم کر سکتا ہے تو ہم کیوں نہیں ختم کر سکتے۔ میں سمجھتا ہوں۔ اگر سٹالن مخلوط تعلیم کو برا کہے تو اس پر کوئی اعتراض نہیں لیکن اگر کوئی مسلمان کہہ دے تو اس پر اعتراض ہونے لگتے ہیں۔

مظاہری صاحب؛ دیکھیے تاکہ عورتیں کہتی ہیں کہ مرد ظلم کرتے ہیں۔

نوری صاحب؛ عام خیال ظاہر کیا جاتا ہے کہ مغرب میں عورت کی بڑی عزت ہے حالانکہ بات بالکل اس کے برعکس ہے مغرب میں عورت کی بالکل عزت نہیں۔ وہاں تو یہ حال ہے کہ ایک لڑکی کے ساتھ چالیس آدمیوں نے زیادتی کی اور اس کو شرکیر گھسیٹ کر لائے اور چالیس آدمی کھرٹے

شرک پر دیکھ رہے ہیں وہ چیخ رہی مرد کے لیے بکار رہی ہے لیکن کوئی ایک شخص بھی اسکا مدد کو نہیں مایہ حال سے مغرب میں عورت کا۔ اور عورتوں کی تنخواہیں مردوں سے نصف ہیں۔ مثلاً اگر ایک اشیات کا لکچرار مرد ہے تو اس کی تنخواہ معاشریات کی خاتون لکچرار سے ڈبل ہوگی۔ اول تو یہی بڑی پوٹیں عورتوں کو دی ہی نہیں جاتیں۔ لیکن اگر کہیں کوئی بڑی پوسٹ عورتوں کو مل بھی جاتی ہے عورت کو معاوضہ نصف دیا جاتا ہے۔

مظاہرہ صاحب: میں عرض کر رہا تھا کہ یہ جو عورتیں آواز نکالتی ہیں کہ مرد عورت پر ظلم کر رہے ہیں تو سمجھتا ہوں کہ خود عورت اپنے اوپر ظلم کر رہی ہے۔ عورت اپنی حیثیت صنفی نظر میں رکھے اور اپنے وظائف و حیثیات کو سامنے رکھے تو وہ آنا بوجھ کیسے اٹھا سکتی ہے جتنا وہ اٹھا لے ناقصا کرتی ہے مردوں کی مجال میں جانا ادھر بھاننا ادھر بھاگنا۔ اس کی اتنی گھریلو پریشانیاں ہیں کہ ان سے بھکاری نہیں کر سکتی۔ اگلے دن میں ایک اخبار میں پڑھ رہا تھا کہ عورتیں کتنی ہیں مرد اب بچے نہیں حافظ غلام حسین: یہ تو ڈاکٹر کہہ رہے ہیں کہ ایسا امکان ہے۔

حافظ محمد سعد اللہ صاحب: اسلام میں کسی غیر محرم مرد کا کسی غیر محرم عورت سے یا کسی غیر محرم عورت کا کسی غیر محرم مرد سے تعلیم حاصل کرنا۔ اس کی کیا حدود و قیود ہیں اور یہ کہاں تک با اثر ہے؟

مولانا مظاہرہ صاحب: پہلی بات تو یہ ہے کہ تعلیم و تربیت مرد سے مرد اور عورت سے عورت حاصل کرے تو یہ تو سیدھی بات ہے لیکن اگر مجبوری ہو اور علم ضرور حاصل کرنا ہو وپر دے کی حدود کے اندر رہتے ہوئے کر سکتی ہیں۔ ازدواج مطہرات پر دے میں رہ کر مردوں کو بڑھاتی تھیں۔

نوری صاحب: بعض دفعہ ایسا بھی ہوا کہ کسی عزیزہ کا دودھ پلویا دیا تاکہ پردہ کی قید ختم ہو جائے۔ میں پڑھ کر حیران ہوا کہ علامہ سیوطی کے اساتذہ میں آٹھ نو عورتوں کے نام

آتے ہیں۔ پہلے زمانے میں تو ایسی قابل عورتیں ہوتی تھیں آج مسلمانوں میں ایسی قابل عورتیں شاذ و نادر ہی پھیں۔

مظاہری صاحب: مولانا حضرت فاطمہ کے معاملے پر صراحت نہیں ہے کہ آپ نے فاطمہ کو بالکل کچھ نہیں دیا دوسری بات یہ ہے کہ شریعت کے عام اقوال میں بھی یہ منع نہیں کیا گیا کہ مست دو۔ یہ تو حضور کا ایک عمل ہے اس کی بابت مولانا شامی صاحب نے خط اخذ بصورت جواب دے دیا تھا اس کی طرف آپ نے توجہ نہیں کی کہ حضرت علی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر ایک تھا اس لیے حضرت علی کا مال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مال ایک تھا۔ تو اگر اس وقت اتفاقاً وہ مال آگیا اور آپ نے اٹھا کر دے دیا تو گویا وہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا ہی مال تھا۔

نوری صاحب: نہیں دیکھتے نازرہ کو باقاعدہ فروخت کر دیا گیا زہرہ تو بجا امت جنگ کام کی چیز ہے لیکن اسے بکوا کر اس سے یہ سامان منگوا یا گیا اور یہ کہ وہ حضرت علی کی تھی شامی صاحب: مولانا (مظاہری) اس کی تو کوئی روایت نہیں ملتی کہ وہ زہرہ مشترک تھی ہر روایت میں ہی ملتا ہے کہ وہ زہرہ حضرت علی کی تھی۔

مظاہری صاحب: فرض کیا کہ وہ زہرہ حضرت علی کی ہی تھی اور یہی گئی لیکن مسرت عورت کی ملکیت ہوتا ہے اور نکاح کے بعد ملتا ہے لیکن یہاں تو ابھی نکاح ہوا ہی نہیں۔

نوری صاحب: کئی مرتبہ مسرت بھی ادا کر دیا جاتا ہے۔

ہاشمی صاحب: مسرت بھی ہوتا ہے۔

مظاہری صاحب: وہ بھی تو نکاح ہونے پر ہوتا۔ یہاں تو ابھی نکاح ہوا ہی نہیں۔ دوسری بات جیسے آپ حضرات کا خیال ہے اگر ایسا ہوتا تو حضرت سعید بن مسیب کی طرح حضور بھی فاطمہ کا ہاتھ لپک کر علی کو دے دیتے اور کہتے لے جاؤ فاطمہ کو لیکن یہاں تو خرید دیا گیا۔ منگوا یا گیا۔ بھیجا گیا۔ اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ کچھ نہ کچھ دینے کا سلسلہ ہے آگے رہ گئی یہ بات کہ وہ مال رسول اللہ کا تھا یا حضرت علی کا تھا۔

نذری صاحب : یہی تو اہم نکتہ ہے ۔

- حافظ غلام حسین : اس میں دیکھنے کی بات یہ بھی ہے کہ وہ سامان کہیں بھی نہیں لگایا کیونکہ حضرت علی کا کوئی انگ مکان تو تھا ہی نہیں ۔ اسی گھر میں حضرت عائشہ صدیقہ کا حجرہ تقسیم کر دیا گیا اور اسی گھر میں وہ سامان رہا ۔

منظاہری صاحب : بھئی ایک تقریب تو نبی صلی اللہ علیہ نے کی نا ۔

حافظ غلام حسین : ہاں ضرور کی ۔

باشی صاحب : حضرت عائشہ کی بھی تو تقریب ہوئی ہے ۔ انصار کی عورتیں جمع ہوئیں ۔ آپ کو دامن بنایا گیا ۔ لیکن یہ کہیں نہیں ملتا کہ سیدنا صدیق اکبر نے رخصتی کے وقت کچھ دیا ہو یا دیگر انعامات ۔ لیکن آپ کہہ سکتے ہیں کہ وہ بیوہ تھیں ۔ یادگیر نباتات و محلات کے نکاح ہوئے ہیں حضرت زینب کے بارے میں آپ کہہ سکتے ہیں کہ دور جاہلیت میں نکاح بڑا لیکن ام کلثوم اور رقیہ کے جہیز کے بارے میں ہی تو کوئی روایت نہیں ملتی حضرت عمر فاروق کی شادی چوٹی حضرت ابوبکر صدیق کی شادی ہوئی کہیں کوئی اثر ایسا نہیں ملتا کہ جہیز کا معاملہ ہوا ہو ۔

منظاہری صاحب : میرا یہ خیال نہ تھا کہ کچھ حضرات جہیز کا سرے سے انکار کرتے ہیں اب یہ بات سامنے آئی ہے اب اس کے بارے میں انشاء اللہ مطالعہ کروں گا ۔
نزدہت فردوس صاحبہ : میرے پاس نہ تو کوئی حوالہ ہے اور نہ ہی میں کوئی حدیث

رکھتی ہوں کہ حوالے سے بات کہوں لیکن ایک بات جو حافظہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح کے سلسلہ میں کی جا رہی ہے تو گزارش ہے کہ اس وقت کے مسلمانوں میں جہیز یہ اشارہ تھا اور وہ ایک دوسرے کے دکھ درد میں شریک تھے ۔ موافات کے وقت نبی کریم حضرت علی کو اپنے ساتھ رکھ لیا تھا اس لیے اب یہ بات کوئی معنی نہیں رکھتی یہ وہ نہ رہے حضرت علی کی تھی کیونکہ موافات کے بھائی چارہ کے بعد اس گھر کی تمام چیزیں حضرت نبی کریم اور حضرت علی کی مشترک تھیں ۔ اس کے باوجود میں یہ جانتی ہوں کہ اسلام میں جہیز دینا کوئی لازمی چیز نہیں ہے ۔

لیکن مسلمان ہونے کے لیے قویہ ضروری ہے کہ ہم اسلام میں کلیتہً داخل ہو جائیں اسلام کو جزوی طور سے قبول کرنے سے اس کی افادیت سے کما حقہ فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا۔ جب ہم پوری طرح اسلام پر عمل کریں گے تو پھر عورت میں یہ احساس محرومی نہ رہے گا اور نہ تو وہ عدالت میں گواہی پوری کرنے کے چکر میں پڑے گی اور نہ اسے دیت پوری کروانے کا جنون سوار ہو گا میں تو سمجھتی ہوں کہ ہمارا سب سے بڑا مسئلہ یہ ہے کہ ہم اسلام کو جزوی طور پر قبول کر کے مصائب میں پڑے ہوئے ہیں۔ اور اس کا حل صرف یہ ہے کہ ہم اسلام کو کلیتہً قبول کر کے اس پر عمل کریں۔

ہاشمی صاحب: محترمہ آپ نے بہت اچھے خیالات کا اظہار فرمایا اور بہت بنیادی باتیں بیان فرمائیں۔ لیکن ایک چیز قابل غور یہ بھی ہے کہ بہت سے وہ عناصر جو درپردہ تو اسلامی قانون کے لیے رکاوٹ بنے ہوئے ہیں اور بظاہر کہتے ہیں کہ اسلامی قانون کا مکمل طور سے نفاذ ہونا چاہیئے تب عمل کریں گے۔ یہ کہہ کر ہم کہیں ان کی تقویت کا باعث تو نہیں بن رہے ہیں۔ اب ہمارے یہاں بہت سی چیزیں اسلامائزڈ ہو چکی ہیں اور بہت سی چیزوں پر کام ہو رہا ہے۔ اور انشاء اللہ آئندہ ہو گا.....

نزهت فروز: ایک سوال طالب علمی کے زمانے میں میرے ذہن میں اٹھتا تھا۔ کہ جب مسلمان کسی ملک میں فارج کی حیثیت سے جاتے تھے تو وہ نہ وہاں پہلے معاشرہ کی فضا بدلتے تھے اور نہ ہی پروپیگنڈہ کرتے تھے و کلیتہً اپنے آپ کو اسلام کا نمونہ بنا کر پیش کرتے تھے تو بتاتے تھے کہ ہمارے اعمال یہ ہیں اسی طرح وہ معاشرہ کی داغ بیل ڈال دیتے تھے۔ وہ یہ نہیں کرتے تھے کہ کبھی نماز پڑھنے کی بات کی کبھی بیسکاری میں فرق ڈال دیا کبھی شراب کو بند کر دیا۔ یہ بات طالب علمی کے زمانے سے میری ذہن میں اٹھتی تھی کہ ہم جو جزوی طور سے اسلام کو اپنائے ہوئے ہیں کیا ہم اس طرح کامیاب ہو سکیں گے۔

ہاشمی صاحب: وہ تو آپ نے بہت صحیح بات فرمائی ہے کہ ان لوگوں میں اور ہم لوگوں میں

بہت فرق ہے۔ ان کے قول و عمل میں کوئی تضاد نہیں تھا۔ اور ہمارے قول و عمل میں تضاد ہے اور جتنی یہ آفتیں ہمارے اوپر آئی ہوئی ہیں یہ سب اسی واسطے ہیں کہ لوگ جو باتیں کرتے ہیں ان پر عمل نہیں کرتے تاہم جہاں بھی اسلام گیا اس نے وہاں کے معاشرے اور افراد کو اس قدر متاثر کیا کہ وہاں بہت سے ممالک کی زبان تک بدل دی۔ تہذیب کو بدل دیا تو اگر ہم اولاً آپ علفانہ کوشش کریں تو یہاں اسلام مکمل طور پر نافذ ہو جائے گا اب محترمہ خورشید النساء صاحب سے درخواست کروں گا کہ وہ اپنے خیالات کا اظہار فرمائیں

مولانا گلزار احمد مظاہری صاحب: نوری صاحب آپ زرہ کے واقعہ کی کوئی اور حکمت تلاش کریں۔

نوری صاحب: یہ ایک دو اور واقعات بھی ذرا آپ غور فرمائیں گے۔
حافظ غلام حسین: ایسا بھی تو ہوا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ام المومنین کو مہر کے طور پر اور مہر کی رقم سے اثاثہ البیت خرید کر دیا ہے۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ جینیر کسی نہ کسی شکل میں اسلام میں داخل رہا ہے۔

ہاشمی صاحب: یہ تو ٹھیک ہے کہ جینیر کسی نہ کسی شکل میں ابتداء اسلام میں بھی تھا۔ لیکن میں یہ کہتا ہوں کہ یہ ساری ذمہ داری شوہر کی ہے۔

حافظ غلام حسین: ٹھیک ہے شوہر ہی کی سہی۔

مظاہری صاحب: ذمہ داری تو کفالت کی ہے جینیر کی نہیں۔

نوری صاحب: اسی میں برتن اور بستر وغیرہ شامل ہیں۔

ہاشمی صاحب: جن میں جناب شوہر جی مہر بھی دے گا شوہر اثاثہ البیت بھی دے گا کفالت بھی کرے گا۔ سبھی بھی دے گا نفقہ بھی دے گا یہی تو عورت کو احترام دیا گیا ہے۔

خورشید النساء صاحبہ: محترم جناب اسلام علیکم۔ میرے پاس آج کے موضوع کے لیے جو کچھ بیان ہو چکا ہے اس سے زیادہ مواد تو نہیں ہے لیکن بہر کیف میں نے تو یہ دیکھا ہے کہ

جہیز کی پابندی ناکام ہی رہتی رہے اور رہی ہے کیونکہ جب بھی پابندی ہوتی رہے تو چوری پچھے جہیز تو بہر صورت پہنچ ہی جاتا ہے۔ چار دن شادی سے پہلے یا بعد۔ اس میں زیادہ قصور لڑکی والوں کا نہیں ہوتا بلکہ مردوں کا زیادہ قصور ہوتا ہے۔ آئے دن جب ہم سیلیوں کی باتیں ہوتی ہیں تو اکثر یہ سننے میں آتا ہے کہ عین عادیہ کہتے ہیں کہ تم کیا لانی ہو۔ اگر مرد اس چیز کے ذہنی طور پر پابند ہو جائیں کہ ہم نے جہیز نہیں لینا اور نہ اس کا طعنہ دینا ہے اور گھر میں کوئی دوسرا بھی یہ طعنہ نہ کرے۔ مرد اپنی ماؤں بہنوں کو بھی اس کا پابند بنائے کہ وہ اس کی بیوی کو جہیز کا طعنہ نہ دیں اس طرح جہیز کی اہمیت کو گھٹایا جائے۔ پھر تو اصلاح احوال ممکن ہے ورنہ پابندی لگانی ہے کارہے کیونکہ اس پر عمل کے محرکات موجود رہتے ہیں جہیز زیادہ اس لیے دینا پڑتا ہے کہ ساس۔ نند خسر اور خاندان تک بھی اس قسم کے بے معنی طعنوں سے بے بااوقات پرہیز نہیں کرتے اگر مرد کا ذہن جہیز کی بجائے عورت کی اچھی صفات کو نگاہ میں رکھے تو پھر جہیز کا مسئلہ خود بخود حل ہو جائے گا۔ رہا مہر کا مسئلہ اس میں بھی مردوں کا بہت زیادہ قصور ہے۔ مہر ادا ہی نہیں کیا جاتا پہلا پھسل کر معاف کروا لیا جاتا ہے یہاں تک کہ اگر خدا سخواستہ طلاق ہو جائے تو تب بھی مہر ادا نہیں کیا جاتا۔ قرآن حکیم میں ہے کہ اگر تم نے بیوی کو ڈھیسروں ڈھیر بھی دیا تو تب بھی تم واپس نہیں لے سکتے لیکن بڑے عالم حافظ نازمی جب طلاق دیتے ہیں تو کچھ بھی نہیں دیتے۔

حافظ غلام حسین: خواتین کے آنے سے پہلے مخلوط تعلیم پر بات چیت ہو چکی تھی۔ اس کے بارے میں خواتین کا نقطہ نظر بھی معلوم کر لینا چاہیے۔
 نزہت فردوس: ہمارا پرزل لا جواب ہے تعزیرات ہند یا تعزیرات پاکستان میں ہے۔

نوری صاحب: دیکھئے یہ موضوعات تو کل زیر بحث آئیں گے۔ آج تو صرف تعلیم اور

جہیز پر بات ہو رہی ہے۔

پروپم صاحب: اب تک ہم نے جہیز کے موضوع پر بتنی باتیں کہیں ان میں ایک بنیادی

سبب ہے جب تک یہ سبب دور نہیں کیا جائے گا اس وقت تک یہ خرابیاں پیدا ہوتی رہیں گی اور وہ ہے ہمارا معاشی نظام جو اس وقت رائج ہے۔ اس معاشی نظام کے بھی دو تین پہلو ہیں جن کی وجہ سے یہ نمود و نمائش آتی ہے۔ اس میں سے ایک پہلو تو بے روزگاری ہے۔ یعنی جب روزگار - فراہم نہ ہو تو لوگ یہ سوچتے ہیں مگر کے سامان کی بنیادی ضرورت تو لگے ہاتھوں میں سے پوری ہو جائے اور وہ ڈھیر سارے چیز کا مطالبہ کر دیتے ہیں دوسرا ہے ہمارے ٹیکس کا نظام یعنی دولت مند طبقے کے لیے سرمایہ کاری کی کوئی صحیح راہیں نہیں نکلتیں جہاں سرمایہ کاری کی ویسٹ ٹیکس شروع ہو گیا۔ اس لیے کالا دھن وجود میں آتا ہے اور پھر کالے دھن کے مصارف کا مقام ہی ہوتا ہے کہ زیادہ سے زیادہ نمود و نمائش ہو جبکہ زیادہ سے زیادہ دے دیا کہیں بے فائدہ بلکہ میں خرچ کر دوں تاکہ ٹیکس سے بچا جاسکے۔ جب تک ٹیکس کا نظام درست نہیں ہوتا تو امیر طبقہ یہ اعتراضات کرتا رہے گا اور اس کی مثال نیچے چلی رہے گی۔ ایک چیز یہ بھی ہے کہ پریس اس معاملے میں مدد کرے اخبار ریڈیو ٹیلی ویژن اس کی بُرائی کو اچھی طرح اچھالیں اور اس کے منفی اثرات کو خوب اچھی طرح واضح کریں۔ ایک چیز یہ ہے کہ جبکہ غیر فادی پہلو سامنے لایا جائے مثلاً گھر سے اتنے زیادہ دیے جاتے ہیں کہ انکافیشن اور چلنی بدل جاتا ہے اب وہ بے کار پڑے رہتے ہیں اور کئی کام میں آتے نہیں اور پیسہ برباد ہو جاتا ہے بعض اشیاء چیزیں ایسی تیار کی جاتی ہیں کہ وہ زندگی پھر کبھی کام میں نہیں لائی جاتی عیسوی عرض ہو میں کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ اگر ایسی چیزیں وجود میں آئیں جس میں معاشرے کے بااثر افراد شامل ہوں جو خود بھی اس معاملے میں مثالیں قائم کریں اور دوسروں کو بھی ترغیب کے ذریعے اس طرف موڑیں قانون اس کو موڑے گا تو منہ پیدا ہوگی۔ لیکن معززین حملہ جب خود ایسا کریں گے تو اور دوسروں کو بھی کھائیں گے تو اس کے اچھے اثرات مرتب ہوں گے۔

ماشی صاحب: غالباً آپ کا خیال ہے کہ اگر امیر طبقہ اس کام میں آگے آئے اور چیز کو کم

کر دے تو حالات ٹھیک ہو سکتے ہیں۔ یہ درست ہے۔

نوری صاحب: مخلوط تعلیم پختہ آئین کا نقطہ نظر سن لیا جائے۔

یگم خورشید النساء صاحبہ: میں مخلوط تعلیم کے بالکل مخالف ہوں بشرطی طور پر اس کی کوئی گنجائش نہیں الا بالاضطرار۔ ہمارے ملک میں کیا عورتیں نہیں ملتی ہیں بے شمار عورتیں ہیں جو یونیورسٹی معیار تک پڑھا سکتی ہیں ہم خواتین کی علیحدہ یونیورسٹی کے حق میں ہیں۔

جناب نرہست فردوس صاحبہ: ہم کو جب کبھی مخلوط اداروں میں جانے کا اتفاق ہوا ہے تو بتایا ہے کہ پڑھنے سے زیادہ ہمیں اپنی انرجی محض اس لیے صرف کرنا پڑتی ہے کہ ہم کسی قسم کے ماحول سے متاثر نہ ہوں اور کہیں خدا نخواستہ کوئی ایسی بات نہ ہو جو ہمارے مستقبل پر دھبہ بن جائے۔

ہاشمی: یہ بہت اچھی بات آپ نے فرمائی۔

نرہست فردوس: اور جن حالات سے ہیں وہاں سابقہ پڑتا ہے ہم اپنی آدمی سے بھی زیادہ انرجی اپنی حفاظت پر صرف کرتی ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہماری تعلیم میں ہرج مہرج ہوتا ہے اس لیے کہ ہماری انرجی زیادہ تر ماحولیاتی دباؤ کے خلاف منانے ہو جاتی ہے، حالانکہ عام لڑکے اسی ماحول میں رہ کر ہم سے آدمی تو جہ دے کہ نمبر زیادہ لے جاتے ہیں۔ اس لیے ہمیں محنت دوگنی کرتی پڑتی ہے اور ہم پورا وقت اس قدر $T_{\text{total}} = T_{\text{study}} + T_{\text{distraction}}$ اور کچا ڈیڑھ رہتے ہیں کہ پوری توجہ تعلیم کی طرف دے سکیں۔ اگر ہماری یونیورسٹی علیحدہ ہو تو پھر ہماری پورے توجہ پڑھائی کی طرف ہوگی اور اس $T_{\text{total}} = T_{\text{study}} + T_{\text{distraction}}$ سے ہمیں نجات مل جائے گی۔ یہ تو ہماری بڑی قسمتی ہے کہ پاکستان کو بنے ۳۷ برس گزرنے کے باوجود اب تک الگ خواتین کی یونیورسٹی نہیں بن سکی۔ تو ہم اس پلیٹ فارم سے یہ قرارداد پیش کرتے ہیں کہ خواتین کی علیحدہ یونیورسٹی بنائی جائے۔

حافظ غلام حسین: خواتین میں آج کل یہ بھی ایک نقطہ نظر پایا جاتا ہے کہ انہیں میکنیکل تعلیم بھی حاصل کرنی چاہیے محترمہ اس سلسلے میں آپ کا کیا خیال ہے۔

زینب کا خیل: میں عرض کرتی ہوں کہ مخلوط تعلیم کو تو بہت جلد ختم کرنا چاہیے۔ ہم لوگ وین یونیورسٹی کے لیے بہت کوشش کر چکے ہیں معلوم نہیں ان چند عورتوں کی کیا خصوصیت ہے کہ انہوں نے جلوس نکالا تو ڈاکٹر اسرار کو ٹیلیویشن سے الگ کر دیا گیا۔ اور کچھ وہ کہتیں ہیں اور جلوس نکالتی ہیں تو کام ہو جاتا ہے۔ ہم قراردادیں پاس کر کے - تاریں دے دے کر - اور درخواستیں کر کے تھک رہے ہیں۔ اب دیکھئے جاپان میں خواتین کی یونیورسٹی الگ ہے اور جاپان کے سفیر لی اہلیہ سے جب اس علیحدگی کے بارے میں پوچھا تو کہنے لگی کہ وہاں کچھ لوگ ہیں جو اپنی بیٹیوں کو مخلوط اداروں میں نہیں بھیجنا چاہتے۔ تو ان کے لیے یہ انتظام کیا گیا ہے۔ دیکھئے یہ تو ہیں سیکولر نہ خدا کو ملتے ہیں نہ رسول کو نہ ان کے ہاں اخلاقی اقدار ہیں نہ معاشرتی اصول ہیں لیکن انسانی مروت کے طور پر جو کواچھوکیشن کو نہیں ملتے ان کیلئے ایک الگ ادارہ بنا دیا ہے۔ تو کیا جارج ان میں ہو سکتا۔ بھارت میں دو یونیورسٹیاں ہیں خواتین کی۔ کوریا میں خواتین کی الگ یونیورسٹی ہے۔ حتیٰ کہ شہنشاہ کے آئین میں بھی خواتین کی الگ یونیورسٹی تھی۔ یہاں پتہ نہیں کیوں نہیں ایسا ہو سکتا شاید پھر ہمیں بھی جلوس نکالنا پڑے۔ یہ جو ہماری خواتین ہیں یہ بڑے گلے پھاڑ پھاڑ کر نہیں کہ عورت مرد برابر اور مرد کے شانہ بشانہ لیکن جیسا کہ آپ فرما رہے تھے کہ نہ تو ان میں مہارت ہے نہ علاج کے معاملے میں ان پر اعتماد کیا جائے اور نہ ہی اچھوکیشن کے معاملے میں وہ تو کسی ہیں کہ وہ یونیورسٹی ہوں گی جنہیں پڑی بن جائے گی جس کو صرف خواتین چلائیں گی۔ تو بتائیے اب صورت حال میں کیا کیا جائے۔

ہاشمی صاحب: محترمہ! آپ نے بہت ہی حوصلہ افزا اور معلوماتی باتیں کہی ہیں اور بہت مدنی خیالات کا اظہار کیا ہے۔ بہر صورت یہ بات طے ہو گئی کہ (مخلوط تعلیم) کو جلد از ختم جائے۔ خواتین کی الگ یونیورسٹی قائم کی جائے۔ جینز کے معاملے میں بھی یہ بات طے ہوئی کہ مرعی قید نہیں ہے اور نہ ہی شرعاً ضروری ہے لیکن اگر کوئی باپ اپنی بیٹی کو تنہا دینا چاہے

تو دے سکتا ہے۔

خوشیدالنسار اور دیگر خواتین: لیکن شوہر کو اخلاقاً اس کا پابند کیا جائے کہ وہ بیوی کو جہیز نہ لانے کی صورت میں طعنہ زنی نہ کرے۔ اور نہ ہی اسے کمتر و کمتر سمجھے۔ اور اگر کوئی باپ کچھ دے تو اس کی نمود و نمائش نہ کی جائے۔

قوری صاحب: یہ ایک سماجی مسئلہ ہے۔ اس کا حل تمام افراد معاشرہ کو مل کر کرنا چاہیئے۔

فرید پراجہ صاحب: کبھی کبھاریوں بھی ہوتا ہے کہ لڑکیاں اپنی مرضی سے شادی کر لیتی ہیں و ہار تو جہیز کا کوئی مسئلہ ہی نہیں اٹھتا۔

ہاشمی صاحب: خواتین و حضرات مرکز تحقیق کی جانب سے میں آپ سب کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے ہمارے مذاکرے میں شرکت فرما کر ہمیں اپنے خیالات عالیہ سے مستفید ہونے کا موقع عنایت فرمایا اب میں مولانا مظاہری سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ دعا فرمائیں۔

Accession Number.

84818

Date 22-7-2022

بنات اربعہ

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں صاحبزادیوں کے

مفصل مدلل حالات و زندگی

عشق و عقیدت کے گہرے جذبات کے ساتھ لکھی جانے والی

اردو میں سب سے بڑی کتاب

مہبان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک نادر تحفہ

رجاء بینہم کے مصنف، مولانا محمد نافع مدظلہ کے قلم سے

مکہ مکس چوک اردو بازار لاہور
بریل / غنی محلہ
۵۵ روپے / ۳۵ روپے

